کتب خانہ آصفیہ سرکار عالی حیدرآباد دکن

نمبر کتب خانہ: ۱۸۳ (۱۶۴۲

تاریخ مجلد:

نام کتاب: الدرر حاشیہ علی الدرر والغرر

فن کتاب: فقہ حنفی

نمبر شمار فن مذکور: ۷۲

فهرست الحاشية على الدرر والغرر لابي سعيد الخادمي رحمه الله تعالى



درر حاشيه سي خادمى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نور حواسبنا بتبيين جواهر درر الاحكام * ووقانا عن غواشى كنوزهد اية غرر الاعلام * والصلوة على من جعلنا من خدام شريعته * وبناع لجين حكمته فى مسكية طريقته * وعلى الذين شربنا من زلال انهارهم * وغمسنا اليواقيت علومهم فى محيط بحارهم (امابعد) فيقول المتفجع الفقير النادمى * ابوسعيد محمد بن مصطفى بن عثمان الخادمى * اكرمهم الله تعالى بالسعادة والفوز الد ائمى * انه لايخفى ان اجماع السلف واتفاق جمهور الخلف * جرى ان اولى الفضائل القدسية * واحرى الخصائل الانسية * هو العلوم النبوية والفنون العالية المحمدية * والفقه من بينها اعظم شانا * وارفع منزلة ومكانا * اذ هو الاثر المترتب على الفرقان والسر فى وحى الرسول بالقرآن * نتيجة من الكتاب وغاية من فصل الخطاب * افضل العبادات على الاطلاق * واقربها الى الله تعالى بالاتفاق * الى ان صار نظر كتبه افضل من قيام الليل * ومن صلوة التسبيح التى هى اقرب النيل * بل قالوا تلك عمل العامة * والفقه هو عمل الخاصة * ولهذا صار من الذين سبقت لهم من الله الحسنى * وهو الذى انعم الله عليهم من الرفقاء الاسنى * اذ لواجهد هم فى نصوص معادنه وفصوص كنوزه ودفائنه بوضع الاصول للوصول وتشييد اركانه كالنصول لما اوتى اليهم الحكمة من جانب من كان حكيما قديرا * ومن يؤتى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا * منفردون فى معرفة مراد الله من الامين * من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين * ائمة الله فى الهداية بالدراية والرواية فى البداية والنهاية فآراؤهم مفتاح خزانة علومه ومظهر اسرار حكمه فى اموره هذا هو السر فى كونهم ورثة الانبياء تحقيقا وامثال انبياء بنى اسرائيل تأويلا وتوفيقا فهم حزب الله هم المفلحون * لاخوف عليهم ولاهم يحزنون * لكن الوصول الى زمرتهم من عديم العديل فى المجهول والطغيان والدخول الى مجلسهم السامى من كثير الذل والنسيان * ممتنع لقصور الشان فى المهام وفى الغاية عزة المرام فطريق المناسبة معقود وامر الوصول مورود مردود الا بالمحبة اليهم وصدق الخدمة

لديهم لان سيد القوم خادمهم * ومولى القوم منهم * وان لم يكن باستحقاق الذات * لكن الضرورات تبيح المحظورات * فاردت ان اكتب خدمة لهم على كتاب الدرر * الذي فاق على جنسه مع متنه الغرر * في الضبط والتصحيح والاختصار * متداولا بين ايدي الصغار والكبار * طاب لصاحبه ثراه وكان الجنة مثواه * حواشي تكشف مشكلاته * وتوضح مبهماته وتقييد مطلقاته وتنبه سقطاته وتفتح مغلقاته بعبارة سهلة موجزة الالفاظ * كثيرة المعاني جليلة الالحاظ * فجاءت بتوفيق قيوم العلوم والمعارف مفصحة عن قواعد العلوم بمراعاة الاصول والمواقف بكلمات بديعة ونكات بريعة وتدقيقات غريبة واسؤلة سديدة واجوبة شديدة حاوية لرسوم المباحث العقلية * وحافظة لمراسم المطالب النقلية * مغنية عن الحواشي والشروح * على وجه سهل يهتز اليه الهمم ويفرح الروح * لكونها مخازن مهمات كثيرة وقوعها * ومعادن نادرات عديمة شيوعها * سهلة الدراية باسناد اهل الرواية مأدبة لعامة المعلمين وملجأة للمتعلمين مغاثة للقضاة والمفتين جامعة لجميع شرائط النقول يشهد به التجربة مع نسبتها الى سائرها بالانصاف والقبول * اذ ليس الخبر كالعيان وتستقر به بعد التأمل العينان * والمسؤل من الاخوان اصلاح ما ذلت به القدم والستر والعفو فيما وجد من العيب والخلل وزلق القلم اذ السلامة من هذا الخطر امر يعز على البشر وستر الله لمن ستر وغضر لمن غفر (وان تجد عيبا فسد الخللا * جل من لا فيه عيب وعلا * كيف وهي ثمرة قريحة جامدة انهارها * ونتيجة فطنة خامدة انوارها * ليس قصدي درج ذكري في سمط المؤلفين بل سبق خدمتي لارباب هذا العلم من الخلف والسلف الصالحين وان يبقى لي علم ينتفع به وعند انقطاع الاعمال لا ينقطع عملي به وان يبقى خير ذكري في السنة الخلان والدعاء من اهل الكرم والاحسان من الاخوان والمتضرع من الله ان يجعلها من الاعمال المقربة لديه ومن الطاعات المهيئة الى لقائه اليه وهو حسبي ونعم الوكيل (اعلم انه لا بد علينا ان نذكر اولا مقدمة يعرف فيها حد الفقه وموضوعه وفائدته ومسائله واستمداده وشرفه (اما حده فهو علم يبحث فيه عن احوال الاعمال من حيث الحل والحرمة والفساد والصحة وعند الاصوليين العلم بالاحكام الشرعية عن ادلتها التفصيلية فعلى الاول يكون التصديق المطلق بالمسائل المخصوصة فقها فيكون المقلد فقيها وعلى الثاني يكون التصديق القطعي عن الادلة والامارات فقها فيختص الفقيه بالمجتهد (واما موضوعه ففعل المكلف ثبوتا اوسلبا اذ يبحث في الفقه عن اعراضه الذاتية التي تلحقه لذاته اولجزئه المساوي له اوللخارج المساوي له في الصدق اوفي الوجود واما التي تلحقه لخارج اعم اولخارج اخص اولخارج مباين فاعراض غريبة (واما فائدته فالفوز بسعادة الدارين (واما مسائله فالقضايا التي موضوعاتها افعال المكلفين ومحمولاتها اعراضها الذاتية من الحل والحرمة والصحة والفساد وغيرها فالمسائل المطالب التي يبرهن عليها في الفقه ويكون المقصود من الفقه معرفة ذلك فهذه اما بالنسبة الى المطالب النظرية اوان البديهيات ليست بجزء من حقيقة العلم كما قيل وموضوعها اما موضوع العلم مطلقا نحو فعل المكلف حظرا واباحة اومقيدا بعرض ذاتي نحو الفعل الواجب ثابت بدليل قطعي واما نوع الموضوع مطلقا نحو الصلوة فريضة اومقيدا نحو صلوة النفل لا تتأدى بالجماعة واما عرض ذاتي للموضوع مطلقا نحو الاكل مباح اومقيدا نحو الاكل لدفع الهلاك فرض واما نوع العرض الذاتي مطلقا نحو الفرض على الكفاية تسقط باداء البعض اومقيدا نحو الواجب على الكفاية التي لا يتأدى اداء احد يأثم الكل بتركه والحاصل ان موضوع المسئلة اما موضوع العلم اونوعه

اوعرضه الذاتى اونوعه والكل مطلق اومقيد و بعبارة اخرى هى اماموضوع العلم اوجزئياته
اواعراضه الذاتية اوجزئياتها (واما استمداده فمن الكتاب والسنة والاجماع والقياس (واما شرفه
يعنى مرتبته بالنسبة الى سائر العلوم فان غايته يعنى الفوز بسعادة الدارين اشرف الغايات
واعلاها وادلته اشرف الادلة لانها كتاب وسنة واجماع بل واكثرها يقينية بل كلها
محكمات لماقيل ان النصوص بانتقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تنقلب محكمات وفضل
مسائله كثير شهير ومنه ما فى الخلاصة والبزازية وغيرهما النظر فى كتب اصحابنا من
غير سماع افضل من قيام الليل وتعلم الفقه افضل من تعلم باقى القرآن وجميع الفقه لابد منه
وفى الملتقط وغيره عن محمد لاينبغى للرجل ان يعرف بالتفسير لان اخر امره القصص والتذكير
بل يكون علمه فى الحلال والحرام ومالابد منه من الاحكام وان الفقه هو ثمرة الحديث وليس ثوابه
اقل من ثواب الحديث وكل انسان غير الانبياء لايعلم ماارادالله له وبه لان ارادته تعالى غيب
الاالفقهاء فانهم علموا ارادة الله تعالى لهم بالحديث الصادق المصدق من يردالله به خيرا
يفقهه فى الدين كذا فى الدر عن الاشباه (وفى التاتارخانية ماعبدالله بشئ افضل من فقه
فى دين وفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد ولكل شئ عماد وعماد هذا الدين الفقه
وقال عليه السلام خير دينكم ايسره وافضل العبادة الفقه وقال عليه السلام من تفقه فى دين الله
كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب هذا بيان شرف الفقه على وجه الخصوص واما
بيانه على وجه العموم فاكثر من ان يحصى فنذكر بعضه فمنه قوله تعالى (ومن يؤت الحكمة فقد
اوتى خيرا كثيرا) وقد فسر ارباب التفسير الحكمة بعلم الفروع الذى هو العلم الكبير ومن هنا قيل
(وخير علوم علم فقه لانه * يكون الى كل العلوم توسلا * فان فقيها واحدا متورعا * علا على الف
ذى زهد تفضلا * كذا فى الدر قال فى التاتارخانية اما الايات الواردة فى فضيلة العلم فمنها
قوله تعالى (شهد الله انه لااله الاهو والملائكة واولوا العلم) بدأ بنفسه وثنى بملائكته وثلث باهل
العلم وقوله تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) قال ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما للعلماء درجات فوق المؤمنين تسعمائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة
عام وقوله تعالى (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون) وقوله يابنى آدم قد انزلنا عليكم
لباسا يوارى سوآتكم) يعنى العلم ومنه ماروى عنه عليه السلام العلماء ورثة الانبياء (وعن
على رضى الله تعالى عنه ياكميل العلم خير من المال والعلم يحرسك وانت تحرس المال والعلم حاكم
والمال محكوم عليه (وقال ابوالاسود ليس شى اعز من العلم (الملوك حكام على الناس والعلماء
حكام على الملوك (وقال فى الدر اى الدر المختار شرح تنوير الابصار وقد قيل العلم وسيلة الى
كل فضيلة العلم يرفع المملوك الى مجالس الملوك لولا العلماء لهلك الامراء وانما العلم لاربابه ولاية
ليس لها عزل (وفى التاتارخانية ايضا عن على رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
جلوس ساعة عند مذاكرة العلم خير من مائة الف ركعة تطوع وخير من مائة الف تسبيحة
وخير من عشرة آلاف فرس يغزو بها المؤمن وفيه ايضا عن الحسن يوزن مداد العلماء بدم
الشهداء فرجح مداد العلماء على دم الشهداء (وقال بعض الاساتذة فى شرح ملتقى الابحر قال
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله للعلماء يوم القيمة اذا قعد على كرسيه لفصل عباده انى
لم اجعل علمى وحلمى فيكم الا وانا اغفر لكم ولاابالى (وفيه ايضا عن الظهيرية وكذا فى الدر
قال اسمعيل بن ابى رجا رأيت محمدا فى المنام فقلت له مافعل الله بك قال غفرلى ثم قال لى لو اردت

ان اعذبك ما جعلت هذا العلم فی جوفك فقلت این ابو یوسف قال بینی و بینه كما بین السماء والارض فقلت له این ابوحنیفة رحمهم الله قال هیهات هیهات ذا لك فی اعلی علیین (و یدل علی كون الفقه اشرف العوم علی الاطلاق ما وقع فی التاتارخانیة ان المراد من العلم فی قوله صلی الله تعالی علیه وسلم (طلب العلم فریضة علی كل مسلم) و قوله اطلبوا العلم ولو بالصین) هو الفقه كما جزم به لفقهاء و ینبغی ان یقطع به وان قال المتكلمون علم الكلام والمفسرون المحدثون علم الكتاب والسنة والمتصوفة التصوف و بعضهم غیرها (واعلم ان تعلم العلم اما فرض عین وهو بقدر ما یحتاج الیه الدینیه او كفایة هو ما زاد علیه لنفع غیره او مندوب هو التبحر فی الفقه وعلم القلب (او حرام هو علم الفلسفة والشعبذة والتنجیم والرمل وعلوم الطبا یعین والسحر والكهانة ودخل فی الفلسفة المنطق ذكره صاحب الاشباه فی فوائد شتی وتبعه صاحب الدر ویوافقه ماذكر بعض العلماء كعلی القاری فی شرح بدر الرشید من الجزم بحرمة المنطق لعل ذلك مختص لبعض محصلیه كمن یقصر نظره الیه معرضا عن الشرعیات ولایقصد بتحصیله تحصیل مطالب العلوم الشرعیة ولایستعمله فیها بل یحصله لاغراض غیر محمودة والا فقد جعله الاصولیون جزأ مبادیا للاصول والمتكلمون من الكلام كما لایخفی لمن ینظر بكتبهم كمختصر ابن الحاجب وتوضیح صدر الشریعة والمواقف والمقاصد وانه یؤدی الی تضلیل كثیر من العلماء المحققین بل الفقهاء المدققین الذین صنفوا فیه كتبا مطولة ومختصرة وجعلوه جزأ من كتبهم وصرفوا جهدهم فی اكثر اوقاتهم بجمعه ونشره بالتحصیل والتعلیم وقد صرح كثیر من العلماء بكونه فرض كفایة بل بعضهم اشار الی كونه فرض عین وقد اشرنا الی تحقیق هذه المسئلة فی بعض رسائلنا ولایلیق هنا الزیادة علی ذلك قال فی التاتارخانیة واما علم الكلام فالسلف نسب مشتغلیه الی البدعة واما فی زماننا صار بحكم الضرورة من فروض الكفایة و به یخرج التوفیق ایضا اذ المنع بالنسبة الی زمان السلف والجواز بل اللزوم بالنسبة الی زماننا اذ المنطق من الكلام كما فی الطریقة المحمدیة (ذكر ابی حنیفة) رحمهم الله ثم لابدلنا ان نلحق ذكر صاحب مذهبنا ومنتهی سلسلة علمنا ارتساما لنقوش محبته فی صحائف قلوبنا واستنزالا للرحمة علینا كما نقل عن الكوكب الدریة عن عبدالله بن مبارك (الرحمة تنزل عند ذكر الصالحین (اعلم ان مذهبه اول المذاهب تدوینا وآخرها انقراضا وقد جعل الله الحكم لاصحابه واتباعه من زمنه الی هذه الایام الی ان یحكم بمذهبه عیسی علیه وعلی نبینا السلام له اجره واجر من دون الفقه والفه وفرع احكامه علی اصوله العظام الی یوم الحشر والقیام كما قال فی الاشباه الناس عیال علی ابی حنیفة فی الفقه لقد انصف الامام الشافعی حیث قال من اراد ان یتبحر فی الفقه فلینظر الی كتب ابی حنیفة وفی الدر ولقد انصف الشافعی حیث قال من اراد الفقه فلیلزم كتب اصحاب ابی حنیفة فان المعانی قد تیسرت لهم والله ماصرت فقیها الا بكتب محمد بن الحسن واصله ان محمد بن الحسن تزوج بام الشافعی وعلمه وفوض كتبه التی صنفه كالجامعین والمبسوط والزیادات والنوادر حتی قیل انه صنف فی العلوم الدینیة تسعمائة وتسعة وتسعین كتابا فبسببه صار الشافعی فقیها (وفی بعض شروح الملتقی عن ابی نعیم وغیره انه صلی الصبح بوضوء العشاء اكثر من خمسین سنة ولم یكن یضع جنبه الی الارض ابدا وانما ینام لحظة بعد صلوة الظهر وهو جالس و یقول قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم استعینوا علی قیام اللیل بالقیلولة

وفي الدر انه صلى الفجر بوضوء العشاء اربعين سنة وحج خمسا وخمسين سنة ورأى ربه في المنام مائة مرة ولها قصة مشهورة وفي حجته الاخيرة استأذن حجبة الكعبة بالدخول ليلا فقام بين العمودين على رجله اليمنى ووضع اليسرى على ظهرها حتى قرأ القرآن النصف فركع وسجد ثم قام على رجله اليسرى ووضع اليمنى عليها حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى ربه وقال الهي ماعبدك هذا الضعيف حق عبادتك لكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت ياابا حنيفة قد عرفتنا حق المعرفة وخدمتنا حق الخدمة (وفي بعض الروايات وخدمت فاحسنت الخدمة وقدعفرنا لك ولمن اتبعك ممن كان على مذهبك الى يوم القيمة (وهذا يدل على امر عظيم اختص به من بين سائر العلماء العظام كيف لا وقداتبعه على مذهبه كثير من الاولياء كابراهيم بن ادهم وشقيق البلخي ومعروف الكرخي وابي يزيد البسطامي وفضيل بن عياض وداود الطائي وابي حامد اللفاف وخلف بن ايوب وعبد الله بن مبارك وغيرهم ممن لايحصى (وقدقال الاستاذ ابوالقاسم القشيري في رسالته مع صلابته في مذهبه وتقدمه في هذه الطريقة سمعت الاستاذ اباعلي الدقاق يقول اناأخذت هذه الطريقة من ابي القاسم النصرآبادي وقال ابوالقاسم اناأخذتها من الشبلي وهواخذها من السري السقطي وهو عن معروف الكرخي وهوعن داود الطائي وهو اخذ الطريقة عن ابي حنيفة وكل منهم اثنى عليه واقر بفضله (وعن ابي نعيم قال انه من اعظم اهل الكشف وقد بلغنا انه رأى شابا يتوضأ فلما نظر الى الماء المتقاطر منه فقال ياولدي تب عن عقوق الوالدين فقال تبت الى الله تعالى عن ذلك ورأى غسالة شخص آخر فقال له تب من شرب الخمر وسماع آلات اللهو فقال تبت منها فكان كالمحسوسة عنده ثم دعا الله تعالى بحجبه عن ذلك الكشف لمافيه من الاطلاع على سوآت الناس فاجابه الله تعالى (وقال حجة الاسلام في الاحياء واما ابوحنيفة رضي الله تعالى عنه فقدكان عابدا زاهدا عارفا بالله خائفا منه مريدا وجه الله بعلمه وبين كل ذلك بتفصيل ذكره هنالك منه انه كان يحيي نصف الليل فاشاراليه انسان انه هوالذي يحيي كل الليل فلم يزل بعد ذلك يحيي كل الليل وقال انا استحيي من الله ان اوصف بماليس بي من عبادته (ومنه ايضا انه دعي الى ولاية القضاء فقال انالااصلح له فقيل لم فقال ان كنت صادقا فلااصلح له وان كنت كاذبا فالكاذب لايصلح للقضاء وفي الدروغيره انه مات في السجن لذلك قيل لهم بلغت مابلغت قال مابخلت بالافادة وما استنكفت عن الاستفادة وقال مسافر بن كرام من جعل اباحنيفة بينه وبين الله تعالى رجوت ان لايخاف وفي الدر ايضا وعنه عليه السلام ان آدم افتخربي وانا افتخر برجل من امتي اسمه نعمان وكنيته ابوحنيفة هوسراج امتي وعنه عليه السلام ان سائر الانبياء يفتخرون بي وانا افتخر بابي حنيفة من احبه فقد احبني ومن ابغضه فقد ابغضني كذا في التقدمة شرح المقدمة لابي الليث قال في الضياء المعنوي وقول ابن الجوزي انه موضوع فانه تعصب لانه روي بطرق مختلفة وروى الجرجاني في مناقبه بسنده لسهل بن عبد الله التستري انه قال لو كان في امة موسى وعيسى مثل ابي حنيفة لاتهودوا ولاتنصروا ومناقبه اكثر من ان يحصى انتهى وبماذكر يظهر اضمحلال جزم علي القاري بوضع كل حديث وقع في مدح الامام رضي الله تعالى عنه ولايخفى ان هذا يكفي شرفا وفخرا لولم يرد في منقبته شئ وفي الاشباه قدم قتادة الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال سلوني عن الفقه فقال ابوحنيفة ماتقول في امرأة المفقود فقال قتادة تتربص اربع سنين ثم تعتد عدة الوفاة

وتتزوج بما شاءت فقال ان جاء زوجها الاول وقال تزوجت وانا حي وقال الثاني تزوجت ولك زوج ايهما تلاعن فغضب قتادة فقال لا اجيبكم بشيء (قيل اذنه بمخالفة تلامذته انه رأى صبيا يلعب في الطين فحذره في السقوط فاجابه احذر انت فان في سقوط العالم سقوط العالم وقال لاصحابه ان توجه لكم دليل فقولوا به فكان كل يأخذ بروايته عنه ويرجحها وهذا من غاية احتياطه وورعه وعلمه بان الاختلاف من آثار الرحمة فهما كان الخلاف اكثر كانت الرحمة اوفر (توفي ببغداد وله سبعون سنة بتاريخ خمسين ومائة قيل ويوم توفي ولد الامام الشافعي فعد من مناقبه ولله در من قال (شعر) حسبي من الخيرات ما اعددته * يوم القيمة في رضى الرحمن * دين النبي محمد خير الورى * ثم اعتقادي مذهب النعمان (شعر آخر) اعد ذكر نعمان لنا ان ذكره * هو المسك ما كررته يتضوع * وبالجملة ان مناقبه اكثر من ان يحصى واشهر من ان يخفى لا يحيطها البيان * ولا يقدر على نطاقها القلم والبنان * فهمنا الله دقايق اسرار علومه ونفعنا الله من حقايق غوامض حكمه بحرمته وحرمة خدامه وتباعه وجعلنا من زمرتهم وحشرنا معهم اجمعين امين ثم فلنذكر هنا (رسم المفتي) تبعا لبعضهم في التاتارخانية عن المضمرات اذا كان ابو حنيفة في جانب وابو يوسف ومحمد رحمهم الله في جانب فالمفتي بالخيار وان كان احدهما مع ابي حنيفة رحمه الله يأخذ بقولهما البتة الا اذا اصطلح المشايخ بقول الواحد حتى ان كان الثلثة في جانب وزفر مثلا في جانب ووقع الاصطلاح على زفر يؤخذ بقوله كما في قعود المريض للصلوة وتضمين الساعي بغير ذنب الى السلطان وفي الدر عن السراجية وغيرها الاصح ان يفتى بقول الامام على الاطلاق ثم بقول الثاني ثم بقول الثالث ثم بقول زفر والحسن بن زياد وقال وصحح في الحاوي القدسي قوة المدرك وفي البحر متى كان قولان مصححان جاز القضاء والافتاء باحدهما وفي المضمرات العلامات للافتاء وعليه الفتوى وبه نأخذ وعليه الاعتماد وعليه العمل اليوم وعليه عمل الامة وهو الصحيح وهو الاصح او الاظهر او الاشبه او الاوجه او المختار اونحوها ولفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح والاحوط من الاحتياط وعن الحلبي في شرح المنية والاصح آكد من الصحيح وعن بعض الرسائل اذا ذيلت رواية في كتاب معتمد بالاصح او الاولى او الارفق ونحوها فله ان يفتي بها وبمخالفها ايضا اياما شاء واذا ذيلت بالصحيح او المأخوذ به او به يفتى او عليه الفتوى لم يفت بمخالفه الا اذا كان في الهداية مثلا هو الصحيح وفي الكافي بمخالفه هو الصحيح فيخير ويختار الاقوى عنده والاليق والاصلح انتهى وحاصل ما ذكره الشيخ قاسم انه لا فرق بين المفتي والقاضي الا ان المفتي مخبر عن الحكم والقاضي ملزم به وان الحكم والفتيا بالقول المرجوح جهل وخرق للاجماع وان الحكم الملفق باطل بالاجماع وان الرجوع عن التقليد بعد العمل باطل اتفاقا وهو المختار في المذهب وان الخلاف خاص بالقاضي المجتهد واما المقلد فلا ينعقد قضاؤه بخلاف مذهبه اصلا كما في القنية قلت ولاسيا في زماننا فان السلطان ينص في منشوره على نهيه عن القضاء بالاقوال الضعيفة فكيف بخلاف مذهبه فيكون معزولا بالنسبة لغير المعتمد من مذهبه فلا ينفذ قضاؤه فيه كما في فتح القدير والبحر والنهر هذا كله من الدر وفي التاتارخانية لا يجوز للمفتي ان يفتي ببعض الاقاويل المهجورة لجر منفعة بل يختار اقاويل المشايخ ويكتفي باحراز الفضيلة ولا يجري به مالا ولا للدنيا منالا (شرائط الفتوى ان يكون المفتي حافظا للترتيب بين المستفتين لا يميل الى الاغنياء واعوان السلطان بل يراعي ذلك بينهم

بين المتعلمين ولا يرمى بالكاغد بل يدفعه بيده و يجوز افتاء الشبان كابراهيم النخعي كان يفتى فى عهد التابعين وهو ابن ستة عشرة سنة كما قيل العالم كبير وان كان صغيرا والشاب العالم يتقدم على الشيخ الجاهل وقيل فى قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم هم العلماء والفقهاء لان الملوك والامراء امروا ان يعملوا بحكمهم ويتبعوا صواب امرهم واذا اجاب المفتى ينبغى ان يكتب عقيب جوابه والله اعلم اونحو ذلك وقيل فى المسائل الدينية المجتهد ية يكتب والله الموفق و بالله التوفيق والعصمة انه كره بعضهم الافتاء (لقوله عليه السلام اجرأكم على النار اجرأكم على الفتوى) والصحيح انه لا يكره لمن كان اهلا والحديث محمول على من لا يكون اهلا (لقوله عليه السلام من افتى الناس بغير علم لعنته ملائكة السموات والارض ولا ينبغى لاحد ان يفتى بلا معرفة اقوال العلماء و يعلم من اين قالوا و يعرف مقالات الناس (اعلم ان الاحكام المشروعة اربعة حقوق الله خالصة وحقوق العباد خالصة وما اجتمع فيه الحقان و حق الله فيه غالب كحد القذف وما اجتمعا فيه وحق العبد غالب كالقصاص وحقوق الله ثمانية انواع عبادات خالصة كالايمان والصلوة والزكوة وعقوبات كاملة كالحدود وعقوبات قاصرة ونسميها اجزية كحرمان الميراث بالقتل وحقوق دائرة بين الامرين وهى الكفارات وعبادة فيها معنى المؤنة حتى لا يشترط لها كمال الاهلية وهى صدقة الفطر ومؤنة فيها معنى القربة وهى العشر ولهذا لا يبدأ على الكافر وجاز البقاء عليه عند محمد رحمه الله ومؤنة فيها معنى العقوبة وهى الخراج ولذلك لا يبدأ على المسلم وجاز البقاء عليه وحق قائم بنفسه وهو خمس الغنائم والمعادن والله الموفق قال المصنف النحرير شكر الله سعيه ونور مرقده

﴿ كتاب الطهارة ﴾

لم يذكروا مباحث الايمان مع كونه رأس العبادات واساس الشرايع والاحكام اما لانه ليس من الفقه كما هو المشهور اولانه من الفقه كما هو عند الامام لكن لكثرة شعابه ووفور مباحثه دون له علم مستقل مسمى بعلم الكلام فنسبته الى الفقه كنسبة الفرائض اليه وقيل لان الاصل فى الايمان النظر والاستدلال فالاحتياج لبيان فروعه اشد اولانه ليس الا اقرار وتصديق وكاف فيه تقليد من غير نظر وبرهان كانه يريد ان الايمان يحصل بمجرد نظر وعقل واستدلاله كايمان شاهق الجبل وسائر الفقه لا يهتدى به العقل فالاحتياج اليه اشد وان الايمان مع قلة اصله يكفيه التقليد بخلاف سائر الفقه لا يخفى ان هذا ان صح فى ذاته انما يدل على التقديم لا على عدم الذكر والكلام فيه وماذكر الشارح فى ذيل كتاب الكرهية والاستحسان من مبحث الايمان فبعد تسليم كونه من الكلامية فاستطرادى واقل قليل (قوله انه قدمت العبادات لكونها حكمة اصلية من خلق الادمى بقوله تعالى (وماخلقت الجن والانس الاليعبدون) وقدمت الصلوة لكونها عماد الدين ورأسه وعروة الاسلام بالحديث وكونها تالية للايمان وقدمت الطهارة لكونها شرطا وتقدمها على سائر الشروط قيل لانها شرط مختص بها لازم فى كل الاركان وقيل لكونها شرطا لا يسقط اصلا واورد بالنية وردا بان الطهارة قد يسقط كمن كان يداه ورجلاه مقطوعة وفى وجهه جراحة يصلى بلا وضوء ولا تيمم ولا يعيد فى الاصح وبانه ان توالت عليه الهموم تكفيه النية بلسانه يرد عليه ان السقوط مع كمال ندرته انما طرء من عدم المحل و كلامه عند وجود محل الوضوء وان عدم النية فى صورة اللسان غير مسلم كما لا يخفى بقى انه مركب اضافى مبتدأ اوخبر او مفعول لفعل محذوف فان اريد التعداد

بنى على السكون تخلصا من اجتماع الساكنين وقيل جوز فى باء كتاب على تقدير بنائه الحركات لكن لم نطلع على وجهه واضافته لامية وقيل لامية لعدم الحمل لايخفى ان هذا وان كان مطابقا للمشهور من كون اضافة العام الى الخاص لامية كما فى علم النحو وسجر الاراك لكن قيل ان تلك الاضافة فى التحقيق بيانية ومع قطع النظر عن ذلك المراد من الكتاب هنا طائفة مخصوصة من المسائل الفقهية ومن الطهارة المسائل التى موضوعاتها الطهارة فاذن يصح ان يقال هذا الكتاب اى الطائفة المخصوصة هى المسائل التى موضوعاتها الطهارة فصح كونها منية ايضا وقيل ظرفية ايضا بمعنى هذا كتاب فى بيان احكام الطهارة (قوله لكتاب لغة) المعنى اللغوى للمركب يتوقف على معرفة مفرديه فى الراجح ولهذا بينهما (قوله يكون بمعنى المجموع) استفيد منه وجه اختيار لفظ الكتاب على الباب اذ الباب بمعنى النوع والمقصود ليس بيان نوع واحد بل جمع انواع متعددة لايخفى ان الجمع كما يتصور فى نفس الانواع يتصور فى جمع مسائل النوع فالاظهر استفادة ذلك من المعنى الاصطلاحى المراد هنا اذا اخذ فيه الشمول الى النوع (قوله اعتبرت مستقلة) لعل وجه تقييد الاستقلال بالاعتبار قصد الشمول لما ليس فيه الاستقلال فى نفس الامر بل اعتبر استقلاله لامر كمسائل كتاب الطهارة فانها لكونها مقصودة للصلوة ليس لها استقلال لكن اعتبر الاستقلال لكونها مفتاحها ولكثرة انواعها وكذا استقلالية كتاب الصلوة بالنسبة الى الطهارة فيندفع مايتوهم ان حق الشرط والتبعية ان يعنون بالباب (قوله شملت انواعا اولا) قيل فيه رد لمن قال ان الكتاب مشتمل للانواع والباب للمسائل ويمكن ان يقال ان هذه القضية ممكنة يعنى الكتاب يجوز اشتماله للانواع بخلاف الباب فانه لنوع واحد ثم فائدة التعميم ايشمل لنحو كتاب الآبق مما ليس له انواع فحاصل الفرق الكتاب موذن للجنس سواء كان له انواع اولا والباب للنوع (قوله وخلافها الدنس) اورد بالاحسن العذارة بدل الدنس فان الشئ يكون طاهرا مع الدنس ورد بان الكلام فى اللغوى لا الشرعى ويرد ايضا انه من قبيل الرأى فى مقابلة اللغة اذ الظاهر ان هذا القول من اللغة ايضا (قوله وشرعا) التعبير هنا بلفظ الشرع وفيما تقدم بلفظ الاصطلاح لان تعيين لفظ الطهارة باذاء تلك النظافة من نفس الشارع واما تعيين لفظ الكتاب لتلك المسائل فمن الفقهاء نعم قد يطلق المعنى الشرعى على مااصطلح عليه الفقهاء كأنه مجازى (قوله لانها فى الاصل) اورد انه يوهم عدم كون الطهارة مصدرا بحسب معناها الاصطلاحى وليس كذلك وانت تعلم انها بحسب الشرع عبارة عن نحو الوضوء والغسل وفى التعبير بلفظ الضافة مسامحة يدل عليها قوله المتنوعة الى آخره لكن يرد عليه انه اذا كان مصدريتها فى الاصل لافى الحال اى بحسب المعنى المراد فامر التناول للقليل والكثير مضمحل اذ الكلام فى المعنى المراد فالاولى لانها اسم جنس الى آخره (قوله ومن جمعها الى آخره) الضمير المجرور قيل مرجوعه الى الكثير لعل من يكتفى بالمفرد يقول انه لاداعى لهذا التنصيص بل مجرد اصل الصلاحية كاف على انه ضم هنا مصدريتها كون لفظ الكتاب الذى اضيف اليها بمعنى الجمع المبنئ عن الانواع فيترجح الشمول لكن يرد عليه عدم رعايته هذا الاصل فى نظائرها كالبيوع والجهاد والجنايات فالكلام الكلام الا ان يقال ان هذه لكونها شرطا للصلوة وتابعة لها وكون استقلالها اعتباريا اختص بافرادها بخلاف سائرها (قوله المراد هنا المعنى الاول) يرد عليه نحو تعيين مقدار الممسوح ولهذا قيل المراد هو المعنى الثانى لكن يرد عليه المغسول فالطريق طريق عموم المجاز فالاولى ان يعبر بقوله

اركان الوضوء كما فى نحو تنوير الابصار على انه ادل على المقصود اذا العرض عام للداخل
والخارج والركن للداخل فقط والغرض هنا انما تحقق فى ضمن الركن و يمكن ان يراد من المسح
فيما سيأتى مطلق المسح مثلا ملاحظة تقديره (قوله لثبوته بالتواتر) اى لثبوت دليله بالتواتر
وهو آية الوضوء لكن لايتم بمجرده المطلوب اذ التواتر انما يزيل الشبهة فى السند واما على
قطعية دلالة النظم على المقصود فلا والمطلوب القطعى متوقف عليه ايضا الا ان يقال ثبوت
فرضيته لنا بالتواتر يعنى وصل فرضيته الينا بالتواتر ولهذا صار من الضرورة الدينية (قوله فيلزم
كون الصلوة) اورد بمنع بطلان التالى بالجواز يرد عليه مما فى در المختار من انه اجمع اهل السير
ان الوضوء والغسل فرضا بمكة مع ان فرض الصلوة بتعليم جبرائيل وانه عليه السلام لم يصل
قط الا بوضوء وبه يبطل ايضا ما نقل عن ابن الجهم المالكى من ندبه قبل الهجرة وعن ابن
حزم انه لم يشرع الا فى المدينة (قوله عن جابر) اورد ان جابرا رضى الله عنه اول من اسلم من الانصار
قبل العقبة الاولى بعام بل راوى هذا الحديث جرير كما فى المسلم وغيره (قوله انما كان ذلك
الى آخره) الاشارة الى المسح المتضمن للوضوء هذا هو المقصود فى الاستدلال به ووجهه انه
اذا كان المسح قبل الآية كان الوضوء ايضا كذلك اورد عليه ان هذا لايدل على فرضيته
بل على اصل ثبوته والمطلوب فرضيته اقول الاصل فى فعل الرسول الوجوب الا بدليل ولو سلم
الدليل بمجموع الامرين اى هذا مع ما نقل عن مجمع البيان ولفظ الامتناع فيه لايبعد ان يدل
على الفرضية (قوله قال ما اسلمت الى آخره) يعنى ان الاصحاب عند سؤالهم لجابر تعريضا له
ان ما رأيته من المسح انما كان قبل نزول المائدة المشتملة لآية الوضوء واما بعد الآية فبعض
نسخه به اجاب جابر بانى ما اسلمت الى آخره يعنى اذا كان اسلامى بعد النزول فرؤيتى مسحه
صلى الله تعالى عليه وسلم يكون بعده فلا نسخ هكذا ينبغى ان يحل هذه العقدة ثم ان هذا
القول ليس له دخل فى الاستدلال بل لتكميل الحكاية كما نقل فى الحاشية عن المصنف (قوله
الى ان نزلت هذه الآية) فدل على وجود الوضوء قبل الآية دلالة ظاهرة واما كونه غاية
للامتناع بالنسبة الى سائر الاعمال فلعل من قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة يعنى ان الوضوء
انما هو لمريد الصلوة لاغير (قوله بالوحى الغير المتلو) كتعليم جبرائيل كما روى انه فى اول ما اوحى
اليه علمه جبرائيل الوضوء (قوله او الاخذ من الشرايع الى آخره) لايخفى ان طريق اخذه
عليه السلام انما هو بالوحى اذ النبى عليه السلام نبى امى لم يتعلم شيئا من الكتب الالهية
ولا امن بها لتحريفهم اياها ولايعتمد على اخبار النقلة فالعطف من قبيل عطف الخاص
على العام (قوله كما يدل عليه الى آخره) المطلوب ثبوت الوضوء على وجه الفرضية وهذا
لايدل عليه بل على الاستحبابية الا ان يقال المقصود اثبات اصله واما وصفه فمن الوحى الغير
المتلو او يقال له قوله عليه السلام هذا وضوئى الاشارة فيه الى التثنيث الذى فى ضمنه الفرض
(قوله فافائدة نزول الاية) اورد عليه انه ان لم تنزل الاية فمن اين يفهم فرضية الوضوء فى
الشرايع السابقة ومن اين يلزم تقريرها لايخفى كون هذا الكلام فى غاية السقوط وقد عرفت
وجه اخذه عليه السلام من الشرايع من كونه بطريق الوحى الغير المتلو (قوله فانه لم يكن)
يرد عليه بالصلوة التى هى عبادة مستقلة اذ روى انه عليه السلام قد صلى قبل نزول آية
الصلوة الا ان يدعى عدم ثبوت اصله او فرضيته (قوله يتأدى اختلاف العلماء) لما فيه
من الاجمال والخفاء فلا يرد ابتداء من ان الوحى المتلو بمجرده لايوجب اختلاف العلماء (قوله

غسل الوجه مرة) اى اسالة الماء مع التقاطر ولو قطرة وفى الفيض اقله قطرتان فى الاصح وعند ابى يوسف بل المحل وان لم يسل ولايغسل داخل العين بالماء ولا بأس بغسل الوجه مغمضا عينيه وقيل ان غمض شديدا لايجوز وفى ظاهر الرواية يجوز ولو ترمض عينه يجب ايصال الماء تحت الرمض ان بقى خارجا بتغميض العين والا فلا نقله السرنبلالى عن المقدسى (قوله امر فاغسلوا يوهم اختصاص عدم التكرار) بهذا الامر والحال ان كل امر لايدل على التكرار بلا دليل صارف فالاولى ان يقال لان الامر لايقتضى التكرار (قوله وبين اسفل الذقن) هذه الحدود قبل نبات الشعر واما بعد النبات فيسقط غسل ماتحته عند عامة العلماء وقال عبدالله البلخى لايسقط وقال الشافعى ان كان الشعر كثيفا يسقط وان كان خفيفا لا وعلى هذا الخلاف تحت الشارب والحاجبين (قوله خلافا لابى يوسف) لوجود الحائل فقبل النبات واجب خلافا لمالك فان عنده لايجب غسله قبل نبات العذار وبعده وعند شمس الائمة كفايت بله بالماء للمشقة (قوله واللحية تنقله) يعنى يغسل جميع اللحية فرضا عمليا قيد بملاقى البشرة لان المسترسل لايجب غسله بلاخلاف بل لا مسحه ايضا بل يسن والخفيفة التى ترى بشرتها يلزم غسل ماتحتها على المختار كما عند الشافعى كما فى النهر وعن البرهان يجب غسل بشرة لم يسترها الشعر كحاجب وشارب وعنفقة فى المختار (قوله اولا تنقله ظاهر المتن التسوية والتخيير وماذكره فى شرحه يوجب تعيين الاول كما قصر بعضهم عليه اذ لفظ الفتوى آكد من الصحيح كما عرفت فى المقدمة على ان مزكيه كثير بالنسبة الى الثانى (قوله وقال الشافعى) وقد عرفت انه المختار عندنا (قوله لان محل الفرض الخ) استتار محل الفرض فى صورة كون اللحية خفيفة ليس بظاهر بل الظاهر ظهور محل الفرض حينئذ كما عرفت عن النهر (قوله ثم قال الخ) كالمستغنى عنه بما سبق من قوله لايسقط ماوراء متنا وشرحا (قوله فرادى) الصواب اسقاطه متنا وشرحا لعدم تقييد الفرض به واقول ان ايراده هنا تنبيه على وجوب الاحتياط فى اداء الفروض يجرى فى سائر السنن وسائر الفروض والحمل على افراد الغسل يأباه ماذكره فى شرحه وقوله فيما بعده مرة فالاولى ابانه فى اثناء السنن كما قيل (قوله والايدخل اصابع يده) قيد بالاصابع فان ادخال الكف ليس بجائز لانه يكون الماء حينئذ مستعملا دون الاول لمكان الضرورة على مانقل عن المبتغى وماوقع فى قاضيخان من ان ادخال الجنب والمحدث يده فى الماء غيرمفسد فلعل المراد من اليد هو الاصابع توفيقا للروايتين على قدر الامكان (قوله تحت خطاب واحد) فى وحدة الخطاب تأمل اذ هما الغسل والمسح والقول بان النظر الى الاعضاء المغسولة فقط بعيد لايخفى (قوله فتعارض الاختلاف الحقيقى) قد يخطر بالبال الامر الحكمى لايعارض الحقيقى لرجحان الحقيقة ويشبه ان يكون هذا الترجيح من قبيل الترجيح بكثرة الادلة وهو ليس بمذهب عندنا ويمكن ان يكون هذا وجها للتأمل (قوله وبه يظهر فساد الخ) لايخفى ان الفرق بين الصب ونقله البلة ظاهر والممنوع كما فى صريح كلام تاج الشريعة هو الثانى فيجوز فى الصب وقد قيل ان كلام المعترض مع كلام القيل متحدان مآلا اذ كلام القيل صب الماء من بعض العضو على الاخر وحاصل قول المعترض فى السابق ثم يدخل اليمنى فى الاناء ويغسل اليسرى فان الغسل اسالة ماء غير مستعمل (قوله فان فيه ترجيحا) يرد عليه انه ليس فيه الترجيح بل وقع حرج وعموم بلوى لعل لكل ماذكر او بعضه امر بالتأمل (قوله الثانى) وهو بالهمزة المرتفع (قوله لا ماروى عن هشام) نقل عن معراج الدراية ان هذا سهو من هشام لان ماذكر محمد فى ذلك ليس فى حكم الطهارة بل فى حكم الاحرام

حيث قال فى باب الاحرام المحرم اذالم يجد نعلين انه قطع خفيه اسفل من الكعبين واما فى الطهارة ففسر بماذكر من العظم الناتى فما قيل ان هذا القول من الشارح ليس رد الهشام بل دفع توهم من قول هشام لانه لم يذكره تفسيرا للعكب الذى فى الاية بل انماذكره فى الاحرام ليس على ماينبغى لان حمل معراج الدراية على السهو يقتضى ذلك على ان سوق كلام الشارح وتعليله ليس بملايم على ماارادہ من عبارته (قوله لانه فى كل رجل واحد) فان قيل اكتنه اثنان بالنسبة الى شخص واحد فيجوز كون التثنى بذلك الاعتبار قلنا قوله كالمرفق دفع لذلك الوهم فانه ايضا كذلك ولم يثن بل جمع (قوله يقتضى كون الواجب) يرد عليه ان اللازم فى انقسام الاحاد الى الاحاد ليس مطابقة الفرد الشخصى بالشخصى بل قد يطابق الشخص بالنوع كما فى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم لجنس اليد اوالرجل المتحقق فى ضمن الفردين بالنسبة الى شخص واحد مقابل الى ذلك الشخص فيلزم غسل كل من اليدين والرجلين ويمكن ان يراد من اضافة الوجوه والايدى الاستغراق كما هو المتبادر من اضافة الجمع على ان هذه الاضافة ليست للعهد ولادليل للجنس فالاستغراق لازم فلا اشكال ومايتوهم ان هذا مقابلة الافراد بالاجزاء وهو ليس بمسموع اذ المأخوذ فى جانب المخاطبين الافراد فى جانب الوجوه والايدى الاجزاء فمدفوع بان كونها جزأ فى الخارج لا ينافى كونها افرادا بالنسبة الى صيغة الجمع (قوله بدلالة النص) اورد ان الدلالة انما يجرى عند كون المنصوص واقعا على سنن القياس والوضوء ليس بمعقول فليس على سنته ودفع بان ذلك ليس بشرط فى الدلالة بل شرطيته انماهى فى القياس المحتاج الى الاجتهاد (قوله اوفعل الرسول) فيه اعتراف على ان الآية لاتدل على فرضية اليدين والرجلين اذهى معلومة بفعل الرسول والمقصود معلومية هامن الآية الاان يقال المقصود من ايراد فعل الرسول ليس على كونه دليلا مستقلا على المطلوب بل على ان يكون تفسيرا للاية وبه يندفع مايتوهم من ان مجرد التواتر لايدل على الفرضية بل قد يوجد فى الغير كالمضمضة ومايتوهم من ان مجرد المواظبة لايدل على الفرضية ما لم يعلم عدم تركه احيانا ودعوى التواتر بالنسبة الى عدم الترك تحكم ويمكن ان يقال ان المراد بالمنقول هو المنقول على الفرضية (قوله لاالاجماع) قيل عليه نقلا عن البحر وماذكروا من ان الثابت بعبارة النص غسل يد ورجل والاخرى بدلالته ومن البحث فى الى وفى القراتين فى ارجلكم لاطائل تحته بعد انعقاد الاجماع على ذلك انتهى لعل هذا بناء على منع دليله الذى هو قوله لانه ثابت فى عهد الرسول توجيهه ان هذا التواتر انما يفيد كون فعل الرسول ضروريا لاكون هذا الفعل على وجه الفرض فالاجماع يفيد كون الفعل على وجه الفرض (قوله فيكون الجر بالجوار) منع الملازمة بتخصيص النحويين الجر بالجوار بالنعت وبالتأكيد قليلا فى ضرورة الشعر كما فى مغنى اللبيب (قوله غسلا خفيفا) هذا وان اورث التنبيه لكن يوهم عدم لزوم استيعاب الغسل بل منافات سنية التثليث فالمناسب ان يذكر ما يدفع هذا الوهم ووجه اختصاص هذا التخفيف بالرجل (قوله اى لونه) اورد عليه ان لون الحناء كالاصفرار من المرض والاسوداد من الشمس فليس فيه اشتباه محتاج الى مزيل كالدرن والونيم لايخفى انه لكونه بالمادة وبصنع من العبد ليس كمثل ماذكره ففيه نوع اشتباه محتاج الى المزيل (قوله ينزع او يحرك) اى فرضا لكن فى رواية الحسن عن الامام وابى سليمان عن ابى يوسف لايحتاج اليه وان ضيق على مانقل عن الخانية وعن خزانة الفتاوى لايحرك ولو فى الغسل لكن المذهب هو ما اختاره

المصنف وكذا القرط (قوله ربع الرأس) اى فوق الاذنين ولو باصابة مطر ولو مد اصبعا او اصبعين لم يجز الا ان يكون مع الكف او بالابهام والسبابة مع ماينهما او بمياه ولو ادخل رأسه الاناء اوخفه اوجبيرته وهو محدث اجزأه ولم يصر الماء مستعملا وان نوى اتفاقا على الصحيح كما فى البحر عن البدايع (قوله ولايعاد المسح بحلق الرأس) وكذا بحلق اللحية وكذا لوكان فى اعضاء وضوئه قرحة وعليها جلدة رقيقة فتوضأ وامر الماء ثم نزعها لايلزمه اعادة الغسل على ما تحتها وكذا لوكان فى اعضائه شقاق ولم يقدر على غسله مسحه وان لم يقدر تركه (قوله وسننه) قيل هى على صيغة الجمع هذا يفيد انه لاواجب للوضوء كالغسل والا لقدمه (قوله وهى مع تفاوت انواعها الى اخره) هذا تعريف بالخاصة اذ ماذكره هو حكم السنة واما تعريفه المشهور هى ماثبت بقوله عليه السلام اوفعله وليس بواجب ولامستحب والشرط فى المؤكدة مواظبته مع ترك ولوحكما لكن شان الشروط ان لايذكر فى التعاريف واورد عليه فى البحر المباح بناء على ما هو المنصور من ان الاصل فى الاشياء التوقف الا ان الفقهاء كثيرا ما يعملون بان الاصل الاباحة فالتعريف بناء عليه كذا فى الدر (قوله البدأ بالنية) قبل وقتها عند غسل الوجه وقيل عند غسل اليدين ويوافقه ما قالوا من ان النية عند اول الشروع ثم انها سنة مؤكدة على الصحيح والتلفظ بها مستحب وشرط فى التوضئ بسؤر الحمار ونبيذ التمر كما فى الشرنبلالى عن البحر (قوله بسم الله العظيم) هذا ماهو الوارد عنه عليه السلام والا فالسنة تحصل بكل ذكر لكن قولا كما فى الدر (قوله وهو الاصح) وهو ظاهر الرواية مختار القدورى قال فى التاتارخانية عن الظهيرية وهو الاصح (قوله قبل الاستنجاء) هذا مع قوله آنفا قبل الوضوء مما يحتاج الى التوفيق (قوله لانها عند المشايخ) الظاهر من هذا التعليل عدم سنية هذا الجمع بل السنية اما الاول فقط اوالثانى فقط فالاوضح ان ينقل رواية سنية الجمع كما فى التاتارخانية عن الخانية الاصح الجمع (قوله لاحال الانكشاف) ولافى محل نجاسة فيسمى بقلبه ولو نسيها فسمى فى خلاله لاتحصل السنة وروى عن الحسن انه لوترك التسمية يأثم (قوله سواء استيقظ) فيه اشارة الى ان ذكر هذا القيد كما فى عبارة بعض اتفاقى قال فى الدر ولذا لم يقل قبل ادخالها الاناء لئلا يتوهم اختصاص السنة بوقت الحاجة لان مفاهيم الكتب حجة بخلاف مفاهيم النصوص كذا فى النهر وفيه من الحج المفهوم معتبر فى الروايات اتفاقا ومنه اقوال الصحابة قال وينبغى تقييده بمايدرك بالرأى لا ما لم يدرك به انتهى وفى القهستانى عن حدود النهاية المفهوم معتبر فى نص العقوبة كما فى قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واما اعتباره فى الرواية فاكثرى لا كلى انتهى خافى انفع الوسائل ان مفهوم التنصيص حجة فاكثرى (قوله والسواك سنة مؤكدة عند المضمضة) وقيل قبلها وقيل حين الاستبراء وهو للوضوء عندنا الا اذا نسيه فيندب للصلوة كالاصفرار سن وتغير رائحة فم وقراءة قرآن واقله ثلث فى الاعالى وثلث فى الاسافل (قوله وبمعنى المصدر) اورد انه لم يوجد فى الكتب (قوله بيمناه) وندب امساكه بيمناه وكونه لينا مستويا بلاعقد فى غلظ خنصر وطول شبر ويستاك عرضا لاطولا ولامضطجعا فانه يورث كبر الطحال ولايقبضه فانه يورث الباسور ولايمصه فانه يورث العمى ثم يغسله والافيستاك الشيطان به ولايزاد على الشبر والا فالشيطان يركب عليه ولايضعه بل ينصبه والا حصل الجنون قهستانى ويكره بمؤذ ويحرم بذى سم ومن منافعه انه شفاء لما دون الموت ويذكر الشهادة عنده كما فى الدر ويبطئ بالشيب ويحد البصر

و يسرع فى المشى على الصراط ويكره فى الخلاء كما فى السرنبلالية (قوله كف بف بيساء) لعله بيان للسنة والا فقد عرفت الادب فيه لكن قوله طولا وعرضا فيه خفاء اذ المذكور فى اكثر الكتب لا طولا لانه يخرج لحم الاسنان والادب فيه ايضا الابتداء بالعليا من الايمن ثم بالسفلى من جانبها ثم بالعليا من الايسر ثم بالسفلى ثلثا ثلثا كما فى البحر (قوله غسل الفم) اى استيعابه ولذا عبر بالغسل اذ دلالة لفظ المضمضة على الاستيعاب خفية فكان هذا تفسيرا للمضمضة الواقعة فى حكاية وضوئه عليه السلام وقيل اختيار لفظ الغسل لاقتصاره من المضمضة والاستنشاق واورد نقلا عن ابن الكمال المضمضة ليس غسل الفم وكذا الاستنشاق بل ادارة الماء فى الفم ومجه ورد ان ماذكره ليس بشرط فى الصحيح فى كونه سنة بل هو افضل فقط (قوله بمياه) اى ثلثة (قوله وتخليل الاصابع) كون التخليل سنة ان كان قد دخل الماء خلالها فلو منضمة ففرض (قوله وتثليث الغسل) اى المستوعب ولاعبرة بالغرفات ولو اكتفى بمرة لن اعتاده اثم والا لا ولو زاد لطمانينة القلب اولقصد الوضوء على الوضوء لا بأس به وحديث فقد تعدى محمول على الاعتقاد ولعل كراهية التكرار فى مجلس تنزيهية بل فى القهستانى معزيا للجواهر الاسراف فى الماء الجارى جائز لانه غير مضيع فتأمل على مافى الدرر الاولى فرض و الثانية سنة والثالثة اكمال السنة وقيل الاخيران سنة وقيل الجميع فرض كالقراءة فى الصلوة (قوله ومسح كل الرأس مرة) والتثليث قيل بدعة وقيل ليس بمكروه ولكن ليس بسنة و لا ادب وروى عن الامام بثلث مياه وروى عنه ايضا بماء واحد ثلث مرات كما فى التاتارخانية (قوله لايكون الا بهذا الطريق) الحصر ممنوع بما فى التاتارخانية والبدأ من مقدم الرأس قول عامة المشايخ وعن ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله انه يبدأ من اعلى رأسه فيمد يديه الى مقدم جبهته ثم الى قفاه الا ان يبنى الكلام على قول العامة (قوله يتجافى كفيه) المفهوم من التاتارخانية ان هذه ليس بسنة بل مستحبة (قوله مادام فى العضو) لان اليد مادام على العضو لا يأخذ حكم الاستعمال اورد عليه فعلى هذا يلزم جواز المسح بيد واحدة فان قيل فيه اهتمام فى امر التطهير قلنا فى تجافى الكف ايضا كذلك انتهى لكن لو لوحظ معنى قوله فان كان مستعملا بالوضع الاول لم يبق لهذا الكلام بناء (قوله بمائه) ظاهره موافق لتصريح مافى الزيلعى والتاتارخانية من عدم الاخذ لهما ماء جديدا والمفهوم من الدرر لزوم تجديد الماء عند الحاجة كمس عمامته ومن السرنبلالية رجحان التجديد مطلقا (قوله و ترتيب المنصوص عليه فى آية الوضوء) ظاهره يدل على استفادة الترتيب من الآية وهى خلو عن الدلالة عليها عندنا والا فيكون فرضا كما عند الشافعى فالصواب من جهة العلماء يدل من آية الوضوء كما فى الزيلعى اومن جهة الشارع يعنى فعل الرسول كما فى الايضاح غاية مايتكلف فيه ان يقال المراد الترتيب المذكور فى نص القرآن كما فى صدر الشريعة لكن يرد عليه فعلى هذا يلزم دلالة الترتيب الذكرى على الترتيب فى الوجود وذا ليس بجائز مطلقا (قوله بحيث لايجف العضو الاول) اى بلاعذر فلو فنى ماؤه فمضى لطلبه لا بأس به ومثله الغسل والتيمم (قوله ثم من السنن السالك) وترك الاسراف وترك لطم الوجه بالماء وغسل فرجها الخارج كذا فى الدرر (قوله ومستحبه) ويسمى مندوبا وادبا وفضيلة وهو فعله صلى الله تعالى عليه وسلم مرة وترك اخرى وما احبه السلف (قوله التيامن) لا الاذنين والخدين كما فى الدرر الا اذا كان المتوضئ اقطع لايمكنه مسحهما معا فانه يبدأ باليمين وبالخد الايمن كذا فى السرنبلالية عن البحر فلايبعد ان يستفاد

منه ان التيامن فى كل عمل انما يكون مستحبا اذا لم يكن حصوله بدون ترتيب وان كان مما يحصل بدون ترتيب فلبس بمستحب بل بفعلهما معا و يستثنى من تلك القاعدة نحو نزع الخف فان السنة فيه ان يبدأ باليسار كذا فى حاشية اخى زاده عن العناية لعل من هذا القبيل الابتداء باليسار عند الخروج عن المسجد بل عن البيوت مطلقا ثم ان هذا مما واظب عليه النبى عليه الصلوة والسلام فينبغى ان يكون سنة قال ابن الكمال المواظبة هنا على سبيل العادة والمعتبر فى السنية ما على سبيل العبادة ففيه خفاء لكن فى التاتارخانية عن التحفة سنة (قوله ذكرت فى المطولات) بالغ الى نيف وعشرين كما نقل عن الفتح والى نيف وستين كما عن الخزائن (قوله وذلك اعضائه) اى فى المرة الاولى وقد عرفت انه عد من السنة وهو موافق لما فى الخلاصة (قوله وتقديمه على الوقت) فى البحر عن شرح المنية انه عندى من اداب الصلوة لكونه مقصودا لفعل الصلوة ثم ان هذا من احدى المسائل الثلاث التى يكون النفل فيها افضل من الفرض لان الوضوء قبل الوقت مندوب و بعده فرض وابراء المعسر مندوب افضل من امهاله الواجب الثالث الابتداء بالسلام سنة افضل من رده (قوله وعدم الاستعانة) فلو بلا طلب من المتوضئ فلا بأس واما ستعانته عليه السلام بالمغيرة فقيل انه لتعليم الجواز (قوله وعدم التكلم) الالحاجة تفوته (قوله عند غسل كل عضو) وكذا الممسوح فالاولى ما فى اقل النسخ من عدم ذكر قوله غسل لشمول المغسول والممسوح صريحا (قوله والدعاء بالمأثورات) نقل عن النووى وصرح على القارى بوضع هذه الاحاديث وقيل لبست بموضوعة لرواية ابن حبان وغيره من طرق غايته كونها ضعيفة فيعمل فى فضائل الاعمال ثم شرط العمل بالحديث الضعيف عدم شدة ضعفه وان يدخل تحت اصل عام وان لا يعتقد سنية ذلك الحديث واما الموضوع فلا يجوز العمل به بحال ولا روايته الا اذا اقترن ببيانه كذا فى الشرنبلالية والدر وفى الخلاصة فى اصول الحديث يجوز رواية الضعيف من غير بيان ضعفه فى المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا فى صفات الله واحكام الحلال والحرام و يجوز بكل مالم يجمع على تركه واذا لم يوجد فى الباب (قوله غيره عند غسل كل عضو) فان قيل الايراد بالتسمية عند ذلك مناف لايراد الادعية قلت يجمع بينهما فعد ما للتسمية كما فى ابتداء الكتب (قوله بان يقول عند المضمضة) لعله اما قبلها او بعدها باستعانة كونه عند الحضرة اذ فى حال المضمضة لايمكن اتيان ذلك فلعل الانسب اتيان البسملة قبلها والدعاء بعدها واما فى الخلال فيعيد (قوله رائحة الجنة) وزاد فى الزيلعى قوله ولا ترحنى رائحة النار (قوله وعند مسح رأسه واذنه اللهم اجعلنى) دل عبارته على ان يقول هذا الدعاء عند مسح الرأس والاذن معا لعل فى ما عندنا من النسخ سقامة لانه وقع فى الزيلعى بان يقول عند مسح الرأس اللهم اظلنى تحت ظل عرشك يوم لاظل الا ظلك وعند مسح الاذن اللهم اجعلنى من الذين الى آخره (قوله وعند غسل رجليه) وفى الزيلعى يقرأ هذا الدعاء عند اليمنى واما عند اليسرى اللهم اجعل ذنبى مغفورا وسعيى مشكورا وتجارتى لن تبور (قوله اى بعد الوضوء) وفى الزيلعى بعد غسل كل عضو (قوله بعده) اى بعد الفراغ (قوله قائما) اى جوازا فيجوز قاعدا الا هنا وزمزم وفيما عداهما يكره تنزيها ورخص للمسافر شربه ماشيا ثم من الاداب ان يصلى ركعتين بعده ولا ينقص ماء وضوئه عن مد واطالة غرته وتحجيله وغسل رجليه بيساره وبلهما عند ابتداء الوضوء فى الشتاء وقراءة سورة القدر كذا فى الزيلعى والدر (قوله والاسراف) وكذا التقتير والزيادة على الثلث (قوله لابأس به بل) مندوب اومسنون

ومن منهيا ته التوضئ بفضل ماء الهرة اوفى موضع نجس لان لماء الوضوء حرمة او فى المسجد الا فى اناء اوفى موضع اعد لذلك والقاء النخامة والامتخاط فى الماء (قوله خروج نجس) اورد ان الناقض هو الخارج النجس والخروج ليس بخارج اجيب ان علة الانتقاض معنى لقولهم المعانى الناقضة والمعنى هو الخروج لا الخارج ورد انه لوكان الخروج علة لزم عدم تأثير النجس فى النقض لايخفى ان الخروج اضافة لايتعقل بدون النجس فيستلزم ذلك على انه يمكن ان يكون من قبيل حصول الصورة اى الصورة الحاصلة (قوله الى مايطهر) المراد ما اعتاد خروجه وان لم يخرج على الوجه المعتاد القيد الاول اخراجا لنحو الريح الخارجة من الذكر كما سيأتى وصرح به ابن الكمال والثانى ادخالا لدم الاستحاضة (قوله فى الوضوء او الغسل) الاخصر والاظهر الاكتفاء بالغسل والمراد بحكم التطهير ما يكون على السنية كما فهم من الشرنبلالية وعلى الوجوبية كما فهم عن عبارة بعض (قوله ما قال فى المحيط) الذى يظهر من حاصله ان المراد من الخروج من السبيلين مجرد الظهور وفى غيرهما عين السيلان فلايخلو انه اما ان يكون فى احدهما حقيقة وفى الاخر مجازا او فى كليهما حقيقة فقوله يتناول خروجه من السبيلين وغيرهما فى حيز الخفأ لانه يلزم على الاول جمع الحقيقة والمجاز وعلى الثانى جمع الحقيقتين الا ان يدعى عموم المجاز مع قرينة (قوله وذلك يعرف بالسيلان) يعنى فى غير السبيلين (قوله لان رأس السبيلين الخ) ليس المطلوب سيلان النجاسة عن رأس السبيلين حتى يحتاج الى تلك المقدمة بل ظهوره فى رأسها (قوله وانما توجد بالانتقال) لايخفى انه اذا وجد الانتقال من المكان لزم السيلان عن موضعه غايته يعرف ذلك السيلان بالظهور وهو محقق للسيلان لامنافى وقد قال وان لم يسل (قوله وجد السيلان) اى فى غير السبيلين (قوله ومنه يعلم) هذا العلم مستفاد من قوله فعبر عن الخروج بالسيلان مع ملاحظة قوله بخلاف ما لو ظهرت الخ (قوله ويظهر ضعف ما قال) هذا يقتضى ان يكون هذا الظهور ناشيا من مضمون قوله ومنه يعلم ان الخروج الى آخره والظاهر انه ليس له ولما مهده قبله دخل فى ذلك على ما يظهر مما سيذكر فى تعليل هذا الضعف من قوله فان السيلان الى موضع يلحقه الخ (قوله مع انه لم يسل الى موضع الى آخره) يعنى ان مراد صدر الشريعة انه عند تعلق الجار الى السيلان يلزم انتقال النجاسة من محلها منتهيا الى محل التطهير وفى المادة المذكورة وان وجد انتقال الدم عن مكانها الذى هو اعلى الجرح لكن لم يوجد الانتهاء الى محل التطهير واما الخروج الى محل التطهير فقد تحقق اذا علا الجرح محل التطهير خرج اليه الدم فيما حرر يخرج الجواب عن هذه المناقشة ويضمحل قوله فان السيلان فان الموجود السيلان من موضع يلحقه حكم التطهير لا الى موضع يلحقه حكم الطهر (قوله ويضمحل ما اورد عليه ايضا) من ان معنى ما يلحقه حكم التطهير اى ما يجب تطهيره فى الجملة فى الوضوء او فى الغسل او فى ازالة النجاسة الحقيقية فانه على هذا التعميم ان الدم سائل الى موضع يجب تطهيره فى الجملة انتهى اذ مدار كلامه ليس ما فهم من كلام هذا المورد بل ما عرفت انه اعتبر فى مفهوم السيلان الانتقال من موضعه وكون هذا الانتقال الى ما يلحقه حكم التطهير فان الانتقال فى المادة المذكورة ليس الى ما فيه حكم التطهير كما مر واما ما اورد عليه ايضا من ان معنى السيلان ان يسيل بنفسه عن المخرج ان لم يمنع مانع سواء وجد السيلان بالفعل الى موضع يجب تطهيره او لم يوجد كما اذا مسحه اذا خرج بخرقة ثم وثم فصرف تعلق الجار عن سال الى خرج مع كونه تعسفا بارد اقصر فاسد اذ حينئذ ينقض الحديد اذ عذر

جانب العين سال منه الدم الى الجانب الآخر فان الحد يصدق عليه مع عدم نقض الوضوء ثم ملاحظة معنى السيلان الذى نقله المصنف عن المحيط فى غاية السقوط وان فى تحريره معنى السيلان وتقييده تكلفا لاسيما بالنسبة الى تعلق الجار المذكور وان النقض المذكور انما يتجه لو كان داخل العين مما يلحقه حكم التطهير (قوله وضعف ما قال الخ) واجيب عنه بان الفرق بينهما ظاهر لانه يقال خرج ماء البئر الى وجه الارض وسال ماء البئر الى وجههما والانكار مكابرة (قوله من الدبر) يفهم من هذا القيد ان الدود والحصاة من القبل والذكر غير ناقض كالريح وليس كذلك كما فهم من الزيلعى وصرح به قاضيخان وغيره بل هذا ليس بملايم لما ذكر فى تعليله من قوله لان ما معهما من النجس وان قل حدث فى السبيلين كما قيل ومناف لما فهم من قوله لاخروج ريح من القبل والذكر فان تخصيص الريح بالذكر فى هذا الحكم يدل بطريق المفهوم على ان الدودة والحصاة من القبل والذكر ناقضان والجواب ان قوله من الدبر ليس باحترازى بقرينة مقابله وما دل عليه بتعليله بل اتفاقى (قوله لان ما معهما من النجس حدث) قيل يفهم من هذا عدم كون نفس الدودة نجسا وهذا وان كان موافقا لما ذكره البزازى لكنه مخالف لما ذكره الحدادى ورد بانه لامخالفة بينهما اذ الواقع فى الحدادى ليس بمغاير لما فى البزازى كما يظهر لمن رجع (قوله لكنه هنا سوداء) لاضرورة فى حمله الى السوداء بل لو قيد بقوله صاعدا من الجوف لتم الامر اذ العلق الصاعد من الجوف ان ملاء الفم ينقض الوضوء قال فى التاتارخانية العلق ان صعد من الجوف لاينقض الا ان يملاء الفم لانه يحتمل انه صفراء انجمد او سوداء انعقد او بلغم احترق انتهى فاعرفه (قوله ولذا اعتبر ملاء الفم) يدل مفهوما على لم يكن سوداء لا يعتبر ملاء الفم بل ينقض بالاقل وهذا ليس بمراد بل المراد لا ينقض اصلا وان ملاء الفم لكن ينبغى ان يقيد بالنزول عن الرأس وان دل على هذا لكنه خفية (قوله اوقئ طعام اوماء ان بعد الاستقرار فى المعدة) واما اذا قاء قبل الوصول اليها فالاصح لا ينقض مطلقا (قوله لانه يخرج ظاهرا فاعتبر خارجا) لعل مراد صاحب الهداية انه اى القئ ملاء الفم اذا خلى عن الموانع وابقى على طبعه شانه الخروج من الفم الى الظاهر فاعتبر حينئذ تحقق الخروج فالاقل الخارج لم يعتبر خارجا لان شانه عدم الخروج والكثير الغير الخارج اعتبر خارجا لان شانه الخروج فلايلزم الحمل على تلك القاعدة ولو سلم فالاصل غير منضبط اذ قد لايخرج فى الاكثر وقد يخرج فى الاقل فاحتيج الى تلك القاعدة فيضمحل الاشكال بلا احتياج الى ما هو تكلف فى المآل بان جعل الغالب كالمتحقق كأنهم حملوا قول الهداية على هذا المعنى لانه اى القئ ملاء الفم يخرج الى ظاهر الفم غالبا فاعتبر ذلك القئ خارجا محققا فاقيم ملاء الفم مقام خروج القئ من الفم فاوردوا عليه ان الاصل وهو خروج القئ من الفم منضبط غير متعسر الاطلاع عليه اقامة ملاء الفم مقامه تأمل (قوله فالمعنى ان خروج الخ) حاصله ان الاصل هو خروج النجس وهذا خفى عسر اطلاعه اذ نفس النجس ليس بمرئى فى القئ فالظاهر انه ان كثر القئ فيخرج معه النجس والا لا فاقيم مقامه ملاء الفم لان خروج النجس مع القئ غالب فى ذلك وعلى هذا لايرد شئ مما اورد جمهور المحشين عليه (قوله كذا دم) وكذا ينقضه علقة مصت عضوا وامتلاءت من الدم ومثلها القراد ان كبرا والالا كبعوض وذهاب (قوله والسبب عند محمد) وصحح هذا لان الاصل اضافة الاحكام الى اسبابها الا المانع والظاهر من سوق المصنف ترجيح قول ابى يوسف (قوله وما ليس بحدث) اى اصلا بقرينة زيادة الباء كقئ قليل ودم لو ترك لم يسل ليس بنجس

عند الثاني وهو الصحيح رفقا باصحاب القروح خلافا لمحمد وفي الجوهرة يفتى بقول محمد. او المصاب مايعا (قوله لايمرى عن خروج شيء) ان اريد الامكان فقوله كالمتيقن ليس بمسلم وان اريد الفعل والوقوع فذات هذه المقدمة ممنوعة (قوله ان لم يكن مستقرا على الارض) يعني ان كان الشخص بعد ازالة ما استند اليه مستقرا على الارض لم يكن حدثا والا فحدث (قوله لم ينقض كناعس) يفهم اكثر ماقيل عنده (قوله والاغماء) وكذا الغشي والسكر ولو باكل الحشيشة (قوله يصلي بالتوضيء) او بالتيمم (قوله احترازعن وضوء في ضمن اغتسل) لكن رجح في الخانية والفتح والنهر النقض عقوبة له وعليه الجمهور كما في الزخائر الاشرفية كذا في الدر فتأمل فيه (قوله وان افسد تهما) لظاهر من سوق كلامه ان هذا داخل تحت التفريع وفيه نظر (قوله والمباشرة) اي تماس الفرجين ولو بين المرأتين اوالرجلين مع الانتشار (قوله للجانبين) ولو بلابلل على المعتمد (قوله لامس الذكر) لكن يغسل يده ندبا (قوله والمرأة) وكذا الامرد لكن يندب للخروج من الخلاف لاسيما للامام بشرط عدم لزوم ارتكاب مذهبه (قوله فقشرت نقطه) مستغنى عنه بقوله خروج نجس منه الى ما يطهر خرج من اذنه (قوله وكذا من عينه وثديه (قوله قيح ونحوه كصديد) اورد عليه ان القيح والصديد ينقضان ولو بلا وجع لانهما لا يخرجان بلا علة وايد بقول الكمال (قوله يسيل) اي يسيل من السيلان (قوله المحدث البالغ) بخلاف الصبي ولا بأس بدفعه اليه للضرورة (قوله ولايمس مصحفا) اي ماهيه آية كدرهم وجدار (قوله ولم يكره مسه بكم) وكذا قلبه بنحو عود واختلفوا في مسه بغير اعضاء الطهارة وبما غسل منها وفي القراءة بعد المضمضة والمنع اصح (قوله في الكتب الشرعية) في الدر عن السراجية المستحب عدم اخذها بالكم تعظيما (قوله الاالتفسير) في الاشباه جواز ذلك لا سيما عند كون الغالب تفسيرا والمطلوب قرأنا (قوله ولايرد العين) اي لايرد العين من النظر الى المصحف ﴿فروع﴾ (المصحف اذا بلي وصار بحال لايقرأ فيه يدفن) كالمسلم لكن بلا شق اوسقف لئلا يهال عليه التراب كما في التاتارخانية اويوضع الى مكان طاهر لايصل يدالمحدثين والغبار واما الاحراق بالنار وان جوز بعضهم ونقل عن عثمان رضي الله عنه فحرى ان لايفعل به كما نقل عن النووي كراهته وعن البعض حرمته لانه خلاف الاحترام وعند تعارض اقوال العلماء يؤخذ بالاحوط وانه لم ينقل مجوزى الاحراق المنع عن الدفن فترجيح الاحراق غير موجه ويمنع الكافر من مس المصحف ولا بأس بتعليم القرآن والفقه عسى ان يهتدى به ويكره وضعه تحت الرأس الا لحفظه وللقلة على الكتاب الا للكتابة قال في الدر ويوضع النحو ثم فوقه التعبير ثم الكلام ثم الفقه ثم الاخبار والمواعظ ثم التفسير لكن في بعض حواشي التلويح يوضع الكلام على الفقه تكره ازابة درهم عليه آية الا اذا كسره رقية في غلاف متجاف لم يكره دخوله للخلاء به والاحتراز افضل يجوز رمي برائة القلم الجديد لابرائة القلم المستعمل لاحترامه كحشيش المسجد وكنا سندلا يلقى في موضع يخل بالتعظيم ولايجوز لف شيء في كاغد فيه فقه وفي كتب الطب تجوز مع الكراهة ولوفيه اسم الله او رسوله يجوز محوه ليلف فيه شيء قد ورد النهي في محو اسم الله بالبزاق يجوز قربان المرأة في بيت فيه مصحف مستورا بساط المكتوب عليه الملك لله يكره بسطه واستعماله لا تعليقه للزينة وتمامه في البحر (قوله فرض الغسل) هو لغة بضم الغين اسم من الاغتسال وهو تمام غسل الجسد واسم للماء الذي يغتسل به وقال النووي الضم والفتح لغة والفتح افصح واشهر عند اهل اللغة

﴿والضم﴾

والضم ماهو المستعمل عند الفقهاء (قوله المراد هنا الخ) بطريق عموم المجاز لا بطريق استعمال المشترك فى معنييه ولا بطريق جمع الحقيقة والمجاز لكن لا بد من بيان قرينة ذلك المجاز (قوله وسائر البدن) البدن لا يشمل الرأس والعنق واليد لغة اذ هو فى اللغة اسم لما هو من المنكب الى الالية كما فى المغرب فكون تغليبا بالاكثر (قوله داخل لقلفه) اى الجلدة التى يقطعها الخاتن لكن فى الشرنبلالية عن الكمال الاصح عدم ذلك بل ندبه للحرج لكونه خلقة ثم قال ينبغى انه ان كان لا بمشقة لا يجزيه والا يجزيه تركه لكن السابق الى الخاطر وجوبه مطلقا ازجر التركه الختان المشروع الذى اتفق على فعله عامة المسلمين لعل لهذا قال فى الاصح (قوله وغسل السرة والشارب الخ) اورد انه لو ترك لفظ الغسل وعطف السرة على القلفة لكان احسن لانه ح يفهم وجوب غسل داخل الشارب والحاجب واللحية صريحا ويندفع شبهة التكرار ورد ان هذا يستلزم اطلاق البدن على الشارب والحاجب واللحية وهو محذور مع ما فيه من هجنة اطلاق الداخل على ما تحت الشارب والحاجب اقول هذا ليس بحاسم لمادة الاشكال اذ اطلاق البدن على جوازه ظاهر على انه يجوز ان يجعل من قبيل علفتها تبنا وماء باردا او اطلاق الداخل على تحت الشئ ليس بمستنكر سيما على طريق المجاز (قوله وجميع اللحية) وكذا شعر الرأس للرجل ولو متلبدا (قوله والفرج الخارج) لانه كالفم لا الداخل لانه باطن ولا تدخل اصبعها فى قبلها وبه يفتى كالامين فى الدر وان اكتحل بكحل نجس لكن ينبغى غسله حينئذ زجرا ولعدم الحرج للقلة (قوله وثقب انضم) لكن يغسل ندبا (قوله فيه اشارة) وجه الاشارة التعبير بلفظ الظفيرة دون نحو الشعر (قوله وكفى بل اصلها) فلو لم يبتل اصلها يجب نقضها مطلقا ولو اضرها غسل رأسها تركته وقيل تمسحه ولا تمتنع عن زوجها (قوله لا نقض ظفيرته) اى ظفيرة الرجل ولو علويا اوتركيا لامكان حلقه (قوله وسننه) والحاصل ان سننه كسنة الوضوء سوى الترتيب وادابه كادابه سوى استقبال القبلة وقالوا لو مكث فى ماء جار اوحوض كبير اومطر قدر الوضوء والغسل فقد اكمل السنة (قوله وغسل فرجه) قيل لا حاجة اليه لاغناء قوله وخبث بدنه عنه لا يخفى انه هنا من قبيل اغناء الثانى عن الاول وهو ليس بمنكر على انه من قبيل عطف العام على الخاص لفائدة زيادة تأكيد فى غسل الفرج لكثرته ومظان عدم مبالاته على انه قيل ان غسل الفرج من سنن الوضوء وان لم يكن به نجاسة لكن قوله ان كان فى بدنه خبث لا يساعده فاما لا يصح تقييد المصنف بذلك او هذا التوجيه الا ان يخص ذلك بخبث بدنه فقط لكن فى المنية الاستنجاء فرض عند الغسل وان لم يكن نجاسة وفى الحلبى لان فيه نجاسة حكمية وهى الجنابة (قوله اى استعمال الماء الخ) لا يخفى ان المتبادر من ظاهر هذا التفسير غسل جميع اعضاء الوضوء اذ المتبادر من استعمال الماء ما يكون بطريق الغسل ومراده التعميم على ما يكون بطريق المسح ايضا فالاولى ان يفسر بالوضوء بان يقال اى يتوضأ كما فعل بعضهم (قوله الا رجليه) كما روت ميمونة رضى الله تعالى عنها وضوء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لكن قال فى التنوير ثم يتوضأ وقال فى الدر اطلقه فينصرف الى الكامل فلا يؤخر قدميه ولو فى مجمع الماء لما ان المعتمد طهارة الماء المستعمل على انه لا يوصف بالاستعمال الا بعد انفصاله عن كل البدن لانه فى الغسل كعضو واحد فحينئذ لا حاجة الى غسلهما ثانيا الا اذا كان ببدنه خبث ولعل القائلين بتأخير غسلهما انما استحبوه ليكون البدء والختم باعضاء الوضوء وقالوا لو توضأ اولا لا يأتى به ثانيا لانه لا يستحب وضوآن للغسل اتفاقا اما لو توضأ بعد الغسل واختلف المجلس

على مذهبنا اوفصل بينهما بصلوة كقول الشافعية فيستحب انتهى اقول هذا اى غسل القدمين فى الوضوء هو الموافق لرواية عائشة رضى الله تعالى عنها وعن ابويها من غسله صلى الله تعالى عليه وسلم قدميه فى الوضوء لكن قال فى التاتارخانية وعلماؤنا اخذوا برواية ميمونة رضى الله تعالى عنها (قوله مستوعب جميع البدن بلا اسراف) قيل هو ثمانية ارطال من الماء لكن فى القهستانى والجوهرة لا اسراف فى الماء الجارى فافهم (وقيل يبدأ بالرأس قال فى الدر هو الاصح وظاهر الرواية والاحاديث قال فى البحر وبه يضعف تصحيح الدرر انتهى وهكذا نقل الشرنبلالى عن البحر وقال وكذا فى الكتاب يعنى الهداية ونقل تصحيح المجتبى مثله وقال فى الحلبى وهو الاصح فالاولى ان يختار المصنف فى المتن او يشير فى الشرح (قوله ولبس له) معنى لان غسل رجليه جزء اخير من الغسل فلا معنى للبدء به لا حقيقة ولا حكما كذا قيل (قوله وسننه الدلك) وقيل بدئه فلبس بشرط عندنا خلافا لمالك قال فى التاتارخانية وخلافا لابى يوسف وعنه ايضا انه يدلك فى اليوم البارد (قوله لمايينا من ان البدن كله عضو واحد) فى الغسل (قوله خروج منى) اى من العضو والا فلا يفرض اتفاقا لانه فى حكم الباطن (قوله عن موضعه) هو صلب الرجل وترائب المرأة ومنيه ابيض ومنيها اصفر فلو اغتسلت فخرج فيها منى ان منيها اعادت الغسل الا الصلوة والا لا (قوله بشهوة) اى لذة ولو حكما كمحتلم (قوله وان لم يخرج من رأس الذكر بها) وشرط ابو يوسف وبقوله يفتى فى ضيف خاف ريبة اواستحى كما فى المستصفى وفى القهستانى والتاتارخانية معزيا للنوازل وبقول ابى يوسف نأخذ لانه ايسر على المسلمين قلت لا سيما فى الشتاء والسفر وفى الخانية خرج منى بعد البول وذكره منتشر لزمه الغسل كما فى البحر ومحله انه وجد الشهوة وهو تقييد قولهم بعدم الغسل بخروجه بعد البول كذا فى الدر (قوله لاغسل عليها) قال فى البحر هذا اذا لم تنزل واذا لم يظهر على صورة الآدمى (قوله على مكلفهما) فلو احدهما مكلفا فعليه فقط دون المراهق لكن يمنع من الصلوة حتى يغتسل ويؤمر به ابن عشر تأديبا لاوجوبا (قوله لايفرض ان تذكره) قال فى الدر اجماعا لكن يحتمل ان ييبس ولم ير الاثر سيما عند نوم طويل وحر هواء ولم يوجد فى الكتب خلافه فلعل انه احتمال ضعيف لايكون مؤثرا فى شرع حكم له (قوله كما فى اليقظة) لايخفى ان المطلوب لبس التذكر فقط وهذا لايدل على غيره وانت تعلم مما فى قوله بلا انزال ايضا (قوله فى الذخيرة الى آخره) الاولى ان يأتى هذا النقل قبل نفى المتن لانه لاتعلق له بشرح هذا النفى (قوله فلايجب الا بتيقن) ان اريد من لزوم التيقن التيقن فى كونه منيا فينتقض بالصور التى يتعين فيها كونه مذيا اوشك بين كونه منيا او وديا مع تذكر الاحتلام وان التيقن فى الاحتلام فبالصورة التى تيقن المنى مع عدم تذكر الاحتلام وان التيقن فيهما فالامر ظاهر الا ان يقال التيقن بواحد منهما بلا تعيين (قوله عما قيل هو رواية محمد من غير رواية الاصل قال فى التاتارخانية وبه اخذ بعض المشايخ وقال شمس الائمة لانأخذ بهذه الرواية (قوله وجب الغسل ان وجد لذة الجماع) قال فى الدر الاوضح الوجوب (قوله عند انقطاع حيض ونفاس) اورد ان الانقطاع طهارة وايجاب الطهارة الغسل الذى هو طهارة لبس بمعقول فالظاهر كون الموجب ظهورهما لكن لزومه عند الانقطاع لئلا يلغو الغسل ولايخفى ان لزوم الغسل عند الانقطاع لايوجب كون المؤثر هو الانقطاع (قوله ولا عند ادخال اصبع) ونحوه كذكر غير آدمى وذكر خنثى وميت وصبى لايشتهى ومايصنع من نحو

خشب (قوله ووطئ البهيمة) وكذا الصغيرة التي لايجامع مثلها والميتة (قوله اى عذراء)
وكذا اذا كانت ثيبا ولم يتوار الحشفة كما فى التاتارخانية (قوله لاغسل عليهما الا اذا حبلت)
لازالها وتعيد ماصلت قبل الغسل كذا قالوا وفيه نظر لان خروج منيها من فرجها الداخل
شرط لوجوب الغسل على المفتى به ولم يوجد قاله الحلبي (قوله لاماقيل فى الخانية) لواغتسل
بعد صلوة الجمعة لا يعتبر اجماعا ويكفى غسل واحد لعيد و جمعة اجتمعا مع جنابة (قوله
وعرفة) اى جبل عرفة بعد الزوال (قوله لئلا يفهم الى آخره) لم يفرق فى التنوير بينهما فى كون
الوجوب للصلوة فيهما وقال صاحب الدر فى شرحه هو الصحيح كما فى غرر الاذكار (قوله ولمكة
وكذا لدخول المدينة ومزدلفة غداة يوم النحر للوقوف وعند دخول منى يوم النحر لرمى الجمرة
وكذا الغسل الميت والحجامة وليلة البراءة وعرفة وقدر اذا رآها (قوله وكسوف) اى لصلوة كسوف
وكذا فزع وظلمة وريح شديدتين ولحضور مجمع الناس ولمن لبس ثوبا جديدا وللتائب من ذنب
وقادم من سفر ولمستحاضة انقطع دمها (قوله واختلفوا والمختار الوجوب عليه) لانه مما
لابد له منه فاجرة الحمام عليه ولو كان الاغتسال لاعن جنابة و حيض قيل الظاهر انه
لايلزمه (قوله دخول المسجد لامصلى) عيد وجنازة و رباط ومدرسة ذكره المصنف وغيره
فى الحيض قاله الدر الا لضرورة فلواحتلم فيه ان خرج سريعا يتيمم وان مكث لخوف فوجوبا
ولايصلى ولايقرأ القرآن (قوله ولوقدرانه لم يكن) يعنى لو فرض عدم كون هذا الموضع
مسجدا فالطواف للجنب حرام فالحرمة لذات الطواف لالاجل المسجد لايجوز لهما الطواف
الظاهر بالنسبة الى قوله فى المتن وحرم عليه الطواف بضمير الجنب ان يفرد الضمير هنا لكن
لكون القصد نقل عين عبارة المستصفى لم يغيره لكن الاولى ان يثنى الضمير فى المتن بعد ذكر
الحائض منع وحرم على الجنب دخول المسجد (قوله ولهذا وجب عليهما الظاهر ان هذا
هو مذكور السروجى (قوله فقيل الخ) وقيل الاول للطحاوى والثانى للكرخى وهو الاصح
كما فى التاتارخانية عن الظهيرية فالاولى اما ان يقتصر عليه كما فى الدر او يشير الى رجحانه (قوله
حرفا حرفا) اى كلمة كلمة مادون آية كما فى البزازية (قوله ومس ماهو) قيل مستدرك بما تقدم
من قوله والمحدث البالغ لايمس مصحفا (قوله وقال محمد) فى التاتارخانية انه مكروه عنده وهو
قول مجاهد والشعبى وابن المبارك وبه اخذ ابو الليث وافتى ابو جعفر الا ان يكون اقل من آية
ووفق الحلبي ان كان حائل بين يديه و الصحيفة فيؤخذ بقول ابى يوسف والا فبقول محمد
لايخفى ان الكلام فيما لبس بحائل فهذا التوفيق والتفصيل ليس بحسن (قول لاقراءة القنوت)
ذكره بعد دخوله فى عموم قوله ولابأس فى الادعية لما نقل عن محمد من كراهته لكونه قرآنا عند بعض
الصحابة (قوله ودفع المصحف) مناسبة للوضوء اقوى منها للغسل بالكم قال فى التاتارخانية
عن الظهيرية الاصح هنا عدم حل المس بالكم وعن العتابية وهو المختار وهو ايضا اختيار
الهداية فالاولى اختيار هذا الجانب وان كان مااختاره مختارا لصاحب المحيط (قوله وقيل
يكره) لامر طبى فتنزيهة (قوله تنقلب الى طبيعة اخرى) اوربما الجمد والبخار ورد المراد الطبيعة
الغير الملايمة للماهية (قوله من تلك المياه) وان قليلا (قوله اومائى المولد) وان كلب الماء اوخنزيره
(قوله البرى يفسد) الاصح انه ان كان له دم سائل وهو مالاسترة بين اصابعه فيفسد كحية برية
ان لها دم والا فلا (قوله او خارجه) وكذا لو تفتت فيه الا فى حق الشرب لحرمة لحمه (قوله
بمكث) فلو علم نتنه بنجاسة لم يجز ولو شك فالاصل الطهارة (قوله فتوهم بعض الشراح) والقول

انما في الهداية غير رواية النهاية كما توهم بعيد (قوله وليس كذلك) وقد يجاب انه في اختلاف الماء في الاوصاف الثلثة فان المخالط للماء اذا لم يوافقه فيها فان غير الاثنين او ثلث لا يجوز الوضوء به والا جاز لكن لا يخفى ان هذا ليس من هذا القبيل بل من قبيل القلية كما يأتي في الصحيفة الآتية (قوله لو نقع) اى القى في الماء (قوله او الباقلا) اذا شددت قصرت واذا خففت مدت واذا كتب بالالف يتعين المد والتخفيف (قوله يجوز به لصلوة) ان لم يكن التغير بالطبخ (قوله وزعفران) قيل عن البحران امكن الصبغ به لم يجز كنبيذ التمر لكن الظاهر انه على الرواية المسارنفيها بقوله في الاصح اذ هذا القول اشارة الى نفي ما نقل عن الفقيه احمد بن ابراهيم انه لو ظهر لون المخالط في الكف لا يجوز به التوضئ وان جاز الشرب وغسل الاشياء به (قوله ان يبقى رقته) واسمه ايضا (قوله بخلاف ما اذا غير احد اوصافه نجس) المذكور في الكتب ان هذا حكم الماء الجاري والمفهوم من هذا الكلام سباقه و سياقه كونه حكم غير الجاري كيف والماء القليل ينجس بوقوع النجاسة ولو لم يتغير احد اوصاف (قوله في قوله عليه السلام) الحديث وارد في حق الماء الجاري وما في حكمه كما في الزيلعي فلا تقريب (قوله فاختيره مختار الهداية) اورد انه ليس مختارا الهداية بل ذكره مؤخرا بصيغة التمريض قال الزيلعي عن الينابيع والتحفة الاصح انه اى الجاري ما قيد جاريا ومشى عليه البحر وتبعه الدر (قوله لم ير اثره) اورد ان هذا مختص بغير المرئي وظاهر عبارته العموم به وبالمرئي كالجيفة واجيب اكتفى بدلالة قوله لم ير اثره على ان المراد لم ير نفسه فان النجس اذا كان مرئيا يترتب الحكم على نفسه لا على اثره وفصل حكم المرئي بما لا يتحمله المقام اقول لا نسلم اختصاص هذا الحكم به بل عام للجميع لما في الدر اب العموم رجحه الكمال وقال تلميذه الشيخ قاسم انه المختار وقواه في النهر واقره المصنف وفي القهستاني عن المضمرات عن النصاب وعليه الفتوى وقيل ان جرى عليها نصفه فاكثر لم يجز وهو احوط (قوله وهو عشر في عشر) قال في التنوير بعد بيان حكم الجاري وكذا يجوز براكد كذلك والمعتبر اكبر رأى المبتلى به فان غلب على ظنه عدم خلوص النجاسة الى الجانب الآخر جاز والا لا وقال صاحب الدر في شرحه هذا ظاهر الرواية عن الامام واليه رجع محمد وهو الاصح كما في الغاية وغيرها وحقق في البحر انه المذهب به يعمل وان التقدير بعشر في عشر لا يرجع الى اصل يعتمد عليه ورد ما اجاب به صدر الشريعة لكن في النهر وانت خبير بان اعتبار العشر اضبط ولا سيما في حق من لا رأى له من العوام فلذا افتى به المتأخرون الاعلام انتهى (قوله بذراع الكرباس ست قبضات ليس معها اصبع قائمة اصلا). وقيل الاصح ان يعتبر في كل زمان ومكان ذراعهم لكن في الحلبي فيه نظر وفي قاضيخان الصحيح والمختار ذراع المساحة ونقل ايضا عن الهداية (قوله للتوضئ وقيل للاغتسال اورد عليه ان هذا الاختلاف انما هو فرع الغدير العظيم الذي بمعنى انه لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الآخر وهو غير مذكور هنا كما في الهداية والكافي لكن المفهوم عن التاتارخانية الاطلاق (قوله ان كانت مرئية نفسها او اثرها) فلا يرد انه ينبغي ان يدار الحكم على ظهور اثر النجاسة مرئية اولا (قوله وقد يعتبر وجه التمريض) المفهم من اداة التقليل معلوم من شرحه (قوله لان النجاسة الى آخره) المطلوب نجاسة جميع الجوانب واللازم من الدليل نجاسة جانب العرض فقط فاللازم ليس بمطلوب والمطلوب ليس بلازم فلا تقريب لعل هذا وجه كونه مختارا (قوله فلا يتنجس) وجه التفريع ان الماء طاهر في الاصل يقينا واعتبار الطول والعرض انما يفيد ان الشك وهو لا يزيل اليقين

ولا يرد ان فيه تعارض الحظر مع الاباحة ولاصل فى ذلك ترجيح الحظر (قوله هو المختار) قيل نقلا عن الكمال لو اعتبر الاصح يعنى اعتبار غلبة ظن المبتلى ينبغى ان يعتبر اكبر الرأى (قوله الحوض اذا كان اقل) هذا بظاهره مخالف للمختار ومؤيد جانب ابى سليمان الا ان يقال المختار عند وجود الطول وهذا المقول عند عدمه لكن مع كونه فى نفسه خفيا فى تخصيص هذا المعنى لايلايم على ماقصده من ابانه من تأييد المتن (قوله هو الصحيح) وقيل يعتبر اربعة واربعون وقيل ثمانية واربعون نقل عن الكمال المختار ستة واربعون (قوله الرواية بالقصر) لعل وجهه عدم كون هذه المقتصرات ماء حقيقة ولهذا قيما ياتى قيده بالمداد هناك ماء حقيقة (قوله هو السيلان والارواء والانبات) ان اريد المجموع من حيث هو مجموع فيه وبماء البحر اذ ليس فيه رواء وانبات وان اريد واحد منها فبنحو ماء البطيخ اذ فيه ارواء ولم يجز به الوضوء والقول ان عدم الانبات بماء البحر لعارض والكلام فيما لاعارض له لاينبت له لانه ماء البحر لم يزل عن طبعه بعارض كالماء الجارى بل عند تخلية على طبيعته فشانه عدم الانبات (قوله كشراب الريباس) اطلاق الشجر عليه مع كونه من انبات على مافسر والوجود الساق له اذ كل نبات له ساق فشجر كما قيل فانه على عمومه مشكل اذ الاشربة فى الاصل اسم لكل مايشرب فشامل لنحو ماء التمر وغيره والمقصود هنا الاختصاص بشراب الديباس كما فهم من الايضاح فافهم (قوله اما بكمال الامتزاج او بغلبة الممتزج) اورد على الحصر بالماء المستعمل لايخفى ان المقسم هنا الماء الطاهر والمستعمل كالماء النجس فلاغبار (قوله لايقصد به الى آخره) فلو قصد به التنظيف كاشنان وصابون جاز ان يبقى رقته (قوله بحيث لايخرج بلاعلاج) مفهوم هذا انما يوافق الهداية لا المحيط ففى الاطلاق اشارة الى اختيار جانب الهداية كما يشير اليه تقديمه فيمامر من السرح والا فيلزم نوع من المخالفة بينهما (قوله فالاول ان جرى) هذا ماذكره سابقا بقوله اوطهر جامد (قوله والمستخرج من النبات) فلو خرج بنفسه بلا استخراج فكذلك عن رواية المحيط لان هذا الماء مقيد لايتوضأ به عنده فلو امتزج بالماء لمطلق يعتبر الغلبة واما على رواية الهداية فالامر ظاهر الى اختيار جانب المحيط وقد سبق الاشارة الى اختيار الهداية الا ان يقال لعدم ترجيح احد الطرفين عنده اشار الى اختيار احدهما فى موضع والى اختيار الآخر فى موضع آخر (قوله وان خالفه فى صفة او صفتين الى آخره) هذا هو الثالث غير هنا الاسلوب ليترتب قوله يعتبر فيه الغلبة من ذلك الوجه (قوله فان كان لونه وطعمه) مثال للمخالفة فى الوصفين المفهوم منه لزوم وجود الغلبة فى كلا الوصفين والمفهوم من الزيلعى ومن السياق والسباق كفاية الغلبة فى احد الوصفين اى وصف (قوله وكذا ماء البطيخ) مثال للمخالفة فى وصف واحد وبماء استعمل اى ولايجوز ان بماء استعمل لقربة اى ثواب سواء فى الوضوء كوضوء غير المحدث او فى غيره كغسل اليد للاكل او من الاكل بنية السنة (قوله او رفع حدث اى لاجل رفع حدث ولو مع قربة كوضوء محدث ولو للتبرد فلو توضأ غير المحدث للتبرد لم يكن مستعملا كزيادة على الثلاث بلانية قربة وكغسل نحو فخذ او ثوب طاهرين او دابة تؤكل (قوله بكل من القربة وازالة الحدث) وزيد ثالث وهو ماستعمل لاسقاط فرض بان يغسل بعض اجزاء الغسل والوضوء فانه يسقط الفرض وان لم يسقط الحدث لعدم التجزى وزيد رابع هو ما استعمل لسنة كماء المضمضة والاستنشاق فتأمل كذا فى الدرر (قوله غير منوى) هذا بيان لما استعمل لرفع الحدث لايخفى ان قوله رفع حدث عطف على مدخول لام الجارة الاجلية فيلزم النية بالضرورة اذ المستعمل لاجل رفع الحدث انما يكون بالنية فلايكون بيانا له

الا ان يقال ان هذا الماء هو المستعمل للتبرد مثلا فيلزمه رفع الحدث لعدم اشتراط النية فيه عندنا فيدل عليه التزاما اوانه من قبيل علفتها تبنا وماء باردا (قوله يصير مستعملا) كون هذه المياه مستعملا انما يكون بالانفصال عن العضو وان لم يستقر في شئ على المذهب وقيل اذا استقر ورجح للحرج ورد بان مايصيب منديل المتوضئ وثيابه عفو اتفاقا وان كثر (قوله وان كان طاهرا) ولو من جنب على الظاهر لكن يكره شربه والعجين به تنزيها للاستقذار (قوله غير طهور) لحدث بل لخبث على الراجح (قوله الاهاب) وكذا نحو المثانة والكرش ولهذا قيل الاولى التعميم (قوله يطهر بالدباغ) ان تحمل الدباغة والا كجلد الحية لاقميصها والفارة فلا لكون المقام للاهانة اذ المقام مقام عدم الطهارة وعدم الطهارة امر مستهان اليه والخنزير اولى بالاستهانة فيندفع مايتوهم ان كون المقام للاهانة لاينافي قوله اما الثاني فلكرامته (قوله فلكرامته) فلو دبغ طهر وان حرم استعماله حتى لو طحن عظمه في دقيق لم يؤكل في الاصح احترا ما واما د كلامه طهارة جلد كلب وقيل على ما هو المعتمد (قوله يطهر بالذكوة) اى الشرعية فلا يطهر بذكوة المجوسي وصيد المحرم وتارك التسمية عمدا وقيل مطلقا وقيل هو الاصح كما في الشرنبلالية وفي الدر ايضا ومايخرج من دار الحرب كسنجاب ان علم دبغه بطاهر فطاهر ان بنجس فنجس ومن شك فغسله افضل (قوله لزم التفكيك) اجيب عنه بان تقدير الكلام مايطهر جلده بالدباغة يطهر جلده بالذكوة فرجع الثاني لبس باجنبي عن الاول لما كان مضافا الى ضميره وان التفكيك عند عدم اللبس صحيح وهنا ذكر اللحم يدفع اللبس (قوله وان كان في الهداية خلافه) قيل عن الفيض الفتوى على طهارته (قوله وشعر الميتة غير الخنزير على المذهب) فالاولى الاشارة اليه وشعر الانسان يعني غير المنتوف كما في الدر ولو حيا ولهذا صرح به (قوله وعظمه وكذا سنة مطلقا) واختلف في اذنه ففي البدايع نجسة وفي الخانية لا وفي الاشباه المنفصل من الحي كميتة الا في حق صاحبه فطاهر وان كثر ويفسد الماء بوقوع قدر الظفر من جلده لابالظفر (قوله فلان الحيوة لاتحلها) فالانفحة واللبن طاهران بعموم هذا العلة ولهذا لايتألم بقطعهما فلايحلها الموت اذ الموت زوال الحيوة كذا في الهداية اورد عليه بان هذا التعريف يوجب عدمية الموت وقد قال تعالى خلق الموت والحيوة ويقتضي كون التقابل بينهما العدم والملكة وقد اتفق المتكلمون على التضاد وان هذا انما يستقيم على مذهب الفلاسفة القائلين بعدمية الموت لاعلى المتكلمين القائلين بالوجودية واجيب ان معنى خلق الموت قدره والعدم مقدر وان هذا التعريف لبس بالماهية بل بالرسم اللازم اذ الموت معنى يزول به الحيوة وبانا لانسلم ان زوال الحيوة لوكان عدميا لكان حيا لان عدم زوال الحيوة عبارة عن الحيوة ثم قال في الاكمل لايقال ماذكرتم عن الدليل استدلال في مقابلة النص لان الله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم ولا خفاء في دلالته على ان في العظام حيوة لان المراد من يحيي صاحب هذا العظام لكن حمل البيضاوي هذه الآية على ظاهره كما هو الاصل في النصوص والقول انه كذلك عند الشافعية لنجسية العظم عنده والقاضي فسره على مذهبهم مدفوع في شرح المجمع ونحوه ان الشافعي يقول بعدم الحيوة في العظم ايضا نعم عند مالك يحل فيه الحيوة لكن لبس بمذهب لاحد منا تأمل (قوله وقيل لا) في الشرنبلالية عن الكمال ترجيح هذه الرواية وتصحيحه واكتفى صاحب التنوير بهذه الرواية حيث قال وليس الكلب بنجس العين

وقال صاحب الدر فی شرحه ای عند الامام وعلیه الفتوی وان رجح بعضهم النجاسة کما بسطه ابن الشحنة فیباع و یوجر ویضمن و یتخذ جلده مصلی ودلوا ولو اخرج حیا ولایصب فیه الماء لایفسد ماء البئر ولاالثوب بانتفاضه ولا بعضه مالم یر ریقه ولاصلوة حامله ولو کبیرا وشرط الحلوانی شد فمه ولاخلاف فی نجاسة لحمه وطهارة شعره انتهی (قوله وفی فتاوی ابی اللیث) الغرض من هذا النقل اثبات طاهریة الشعر و نجسیة الجلد (قوله ولواصابه ماء مطر) لان الطاهر منه الاطلاق وقد نقل التاتارخانیة عن تلک الفتاوی عن موضعها الآخر المطر اذا اصاب جلده منع والا لا وهذا هو المختار للفتوی کما فی الخلاصة لکن فی قاضیخان الکلب اذا خرج من الماء فاصاب ثوب انسان قیل ان کان ذلک ماء المطر لایفسده الا اذا اصاب جلده وفی ظاهر الروایة اطلق ولم یفصل انتهی و بالجملة بین کلامی تلک الفتاوی عدم ملایمة الاان یحمل الاطلاق علی التقیید کما فی الاصول من ان المطلق محمول علی المقید فی مثل هذا الموضع فالاولی ان یجعل التفصیل بین اصابة الماء الی الجلد و عدمها مطلقا ماء مطر اوغیره کما فی بعض الفتاوی (قوله نجس) ای مخففة یجوز للتداوی اختلف فی التداوی بالمحرم وظاهر المذهب المنع کما فی رضاع البحر لکن نقل المصنف ثمه وهنا عن الحاوی وقیل یرخص اذا علم فیه الشفاء ولم یعلم دواء آخر کما رخص الخمر للعطشان وعلیه الفتوی کذا فی الدر لکن زاد فی بعض الفتاوی ان اخبر طبیب حاذق مسلم اوعادل

﴿فصل﴾

(بئر دون عشر فی عشر) وفی التنویر فی هذا المحل بئر دون الغدیر الکبیر کأنه بنی علی ما مر من المعتمد (قوله اوابره) قیل والواقع فیه اوبریحه وهو الظاهر (قوله ذکره قاضیخان) وقد سبق البیان هنا ایضا (قوله وان عفی خرء حمام وعصفور) اطلاق العفو یشعر النجسیة کما هو رأی البعض دون الطهارة کما هو رأی الآخر مع اتفاق الکل علی سقوط حکم النجاسة واما ذرق سباع الطیر فمثله فی الاصح بعد الاتفاق فی افساد نحو الثوب والاوانی ان فاحشا (قوله کرؤس الابر) قیل هی الاطراف الحادة منهما لایعفی قدر الجانب الآخر وقیل هما سیان للحرج ثم قیل هذا مختص فی الثیاب والابدان واما فی الماء نجسة لبس بعفو واورد ان هذا لبس بمختص بالبئر بل عام لنحو الثوب والبدن (قوله الی ان الثلث کثیر) یخالفه ما فی الدر عن الفیض ان التعبیر بالبعرتین اتفاقی لان ما فوق ذلک کذلک و یؤیده ما فی السرنبلالیة عن الجامع بعرة اوبعرتان لم یفسد ما لم یکن کثیرا والثلث لبس بکثیر فاحش والکثیر یستکثره الناظر وهو الصحیح عند الاکثر (قوله کما اذا وقعتا) التعبیر بالبعرتین اتفاقی ایضا کما مر (قوله لان من عادتها) فیه اشارة الی انه لایعفی فی نحو الاناء لعدم الضرورة (قوله حیوان دموی) ای غیر مائی (قوله لان حکمه یفهم) لایخفی ان التفسخ فوق الانتفاخ فعند عدم ذکر التفسخ یتوهم کون حکمه فوق حکم الانتفاخ کلزوم نقل الاوحال و تطهیر الاحجار فالاولی الذکر ککتب القوم نعم یمکن دفعه بان مثل هذا الوهم یوجد فی جمیع دلالة النص و یلزم ان لایکون حجة وطریقا الی المعنی اصلا ولبس فلبس بطریق الاولویة قیل لایعتبر دلالة النص فی غیر کلام الشارع بنقل من السیر الکبیر بانه لو قیل اعط هذا الدرهم لزید لفقره لایجوز ان یعطیه لعمرو لکونه افقر منه یرد علیه ان عامة الشراح بل المصنفین یتفقون علیه من غیر نکیر فلعل النقل لبس بصحیح او مختص بمحل او بحکم وفی امثال عدم الجواز یجوز لفوت شرط اووجود مانع کما فی المفهوم المخالف (قوله الا وحال) جمع وحل بالتحریک الطین الرقیق (قوله نزح کلها) لکونها معینا (قوله فقدر ما فیها) ای

وقت ابتداء النزح وقيل وقت وقوع النجس (قوله وهو الاصح به يفتى) وقيل بقدر مافيها لايظهر الفرق به عما تقدم بل البعض عبر عن المعنى الاول بقوله بقدر ما فيها وبالجملة اختصاص دلالة قوله قدر مافيها بما اراده من المعنى ودلالة قوله بقدر مافيها بما اراده من المعنيين فى غاية الخفاء كما اشار اليه البعض (قوله وقيل ينزح) قيل الفتوى على هذا وقيل هذا ايسر والاول احوط (قوله افتى بماشاهد) كأنه اشار الى وجه تمريض هذا القول اذ المطلوب كلي وما افاد هذا الدليل يقتضى الاختلاف باختلاف الآبار وقد نبه عليه الحلبي فى شرح المنية حيث قال لاينبغى الفتوى بالمائتين مطلقا بل ينظر الى غالب آبار البلدة لكن فى الملتقى اطلق الفتوى عليه فبينهما نوع مخالفة فافهم (قوله دلوا وسطا) قيل الوسط هى المستعملة فى البلدة وقيل مايسعه الصاع وقيل دلو تلك البئر واختاره صاحب الدر لكن بمقايسة ماسبق الاشبه بالفقه ايضا الرجوع الى ذوى بصارة اذ المستعملة فى البلدة وفى البئر لايطرد وينتظم بل ربما تتفاوت ولعله لما ذكر لم يصرح ببيان الوسط ثم بطهارة البئر يطهر الدلو والحبل كطهارة عروة الكوز بطهارة اليد النجسة التى غسلت من مائها وان مات نحو فارة والميت المسلم بعد غسله لايفسد بخلاف الكافر ولو غسل والشهيد كالمغسول كما فى البحر لعل هذا محمول بما عدم فيه الدم لما فى التاتارخانية وغيره بان دم الشهيد ليس بطاهر فى حق الغير (قوله وماجاوز الوسط) التجاوز وان كان متبادرا فى نفسه فى جانب الزيادة لكن هنا بقرينة المقام عام له ولجانب النقصان فلا يرد الصواب وماخالف الوسط ليشمل صورة النقصان ولو سلم انه مفهوم بالمقايسة اوبالدلالة (قوله وما بين الدجاجة والسناة) والسناة نفسه كالادمى فالاولى ان يذكره هنالك فالى الاربع اى الى اربع فارات (قوله ولو خمسا فاربعون الى التسع) الاظهر ولو خمسا الى التسع فاربعون (قوله وفى السنورين) اما السنور الواحد فكالدجاجة (قوله فى حق الوضوء) وكذا فى حق الغسل فالاولى التعميم وماعجن به فيطعم للكلاب وقيل يباع من شافعي وقيل للنصارى ولابأس برش ذلك الماء فى الطريق ولايسقى للبهائم كما فى التاتارخانية فيحكم بنجاستها فى الحال لكن وجد فى ثوبه نجاسة ولم يدر حتى اصاب لا يعيد شيئا بالاجماع كما فى الزيلعي حتى اذا كانوا غسلوا الثياب وكذا اذا توضؤا وهم متوضؤن فلا يلزم اعادة الوضوء كما فى الوانية وكذا اذا غسلوا الثياب ولبست بنجسة كما فى الشرنبلالية لكن نقل عن شرح المنية وجوب الغسل تعقبا عليه اقول فى نفس منية المصلى اطلق الكلام بغسل كل شئ اصابه ماؤها (قوله لتوهم ان التفسخ يقتضى مثل هذا) التوهم يتصور فيما مر كما نبه (قوله لبست كما ينبغى) واجيب انه لماسوى حكمهما فيما سبق فعند الاكتفاء هنا باحدهما يعلم حكم الاخر دلالة اومقايسة على ان التفسخ لايوجب الاكثرية المقصودة اذ يجوز تفسخ بعض الحيوان فى بعض الازمان اسرع ويجوز ان يتفسخ فى الخارج ثم يقع فى البئر (قوله وكان من الواجب العكس) اوردان حوالة جواب المسئلة على طريق الاولوية لبست بواجبة على المصنفين بل الاحتياط فى عدمها انتهى تأمل (قوله وقالا نجسها منذ وجد وان تفسخ) قيل وبه يفتى ولو وجد فى ثوبه منيا او بولا اودما اعاد من آخر نوم وبول ودم رعاف (قوله بل غسل مااصابه ماؤها) قيل هذا مخالف لتصريح الزيلعي والبحر والفيض من عدم الغسل هذا من عدم فهم المراد من كلمة بل اذ المراد هو الترقى لا الاضراب (قوله غير الكلب والخنزير) والصحيح عدم الافساد ما لم يدخل فاه كما فى الزيلعي كما مر لكن

عن النهاية بافساده وان لم يكن اصابه الفم (قوله اونجسا لكن لالعينه) يعنى نجسا لحمه بقرينة ما ذكر
ان بدن هذه الحيوانات طاهر وما سيذكر فى آخر هذا الفصل ان ظاهر البدن منها طاهر
حكما الخ فلا يرد ان كون هذه الحيوانات نجسة ممنوع وانه مناقض لهذين المذكورين كيف
يتصور التناقض بين كلامين يصلح احدهما مفسرا للاخر وقد وقعا فى محل واحد (قوله
فيستحب نزحه) قيل الظاهر منه نزح كله وقد وقع فى الخلاصة ويستحب ان ينزح منها عشرة
دلاء اقول قوله الظاهر منه نزح كله ممنوع بل الظاهر ليس نزح كله بقرينة انه صرح الكل
فى موضعين قبله ثم سكت هنا فالظاهر ان الكل ليس بمراد لعل وجه عدم بيان مقدار النزح
لعدم القطع عنده اذ فى رواية عشرة وفى اخرى عشرون ولم نقف ترجيح احدهما على الاخر
(قوله وسؤر الادمى) لكن يكره سؤر المرأة للرجل وعكسه للاستلذاذ واستعمال ريق الغير
لا يجوز فى الدرعن المجتبى (قوله وسؤر كل مأكول كذلك) ومنه الفرس فى الاصح ومثله ما لادم له
اورد عليه المفهوم من عبارة المص هذه عدم طاهرية سؤر غير مأكول اللحم والفرس غير
مأكول اللحم عند الامام وسؤره طاهر فى الصحيح وحمل هذا الكلام على قولهما من مأكولية
اللحم عندهما بعيد يمكن ان يقال المراد من المأكولية هنا ما لا يكون محرما ولحم الفرس ليس
بحرام بل مكروه بل كراهة تنزيه فى الصحيح على ان الفتوى ان الامام رجع عن حرمته
قبل موته بثلثة ايام الى قولهما كما فى ذبايح الدر عن العمادية ويمكن ايضا ان يقال ان المراد
من المأكولية انه اذا خلى وطبعه ان يكون مأكولا وعدم مأكولية الفرس لعارض الكراهة
كما بين فى محله (قوله لحرمة لحمها) حرمة ناشئة من كونها نجسا بقرينة ما تقدم من قوله آنفا
اونجسا لا لعينه كالحمار والبغل والهرة الى آخره فيندفع ما اورد على قوله وهذا يشير الى التنزه
الى آخره بانه ينبغى ان يكون الامر على العكس اذ الحرمة لا توجب النجاسة كما فى التراب حتى
يكون كراهة السؤر بها اشد اذ منشأ الحرمة اذا كان النجسية وكان ما تقدم قرينة على ذلك
فالمناسب ايجاب النجاسة ولا داعى لبيان الفرق بين نجاسة العين وعدمها لان المقصود
حصول مجرد النجاسة لا تفصيلها (قوله فورشربها) قيل المراد من الفور قبيل شربها ثلث
مرات (قوله وسؤر الدجاجة المخلاة) وكذا ابل وبقر جلالة (قوله مكروه) اى تنزيها
فى الاصح ان وجد غيره والا لم يكره اصلا كاكله لفقير (قوله لكنها سقطت الى آخره)
لا يخفى المتبادر من سقوط الشئ سقوطه بوصفه ففى تفريع قوله فبقيت الكراهة خفاء
لان اعتبار السقوط يوجب زوال الكراهة ايضا وبالجملة لا بد من دليل (قوله وقال سؤر الحمار
طاهر الى آخره) لا يخفى ان الحاصل من مجموع هذا الكلام هو اثبات المشكوكية اذ كونه طاهرا
فى ذاته مع عدم التوضئ به حال الاختيار والجمع المذكور هو الذى اراد وامن المشكوكية كما
سيذكر (قوله فقيل) وقيل لا يخفى انه متفرع على قول المشايخ فحينئذ لا يوجد المغايرة بين القول
الثانى وبين ما سبق من قوله وبعضهم والظاهر انهما متقابلان فان قيل يجوز ان يكون تفرع
القيل الاول بالنسبة الى المشايخ وتفرع القيل الثانى بالنسبة الى بعضهم قلنا مع بعده من تبادر
العبارة يكون قوله فى المتن واذا كان مشكوكا الى آخره وقوله فى الشرح عند بيان قول بعض
المشايخ واذا لم يجد غيره جمع بينه وبين التيمم آبيا من هذا التوجيه (قوله كذا فى الكافى) عبارة
الكافى وعليه الجمهور لا وعليه الفتوى كذا قيل لكن يبعد دلالة ذلك عليه التزاما او يجعل
قول القنية تفسيرا والظاهر ان الواقع فى القنية قوله وعليه الفتوى وقد قيل ما فى الكافى قوله

وهو الصحيح ومافى القنية قوله وعليه الفتوى فالاول للاول والثانى للثانى (قوله لما ذكرنا) ان العبرة للام لا يخفى ان موجب هذا التعليل مسئلة متيقنة والظاهر من سوقه كونه اشكالا فافهم (قوله فعلى هذا الى آخره) وان كان الاقرب لفظا تفرعه على قول السروجى لكن ينبغى ان يجعله متفرعا على مجموع قول الزيلعى والسروجى والايكون التفريع على قول محمد فقط فافهم (قوله يتوضأ به) لكن لابد من النية كما اشير سابقا (قوله ويتيمم) اى يجمع بينهما احتياطا فى صلوة واحدة وصح تقديم ايهما شاء فى الاصح ولو يتيمم وصلى ثم اراقه لزمه اعادة التيمم والصلوة لاحتمال طهوريته (قوله حتى لو توضأ بسؤر حمار الى آخره) قيل هذا مستلزم للكفر لاداء الصلوة بغير طهارة ودفع انما يلزم ذلك لو لم يكن متطهرا اصلا وهنا متطهر من وجه كما صلى بعد الفصد لايكفر وان لم يجز صلوته لتمكن الاختلاف بخلاف الصلوة بعد البول نعم ان تلك الصلوة الخالية عن الجمع غير خال عن الكراهة (قوله ثم احدث ويتيمم) فلو تيمم وصلى ثانيا بلا حدث فبالاولى فما ذكره من قبيل بيان الاقل (قوله وان قال ابو يوسف بالتيمم فقط) فى الشرنبلالية عن رمز الحقايق الفتوى على قوله وروى رجوع ابى حنيفة الى قوله وعن البرهان ان ذلك متعين عند الامام فى الاصح وفى الدر الصحيح المفتى به ذلك لان المجتهد اذا رجع عن قول لا يجوز الاخذ به فما اختار المصنف هنا خلاف الصحيح المفتى به (قوله مع ان عرق الحمار طاهر) وكذا البغل كذا فى الحلبى تركه لانفهامه دلالة اولان النص ورد فيه ثم كونه طاهرا عند الامام واصح الروايات عنه لان فى بعضها نجس غليظ جعل عفوا للضرورة وفى بعضها خفيف (قوله معروريا) يقال اعرورى فرسه اذا ركبه عريانا فهو لازم ومتعد هو حال من المستكن ولو كان من المفعول لقيل معرورى كذا قيل وتعدى نقل مثله من المغرب قيل ولا يخفى مافيه لعل انه اشارة الى المنع بانه لانسلم انه لو كان من المفعول لزم ذلك بل الظاهر انه حال عن المفعول ولاضرر فيه (قوله ثقل النبوة) فيه اشارة الى مافى شفاء العياض من ان النبى عليه السلام اقوى الناس بدنا وان النبوة موجبة للثقلة والقوة ولا حاجة الى التأويل بانه ثقل معنوى و يندفع ان النبوة عرض والثقلة من خواص الجسم (قوله فبقى الحكم فى غيره) فان قيل على هذا يلزم عدم كون عرق البغل طاهرا قلنا ان ذلك لم يعرف بالقياس بل بدلالة النص كما اشير وما ثبت بخلاف القياس انما يضر القياس لا الدلالة

﴿ باب التيمم ﴾

هو من خصائص هذه الامة شرع رخصة لنا (قوله استعمال الصعيد) اورد ان التيمم ليس بنفس الاستعمال بل الطهارة الحاصلة بالاستعمال اقول الطهارة ليست بذاتى له بل خارج لازم ثم المراد من الاستعمال ما يعم الحكمى فيدخل التيمم بالحجر الاملس فلا يرد نقض من هذين الوجهين بل لابد ان يقيد الصعيد بالطاهر بل المطهر وان يقيد الاستعمال بقوله فى عضوين مخصوصين فظاهر هذا التعريف تعريف بالاعم والاخفى وقد وقع فى تعريف بعضهم زيادة قوله لاجل اقامة القربة لئلا يدخل التيمم للتعليم لكن هنا يمكن خروجه بقوله بقصد الطهير (قوله بقصد التطهير) فيه اشارة الى ان القصد يعنى ليس بركن بل شرط اعلم ان ركن التيمم شيئان الضربتان والاستيعاب وشرطه ستة النية والمسح وكونه بثلاثة اصابع فاكثر وكونه مطهرا وفقد الماء وسننه ثمانية الضرب بباطن كفيه واقبالهما وادبارهما ونفضهما وتفريج اصابعه وتسمية وترتيب وولاء كما سيفصل (قوله حتى ان رجلا انتبه الى آخره) هذا من قبيل التمثيل بما كثر وقوعه فالمناقشة انه لا وجه لتغيير عبارة القوم هنا

من انه حتى لو كان للجنب ماء يكفى الى آخره ليس بشئ معتد به (قوله لبعده) ولو مقيما في المصر (قوله ميلا) لم يذكر حد البعد في ظاهر الرواية وعند محمد انه قدره بالميل وقال الحسن ابن زياد من تلقاء نفسه ان كان الماء امامه يعتبر ميلين وان فى يمينه او يساره فميل واحد وعن ابى يوسف لو كان بحيث لو ذهب الى الماء وتوضأ تذهب القافلة و تغيب عن بصره فهو بعيد يجوز له التيمم لعل هذا عند المخاوف (قوله اربعة آلاف خطوة) فسر بثلاث آلاف ذراع وخمسمأته ذراع الى اربعة آلاف الذراع اربعة وعشرون اصبعا معترضات والاصبع ست شعيرات معتدلات معترضات (قوله اشتد مرضه) او يمتد باستعمال الماء او بالتحرك بغلبة الظن او بقول حاذق مسلم ولم يجد من يوضيه فان وجد ولو باجر مثل وله ذلك لايتيمم فى ظاهر المذهب كما فى البحر وفيه لايجب على احد الزوجين ان يوضئ صاحبه وفى مملوكه يجب (قوله او برد) هذا النظم يقتضى جوازه للمحدث ايضا وذلك وان كان مذهبا للبعض لكن الصحيح عند قاضيخان والزيلعى وصاحب الحقايق عدم جواز هذا التيمم للمحدث لغاية ندرة هذه الحادثة فى المصر على مانقلوا عن هذه الكتب فظاهر سوق المصنف ليس على ماينبغى (قوله اوخوف عدو) ولو من فاسق اوحبس غريم اوماله ولو امانة (قوله اوسبع حية) وكذا نار اوعطش ولو لكلبه اورفيقه حالا اومألا وكذا عطش دوابه وكذا العجين اوازالة النجس قال فى الايضاح ان قلت اليس يمكنه ان يتوضأ ويأخذ الغسالة فى اناء لدوابه وكلبه قلت فحينئذ لايتحقق خوف عطش دوابه وكلابه والكلام على خلاف ذلك التقدير وعن المعراج والبحر للمضطر اخذه قهرا وقتاله فان قتل رب المال فهدر وان قتل المضطر فمؤاخذ بقود اودية قيل وينبغى ان يضمن المضطر قيمة الماء (قوله اوعدم آلة طاهرة يستخرج بها الماء) ولو قليلا قليلا فلو امكن ايصال ثوبه الطاهر ويخرج الماء قليلا قليلا بالبل لايجوز له التيمم (قوله اوخوف فوت صلوة الجنازة) بزوال جميع التكبيرات فان رجا ادراك البعض لايتيمم ولافرق بين كونه جنبا اوحائضا اونفساء ولو جئ باخرى ان امكنه التوضئ بينهما ثم زال تمكنه اعاد التيمم والالا وبه يفتى (قوله غيرالاولى) وكذا نفس الاولى ان اذن لغيره (قوله جازله التيمم) هذا على رواية الحسن قال فى الهداية وهوالصحيح وفى ظاهر الرواية يجوز للولى ايضا قال شمس الائمة وهو الصحيح كما فى الزيلعى الظاهر من التنوير اختيار هذه الرواية (قوله وعبارة الاولى اولى) واجيب ان الولى مؤخر عن غيره من نحو السلطان فيفهم العموم بطريق الدلالة لكن لايخفى انه لايدفع الاولوية والكلام فيه (قوله اوخوف فوت صلوة العيد الى آخره) قال فى التنوير بلا فرق بين كونه اماما اولا وقال فى شرحه الدر اى فى الاصح لان المناط خوف الفوت لاالى بدل فجاز لكسوف وسنن رواتب ولو سنة فجر خاف فوتها وحدها ولنوم وسلام ورده وان لم تجز الصلوة به قال فى البحر وكذا لكل مالا يشترط له الطهارة كما فى المبتغى وجاز لدخول مسجد مع وجود الماء والنوم فيه اقره المصنف لكن فى النهر الظاهر ان مراد المبتغى الجنب فسقط الدليل قلت وفى المنية وشرحها يتيمم لدخول مسجد ومس مصحف مع وجود الماء ليس بشئ بل هو عدم لانه ليس بعبادة يخاف فوتها لكن فى القهستانى عن المختار جوازه مع الماء لسجدة التلاوة لكن سيجئ تقييده بالسفر لا الحضر ثم رأيت فى الشرعة وشرحها ما يؤيد كلام البحر قال فظاهر الرواية جوازه للتوسع مع وجود الماء وان لم تجز الصلوة انتهى (قوله وهو الظهر) اورد ان هذا الظهر هو فرض الوقت فكيف يكون خلفا واجيب

ان هذا مبنى على قول محمد اذ عنده فرض الوقت هو الجمعة فقط فيكون الظهر خلفها يرد عليه فعلى هذا يلزم بناء مسئلة المتن على قول محمد وهو خلاف التزام المصنف و يلزم جواز التيمم فى تلك الحالة عندهما ولم يوجد له رواية ولم يشهد له دراية فالجواب الحق ان هذا وان لم يكن خلفا حقيقة لكنه خلف صورة فاطلاق الخلف عليه مجاز (قوله بضربتين) ولو من غيره او ما يقوم مقامهما لما فى الخلاصة وغيرها لو حرك رأسه او ادخله فى موضع الغبار بنية التيمم جاز والشرط وجود الفعل منه ولو القت الريح الغبار على وجهه و يديه فمسح بنية التيمم اجزأه ولو انهدم الجدار فثار منه الغبار وحرك فيه رأسه ونوى جاز والشرط وجود الفعل منه كما فى البحر كما اذا كنس او هدم او كال يوهم هذه الافعال انه لابد من كون الغبار اثرا لفعل المتيمم وليس كذلك على ان فى قوله حتى اذا لم يمسح لم يجز ما فيه لما عرفت آنفا من الخلاصة والبحر الا ان يقال المراد من المسح اعم مما هو حقيقة او حكما فيشمل نحو تحريك الرأس (قوله ان استوعبا) حتى لو ترك شعره لايجوز على ما عليه تصحيح الاكثر كقاضيخان وصاحب المجمع وصاحب الاختيار و فى الخلاصة و ولوالجى وهو المختار و فى شرح الوقاية وعليه الفتوى وهو ظاهر الرواية و فى رواية الحسن كفاية الاكثر لكثرة البلوى او لانه مسح فلا يجب الاستيعاب كمسح الرأس كما فى البحر وفيه وفى التاتارخانية عن الخلاصة لو كان المتروك اقل من الربع يجزيه وهو الاصح وجعل ابو جعفر ظاهر الرواية هذا وشمس الائمة قال ينبغى ان يحفظ هذه الرواية لكثرة البلوى والحاصل انه اختلف فى التصحيح وظاهر الرواية فى هذه المسئلة كما ترى فاختيار المصنف اوفق للاحتياط وللاكثر وابعد عن الشبهة فلا يرد انه مخالف لظاهر الرواية ولما هو الاصح (قوله ويديه) فينزع الخاتم والسوار او يحرك به يفتى (قوله اى يلزمه ضربة ثالثة) قال فى الدر عن القهستانى فلو لم يدخل بين اصابعه غبار لم يحتج لضربة ثالثة للتخليل وعن محمد يحتاج اليها نعم لو تيمم غيره وهو مريض يضرب ثلاثا للوجه واليمنى واليسرى (قوله لايرد مايرد الى آخره) وجه عدم الورود ظاهر من زيادة قوله اواليد المضروبة على الارض و يمكن ان يعتذر عنه بان فى عبارته حذف معطوف بان يقال اذا لم يدخل الغبار بين اصابعه اولم يصب اليد المضروبة على بعض اعضاء التيمم مثلا (قوله على طاهر) الاولى على مطهر (قوله من جنس الارض) فلا يجوز بلؤلؤ ولو مسحوقا لتولده من حيوان البحر و بمرجان لشبهه بالنبات بكونه اشجارا نابتة فى مقر البحر على ما حرره صاحب المنح (قوله و يخرج عنه المائى) واما الجبلى وان وقع اختلاف فى تصحيح الجواز وعدمه لكن فى البحر عن التجنيس على الجواز (قوله احتراز عن الذهب الى آخره) فلو اختلط التراب بالذهب مثلا ولو مسبوكا فالحكم للغالب كالارض المحترقة (قوله اى بضربتين) فيه خفاء او مسامحة ظاهرة بما مر فافهم وعن ابى يوسف فى الدر عن البدايع الاصح طلبه قدر ما لا يضر بنفسه ورفقته بالانتظار (قوله ان ظن) اى ظنا قويا قربه دون ميل بامارة او اخبار عدل ولو صلى بتيمم وثم من يسئله ثم اخبره بالماء اعاد والا لا (قوله لايعيدها) اطلق الجواب لكن فى الدر هذا لو كان بينه و بين الماء ميلا والا لا (قوله وضعه) ولو قال كان فى رحله فنسى لكان شاملا لما وضع فى رحله بغير امره وهو يعلم مع كونه اخصر ولا يخفى ان ظاهر عبارته لا يشمل مع وجوب الشمول (قوله ونسى فلو لم تنس) لكن ظن فناء الماء يعيد اتفاقا ((قوله لم يعد الصلوة) واما لو نسيه فى عنقه او ظهره او فى مقدمه راكبا او مؤخره ما شيا فيعيد اتفاقا كما لو نسى ثوبه وصلى عريانا او فى ثوب نجس اومع نجس ومعه ما يزيله او توضأ بماء

نجس لوصلى محدثا ثم ذكر اعاد اجماعا (قوله الاعندابى يوسف مطلقا) على مافى الهداية والمجمع وان تذكر فى الوقت كما فى الوقاية (قوله با كثر من ثمن المثل) واليسير من الغبن يعد من المثل فيندفع ما يتوهم ان هذا يوجب جواز التيمم عند الغبن اليسير و ليس ان كذلك (قوله وهو ليس عنده) اى فاضلا عن حاجته (قوله قيل جاز) والمصحح ان رجا اعطاءه اوشك يعيد والا لا لكن فى صورة ان سأل بعد الصلوة فمنع لا يعيد (قوله وقيل لا) اختاره صاحب التنوير وقال هو ظاهر الرواية عن اصحابنا وفى الدر لانه مبذول عادة فيجب طلب الدلو والرشاء وكذا الانتظار لو قال له حتى استقى وان خرج الوقت ولو كان فى الصلوة ان ظن الاعطاء قطع والا لا لكن فى القهستانى عن المحيط ان ظن اعطاء الماء او الالة وجب الطلب والا لا انتهى (قوله ولم يجز على ارض تنجست) فلو لم يجد ارضا مطهرا ايضا كمن حبس فى مكان نجس وكالعاجز عن استعمال الماء والتيمم يؤخرها عنده وقالا يتشبه بالمصلين فيركع ويسجد ان وجد مكانا يابسا والا يومى قائما ثم يعيد وبه يفتى واليه صح رجوع الامام كما فى التنوير والدر وفى الفيض مرور الناعس به وكذا النائم غير المتمكن المتيمم عن الجنابة (قوله ينتقض تيممه خلافا لهما) وهو رواية عنه وهى المصححة المختار للفتوى كما فى البحر (قوله كالمستيقظ) انما ذكره ليكون شاهدا لما قبله كما ينبئ عنه كلمة الكاف فيندفع مايتوهم من ذكر القدرة على ماء كاف مغن عن ذكر المستيقظ (قوله اكثره) الكثرة فى الوضوء بحسب العدد وفى الغسل بحسب المساحة (قوله غسل الاعضاء) اى الصحيح ويمسح الجرح وكذا ان استويا غسل الصحيح من اعضاء الوضوء ولا رواية فى الغسل ومسح الباقى وهو الاصح لانه احوط وصحح فى الفيض وغيره التيمم كما يتيمم لو الجرح بيديه وان وجد من يوضيه خلافا لهما كما فى التنوير مع الدر (قوله و يعيدها الى آخره) فيه خفاء يظهر بملاحظة اطلاق قوله فيما مر فلو صلى بالتيمم فى اول الوقت

باب المسح على الخفين

اخره لثبوته بالسنة

هو لغة امرار اليد على الشئ وشرعا اصابة اليد المبتلة الخف مخصوصة فى زمن مخصوص والخف شرعا الساتر للكعبين فاكثره من جلد ونحوه وشرط مسحه كونه ساترا لقدم مع الكعب وكونه مشغولا بالرجل وكونه مما يمكن متابعة المشى المعتاد فيه فرسخا (قوله جاز بالسنة) انما قال جاز لان ثبوته على وجه التخيير وان كان الغسل افضل فى نفسه الالتهمة فالمسح افضل بل يجب على من لبس معه الا مايكفيه اوخاف فوت وقت او وقوف عرفة كما فى البحر (قوله المشهورة) قال فى الدر فنكره مبتدع وعلى رأى الثانى كافر وفى التحفة ثبوته بالاجماع بل بالتواتر رواية اكثر من ثمانين منهم العشرة كما فى القهستانى وقيل بالكتاب على قراءة الجر فى ارجلكم ورد بان المسح غير مغيا بالكعبين اجماعا فالجر بالجوار (قوله هذه رخصة اسقاط الى آخره) حاصل هذا الدليل المسح رخصة اسقاط ورخصة الاسقاط رخصة لاتبقى العزيمة فيها مشروعة وكل رخصة لاتبقى العزيمة فيها مشروعة لاثبات باتيان العزيمة فيها فالمسح لاثبات باتيان العزيمة فيه فلا يخفى مافى تعبير الشارح من المسامحة ثم نقول المقدمة الاولى مسلمة هنا ومحررة فى الاصول كما اشار اليه لكن ان يقال يمكن ان ثبوت المقدمة الثانية انما يتم اذا كان رخصة الاسقاط بلا خلف وبدل اصلا كما فى الصلوة واما فيما تكون مع البدل فيجوز ان تبقى العزيمة مشروعة فيها وتوضيحه ان اريد من الاسقاط هنا ماهى ببدل فلا نسلم المقدمة الثانية لجواز بقاء العزيمة فى تلك الرخصة وان اريد ماهى بلا بدل فلا نسلم المقدمة الاولى اذ المسح اسقاط

ببدل العزيمة لم تبق مشروعة لايخفى ان المشروعية وعدمها انما تتصور فى زمان وجود الرخصة ولا معنى لابقاء العزيمة عند زوال الرخصة اذ عند نزع الخف لم يبق الرخصة حتى يتصور العزيمة فافهم (قوله والغسل) فيه خفاء ولاجل ذلك بطل مسحه يعنى لو لم يكن الغسل مشروعا اصلا لزم ان لا يعتبر مغسولية اكثر الرجل فلا يبطل المسح وقد اعتبر و بطل فعلم بقاء مشروعية الغسل (قوله ولولا ان الغسل الى آخره) يمكن ان يقال ان تحقق الشئ انما هو بشرائطه ومن شرط المسح عدم مغسولية اكثر الرجل فتحقق الرخصة انما يثبت بماذكر (قوله الجواز فى نظر الشارع) يعنى الجواز على وجه الندب والاستحباب يعنى ان مراد الكافى من المشروعية المنفية هى المشروعية على وجه الندب وما فهم من الزيلعى هى المشروعية على وجه الجواز والصحة (قوله يأثم) قيل فى تأثيمه نظر اقول قالوا يجب على المسافر ان يصلى الرباعى ركعتين لقول ابن عباس رضى الله عنهما ان الله فرض على لسان نبيكم صلوة المقيم اربعا والمسافر ركعتين وقد قال المصنف فى صلوة المسافر وحكمه ان يأثم بالعزيمة (قوله لايجوز له العمل) على وجه الندب فالاولى ان يذكره (قوله لايجوز له الاتمام) على وجه يستحب ويترتب عليه الثواب (قوله يجب قطعها والافتتاح بالركعتين) ظاهره يدل انه لو لم يقطع بل اكتفى بالركعتين بعد الشروع بنية الاربع لايكفيه وهو مما يلزم بيانه (قوله والعجب ان هذا) اعلم ان الزيلعى فهم من كلام الكافى انه لايجوز غسل الرجل عند بقاء الخف فى القدم حتى لايسقط به الفرض فاورد ما اورده ودفعه الشارح بان مراد الكافى ليس ذلك بل ان غسل المتخفف لايكون مشروعا على وجه يترتب عليه الثواب فيجوز بمعنى اسقاط الفرض وان اثم فى نفسه ولايخفى ان ايراد الزيلعى وارد على ظاهر الكافى سيما بالنظر الى ذاته وجواب الشارح انما يظهر باعانة السباق والسياق فالايراد وان كان مدفوعا بما ذكره فى نفسه لكن ليس فى طور ما استغربه واستعظمه (قوله لمن تدرب فى كتب الاصول) لايعلم تعلق هذا البحث للاصول تعلقا ظاهرا (قوله مع دخولهن الى آخره) فيه اشارة ان جواز المسح للمرأة ليس بالقياس الى الذكور حتى يتوهم ان ما ثبت بخلاف القياس لايجوز ان يقاس عليه بل بالنص لدخول مسحهن فى عموم الخطاب فلايحتاج ايضا الى ان يقال ان ثبوته بالدلالة (قوله لاجنبا) يعنى لا على من عليه الغسل فيشمل الحائض والنفساء بل الاولى فى تفسيره ان يقال لا على من يريد الغسل سواء واجبا اوندبا بالبد حل نحو غسل الجمعة جواز المسح لغتسل جمعة ونحوه ثم هذا اولى مما يقال جاز بالسنة المشهورة لمحدث لا لجنب مثلا لايهام ظاهره عدم جواز المسح لمجدد الوضوء وان دفع بان يقال لما حصل له القربة بذلك صار كانه محدث (قوله لان المسح الى آخره) قال فى التبيين لحديث صفوان انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرنا اذا كنا سفراء ان لاتنزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن لا من جنابة لكن من غائط او بول اونوم فالاولى ان يحتج بمانص عليه تأمل (قوله ولان صيغة المبالغة) لايخفى ان دلالة هذا المقصود بملاحظة الدليل السابق والا فان فرض دلالة النص عليه لايفيد كون دليل الغسل واردا على سبيل المبالغة اذ معنى الزيادة بالسنة المشهورة يعم الكل ولايبعد ان يقال بناء هذا على تسليم ماسبق يعنى لوسلم ان ثبوت هذا ليس على خلاف القياس لكن لايجرى هنا لقياس اذ شرط فى القياس المساواة وهنا لم يوجد للتفاوة المذكور (قوله فلايحتاج الى التصوير) اورد

ان النفي الشرعي يفتقر الى اثبات عقلي (قوله فات من اجنب) ظاهره ان يكون علة لما قبله ولا صحة له لانه نفس التصوير كما يوزن ماعقبه بقوله لكن قبيل صورته على ان في ذلك الاستدراك مالا يخفى عليك (قوله على طهر تام) اورد ان هذا شامل التيمم ولا يجوز للمتيمم المسح فالاولى على وضوء تام لكن يندفع ذلك بتحرير فائدة قوله تام اذ فائدة ذلك لاخراج الناقص حقيقة كلمعة اومعنى كتيمم ومعذور فانه يمسح في الوقت فقط الا ان توضأ ولبس على الانقطاع فكالصحيح على ماقيل (قوله احسن مماقيل) كالكنز (قوله الاشارة الى خلاف الشافعي) لايخفى انه لاتفاوت معتدابه بينهما في الدلالة على الخلاف وعدمها بل الظاهر عدم الدلالة في نفسه (قوله حتى لوغسل الى آخره) قيل هذا التفريع ليس بصحيح اذ الترتيب فرض عند الشافعي فلايتصور غسل الرجل قبل غسل سائر الاعضاء (قوله باي طريق كان) يعني سواء وقع اللبس على وضوء تام اولا (قوله لازمان حدوثه) اي حدوث اللبس هذا منفهم من تعلق عند الحدث على قولهم اذا لبسهما لكن لايخفى ان الظاهر انه متعلق بقوله طهرتام وبالجملة لافرق في هذا التعلق بين ايراد الاسم والفعل وقد بنى كلامه على الفرق (قوله والمفيد للبقاء والاستمرار) قيل هذا مختص بخصوصية المشبهة لدلالتها على الثبوت واما في نحو اسم الفاعل وكذا المفعول فلا لدلالته على الحدوث لايخفى ان انفهام الاستمرار من الاسم ليس لما ذكره بل الظاهر لعدم دلالته على الزمان على انه لم يسمع فرق بين اسم واسم في الدلالة على الاستمرار بل ظاهر كلامهم الاطلاق وبالجملة ان صحة ذلك مطلوب من قائله (قوله من ضمير لبس) اي ضمير المرفوع وعند الحدث متعلقا لعل ان المحصل للمقصود مختص على هذا وقد عرفت مافيه واما التصرف المذكور في قوله على طهر فلامدخل له فيه (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) هذا من قبيل تفسير المجمل فيصح ولوكان الحديث خبر واحد لكن ان وجد شرائطه المقررة في الاصول فلاحاجة الى اثبات شهرته ايضا (قوله اويكون الظاهر منه) اقل الظاهر كما هو المفهوم من الحلبي ومن الدرر اعتبار هذا الظهور الى اسفل الرجل لاالى دائرة الساق فلوكان ساق الخف اقصر من الكعب اصبعين مثلا لايجوز المسح ولوكان مشقوقا من الاعلى الى الاسفل وكان الظاهر اقل من قدر ثلاث اصابع يجوز قال في الدرر فيجوز على الزربول لومشدودا الا ان يظهر قدر ثلث اصابع ويجوز مشايخ سمرقند ستر الكعبين باللفافة (قوله ولنا ماروى) يعني لبس هذا البدل بالرأي بل بالنص وهو ماروى عن عمر رضي الله تعالى عنه (قوله ثم انه لبس ببدل عن الخف) هذا واقع على وجه التبرع تتميما للجرأة على الخصم والا فالمقصود تام بما روى عن عمر والمقام لايقتضي التأييد بالدليل العقلي لكفاية الظن فان قيل لعل الشافعي لايسلم كون الجرموق في الحديث بمعنى الجرموق المفسر هنا بل بمعنى الخف كما نقل عن النووي ان الموق هو الخف فيكون محتاجا اليه فيكون الاول تحقيقيا والثاني الزاميا قلنا ان هذا مخالف لما ذكره اهل اللغة كالجوهري والمطرزي انهما قالا الجرموق والموق يلبسان فوق الخف كما في البحر فلايناسب اطوار الشافعي هذا المنع الا ان يحمل الكلام على الفرض والتنزيل (قوله ولم يكن بالخف وظيفة) اي وظيفة متقررة في الحال مادام لبس الجرموق فلايضر احتمال انتقال الوظيفة اليه كما في صورة نزع الجرموق (قوله فيصير الجرموق الخ) يعني لوكان الجرموق بدلا عن الخف لكان مانعا عن سراية الحدث اليه اي الخف ولم يكن مانعا عنها لعدم الوظيفة في الخف فلايكون بدلا عن الخف (قوله ولذا قلنا) هذا متعلق على مافهم من قوله ولم يكن بالخف وظيفة الخ

بطريق مفهوم المخالفة فافهم والافتعلقه بما قبله يكاد ان لا يصح (قوله لا يمسح عليه) بل ينزع الجرموق ويمسح على الخف وان لبسهما قبل الحدث ومسح عليهما ثم نزعهما دون الخف اعاد المسح وان نزع احد الجرموقين مسح على الخف واعاد المسح على الجرموق الآخر في ظاهر الرواية وقال الحسن وزفر يمسح الخف ولا يعيد المسح على الجرموق وعن ابي يوسف انه يخلع الجرموق الآخر ويمسح على الخفين (قوله فلو مسح على الجرموق) لكن يشكل ذلك بحديث عمر رضي الله تعالى عنه اذ لفظ الجرموق فيه مطلق كما هو الظاهر والمطلق يجرى على اطلاقه وهو الاصل فيدخل هذه الصورة فيلزم جواز المسح وتقييد الاطلاق بالرأى ليس بجائز كما تقرر في محله لعل لهذا قال كذا قال مشايخنا فلعلهم وقفوا على ما يصلح تقييدا لهذا المطلق (قوله ويجعل ما لا يجوز المسح عليه في حكم العدم اولى) يرد عليه ان ما يلبس من الكرباس تحت الخف يمنع المسح على الخف لكونه فاصلا وقطعة كرباس تلف على الرجل لا تمنع لانها غير مقصودة اللبس ولهذا قال في فتاوى الشاذلي يمنع الخف الكرباس المسح دون اللفافة نعم في البحر عن شرح ابن الملك عن الكافي بالجواز وفيه ايضا قد وقع في عصرنا بين فقهاء الروم بالروم كلام كثير منهم افتى بما في الشاذلي من عدم الجواز ومنع وجود الجواز في الكافي ومنهم افتى بالجواز وهو الحق لما في غاية البيان ولما قال يعقوب باشا انه مفهوم من الهداية والكافي وتفصيله فيه معللا وقال الحلبي وفي الدران الشاذلي رجل مجهول لا يجوز تقليده فيما يخالف الاصول (قوله بحيث يستمسكان) والاحوط ما في الدرر بحيث يمشي فرسخا ويثبت على الساق بنفسه ولا يرى ما تحته ولا ينشفان (قوله او المنعلين) فالظاهر من المقابلة والذى دل عليه صريح عبارة بعض المحققين المراد من المنعل الجورب الذى لو لم يكن منعلا لا يجوز المسح عليه بان يكون غير ثخين فافي حاشية اخى زاده من ان الجورب الذى يكون ظهر القدم فيه اعني محل الفرض خاليا عن الجلد بالكلية لا يجوز المسح عليه بمجرد جلد الاسفل في منزلة الرأى بمقابلة النص ولا منافاة لما ذكر في تفسير الخف من انه ما يستر الكعب كما توهم اذ ستر الكعب هنا موجود ايضا فكان ستر الكعب شاملا لجميع هذه الصورة (قوله او المجلدين) لعل الجورب الذى شد عليه الجاروق الا ان يقال المجلد ما يتصل الجلد عليه بالخرز والجاروق ليس كذلك بل مشدود عليه لكن لا بد له من بيان بنقل اذ ظاهر تفسير المجلد الشمول واما مطلق الجاروق ففي البحر عن الخلاصة ان كان يستر القوم ولا يرى من الكعب ولا من ظهر القدم الاقدر اصبع او اصبعين جاز المسح عليه وان لم يكن كذلك لكن يستر القدم بالجلد ان كان الجلد متصلا بالجاروق بالخرز جاز المسح عليه وان شده بشيء لا ولو ستر القدم باللفافة جوزه مشايخ سمرقند ولم يجوزه مشايخ بخارى وفيه ايضا عن قاضيخان ان ظهر من ظهر القدم قدر ثلثة اصابع لا يجوز عند عامة المشايخ وجائز عند بعضهم لان عوام الناس يسافرون به خصوصا في بلاد الشرق وفي التاتارخانية عن الطحاوى الجاروق ان ستر الكعب والقدم فبمنزلة الخف الذى لا ساق له وكل جواب ذكرنا ثمة فجواب ها والا اكر بيش جاروق بوز بردوخته باشد چنانكه عادت بعض مرد مانست مسح روا بود وان بمعنى جوربى باشد از بوست كه يلبس مع النعلين وانجا مسح رواست باتفاق (قوله قدر ثلث اصابع) فائدة ايراد لفظ القدر يعلم مما ذكره في شرحه ثم المراد من المراد من الاصابع اصغرها طولا وعرضا من كل رجل لا من الخف فلو مسح برؤس

اصابعه وبباقي اصولها لم يجز الا ان يسيل من الخف عند الوضع قدر الفرض كما في المنح وفيه ايضا عن الذخيرة ان كان الماء متقاطرا جاز والا لا ولو قطع قدمه ان بقي من ظهره قدر الفرض مسح والافغسل كمن قطع من كعبه ولوله رجل واحدة مسحها وجاز مسح خف مغصوب خلافا للحنابلة كما جاز غسل رجل مغصوبة اجماعا كذا في الدر المراد من الرجل المغصوبة ان يستحق قطع رجله كما في الجمع والفرق من الاشباه (قوله ولو اصاب موضع المسح) اورد ان مقتضى كون المسح ثابتا على خلاف القياس ان لا يصح المسح على ماذكروا في التيمم حيث شرط فيه مسح الغبار (قوله مدها مفرجة) اى مجافيا كفيه او واضعا كفيه مع الاصابع لكن قال الحلبي والاول هو السنة والثاني هو حسن فافهم (قوله فلا وجه لما قال صدر الشريعة) ويمكن ان يقال ان كلام صدر الشريعة في الفرض يعني لم يزد مقدار الفرض على ثلث اصابع لانه لو زاد لكان بالمد اوصد لكان بماء مستعمل يعني شائبته كما فسر وشائبة المستعمل مانعة للفرض وان لم تمنع للسنة و يؤيده قوله بعد هذا القول فبقي مقدار ثلث اصابع كيف وقد فسر هو نفسه في اول هذا الباب سنة المسح بالمد على ان قول الدرر الابالماء المطهر ليس بمعلوم بل الطاهرية يجوز ان يكون كافية في اداء السنة و يؤيده تعبير بعضهم هنا بالطاهرية او بالطهورية وقوله وايضا اتفقوا الى آخره ليس على ظاهره و يؤيده قوله آنفا ولو مسح باصبع واحدة الى آخره وقوله بما ذكرنا ايضا آنفا عن النهر فليتأمل (قوله اعتبر اصابع القدم) الاضافة للعهد اى الاصابع المعهودة وهي الثلث فهنا ثلث دعاوى الاعتبار من القدم من القدم الاصابع ومن الاصابع الثلث اثبت كلا منها بدليل فالاولى بقوله ولانها المنكشفة والثانية بقوله لانها الاصل والثالث بقوله وللاكثر الى آخره (قوله لانها الاصل) لان النفع المقصود من اليد انما يحصل بالاصابع كالاخذ والبطش والدفع (قوله حتى يجب الدية بقطعها بلا كف) الكف انما يتصور في اليد والكلام في الرجل فالتفريع ليس بظاهر الا ان يدعى صحة الكف في الرجل ولو تشبيها او مجازا والاقرب ان يقال هذا بيان حكم القدم بدليله ونظيره لما في التاتارخانية بعد بيان الدية في اليد نحو ما سيذكر المصنف في كتاب الديات من ان الارش لا يزيد بسبب الكف لانه تابع للاصابع الكلام في القدم نظير الكلام في اليد (قوله والخرق المعتبر في المنع ما يدخل فيه مسلة) يقال بالفارسية والتركية چوالدز (قوله بخلاف النجاسة وكذا اعلام ثوب من حرير) يعني اذا كان في ثوب اعلام من الحرير وكانت اذا جمعت بلغت اكثر من اصابع فانها تجمع ولا يجوز لبسه كما في البحر عن الخلاصة وفيه ايضا اختلاف في جمع خرق اذني الاضحية (قوله وان كانت في خفيه الى آخره) الظاهر من انه يجمع ما في ثوب المصلي مع ما في مكانه وهو الموافق لما في الزيلعي و في الخلاصة بعدم الجمع فيه لكن رجح في البحر في جانب ما اختاره المصنف هنا (قوله والانكشاف) والفرق بين خرق الخف و بين النجاسة والانكشاف حيث لم يجمع في الخفين وجمع في الاخيرين على الاطلاق فان الخروق في الخف انما منع لامتناع قطع المسافة معه وهذا مفقود فيما اذا لم يكن في كل خف مقدار ثلث اصابع وان المانع من العودة انكشاف القدر المانع وفي النجاسة هو كونه حاملا لذلك القدر المانع وقد وجد فيهما كما في البحر (قوله خلافا لزفر) فان عنده يستكمل مدة المسح كالصحيح (قوله حتى اذا وجده حال الوضوء) الضمير للمعذور وقيل للانقطاع او رد عليه انه يلزم منه عدم صحة المسح بعد الوقت في الصورة الاخيرة (قوله ونزع الخف) اي ولو واحدا

(قوله هو الصحيح) فلو خرج العقب ولكن لم يخرج اكثر القدم فلا ينقض وما روي من النقض بزوال عقبه فقيد بما اذا كان بنية نزع الخف اما اذا لم يكن اي زوال عقبه بنيته بل لسعة اوغيرها فلا ينقض بالاجماع كما يعلم من البرجندي معزيا للنهاية وكذا القهستاني لكن باختصار حتى زعم بعضهم انه خرق الاجماع فتنبه (قوله والعقب يدخل ويخرج) لظاهر ان خروج العقب عن الخف مع كون القدم مستقرا في مكانه بان يخلع عقب الخف من عقب الرجل وهذا يظهر في خف لاساق له كذا قيل (قوله ان لم يخف) اي بغلبة الظن ذهاب رجله للضرورة فيصير كالجبيرة فيستوعبه بالمسح ولايتوقت ولذا قالوا لوتمت المدة وهو في صلوته ولاماء فيه مضى في الاصح وقيل تفسد وتيمم وهو الاشبه كذا في الدر (قوله وبلوغ الماء الكعب) اورد تعبيره بقيل لايناسب سنده اقول قوله في شرحه وقد اقتصر وافي الكتب المشهورة اشارة اليه وصالح للاعتذار عنه (قوله وقد اقتصر) وقيل لاثم ذلك لما نقله ولما قدمناه عن قاضيخان ولما قاله الزيلعي ولايخفى شهرتهم لعل مراده بالكتب المشهورة المتون المشهورة دون الشروح والفتاوى (قوله لان نزع احدهما كنزعهما) لعدم التجزي ولا نزع في ظاهر الرواية كما في الزيلعي (قوله المسح على الجبيرة الى آخره) في الشرنبلالية عن البرهان هو واجب على الصحيح عن ابي حنيفة وبه قالوا وصاحباه رواية ايضا قيل وهو قوله الاول ثم رجع عنه وقيل واجب عنده فرض عندهما وقيل الخلاف في المجروح اما المكسور فيجب فيه اتفاقا وقيل لاخلاف بينهم فقولهما بعدم جواز تركه فيمن لايضره المسح وقوله بجوازه فيمن يضره انتهى (قوله كالغسل لما تحتها) فيكون فرضا عمليا قائما مقام فرض قطعي ثم انه يخالف مسح الخف من وجوه ذكرها بقوله فلايتوقت (قوله فلايتوقت بمدة) اي معينة والا فانه موقت بالبرء (قوله وجاز بلا وضوء) في البحر وفي تعبيره بالجواز دون الوجوب اشارة الى ان المسح على الجبيرة ليس بفرض تأمل (قوله وانما يجوز المسح) فيه اشارة الى انه لا يجزيه المسح على ماتحت الجبيرة اذا قدر الى غسله ولو بالماء الحارة وقيل لايجب عليه التكلف بالماء الحار بل يكفي المسح (قوله اوكانت مشدودة يضر حله) يعني لا يلحق الضرر بالمسح بل بالحل (قوله بطل) واستونفت الصلوة ان لم يقعد قدر التشهد فيغسل موضعها ويستقبل الصلوة لانه ظهر حكم الحدث السابق على الشروع فصار كانه شرع من غير غسل ذلك الموضع (قوله فلا يبطل المسح) فاذا اعاد هذه الجبيرة اوغيرها لايجب عليه اعادة المسح لكن الاحسن اعادة المسح كما في البحر عن قاضيخان (قوله لا يشترط فيها النية) لان المسح ليس بعبادة مقصودة والنية لا يشترط الا فيما هو عبادة مقصودة مالم يدل الدليل على اشتراطها كالتيمم ولم يوجد فيما نحن فيه قال في البحر وبهذا اظهر ضعف مافي جوامع الفقه ان النية شرط في مسح الخف وفي التاتارخانية عن العتابية النية شرط فيه كالتيمم بخلاف على الجبيرة (قوله ويكفي على اكثر العصابة) كان تحتها جراحة اولا يعني لا يشترط ان يكون الجراحة تحت جميعها كذا في الكافي وما في الكنز من انه يمسح على كل العصابة فعقب عليه البحر بما في الكافي ويكتفي على اكثرها في الصحيح وفي الخلاصة وعليه الفتوى فان قيل قد قرر ان المتون مقدمة على الشروح والفتاوى قلنا لكن قالوا لايعمل بظاهر اطلاق المتون قبل الفحص عن قيودها وتفسير مجملاتها فان قيل الكثرة لاتكون تفسيرا للكل قلنا قد يكون لفظ الكل بمعنى التكثير كما

فی شرح المشارق فی شرح بعد الحدیث (قوله بلا اعانة) هذا الاطلاق موافق لما فی قاضیخان
لکن قال فی البحر الاطلاق لا یعری عن بحث فان عند امکان الاستعانة عن الغیر ینبغی ان
یستعین (قوله وکذا الحکم فی کل خرقة الی آخره) ولو انکسر ظفره فجعل علیه دواء
اووضعه علی شقوق رجله اجری الماء علیه ان قدر والا مسحه والا ترکه (قوله فالاصح انه
یکفیه المسح) وقیل فرض لانها بادیة

﴿باب دماء یختص بالنساء﴾

لم یقل باب الحیض کما هو المشهور لیشمل جمیع مباحث الباب بلا حاجة الی تأویل نحو
ارادة معنی اللغوی للحیض من ان الحیض اسم لورود الدم من ای وجه کما فی التتارخانیة
اوبان یقال بکثرة الحیض واصالته اوبارادة عموم المجاز (قوله للحیض هولغة سیلان مطلقا)
کما اشیر وشرعا علی القول انه من الاحداث مانعیة شرعیة بسبب الدم المذکور وعلی القول
انه من الانجاس ماذکره المصنف دم ینفضه (قوله رحم بالغة) اورد ان لفظ بالغة مستدرك
لان ماتراه الصغیرة لیس من الرحم وان فیه دورا اذ قد ذکر فی باب الحجر انه یحکم ببلوغ
الجاریة بالحیض ویمکن ان یقال المعنی رحم بلوغ بالغة علی ان یکون من قبیل اضافة
المسبب الی السبب اذسبب کون تلك الدم من الرحم هوالبلوغ وان انفهام البلوغ من الرحم
انما هو بطریق الالتزام والالتزام مهجور فی التعریفات وانه قد یکون القید فی التعریف
للتوضیح کما فی التلویح وغیره وان البلوغ قد یعرف بغیر الحیض (قوله احترز بالرحم عن
الاستحاضة) وایضا عن دم الآیسة والمشکل والصغیرة کما فی الدر ویؤیده مافهم من البحر
لکن الاستدراك سیقول الشارح لم یقل ولا ایاس فافهم (قوله لاداء بها) سببه ابتداء
ابتلاء الله لحواء لاکل الشجر ورکنه بروز الدم من الرحم وشرطه تقدم نصاب الطهر
ولوحکما وعدم نقصه عن اقله واوانه بعد التسع ووقت ثبوته بالبروز فیه ترك الصلوة ولو
مبتدأة فی الاصح لان الاصل الصحة والحیض دم صحة کذا فی الدر عن الشمنی (قوله فان
النفساء) یرد علیه ان المتبادر من الداء المنفی فی التعریف هوالحقیقی والنفاس لیس بحقیقی
بل حکمی فلا یخرج بل لیس بداء اصلا فی المشهور فیحتاج الی تعمیم قوله لاداء بها الی
الحقیقی والحکمی وهو لایخلو عن تکلف فالاولی مافی عبارة بعضهم لاالولادة بدل لاداء بها
وقوله ونحوهما بعد قوله کالولادة لیس له مصداق معلوم الثبوت بل ان تصور مایصلح له فقد
خرج بماقبله کما اشیر آنفا (قوله یعنی ثلث لیال) فالاضافة لبیان العدد المقدر بالساعات الفلکیة
لاللاختصاص فلا یلزم کونها اللیالی تلك الایام وکذا قوله واکثره عشرة (قوله لقوله صلی الله
علیه وسلم) فی تقریب هذا الدلیل لابد من زیادة تأمل (قوله علی الشافعی) وکذا علی
ابی یوسف فی تقدیر الاقل بیومین والاکثر الیوم الثالث (قوله ولانه مدة اللزوم) ای لزوم العبادة
کاتمام الصلوة وایراد الصوم وقیل المراد من اللزوم هو الاقامة لانها لازمة لماهیة الانسان
لکثرتها واما المسافرة فیحدث احیانا (قوله فان قیل قد تقرر الی آخره) اورد هذا السؤال ههنا
سهو ظاهر لامنشأ له بوجه (قوله فحینئذ یکون لا کثره عادة) اورد ان الاظهر غایة
کما فی شروح الهدایة ویمکن ان یقال ان ضمیر یکون راجع الی الحد فالمعنی فحینئذ یکون الحد
لا کثره عادة فیکون لفظ عادة منصوبا علی ان یکون تمییزا (قوله مبتدأة) یعنی من رأت وما
فی ابتداء بلوغها (قوله اعلم الی آخره) متعلق بقوله المتقدم وطهر متخلل فیها حیض
الی آخره لطول بل ذیله فلا یرد انه ینبغی ذکره ثمه (قوله مدة الحیض) عشرة ایام (قوله
فعند ابی یوسف) وهوقول ابی حنیفة قال فی الشرنبلالیة عن الکمال وعلیه الفتوی

وعن التاتارخانية اخذه بعض مشايخنا وبه افتى ابو السعر وعليه استقر رأى حسام الدين وبه يفتى (قوله كون الدمين نصابا) اى ثلثة ايام (قوله لكونه كالدم المتوالى) المساوى الطهر مع الدمين مثلا (قوله ذلك فيها) اى الطهر الذى صار دما حكميا المساوى به دم طرفيه مثلا فهذا صفة لقوله عشرة وقوله طهر آخر نائب فاعل وجد (قوله يغلب الدمين) يعنى يغلب جنس الطهر على جنس الدم بحسب الحقيقة حاصله ان الطهر الظاهر وان كان غالبا على الدم فى الطرفين لكن الدم مطلقا حقيقة او حكما وهو الطهر الاول كما عرفت غالبة او نقول وان كان الطهر الثانى غالبا على دم طرفى نفسه لكنه مغلوب باعتبار كون الطهر الاول دما حكميا (قوله ولا فرق بين ان يكون الى آخره) لعل المراد من الطهر الآخر ما يكون غالبا على طرفى دمه ومن ذلك الطهر ما يكون مساويا او اقل (قوله ففى رواية ابى يوسف الى آخره) لانه اذا كان الطهر بين الدمين اقل من خمسة عشر كان كالدم المستمر فيؤخذ قدر اقل الحيض من ابتدائه محسوبا من الحيض كما مر (قوله والعشرة الرابعة) اذ عنده مالم يكن الطهر المتوسط بين الدمين خمسة عشر فهو فى حكم الدم المتوالى فالطهر الذى فى الطرفين دم حكما وانما كان هذه العشرة حيضا لان هذه المبتدأة عدت بالغة بالاستحاضة فاعتبر العشرة الاولى حيضا والعشرون بعدها طهرا فلزم كون العشرة الرابعة ايضا حيضا على قياس من بلغت بالاستحاضة فلا يرد انه اذا كان اقل الطهر خمسة عشر فاللازم كون الحيض العشرة الاخيرة التى ابتداؤها من خمسة وثلثين لا العشرة الرابعة (قوله وفى رواية محمد الى آخره) هذا الطهر ثمانية وطرفاه دم اذ فى رواية محمد لا بد كون الطهر بين الدمين فى عشر او اقل فعند ابتداء الحيض يعتبر من هنا لا مما قبله لعدم ما شرطه (قوله وفى رواية ابن المبارك) اذ شرط عنده كون الدمين نصابا والطهر فى العشرة وعند محمد نفسه لا روايته اذ عنده شرط مع كون الدمين نصابا كون الدم ولو حكما مساويا او اكثر من الطهر والمعتبر هذا الدم الحكمى فيكون اكثر (قوله والنفاس دم الى آخره) اورد عليه انه لا بد ان يزيد فى التعريف قوله من الفرج يعنى عقيب الولادة من الفرج فانها او ولدته من سرتها بان كان ببطنها جرح فانشقت وخرج الولد منها تكون صاحبة جرح سائل لا نفساء وتنقضى به العدة ويصير الامة ام ولد به ولو علق طلاقها بولادته وقع ويمكن ان يقال ان التعريف على الاعم الاغلب وعلى ما خلى عن العوارض العائقة ثم ان هذا اذا لم يسل الدم فى تلك الصورة من الرحم على ما فى البحر عن المحيط (قوله هو فى الاصل) يعنى النفاس فى اللغة ولادة المرأة اذا وضعت يعنى يقال انفست المرأة نفاسا اذا وضعت فلبس بحشو كما توهم (قوله ونسوة نفاس) يعنى لفظ النفاس مشترك بين المعنى المصدرى وجمع النفساء (قوله ولا حد لاقله وعليها الغسل) عند الامام لكن احتياطا على ما نقل عن البرهان ووجوبا على ما صحح فى البحر ونقل عن السراج وبه يفتى الصدر الشهيد وعن العناية ان اكثر المشايخ اخذوا به وعندهما الاكتفاء بالوضوء قيل وهو الصحيح (قوله على انها من الرحم) الضمير للدم لانه يذكر ويؤنث على ما نقل عن المظهر فلا حاجة الى التأويل (قوله وقت للنفساء اربعين يوما) لعل السر فيه انه اربعة امثال اكثر الحيض (قوله ما تحت الازار) يعنى ما بين سرة وركبة ولو بلا شهوة وهل يحل النظر ومباشرتها له فيه تردد وكذا فى الدر (قوله وعند محمد رجح ورفع) تفصيله فى البحر (قوله والصلوة)

ولو سجدة سكر (قوله وتقبضه فقط للحرج) ولو شرعت تطوعا فيهما فحاضت قضتهما خلافا لما زعمه صدر الشريعة كما في الدر عن البحر وفيه عن الفيض لو نامت طاهرة وقامت حائضا حكم بحيضها مذقامت وبعكسه مذ نامت احتياطا (قوله حتى تغتسل) اوتتيمم بشرطه (قوله يسع الغسل) ولبس الثياب (قوله والتحريمة) يعني من آخر وقت الصلوة لتطبيقهم بوجوبها في ذمتها حتى لوطهرت في وقت عنده لابد ان يمضي وقت الطهر كما في السراج وهل تعتبر التحريمة في الصوم الاصح لا وهي من الطهر مطلقا وكذا الغسل لو لاكثره والا فمن الحيض فتقضي ان بقي قدر الغسل والتحريمة ولو لعشرة فقدر التحريمة فقط لئلا تزيد ايامه عشرة فليحفظ كذا في الدر (قوله اي حل وطئ من قطع) لكن المستحب ان لا يطأ بدون الغسل (قوله الا اذا مضى الى آخره) فيه قصور لعدم تعرضه لنفس الغسل وقد ذكره في المتن (قوله فان كان الانقطاع فيما دون العادة) لم يتعرض لحكم اتيانها ولايحل قربانها وان اغتسلت ما لم تمض عادتها (قوله ويكفر مستحله) قال في الدر كما جزم به غير واحد وكذا مستحل وطئ الدبر عند الجمهور ثم انه اطلق الكلام بكفره وقد وقع في الخلاصة الصحيح عدم الكفر وقال في التنوير وعليه المعول وقال في الدر لانه حرام لغيره ولانه يجيئ في المرتد انه لا يفتى بتكفير مسلم كان في كفره خلاف ولو رواية ضعيفة ثم هو كبيرة لو عامدا مختارا عالما بالحرمة لاجاهلا اومكرها او ناسيا فتلزمه التوبة ويندب تصدقه بدينار او نصفه ومصرفه كزكاة والمرأة لا تصدق في انتهى (قوله اي الحائض) قال في الشرنبلالية ولا يخفى ان المتن شامل للنفساء وقد خصه بالحائض ولم ار حكم من وطئ النفساء من حيث تكفيره اما حرمة وطئها فمصرح (قوله اوعلى عادة عرفت لهما) وهي تثبت بمرة واحدة عند ابي يوسف والفتوى عليه على ما في الكافي والخلاصة وعندهما لابد من الاعادة هذا في العادة الاصلية لا الجعلية والتفصيل في التاتارخانية وقيل ايضا في الفتح (قوله فالعشرون بعد الثلثين) وهو المطابق لما في نفس الامر والمناسب لماقبله وفي بعض النسخ فالعشرة التي بعد الثلثين قيل في توجيهه لان المحتاج الى البيان العشرة التي بعد الثلثين لا مافوقه ورد بانه يوهم على طريق المفهوم المخالفة ان يكون حكم العشرة بعد الاربعين غير حكم العشرة بعد الثلثين على انه ينقض بالصورة الاولى حيث ذكر الاثنان بعد العشرة فقيل الاسهل حمله على السهو لكن الاسلم ان يقال التفنن في الصورتين ليعرف به جواز اطلاق الاستحاضة على جميع الزائد وعلى مايتم به الاكثر كما قاله البعض (قوله فلما ورد فيه من الاحاديث) في دلالته على تمام المطلوب خفاء لا يخفى الاشمل نحو ما في البحر ان مابين العادة وبين اكثر الحيض اوالنفاس متردد بين ان يكون محسوبا منهما وبين ان يحسب فلا تترك الصلوة بالشك (قوله واما الخامس والسادس الى آخره) في كونه وجها للمسئلة خفاء والاوضح انما جعل الحيض والنفاس هو الاكثر لان الاصل الصحة فلا يحكم بالعارض الا بيقين (قوله فيكون طهرها عشرين) اورد ان العشرين في شهر ليس بلازم اذ في شهر عشرين وفي شهر تسعة عشر (قوله واما النفاس فاذا لم يكن للمرأة عادة) اورد هذا القيد هو الثابت فكان الاولى تركه لان التعليل لمن لاعادة له (قوله فلما عرف في اول الباب) من انسداد رحم المرأة اذا حبلت والوطئ دلالة (قوله ولد ان من بطن واحد) وكذا الثلاثة ولو بين الاول والثالث اكثر منه في الاصح (قوله وانقضاء العدة متعلق آه) اي في قوله تعالى حتى يضعن حملهن (قوله وسقط)

مثلث السين اى مسقوط و ان لم يظهر له شئ فليس بشئ وا لمرئى حيض ان دام ثلثا ونقدمه طهر تام والاستحاضة ولولم يدر حاله ولا عدد ايام حملها ودام الدم تدع الصلوة ايام حيضها بيقين ثم تغتسل ثم تصلى كمعذور (قوله فيبطل الاعتداد بالاشهر) هذا مخالف لماهو المختار له فى الزيلعى لو اعتدت بالاشهر ثم رأت الدم لايبطل الاشهر وهو المختار عندنا (قوله بخمس وخمسين) قال فى التاتارخانية وهو اعدل الاقوال (قوله و يبطل به الاعتداد الى آخره) قال المولى الوانى هذا مخالف ظاهر لمافى قاضيخان ونقل عبارته وادعى مخالفته لكن لونظر اليه يظهر موافقته بل تأييده (قوله فكان هو الظاهر) هذا اوفق لكونه ردا وفى بعض النسخ هو الاظهر فهذا قريب اليه ايضا لكن فى نفس الزيلعى اظهر فالرد على هذا ليس باظهر ثم هذا التفريع مبنى على الرواية لاالدراية فصحته مبنية على عدم الكافى اقوى واقدم فى العلم والفقاهة عن جميع ماذكر والا فعالم قوى اقدم على علماء كثير ليس كذلك وانه لاترجيح بكثرة الادلة بل بالقوة كما تقرر فى محله لعل وللاشارة الى هذا قال و فى الكافى لحافظ الدين حيث ذكر صاحبيه (قوله اقول لامخالفة بينهما) قال فى البحر بعد مانقل قول الزيلعى ونقله وفى فتح القدير ان مافى الكافى يصلح تفسيرا لما فى غيره اذقل مايستمر كمال وقت بحيث لاينقطع لحظة فيؤدى الى نفى تحققه الافى الامكان بخلاف جانب الصحة منه ثم ايد هذا بهذا الكلام حيث قال فى شرح الدرر لمولى خسرو لامخالفة بينهما الى آخر هذا القول (قوله عين ماذكر فى الكافى) اقول كلامهم مفسر بل محكم فى الدلالة على ان المراد استيعاب الدم الحقيقى اذ قولهم حتى يستمر الدم ظاهر بل نص فى الدم الحقيقى ثم تأكيدهم بقولهم ويستوعب الوقت كله وتكريرهم التأكيد بقولهم ويكون الثبوت مثل الانقطاع الى آخره مفسر بل محكم فيه فلا يناسب دعوى العينية بل التفسيرية بل الظاهر من شرح المجمع حيث قال بعد مانقل مضمون كلام الكافى عن الزاهدى لكن المذكور فى الجامع الكبير لفخر الاسلام والجامع الصغير للامام التمرتاشى وفى المغنى ان دوام السيلان من اول الوقت الى آخره يشترط فى حال الثبوت اعتبارا لطرف الثبوت بطرف السقوط (قوله فى شرح قوله لانزوال لعذر) فى مطابقته على المنقول السابق خفاء فافهم (قوله الى حد فاصل) اى بين الكامل والقاصر (قوله لانه انما يصير صاحب عذر الى آخره) لعله مرتبط على مقدمة مطوية مناسبة والا فلا يخفى ما فى تعلقه لما قبله ثم هذا هو موضع الاستشهاد (قوله قلت اولا ولو حكما) قيل هذا هو مدار الدفع لكن لايخفى ان قوله حقيقة له مدخل فى ايضاح الاول

﴿ باب تطهير الانجاس ﴾

لايخفى ان المقصود فى هذا الباب معرفة تطهير الانجاس لامعرفة ذات الانجاس ولهذا اضاف الى الانجاس لفظ التطهير ومافى نحو الكنز من قوله باب الانجاس فمحتاج الى المسامحة والبحث عن الغير نحو المسائل المتعلقة بالمأكولات والمشروبات اما استطرادى اوراجع الى التطهير بتأويل فيندفع مايقال ترجمة الباب بباب الانجاس اولى لما فيه من العموم ثم هذا شروع فى ازالة الحقيقية بعد الفراغ عن الحكمية وقدم الحكمية لكونها اقوى لان قليلها يمنع جواز الصلوة ولا يسقط وجوب ازالتها بعذر ما اصلا او خلفا بخلاف الحقيقية ثم الانجاس جمع نجس بفتحتين هو لغة يعم الحقيقى والحكمى وعرفا يختص بالاول (قوله يطهر المتنجس) فيه اشارة الى ان عين النجاسة لا يطهر بالغسل (قوله مرئية) اى عند الجفاف كالدم

والعذرة بخلاف البول بزوال عينها ولو بمرة اوما فوق ثلث فى الاصح ولم يقل بغسلها ليعم نحو دلك وفرك (قوله الى الصابون) بل الى الماء الحار بل يطهر ما خضب اوصبغ بنجس بغسله ثلثا والاولى غسله الى ان يصفو الماء ولا يضر اثر دهن متنجس الادهن الميتة لانه عين النجاسة فلا يدبغ به جلد ويستصبح به فى غير مسجد (قوله وبمائع مزيل) حتى الريق فتطهر اصبع وثدى نجس ثلثا كما فى البحر (قوله بخلاف نحو اللبن) وقيل اللبن وكذا بول مايؤكل مزيل لكن لبس بمختار (قوله الى غلبة ظن الغاسل) اى بلا عدد وبه يفتى (قوله وقد رده بالغسل) اى لموسوس (قوله ثلثا) اوسبعا (قوله ولولم يبالغ) الاظهر فيه الطهارة كما فى التاتارخانية (قوله وتثليث الجفاف فى غيره) ان كان مما يتشرب النجاسة والا فبقلعها كما مر وهذا كله اذا غسل فى اجانة امالوغسل فى غدير اوصب عليه ماء كثيرا وجرى عليه الماء طهر مطلقا بلاشرط عصر وتجفيف وتكرار غمس هو المختار كما فى الدر (قوله اعلم ان مالاينعصر الى آخره) والحاصل كما فى التاتارخانية والبحر والدر انه يطهر نحو لبن وعسل ودبس ودهن يغلى ثلثا ولحم طبخ بخمر يغلى ويتبرد ثلثا وكذا دجاجة ملقاة حالة الغليان فى الماء قبل ان يشق بطنها للنتف على المختار وكذا الشعير فى بعر الابل والغنم بخلاف اخثاء البقر فانه لايؤكل واللبن بالماء النجس اوالتراب النجس طهر بالنار والجفاف ايضا لكن يتنجس عند اعادة الماء المحلوج النجس اذا ندف ان كان النصف نجسا لا يطهر العذرات اذا دفنت فصار ترابا قيل طهرت العنب المتنجس يغسل ثلثا ولو بعد يبس العنقود ولو عصر عنبا فادمى رجله وسال فى العصير والعصير يسيل ولايظهر اثر الدم لايتنجس والعصير المتنجس نحو ان يشرب منه الكلاب لايجوز شربه ولاطريق لتطهيره لكن فى التاتارخانية لو بال فوقع فى العصير والعصير غالب لا ينجس لانه جار عن مقاتل ابن سليمان لابأس به وقال ابو الليث هو خلاف قول اصحابنا (قوله الحنطة منتفخة) قال فى الدر عن التجنيس حنطة طبخت فى خمر لا تطهر ابدا به يفتى وفى التاتارخانية الدقيق اذا اصابه خمر لم يؤكل ولبس لها حيلة (قوله اوفرك يابسه) ولايضر بقاء اثره (قوله ان طهر بان كان مستنجيا بماء) وفى المجتبى اولج فنزع فانزل لم يطهر الا بغسله لتلوثه بالنجس انتهى اى برطوبة الفرج فيكون متفرعا على قولهما بنجاستها اما عنده فهى طاهرة كسائر رطوبات البدن جوهرة كما فى الدر المختار (قوله ولا فرق) وكذا لافرق بين منيه) ومنيها ومنى غير آدمى (قوله فى ظاهر الرواية) قال فى الدر والمعتمد انه لايعود نجسا بعد فركه وكذا كلما حكم بطهارته بغير مائع (قوله عن ذى جرم) ولولم يكن الجرم اصليا كخمر وبول اصاب به تراب على المفتى به (قوله ويطهر الصقيل) الذى لامسام له كالمرآة وكالظفر والعظم والزجاج والانية المدهونة اوالخراطى وصفائح فضة غير منقوشة (قوله بالمسح سواء له جرم اولا) رطبا او يابسا على المختار واختلف التصحيح فى دعوى نجاسة الصقيل بقطع نحو البطيخ اواصابة الماء كارض جفت وبئر غارت والاولى الطهارة (قوله وقيل ليلة) قال فى الشرنبلالية هذا التقدير لقطع الوسوسة والافالمذكور فى المحيط ان يطهر بمجرد اجزاء الماء عليه ان توهم زوالها (قوله يصلى على الظاهر منه) هو الصحيح بخلاف نحو العمامة (قوله والارض باليبس) سواء بالشمس اوالنار اوالريح ويطهر بالماء ان صب عليه فدلك ونشف بنحو خرقة ثلثا وكذا بصب ماء كثير ان عرف زوال نجاسة ولواجرى الماء من الارض النجسة الى قدر ذراع فالماء ايضا طاهر لكونه بمنزلة الماء الجارى

كما فى التاتارخانية (قوله يقتضى صعيدا طيبا) لكونه مطهرا (قوله وكذا الاجر المفروش والحجر) قيل لا يطهر بالجفاف وقيل ان املس يغسل والا كحجر الرحى والحصى فبمنزلة الارض (قوله قائمان فى لارض) وكذا كل ما كان ثابتا فى الارض لاخذه حكمها باتصاله بها (قوله وعفى قدر الدرهم وان كره تحريما) فيجب غسله ومادونه تنزيها فيسن وفوقه مبطل فيفرض والعبرة لوقت الصلوة لا الاصابة على الاكثر على ما فى الدر عن الدرلكن المفهوم عن الشرنبلالية اختيار وقت الاصابة فالدهن النجس ان قل وقت الاصابة وانبسط فكبر عند الصلوة فلبس بجائز على الاول والعكس على الثانى ولا يعتبر نفوذ المقدار الى الوجه الاخر من ثوب ذى طاق بخلاف ذى طاقين ودرهم متنجس الوجهين ثم انما يعتبر المانع مضافا اليه فلو جلس صبى متنجس ثوبه وبدنه فى حجر المصلى وهو يستمسك اوالحمام المتنجس على رأسه جازت صلوته بخلاف مالو حمل ما لا يستمسك كما فى الشرنبلالية (قوله وهو مثقال) عشرون قيراطا (قوله كبول ما لا يؤكل) ظاهره الاطلاق وقد استثنى بول الخفاش وخرؤه وكذا بول الفارة لتعذر التحرز على ما عليه الفتوى كما فى التاتارخانية وخرؤها لا يفسد مالم يظهر اثره وفى الاشباه بول السنور فى غير اوانى الماء معفو وعليه الفتوى (قوله ولو من صغير) لم يطعم كما فى التنوير (قوله ودم) اى مسفوح من سائر الحيوانات الادم شهيد مادام عليه وما بقى فى لحم مهزول وعروق وكبد وطحال وقلب ومالم يسل ودم سمك وقمل وبرغوث وبق وزاد فى السراج وكتان وهو كما فى القاموس كرمان دويبة حمر الساقة فالمستثنى اثنى عشر كذا فى الدر (قوله وخمر) وفى باقى الاشربة روايات التغليظ والتخفيف والطهارة ورجح فى البحر الاول وفى النهر الاوسط (قوله وخرء دجاج) وكذا كل طير لا يعلو فى طيرانه كبط اهلى (قوله وروث) الروث للحمار والفرس والبغل والخثى للبقر والبعر للابل والغنم افاد بهما نجاسة خرء كل حيوان غير الطيور وقالا مخففة وفى الشرنبلالية قولهما اظهر وطهرهما محمد اخرا للبلوى وبه قال مالك ثم انه لو اصاب الغليظة والخفيفة جعلت الخفيفة تبعا للغليظة احتياطا ومتى اطلق النجاسة فظاهره التغليظ (قوله وعفى مادون ربع الثوب) واما فى نفس البدن فيعتبر ربع جميع البدن (قوله قيل) وقيل لكن المفهوم عن الحلبى اعتبار نفس الثوب ولو كبيرا ورجحه فى النهر على التقدير بربع المصاب كيد وكم (قوله ربع ادنى ثوب الى آخره) الظاهر انه بالنسبة الى لابسه رجلا اوامرأة لكن الظاهر عما سبق اعتبار ثوب المرأة مطلقا ويومى اليه بعض الايماء التعبير بلفظ ادنى ثوب (قوله كبول فرس) طاهر عند محمد (قوله وخرء طير لا يؤكل) وقيل الاصح انه طاهر ثم قال فى الدر الخفة انما يظهر فى غير الماء فليحفظ (قوله اى بول مالا يؤكل) قبل ابقاء المتن على اطلاقه اولى لافادة الحكم فى كل بول على طريق النص لا الاشارة (قوله مختلف فيه) فانه عند محمد طاهر فيكون ما انتضح منه عفوا اولى فافهم (قوله كرؤس الابر) قال فى الدر وكذا جانبها الآخر وان كثر باصابة الماء للضرورة لكن لو وقع فى ماء قليل نجسه فى الاصح لان طهارة الماء آكد ولو اتصل وانبسط وزاد على قدر الدرهم ينبغى ان يكون كالدهن النجس اذا انبسط وطين شارع وبخار نجس وبخار سرقين ومحلة كلاب وانتضاح غسالة لا يظهر مواقع قطرها فى الاناء عفو انتهى (قوله اى كالماء) الاولى ان لا يقيد بالماء بل ابقاء المتن على اطلاقه ليشمل غير الماء (قوله كان جارا) ولا قذر وقع فى بئر فصار حماة (قوله كالميتة) وكذا يطهر زيت

نجس يجعله صابونا وطين جعل منه كوز بعد جعله فى النار كتنور رش بماء نجس بعد الطبخ كما فى الحلبى ثم انه اورد عليه انه عين مسئلة المتن لكن يمكن ان يفرق بين الحمار والميتة و بين التراب والرماد (قوله وغسل طرف آخر) تعبير الآخر يوجب العلم وهو مناف للنسيان وانه لوكان معلوما لايصح غسل الطرف الآخر فمراده انه ان غسل طرفا منه وكان ذلك الطرف فى نفس الامر غير موضع النجاسة (قوله غسل النجاسة) اى اذا غسل اذ قوله طهر جوابه هذا بيا ن التطهير فى الاجانة فقط فلا يتوهم التكرار بما سبق نعم الاولى ذكره هنالك لكن يقال ايضا آخره لطول بحثه (قوله حتى زالت النجاسة) اى الى ان يزيل النجاسة يعنى ليس فى المرئية عدد معين بل الشرط فيها زوال عينها (قوله اوغيرها) اى غسل الغير المرئية فى اجانة ثلثا (قوله فى ثلث اجانات) او واحدة بعد غسلها مرتين ان كان هذا من الشرح كما هو رسم ماعندنا من النسخة يلزم ان يكون شرحا لقوله ثلثا وقد فسره بقوله ثلث مرات وان من المتن ان كان قيدا للمرئية وغير المرئية فيلزم التنافى بين قوله حتى زالت وان للغير المرئية فقط فيلزم غسل المرئية فى اجانة واحدة بلا غسلها وهو تحكم لابد فى بيا ن الفرق من شاهد (قوله بعد غسلها) اى غسل الاجانة مرتين يعنى يلزم عند كل غسل الثوب غسل الاجانة الا فى الثالثة (قوله طهر الثوب) وكذا الاجانة واليد كما فى طهارة الدلو والرشاء تبعا لطهارة البئر واما المياه الثلثة فنجسة ومايقطر فى الثالثة طاهر على مافى التاتارخانية فليتأمل بما سيذكره المصنف (قوله كالمحل فيكون نجاسته) على قدر نجاسة المحل فى استحقاق الغسل ثلثا اومرتين اوواحد كما يظهر من تفريعه

فصل قوله سن الاستنجاء

اى مؤكدا مطلقا اورد انه لوكان سنة لكان تركه مكروها ودفع عدم الكراهة ثابت باثر مخالف للقياس (قوله والاستنجاء طلب الفراغ عنه) الضمير راجع الى مايخرج من البطن وهو عام لنحو ريح وحصاة فيكون هذا ايضا من اللغوى فالشرعى ماسبشير اليه ازالة نجس على سبيل ثم له اربعة اركان شخص مستنجى وشئ مستنجى به ونجس خارج ومخرج كما فى التنوير (قوله يخرج) وان اقام من موضعه على المعتمد وكذا لواصابه من خارج (قوله كذا فى التاتارخانية) قيل انما اياده به ردا على من قال الاستنجاء لكل حدث غير النوم والريح فيوهم كلامه سنية الاستنجاء عما يخرج عن غير السبيلين لعل الاوجه فى الوجه دفع توهم اختصاص الاستنجاء بالبول والغائط كما هو المتبادر عند الاطلاق (قوله بنحو حجر) اى منق كما فى التنوير لانه المقصود فيختار الابلغ والاسلم عن التلويث (قوله وان كان المراد نفى سنيته لايخفى مافيه من تلقين الجواب لانه اذا علم كون المراد نفى السنية يعلم ان اصل العدد ليس بمنفى ويمكن ان يقال ان هذا الترتيب انما هو عند الاحتياج الى التكرير وقد قال صاحب الايضاح جوابا عنه المراد من النفى نفى لزوم العدد فى اقامة السنة لانفسه (قوله بل استحب الواقع) بل ندب كانه اراد تفسيره تنبيها على الترادف ثم كونه سنة ان لم يكشف عورة عند احد اما معه فيتركه فلو كشف له صار فاسقا لالو كشف لاغتسال اوتغوط كما فى الدرر عن ابن الشحنة (قوله و يدبر بالثالث) اورد ان الجار فى بالثالث يقتضى كون يدبر بيائين من الادارة وهو مخالف لما فى المنصورية والظهيرية وعن ابى جعفر من قولهم ويدبر الثالث بلا جار فهذا سهو منه كالوقاية لعل ان الجار ليس بموجب ماذكر بل الظاهر على التقديرين من الادبار فالسهو فى الحمل على السهو لاسيما قد نقل الزيلعى عن ابى جعفر بالجار (قوله ويقبل بالاول والثالث و يدبر بالثانى) اورد بانه مخالف

لما فى صدر الشريعة من ان الرجل يقبل بالاول ويدبر بالثانى والثالث اقول فى الزيلعى وغيره واقع على نحوماذكرهنا (قوله والمرأة فى الوقتين) قال الزيلعى ثم اتفق المتأخرون على سقوط اعتبار مابقى من النجاسة بعد الاستنجاء بالحجر فى حق العرق حتى اذا اصابه العرق من المقعد لاينجس ولوقعد فى ماء قليل نجسه (قوله بمجاوزة مافوق الدرهم) فيعتبر القدر المانع من الصلوة فيما وراء موضع الاستنجاء لان ماعلى المخروج ساقط شرعا وان كثر ولهذا لاتكره الصلوة معه وعند محمد مع موضع الاستنجاء (قوله ويكره) اى تحريما (قوله وروث) اى يابس كعذرة يابسة كحجر استنجى به الابطرفه الآخر (قوله بان يكون يسراه) ولوشلتا سقط اصلا كمريض ومريضة لم يجدا من يحل جماعه كذا فى الدر (قوله ولواستنجى جازمع الكراهة) لحصول الانقاء وفيه نظر لما مر انه سنة لاغير فينبغى ان لايكون مقيمالها بالمنهى عنه كما فى الدر ويمكن صرف الجواز بالنسبة الى عدم الاحتياج الى الاستنجاء ثانيا لتحصيل السنة (قوله ويكره استقبال القبلة) اى تحريما ايضا (قوله فى البول والغائط) فلايكره للاستنجاء كما يشير (قوله ولوفى البنيان) وان جلس مستقبلالها غافلا ثم ذكره انحرف ندبا (قوله فى الماء) فى البحر ان كان الماء جاريا فتنزيهية وان راكدا فتحريمية (قوله والظل والطريق) وكذا على طرف نهر او بئر اوحوض اوعين اوزرع وبجنب مسجد ومصلى عيد وفى مقابر وبين دواب وفى مهب ريح وجحر فارة اوحية اونملة اوثقب كذا فى التنوير قال فى الدر زاد العينى وفى موضع يعبر عليه احد او يقعد عليه وبجنب طريق اوفى قافلة اوخيمة وفى اسفل الارض الى اعلاها (قوله والبول قائما) وكذا مضطجعا اومتجردا من ثوبه بلاعذر او يبول فى موضع يتوضأ هو او يغتسل فيه لحديث لايبولن احدكم فى مستحمة فان عامة الوسواس منه (قوله ومع طهارة المغسول يطهر) و يشترط ازالة الرائحة عنها وعن المخرج الا اذا عجز والناس عنه غافلون

كتاب الصلوة

شروع فى المقصود بعد بيان الوسيلة ولم يخل عنها شريعة مرسل وهى لغة الدعاء فنقلت شرعا الى الافعال المعلومة قال الزيلعى هذا ليس نقلا لان فيها زيادة مع بقاء معنى اللغة فيكون تغييرا لانقلا وقال فى البحر فيه نظر اذ الدعاء ليس من حقيقتها شرعا وان اريد به القراءة فبعيد فالظاهر انها منقولة لوجودها بدون الدعاء فى الامى والاخرس واختاره فى الدر (قوله لوجودها) الاولى ان يكتفى بماقبله لان ظاهره يقتضى ان يكون جوابا بعد تسليم وجود الدعاء فى حقيقتها الشرعية وظاهر ان الاصل فى مثله ان يعتبر عدم العوارض والموانع ومثل ما ذكر من قبيل العوارض الطارية على الطبيعة الاصلية وانه يجوز ان يكون الدعاء بالقلب ثم ان المراد من قوله كتاب الصلوة كماسبق الاشارة فى كتاب الطهارة على مجارات ما ذكر هنالك بعض العلماء اى مسائل جمة موضوعاتها المفصلة فيها ترجع الى مطلق الصلوة بان يكون انواعا اواصنافا مجموعة اوفرادى اواعراضا ذاتية لمطلقها اصلا اولا او استلزاما بخصوص العرف والمقام ثانيا فالاضافة اضافة الكل الى الجزء وفى افرادها فائدة عظيمة هى التنبيه على وحدة جهة الكل كما هو المقرران موضوع كل علم مجمل موضوعات مسائله وتعدد الموضوع ينافى حسن عدها علما برأسه فضلا عن كتاب وفصل وباب ومحمولاتها ترجع الى الاحكام والاعراض الذاتية للطهارة كذلك وهى الاحكام الخمسة لجميع المسائل المفصلة فى هذا الكتاب مثلا باحثة عن احكام الطهارة اى يحمل فيها الاحكام المذكورة على الصلوة نفسها او انواعها او اصنافها جمعا اوفرادى اواعراضها الذاتية فى نظر الفقيه اولا او بطريق الاستلزام تساهلا

فاذى من كون الاحكام موضوعات والصلوة محمولات يؤل بالتعكيس وماذكر فى خلال المسائل مبادى تصورية اوتصديقية بالنسبة اليها فليكن هذا دستوراكليا ومرآة اجمال لملاحظة التفصيل شرط لفرضيتها لها فرضت فى الاسراء ليلة السبت سابع عشر رمضان قبل الهجرة بسنة ونصف وكانت قبله صلاتين قبل طلوع الشمس وقبل غروبها شمني كما فى الدر (قوله وان وجب) والصوم كالصلوة على الصحيح كما نقل الزاهدى والاختيار (قوله لماروى) فان قيل الوجوب ينافى عدم التكليف اللازم للصبى قلنا الوجوب ليس على الصبى بل على الولى كما يدل كون الخطاب عليه وقد قرر فى الاصول الامر بالامر ليس بامر حقيقة (قوله وقيل يضرب) وعند الشافعى يقتل بصلوة واحدة حدا وقيل كفرا (قوله بالجماعة) لكن بشرط ان يكون فى الوقت وان يكون مؤتما ومتمما فلايكون مسلما لوفى غيرالوقت اومنفردا اواماما اوافسدها واماسائر العبادات فالاذان فى الوقت وسجدة التلاوة وزكوة السائمة فكذا وسائر العبادات لالعدم اختصاصها بشريعتنا (قوله ولاتجرى الى آخره) لكونها عبادة بدنية محضة (قوله وتجب باول الوقت) يعنى ان سبب الصلوة ترادف النعم ثم الخطاب ثم الوقت اى الجزء الاول منه ان اتصل الاداء والا فالجزء الذى يتصل به الاداء والا فالجزء الاخير ولوناقصا حتى تجب على مجنون و مغمى عليه افاقا وحائض و نفساء طهرتا وصبى بلغ ومرتد اسلم وان صليا فى اول الوقت و بعد خروجه يضاف السبب الى جملة الوقت فيلزم القضاء فى الوقت الكامل وقوله كما تقرر فى الاصول اشارة الى بعض هذا التفصيل فيندفع مايتوهم ان حصر السببية باول الوقت مخالف لتصريح القوم على غير معذور اى ابتداء قبل تقرر عذره اى قبل ان يكون معذورا شرعيا فلايرد مايتوهم من انه لافرق فى هذا الحكم بين المعذور وغيره (قوله كصبى بلغ وكافر اسلم) هذه ليست تمثيلا من جزئيات الحكم المذكور بل تنظير مسئلة اخرى له فيندفع مايتوهم ايضا ان المذكورات ليست من المعذورين وقد جعلها منها سيما مع التقييد بما يندفع به العذر من البلوغ و الاسلام ونحوهما ولوسلم فالمراد من المعذور لايبعد ان يكون مطلق الامور المانعة لوجوب الصلوة (قوله باخره) المراد من الآخرية هو الاضافية لاالحقيقة فيتناول اثناء الوقت و اوله والاعتراض عليه ان العذر اذا استوعب تمام الوقت كما هو شرطه لايكون الوجوب مقتصرا على اثناء الوقت واخره بل يضاف الى كل الوقت مدفوع بما حررنا من معنى المعذور هنا آنفا (قوله لانه اول اليوم) او لانه لاخلاف فى اوله وآخره اولان اول من صلاها آدم وفى الدر اولانه اول الخمس وجوبا وقدم محمد الظهر لانه اولها ظهورا و بيانا ولايخفى توقف وجوب الاداء على العلم بالكيفية فلذا لم يقض نبينا صلى الله عليه وسلم الفجر ليلة الاسراء (قوله ومن قدم الظهر نظر الى ان الصلوة فيه اول الواجبات) اى اداء يعنى اول وجوب الاداء كما عرفت آنفا لكن فى البحر عن الغاية اول صلوة فرضت فالظاهر نفس الوجوب لاوجوب الاداء ثم قال اندفع عنه السؤال المشهور كيف ترك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الفجر صبيحة الاسراء ونقل البحر عن العراقى جوابا آخر انه كان نائما وقت الصبح والنائم غير مكلف لايخفى ان هذا لايدفع السؤال بعدم القضاء لان النوم انما ينافى وجوب الاداء لانفس الوجوب الموجب للقضاء (قوله وعليه الاكثر) الضمير على كون الزوال تفسيرا للدلوك لاعلى كون الزوال اول الوقت ودعوى الاكثرية على الاول كما فهم عن البحر والاجماع على الثانى فالقول بان التعبير عن الاجماع بالاكثر

حمل الكلام على غير محله الصحيح ساقط لا يخفى (قوله فلا مامته عليه السلام فى اليوم الثانى) الظاهر من البحر كون هذه الصلوة العصر وكون الاشارة فى قوله فى ذلك الوقت بلوغ الظل مثليه (قوله فلا يعد تسامحا) رد لما فى شرح المجمع هو فى الاضافة تسامح اى فئ قبيل الزوال اورد عليه ان حقيقة الاضافة كمال الاختصاص واستعمالها فى غيره اما بعلاقة فمجاز والا فتسامح (قوله الى غروبها) اى قبيل غروبها (قوله ووقت العشاء والوتر منه الى الصبح) لكن لا يصح ان يقدم الوتر الا ناسيا لوجوب الترتيب لانهما فرضان عند الامام (قوله لفاقد وقتهما كبلغار) فان فيها يطلع الفجر قبل غروب الشفق فى اربعينية الشتاء كما فى الدر (قوله لم يجب عليه) قال فى الدر وبه جزم فى الكنز والدرر والملتقى وبه افتى البقالى ووافقه الحلوانى والمرغينانى ورجحه السرنبلالى والحلبى واوسعا المقال ومنعا ما ذكر الكمال من الوجوب والتكليف وابهما (قوله ثم اعادته ان زمت) وقيل يؤخر الفجر جدا لان الفساد موهوم (قوله قال عليه السلام) لا يخفى ان هذا الحديث لا يدل على الدعوى بقيدها (قوله تأخير ظهر الصيف) اى مطلقا اى بلا اشتراط شدة الحر وحرارة البلد وقصد الجماعة من بعيد كما هو عندنا فهى وعند البعض منا (قوله لقوله عليه السلام) المفهوم من الحديث الاطلاق والمطلوب مقيد بالصيف الا ان يقال يمكن استفادة الصيف من تعليله بشدة الحر ومن صيغة ابردوا الموجبة المبرورة اللازمة للصيف تأخير العشاء الى آخر الثلث على ما فى نحو الخلاصة والمختار وفى القدورى الى ما قبل الثلث ووفق بحمل القدورى الى الصيف وماهنا على الشتاء وردانه يندب التعجيل فى الصيف والتأخير ولو الى ماقبل الثلث ينافى التعجيل وقيل التحقيق فى التوفيق جعل الغاية داخلا فى المعيا فى كلام القدورى هذا اظهر من توفيق الشارح هنا كما لا يخفى (قوله بان يكون ابتداؤها الى آخره) فلو اخرها الى مازاد على النصف فمكروه والى نفس النصف مباح (قوله الى الفجر) اى الى آخر الليل فالغاية ليست بداخلة فى المغيا اوالى قبيل الفجر (قوله ظهر الشتاء الربيع داخل فيه) كما ان الخريف داخل فى الصيف كما فى النهر (قوله وتعجيل المغرب) اى مطلقا وتأخيره قدر ركعتين يكره تنزيها (قوله ويوم غيم يعجل الى آخره) فى النهر اختار الاتقانى التأخير فى كل الاوقات هو رواية الحسن (قوله لا تصح صلوة الى آخره) فى الكنز ومنع عن الصلوة الى آخره وقال فى النهر هذا اعم من عدم الصحة فالاولى ان يعبر بمثل هذا الاعم ثم المراد من عدم الصحة الكراهة تحريما ثم المراد من الصلوة ماهو اعم قضاء او واجبا او نفلا (قوله وسجدة تلاوة) واما سجدة سهو وشكر لنعمة سابقة فجائزة (قوله جنازة حضرت) قيد واما التى حضرت فى الوقت فلا يكره تحريما الا ان التأخير افضل وكذا التلاوة كما فى النهر (قوله حال الطلوع الى ارتفاع الشمس قدر رمح او رمحين) فى النهر عن الغنية العوام لا يمنعون من فعلها لانهم يتركونها والاداء الجائز عند البعض اولى من الترك اذ جائز عند اهل الحديث (قوله والاستواء) هذا اولى من الزوال لعدم الكراهة فيه لكن استثنى الجمعة وصحح كما فى الاشباه والحلبى (قوله الا عصر يومه) فلا يجوز قضاء اليوم السابق لعود علته الى الكمال بخروج الوقت اذ حينئذ يكون السبب جميع الوقت (قوله اذا لوجوب بالحضور) اورد عليه ان موجب الحضور الوجوب المطلق لا وجوب الاداء فى الوقت المحرم وكذا افضلية الاداء وكراهة التأخير يقيدان بعدم المانع على انهما لا تعاد لان محرمية الوقت فتدبر انتهى اقول ان هذا الوجوب ثابت بالنص من قوله صلى الله عليه وسلم ثلث لا يؤخرن وذكر منها

الجنازة كما فى الزيلعى فهذا الكلام من قبيل الرأى فى مقابلة النص ولاداعى فى حملى الحديث عن ظاهر والاصل حمله على ظاهره (قوله وهوافضل) اى راجح على وجه غير مسوغ تركه فى الدر عن التحفة الافضل ان لاتؤخر الجنازة لكن قدعرفت آنفا عن النهر افضلية التأخير فتدبر (قوله كذاجاز تطوع اى جاز مع الكراهة الى آخره) محصل التوفيق بينه وبين ماتقدم من قوله لاتصح صلوة فاالتشبيه المستفاد من قوله كما جاز العصر بالنسبة الى المشاركة فى الجنس لكن فى النهر انه يجب قطعها والقضاء فى كامل وفى الدر عن البحر هوظاهرا الرواية وسيقول المصنف بالافضلية وفيه والنهر عن البغية الصلوة فى هذه الاوقات على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والتسبيح افضل من قراءة القرأن لان القراءة من اركان الصلوة فالاولى ترك ما كان ركنالها (قوله وكره بعد صلوة الفجر والعصر) ولو المجموعة بعرفة مع الطهر وقوله الحلبى لم اقف عليه رد عليه فى النهر بانه يجيب اذ المسئلة فى نحو الفتح و المعراج والقنية وغيرها (قوله النفل) اى قصدا ولو تحية مسجد (قوله الى اداء المغرب) اشارة الى انه لايصلى قبل صلوة المغرب بعد دخول وقته لكراهة تأخيره الايسيرا (قوله وغيرها) كاستسقاء اوختم قرأن اونكاح لما فيه من الاشتغال بسماع الخطبة واستماع خطبة النكاح والختم وسائر الخطب واجب كما فى النهر فالصواب ان يقال وعند خطبة على انه سيذكر فى الجمعة وبخروج الامام الى المنبر حرم الصلوة والكلام الى تمام الصلوة كما فى الدر ان الخطبة عشر

﴿فروع﴾ ويكره تطوع عنداقامة صلوة مكتوبة الاسنة فجر ان لم يخف فوت جماعتها ولو بادراك تشهد وما ذكر من الحيل مردود وكذا يكره غير المكتوبة عند ضيق الوقت وقبل صلوة العيد مطلقا وبعدها بمسجد لابيت و بين صلوتى الجمع بعرفة ومزدلفة وعند مدافعة احد الاخبثين او الريح اووقت حضور طعام تاقت نفسه اليه وكذا كل مايشغل باله عن افعالها ويخل بخشوعها كائناماكان وكذا تكره فى اماكن كفوق الكعبة و فى طريق ومزبلة ومجزرة ومقبرة ومغتسل وحمام و بطن واد ومعاطن ابل وغنم وبقر ومرابط دواب واصطبل و طاحون وكنيف وسطوحها ومسيل واد وارض مغصوبة اوللغير لومزروعة اومكروبة وصحراء بلا سترة مار ويكره النوم قبل العشاء والكلام المباح بعدها و بعد طلوع فجر الى ادائه والكل من التنوير مع دره (قوله صاراهلا فى آخر الوقت) وان لم يبق الاقدر التحريمة لاجل القضاء

﴿باب الاذان﴾

(قوله اعلام وقت الصلوة) يرد عليه بالاذان للفائتة و بما بين يدى الخطيب فالاولى ان يكتفى بقوله اعلام مخصوص كما فى التنوير نعم يمكن ان يقال ان المراد هناهو الاذان لاداء الصلوة والمفرد يلحق بالاعم والاغلب اويدعى وجود الوقت فيهما ولو بوجه ما (قوله سن) وسبب الاذان ابتداء اذان جبرائيل ليلة الاسراء واقامته حين كان صلى الله عليه وسلم اماما بالملائكة وارواح الانبياء ثم رؤيا عبدالله بن زيد و بقاء دخول الوقت (قوله سنة مؤكدة) فقد رفضله على قدر سنته لكن اختلف فى افضليته اوالامامة فقيل وقيل والاتفاق على جواز الجمع بينهما وقيل واجب لقول محمد لو اجتمع اهل بلدة على تركه قاتلهم عليه ولو تركه واحد ضرب وحبس واجيب ان القتال لكونه من اعلام الدين وفى تركه استخفاف والاتفاق على انه كالواجب فى لحوق الاثم (قوله بلا لحن) وهوتغن هواخراج الحرف عما يجوزله فانه مكروه تحريما وتحسين الصوت المطلوب فى الاذان ليس بستلزم اياه وقيل لابأس به فى الحيعلتين ولايحل استماعه حينئذ ولايجوزان يراد به الخطاء فى الاعراب كما فى النهر (قوله ولا ترجيع) فانه مكروه كما فى الملتقى ومباح كما فى البحر ووجه

في النهر بكونه خلاف الاولى (قوله و يترسل وفسر ايضا) اى بسكتة بين كل كلمتين ويكره تركه وتندب اعادته (قوله ويلتفت) اى فى الاذان وكذا فى الاقامة قيل مطلقا وقيل ان كان فى محل متسع (قوله ويقول بعد فلاح الى آخره) اى ندبا كما فى الدر (قوله لما روى ان بلالا) لايخفى انه لا يدل على ايراده بعد الفلاح والمطلوب ذلك واجيب ان ذلك بالقرينة وبتعيين النبى عليه السلام كما يدل عليه بعض الاحاديث (قوله فقال الصلوة خير من النوم) اصل الخيرية فى النوم باعتبار كونه وسيلة الى طاعة لله اوتركه معصية فلا حاجة الى جعله بمعنى اصل الفعل (قوله لكن فرق بينهما) وكذا فرق بافضلية الامامة (قوله ويحدر ولو ترسل) قيل يكره وهو الحق كما فى النهر وقيل لا لكن فى الدر الاصح لا يعيد (قوله وبزيادة قد قامت الصلوة) يرد عليه انه ينبغى ان يذكر فى الاستثناء ترك قوله الصلوة خير من النوم فى الفجر اذ المماثلة يوجب ذلك واجيب ان المراد من المماثلة فيما هو اصلى من كلماته (قوله ويستقبل) فلو تركه كره تنزيها (قوله ولايتكلم) ولورد سلام فان تكلم استأنفه (قوله ويجلس بينهما) اى بقدر ما يحضر الملازمون مراعيا لوقت الندب (قوله الا فى المغرب) فيسكت قائما قدر ثلث آيات قصار ويكره الوصل اجماعا فقوله استثناء من قوله الخ قال فى النهر انه مناف لقول الكل انه يثوب فى الكل (قوله واما الثانى) وهو قول الامام واما عندهما فيجلس ايضا كما بين الخطبتين اقامة سنة الفصل (فائدة فى الدر وهو واقع فى النهر التسليم بعد الاذان حدث فى ربيع الآخر سنه ٧٨١ فى عشاء ليلة الاثنين ثم الجمعة ثم بعد عشر سنين احدث فى الكل الا المغرب ثم فيهما مرتين وهو بدعة حسنة انتهى (قوله ويأتى بهما) رافعا صوته ان بجماعة او فى الصحراء لا منفردا فى بيته (قوله وخير فيه) مع اولوية اتيانه (قوله جاز اى الاذان) اى بلا كراهة (قوله والعبد لكن) لا بد من اذن وليه ان للجماعة كما للاجير الخاص من اذن مستأجره كما فى البحر فاطلاق الدر لبس على ماينبغى (قوله والفاسق) ولو عالما لكنه اولى بامامة واذان من جاهل تقى (قوله تكرار الاقامة) فيه اشارة الى مشروعية تكرار الاذان كما فى الجمعة (قوله اى المسافر) ولو منفردا كما يقتضيه المقابلة وكما صرح فى الدر (قوله اى المصلى فى المسجد) اداء وان قضاء فلا يسن الاذان فيه لان فيه تشويشا وتغليطا بل لا يقضى الفوائت فى مسجد لكراهة لان التأخير معصية فلا يظهرها على ما فى البزازى (قوله حيث لايكره تركهما) اذ اذان الحى يكفيه وكذا لا يكره تركهما مصل فى مسجد بعد صلوة جماعة فيه بل المكروه فعلهما وتكرار الجماعة الا فى مسجد على طريق فلا بأس بذلك كما فى التنوير و فى الدر عن الجوهرة (قوله بان المفهوم منه الى آخره) لعل الاولى المفهوم منه كراهته ترك مجموعهما (قوله كره ان لحقه بها) وكذا اكره المشى فى الاقامة فى النهر كره بعضهم اقامة غير المؤذن وجواب الرواية لا بأس به مطلقا فما فى ابن الملك ان حضر ولم يرض يكره اتفاقا فيه نظر كذا فى البحر انتهى (قوله يقول ماقال المؤذن الا فيما بين يدى الخطيب) يعنى يجيب وجوبا وعن الحلوانى ندبا والواجب الاجابة بالقدم من سمع الاذان بان يقول ما قال المؤذن يعنى الاجابة باللسان بل يجب بالقدم وفى التاتارخانية انما يجيب اذان مسجده

باب شروط الصلوة

(قوله الشرط انواع ثلث) شرط انعقاد كنية وتحريمة ووقت وخطبة وشرط دوام طهارة وستر عورة واستقبال قبلة وشرط بقاء كما فى الدر (قوله اذ ليس من الشروط الى آخره) وما قيل من ان الشروط ما لا يتقدم كالقعدة الاخيرة وترتيب مالم يشرع مكررا رد بان القعدة انما هى شرط للخروج والترتيب للبقاء على الصحة (قوله طهر ثوبه) وكذا ما يتحرك بحركته كسفينة متجسة

تحرك بحركته اويعد حاملا كصبي اوطير عليه نجس غير متمسك بنفسه والا لاكجنب وكلب ان شد فمه في الاصح (قوله ومكانه) اى موضع قدميه اواحدهما ان رفع الاخرى وموضع سجوده اتفاقا في الاصح لاموضع يديه وركبتيه على الظاهر الا اذا سجد على كفه والتفصيل في النهر (قوله من خبث) بفتحتين اسم لنوعى النجاسة (قوله وبدنه منه ومن حدث) الاولى ان يقدمه لكون الحدث اغلظ (قوله عادم ثوب) واوحريرا اونباتا اوطينا يلطخ به اوماء وكدر وكذا الظلمة في الاضطرار (قوله مادا رجليه الى القبلة) في النهر الاولى كما في الصلوة (قوله ليكون استر) ولهذا يضع يديه على عورته الغليظة (قوله كله نجس) نجاسة عرضية ولو اصلية كجلد ميتة لم يدبغ فلا يستر به فيها اتفاقا بل خارجها ذكره الوانى عن الحدادى (قوله لم يجبا الا الحق الصلوة) وقد اتى ببدلهما (قوله ندب صلوته عنه) وجاز الايماء كما مر وعند محمد يلبسه وجوبا واستحسنه في الاسرار وبه قالت الثلاثة (قوله وواجد ماربعه طاهر الى آخره) وضابط جنس هذه المسائل ان من ابتلى ببليتين فان تساويا خير اواختلفا اختار الاخف (قوله لكن الستر اولى) اورد عليه بما في الكمال ولو وجد ما يستر به بعض العورة وجب استعماله وقد زاد عليه الحلبي وان قل ويمكن ان يقال يجوز ان يكون المراد من البعض وكذا العلة ما يعتد به وهو مقدار الربع اوالمراد من الوجوب هو الرجحان مطلقا (قوله عادم مزيل) ظاهره الاطلاق ووقع في التنوير بلفظ المسافر وقال الدر في شرحه هذا مختص بالمسافر لان المقيم يشترط الساتر وان لم يملكه قهستانى انتهى (قوله ولا يعيد) المفهوم عن البحر لزوم الاعادة عند كون العجز عن المزيل وكذا الساتر عن طرف العباد وكغصب الماء اوالثوب (قوله ستر العورة وجوبه عام ولو بالخلوة) على الصحيح الا لغرض صحيح وله لبس ثوب نجس في غير صلوة (قوله فالركبة عورة) للآثار ولانه يحتمل كونها من الفخذ او الساق فغلب المحرم احتياطا ونقض بالسرة لجريانه فيها وهي المروية عن الامام واجيب بان كونها عورة ثابت بأثر وهو ان اباهريرة لقي الحسن بن على رضي الله عنهما فقال اكشف لى عن بطنك حتى اقبل حيث رأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل فكشف فقبل سرته كذا في البحر عن شرح المنية وفيه عن محمد بن الفضل بعدم عورة ما بين السرة وموضع نبات الشعر العانة لتعامل العمال ورد بان التعامل بخلاف النص غير معتبر وفيه عن الظهيرية العورة في الركبة اخف من الفخذ فينكر على كاشفها برفق وعلى كاشف الفخذ بعنف بلا ضرب ان لج وعلى كاشف السوءة يتأديب ان لج فلكل مسلم التعزير بالضرب حال المباشرة بلا تقييد بالقاضي (قوله مع ظهرها وبطنها) وجنبها تابع لهما (قوله اى جميع اعضائها) حتى شعرها النازل في الاصح قوله وكفيها قال في الدر وظهر الكف عورة في الاصح قال في النهر هو ظاهر الرواية وعن قاضيخان ليس بعورة واختاره ابن امير حاج والذراع بالاولى في ان يكون عورة وقد يروى بعدم العورة (قوله كشف ربع عضو قدر اداء ركن) قال ابن الملك انكشاف مادون الربع معفو ان في عضو واحد وان في عضوين وجمع وبلغ ربع ادنى عضو منها منع وقال في البحر انه تفصيل لادليل عليه وقال في النهر ردا عليه انه بعد ما نقل عبارة الزيادات انه موافق له ونقل عن بديع الدين ان ما في الزيادات نصا على امرين الناس غافلون عدم افادة الجمع بالاجزاء كالاسداس والاتساع بل بالقدر وكون المكشوف من الكل لوقدر ربع اصغر الاعضاء مانعا (قوله اى النازل وغيره) هذا الاطلاق مخالف لعامة الكتب بل الواقع فيها هو النازل والمسترسل

مع انه على خلاف وان كان الاصح كونه اى المسترسل عورة كما فى البحر والنهر (قوله واذنها وثديها) اى الاذن الواحدة والثدى الواحدة باستقلالها عورة بلا انضمام شئ من حواليها (قوله ولو لم يلبث) يعنى لو ستر عورته من غير لبث (قوله استقبال عين الكعبة) الاستقبال ليس للطلب بل بمعنى اصل الفعل كاستقر واستمر اذ الشرط حصوله لاطلبه شرط وهو زائد للابتلاء يسقط للعجز حتى لو سجد للكعبة نفسها كفر (قوله للمكى) قيل وكذا المدنى لثبوت قبلتها بالوحى (قوله حتى لو صلى فى بيته الى آخره) لكن فى البحر انه ضعيف والاصح ان كان بينه وبينها حائل كالغائب واشار الى اختياره صاحب النهر واخذه صاحب التنوير (قوله وجهتها لغيره) و يعرف بالدليل وهو فى القرى والامصار محاريب الصحابة والتابعين وفى المفاوز والبحار النجوم كالقطب والا فمن الاهل العالم بها ممن لو صاح به لسمعه ثم المعتبر فى القبلة العرصة لا البناء فهى من الارض السابعة الى العرش كما فى الدر (قوله جهة قدرته) ولو مضطجعا بالم او لخوف رؤية عدو ولم يعد لان الطاعة بحسب الطاقة (قوله او تحول رأيه) ولو بعد ماقعد قدر التشهد اوفى سجود السهو (قوله استدار) حتى لو صلى كل ركعة لجهة جاز ولو بمكة او فى مسجد مظلم و لايلزمه قرع ابواب ومس جدار ولو اعمى فسواه رجل بنى و لم يقتد الرجل به ومن لم يقع تحريه على شئ صلى لكل جهة مرة احتياطا ومن تحول رأيه الى الجهة الاولى استدار كذا فى الدر (قوله ان لم يعلم المقتدى) اى مادام فى الصلوة لان من تيقن حال الاداء مخالفة امامه فى الجهة لم يجز فلو علم المخالفة بعد الاداء جاز ثم قيل صورة هذه المسئلة مشكلة لانها وضعت فى الليلة المظلمة والصلوة فيها جهرية فعلم حال الامام بصوته واجيب بكون الصلوة قضاء وبترك الجهر نسيانا وبان الصوت لايفيد الا التقدم الامام وهو لايفيد معرفة جهته اقول وكذا يمكن كون المقتدى اصم وكون الصلوة عند امتداد ريح اوجريان مياه بحيث لايسمع لصوت (قوله فى الواقع) فيه اشارة الى الفرق بين المخالفة والتقدم بان الاول بحسب العلم والثانى بحسب الواقع فعدم العلم بالمخالفة ليس بمانع فى الاول ومانع فى الثانى بل يشترط العلم بعدم التقدم كما فى الايضاح (قوله والظاهر ان مراد صاحب الوقاية الخ) اورد المسئلة المفروضة كون كل منهم متوجها الى جهة والخلفية يقتضى كون وجه المأموم الى ظهر الامام وهذا يقتضى اتحاد الجهة فيهم لايخفى ان كونهم خلفه لايقتضى ان يكون وجوههم الى ظهر الامام كما صرح به المحقق ابن الكمال (قوله ليحمل قوله على التساهل) بل حمله على التساهل ليس بصحيح يدل عليه السياق وصرح به المحقق المذكور واجيب عن طرف الصدر ان تقدير العلم م لابد منه لانه لو لم يقدر ذلك لفهم اشتراط كونهم خلفه فى نفس الامر وليس كذلك فانهم لو اقتدوه على اعتقاد انهم خلفه جازت صلوتهم انتهى لايخفى سقوطه مما تقدم فافهم (قوله نعم فى قوله لا لمن علم) اورده ان وضع المسئلة على مخالفة كل احد الى الاخر فيعلم به مخالفة الامام يرد عليه ان ذلك المخالفة فى نفس الامر والكلام ليس فيه بل هو فيما بحسب العلم نعم يرد عليه ان المقام شاهد والقرينة الشرعية ناطقة بان المراد من قوله لا لمن علم حاله اى مخالفا ولو سلم كون ذلك تساهلا لكن كونه باعثا الى تغيير العبارة غير مسلم (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم) كذا فى الهداية وغيرها لكن اورد عليه صاحب البحر ان هذا الحديث ظنى الثبوت والدلالة لانه خبر واحد مشترك الدلالة فيفيد السنية والاستحباب لا الافتراض فالدليل الصحيح هو الاجماع (قوله لا العلم) اى لامطلق

العلم وهو الاصح (قوله ان يعلم بقلبه) اى علما بديهيا بلا تأمل فلو لم يعلم الا بتأمل لم يجز (قوله اما الذكر باللسان) لانه كلام لا نية الا اذا عجز عن احضاره لهموم اصابته فيكفيه اللسان كذا فى الدر عن المجتبى (قوله ويحسن ذلك) كونه حسنا هو اختيار الكافى والزيلعى واختير فى منية المصلى تبعا للمجتبى ترجيح استحبابه وفى الاختيار تبعا للبدايع والمحيط سنيته وفى القنية انه بدعة وفى الفتح انه لم يثبت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بطريق ضعيف وزاد الحلبى ولا عن الائمة الاربعة وقيل بالكراهة كما فى النهر فان قيل على ما يقتضى قاعدة تعارض الحظر والاباحة والسنية والبدعية من ترجيح جانب المنع ان يختار جانب المنع من البدعة او الكراهة فلم اختار المصنف جانب حسنه كما فى هنا وجانب استحبابه كما يأتى قلنا لعل هذا من قبيل خلاف لا يعتد به لقوة جانب المشروعية بكثرة قائليه مع كونهم من الثقة المعروفين بخلافها فى جانب المنع (قوله هذا نزاع الى تفسير الى آخره) ان اريد من هذا العلم المطلق فالنزع لبس بمسلم وان الخاص فقوله غير صحيح لبس بمسلم على ان اللازم هو توقف النية على العلم ولبس بمضر والمضر كونه عين النية وهو ليس بمعلوم مما ذكر (قوله فبنى كل من الاعتراض) الظ ان المبنى والشرط ان يعلم الى آخره (قوله والتلفظ مستحب) قد عرفت ان الاستحباب هنا مغاير للحسن فبينه وبين ما اختاره الحسن آنفا نوع عدم الملايمة وحمل الحسن هناك على اللغوى الجامع مع الاستحباب بعيد هنا ثم قال فى الدر الاستحباب هو المختار ويكون بلفظ الماضى ولو فارسيا لانه الاغلب فى الانشاآت وتصح بالحال قهستانى (قوله لما فيه من استحضار القلب) اورد عليه ان هذا تكرار وركيك لعل كونه تكرارا بما سبق من قوله ويحسن ذلك لاجتماع عزيمته وكونه ركيكا كون اللفظ مغايرا لعبارة القوم من ذلك اللفظ اذ المعنى فيهما واحد لا يخفى ان المراد فى ذلك لبس عين ذلك بل معنى الاستحضار طلب حضور القلب بتقرير اللسان (قوله ووقتها الافضل) وجاز تقديمها على التكبيرة ولو قبل الوقت وفى البدايع خرج من منزله يريد الجماعة فلما انتهى الى الامام كبر ولم تحضره النية جاز ومفاده جواز تقديم الاقتداء فليحفظ كذا فى الدر (قوله قيل وقبل) قال فى التنوير ولا عبرة بنية متأخرة عن التكبيرة وكذا نقل عن الكافى فجعله فى مقابل الافضل لبس بمناسب لعدم الفضل فيه اصلا وجعل الافضلية بالنسبة الى المتقدم المشار اليه آنفا فى غاية البعد فى هذا المقام (قوله فانه احسن الى آخره) هذا مخالف لما نقل عن الكافى آنفا ولما فى الاشباه بعد نقل هذه الاقوال والكل ضعيف وفيه عن الجوهرة لا يعمل بقول الكرخى (قوله لابد لمصلى الفرض الى آخره) اى وقت النية يعنى انه ظهر او عصر قرنه باليوم او الوقت اولا هو الاصح ولو جهل الفرضية لم يجز ولو علم ولم يميز الفرض من غيره ان نوى الفرض فى الكل جاز واما فى القضاء فيعين ظهر يوم كذا على المعتمد والاسهل نيته اول ظهر عليه او آخر ظهر وفى القهستانى عن المنية لا يشترط ذلك فى الاصح (قوله فان مطلق النية كاف) لكن التعيين احوط (قوله الا فى الجمعة) الا ان يكون عنده اعتقادا انها فرض الوقت كما هو رأى البعض (قوله نويت آخر ظهر ادركت وقته) فان صح الجمعة فذلك لفائته والا فاداء ظهر الوقت (قوله وان جازت الى آخره) واذا لم يكن له ظهر فائتة يكون نفلا فالاحوط قراءة السورة فى الاخيرين لاحتمال كونه نفلا فيلزم ترك الواجب بترك قراءة السورة واما اذا كان فرضا فلا تضر السورة الا اذا غلب على ظنه ان عليه ظهرا فائتا فحينئذ لا يقرأ كما فى شرح المنية (قوله والدعاء للميت) اى وينوى الدعاء للميت لانه الواجب عليه فيقول اصلى لله داعيا للميت

(قوله وان اشتبه انه ذكر) وفي الاشباه بحثا انه لونوى الميت الذكر فبان انه انثى اوعكسه لم يجز وان لايضر تعيين عدد الموتى الااذابان انهم اكثر لعدم نية الزائد (قوله وينوى اقتداءه بالامام) فلو نوى الاقتداء بزيد فاذا هو عمرو فالافضل ان لايعين الامام عند كثرة الجماعة فينبغي ان ينوي القائم في المحراب فلولم يخطر بباله انه زيد اوعمرو جاز ولونوى الامام القائم وهو يرى انه زيد وهوعمرو صح اقتداؤه لان العبرة لمانوى لالمارأى وتمامه في الاشباه (قوله قال الزيلعي الافضل الى آخره) في النهر قال الشارح والافضل ان ينوي الاقتداء ثم قال وتعقب بانه انما يأتي على قولهما اما على قوله فسيأتي افضلية المقارنة فعلى هذا يمكن حمل كلام الزيلعي على قولهما كما اشير اليه في البحر جوابا عن هذا البحث من الدر فيمكن ان يندفع هذا البحث عن الزيلعي بما ذكر

باب صفة الصلوة

الصفة والوصف لغة واحد مصدر بمعنى الكشف وفرق المتكلمون بان الوصف ماقام به الواصف والصفة بالموصوف واورد عليه انه لامعنى للفرق لكون كل منهما مصدرا يتصف به الفاعل والمفعول ورد بجواز الفرق لغة ايضا لان الوصف مصدر وصفه اذا ذكر ما فيه والصفة هي مافيه واطلاق الوصف على الصفة ليس بمنكر على انه لامشاحة في الاصطلاح واصطلاحا كيفية مشتملة على فرض وواجب وسنة ومندوب (قوله التحريمة) اى قائما فلو قاعدا اوعند قربه الى الركوع عند وجوده الامام راكعا لايصح ولوادرك الامام راكعا فكبر قائما بنية تكبيرة الركوع صح ولغت النية كما في البحر (قوله لتحقيق الاسمية) اوللوحدة (قوله بالحذف) اذمداحد الهمزتين مفسد وتعمده كفر وكذا الباء في الاصح (قوله بعد رفع يديه) كذا في الهداية وهوقول اكثر مشايخنا وفي النهر واختار في الخانية والخلاصة والتحفة والبدايع والمحيط المعية اى قرانه بالتكبير والمفهوم من الاشباه انه مذهب الامام حيث ارسل رجلا الى ابي يوسف عند تدريسه بلا اعلام ابي حنيفة فسئله عن مسائل منها انه قال الرجل هل الدخول في الصلوة بالفرض ام بالسنة فقال ابو يوسف بالفرض فقال اخطأت وقال بالسنة فقال اخطأت فتحيرابو يوسف فقال الرجل بهما لان التكبير فرض ورفع اليدين سنة فيفهم منه المعية وقيل ان رفع اليد بعد التكبير كما في النهر (قوله والنفي مقدم قيل) اى في كلمة التوحيد التي هي اصل التكبير والتنزيه ورد بان المراد برفع اليد بنفي الكبرياء عن غيرالله تعالى و بالتكبير تثبيتها لله تعالى فيكون النفي مقدما عن الاثبات كما في كلمة الشهادة لايخفى ان مراد القائل ليس عين هذا (قوله حذاء اذنيه) مستقبلا بكفيه القبلة وقيل خديه (قوله ورفع المرأة) ولوامة (قوله هي الصحيح) وقيل كالرجل (قوله وجازت بمايدل) وقال في الدر مع كراهة التحريم (قوله وبالفارسية) لاغير كما يقتضيه قاعدة مفهوم المخالفة المعتبرة في التصانيف وهو اختيار البردعي وفي التنوير يصح بغير عربية اى لسان كان وقيل بشرط العجز عن العربية (قوله كالوقرأ بها) بشرط العجز اتفاقا اذالاصح رجوعه الى قولهما وعليه الفتوى فالاولى ان يشير الى هذا (قوله اوذبح وسمى) اقول وكذا امن اولبي اواسلم اوشهد عند حاكم اورد سلاما قال في الدر ولم ار لوشمت عاطسا واما الاذان فليس بصحيح على الاصح وان علم كونه اذانا والزيلعي اعتبر التعارف (قوله بمجرد التعظيم) الخالصة له تعالى ولو مشتركة كرحيم وكريم في الاصح (قوله ولايشوب بالدعاء) الاولى بالحاجة ليظهر شموله لنحو تعوذ وبسملة وحوقلة (قوله وحقيقة المشاركة) اشكل عليه انه كيف يتصور المقارنة ولابد من استماع صوت الامام

وهو موجب للتقدم ودفع بكفاية الاختتام لكن الظاهر المراد من المقارنة مقارنة تكبير المقتدى باى جزء من تكبير الامام بان يكون ابتداء المقتدى مقارنا بانتهاء الامام بقرينة مقابلة قولهما المفسر بالبعدية (قوله واجمعوا) تعليل وتفسير لما قبله فلا يتوهم انها عين الاولى (قوله وعند الشافعى) تخصيص الخلاف بالشافعى يشعر اجماع اصحابنا فى الشرطية كما صرح به الحلبى وقد قال فى النهر فيه روايتان الاصح شرط واختار الطحاوى وغيره رواية الركنية قيل الاول قولهما والثانى قول محمد (قوله القيام بحيث لومد يديه لاينال ركبتيه) ومفروضة وواجبة ومسنونة ومندوبة بقدر القراءة فيه فلو كبر قائما فركع ولم يقف صح لان ما اتى به القيام الى ان يبلغ الركوع بكفيه (قوله فى الفرض العملى) بل ما يلحق به كنذر وسنة فجر فى الاصح (قوله يعنى ان فرضية القيام) فرضية القيام للقادر عليه وعلى السجود فلو قدر عليه دون السجود ندب ايماؤه وكذا من يسيل جرحه لو سجد وقد يجب القعود وكمن يسيل جرحه اذا قام او يسلس بوله او يبدو ربع عورته او يضعف عن القراءة اصلا او عن صوم رمضان ولو اضعفه عن القيام الخروج لجماعة صلى فى بيته قائما به يفتى خلافا للاشباه كذا فى الدر (قوله وفيه يضع) المراد من القيام اعم فيدخل فيه القاعد كما فى الدر عن مجمع الانهر (قوله تحت سرته) وتضع المرأة والخنثى الكف على الكف تحت ثديها وقت الوضع كما فرغ من التكبير بلا ارسال فى الاصح (قوله فلا يأتى فى الفرائض) الا فى الجنازة (قوله اى لايضم الا فى النافلة) ولا يفسد بقوله وانا اول المسلمين فى الاصح (قوله فان عنده اذا فرغ من التكبير) اورد ان موجب الضم الى الثناء تأخره عن الثناء وموجب هذا تقدمه عليه ودفع بان الضم قد يكون بالتقديم (قوله ويتعوذ) بلفظ اعوذ على المذهب قال فى الدر هنا عن الذخيرة ولا يتعوذ التلميذ اذا قرأ على استاذه اى لايسن (قوله للقراءة) فلو تذكر بعد الفاتحة تركه ولو قبل كمالها تعوذ وينبغى ان يستأنفها كما فى الحلبى (قوله القراءة لقادر عليها) وهو ركن زائد عند الاكثر لسقوطه بلا خلاف بالاقتداء اورد ان هذا السقوط انما هو بضرورة وقد ادعى ابن الملك كونه اصليا (قوله ومادونها) اى الآية الواحدة ولهذا لايحرم على الجنب والحائض قراءته (قوله فرضها آية) ولو كلمتان اوكلمات نحو فقتل كيف قدر ثم نظر ولو كلمة واحدة نحو مدهامتان اوحرفا واحدا نحو ص ن ق الاصح عدم الجواز ولو قرأ نصف آية مرتين او كرر كلمة من آية مرارا لايجوز كما فى التاتارخانية (قوله وعندهما) وهو رواية عنه (قوله ويسمى) والواقع فى اكثر الكتب ذكر التسمية عقيب التعوذ ولهذا اعترض به لعل وجه التأخير كونها من القرآن اوكونها جزء من الفاتحة نعم الصواب تقديم التسمية على الفاتحة ذكرا الا ان الواو وان لم يدل على الترتيب لكن لايخلو عن ايهام خلاف الترتيب (قوله اى يقول) فخنص بالتسمية لايطلق الذكر كما فى ذبيحة ووضوء (قوله اى لايسمى فى سورة) اى على ان يكون سنة خلافا لمحمد فيما يخافت وحسن عند الامام فى رواية لمسه اوبجاهر رجحه ابن الهمام وتبعه تلميذه الحلبى فالاتيان ليس بمكروه اتفاقا وما فى القنية من لزوم سجود السهو بتركها هنا فبعيد جدا كقول لايسمى الا فى الركعة الاولى كما فى البحر (قوله اوثلث آيات) ولوكانت الآية اوالآيتان تعدل ثلث آيات فصار انتفت كراهة التحريم لا التنزيهية الا بالمسنون (قوله فيكون التسمية سنة) ومانقل من تصحيح الزاهدى والقنية وكذا ابن وهبان قائلا بكونه عند الاكثر وكذا مافهم من الزيلعى فى باب سجود السهو من كون التسمية واجبا فى كل ركعة فقد اجاب عنه فى البحر بما لايحتمله المقام (قوله يؤيده الى آخره) لايخفى مافيه تأييدا بل ذاتا ايضا (قوله له قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) وقوله وللشافعى

قوله الى آخره) ولنا ايضا ان هذين الحديثين من الآحاد ولااقل من الشهرة وبمثلها لايثبت الركنية (قوله وخطأ) اى السروجى صاحب الهداية يعنى حمل السروجى صاحب الهداية على الخطأ على ماهو الظاهر من الزيلعى خلاف لمن وهم من الزيلعى عدم كون المخطئ السروجى واعترض على الشارح بان الصواب خطئ على المجهول (قوله والزيادة عليه) اورد انه خبر مشهور فيجوز الزيادة ورد بعد التسليم ان ذلك عند كونه محكما وهذا محتمل اذ مثله يذكر لنفى الفضيلة نحو لاصلوة لجار المسجد الا فى المسجد ولاصلوة الا بسواك والصواب فى الجواب ماشار اليه المصنف فى المرآة من انه انما يلزم النسخ عند عدم اجزاء الاصل ولم نقل به هنا (قوله حتى يؤمر بالاعادة) كذا فى الزيلعى اورد عليه صاحب البحر بان ترك كل واجب موجب كراهة تحريم موجبة للاعادة نعم اثم ترك الفاتحة آكد (قوله وثلث آيات) بيان لمضمون قوله اوثلث آيات وجه الاحتياج عدم دلالة الحديث السابق اليه فيندفع توهم عدم التقريب فيما فهم من الدليل فافهم (قوله الركوع) بحيث لومد يديه نال ركبتيه (قوله يكبر له) ولايكره وصل القراءة بتكبيره ولو بقى حرف اوكلمة فاتمه حال الخرور لابأس به عند البعض كما فى المنية (قوله مفرجا اصابعه) ملصقا كعبه وناصبا ساقيه واحناؤهما نحو القوس كما يفعله العامة مكروه كما فى النهر (قوله مسبحا على ان يكون سنة) فلوتركه يكره تنزيها وماذهب اليه ابن امير الحاج الحلبى من وجوبه بدليل المواظبة والامر الظاهر فيه واوجب سجدة السهو بتركه سهو بتركه سهوا والاعادة بالعمد فقد اجاب فى البحر بان عدم تعليمه للاعرابى صارف عند وقد صرحوا بان هذا الامر للندب وبه يخرج الجواب عن قول البلخى ان تسبيحى الركوع والسجود ركن لاتجوز الصلوة بتركه كما فى المنية (قوله ومن قال فى سجوده سبحان ربى الاعلى) قال فى النهر من وجه تعيين التسبيحين انه لما كان الركوع تواضعا وتذللا ناسب ان يجعل مقابلة العظمة لله تعالى ولما كان السجود غاية التسفل ناسب ان يجعل مقابلة العلو لله تعالى وهو النهر (قوله واما الامام الى آخره) فلو اطال الركوع اوالقراءة لادراك الجائى ان عرفه يكره تحريما والا فلا بأس ولواراد به التقرب الى الله تعالى لم يكره اتفاقا لكنه نادر وتسمى مسئلة الرياء فينبغى التحرز (واعلم انه لو رفع الامام رأسه من ركوع اوسجود قبل ان يتم المأموم التسبيحات الثلاث وجبت متابعته وكذا عكسه بخلاف سلامه اوقيامه لثالثة قبل اتمام المؤتم التشهد فلايتابعه بل يتمه لوجوبه ولولم يتمه جاز ولوسلم والمؤتم فى الادعية تابعه لانها سنة والناس عنه غافلون (قوله اى يقول الى آخره) قال فى الدر هل يقف بجزم اوتحريك فيه قولان (قوله يعنى ربنا لك الحمد) وافضله اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف الميم فقط كما فى النهر والدر (قوله قسم بينهما) اى الامام والمنفرد حيث عين وظيفة الامام بقوله اذا قال وظيفة المقتدى بقوله فقولو الى آخره لايخفى انه لاينبغى جمع الامام بينهما اذ يجوز ان يأتى الامام بهما لكن يؤمر المقتدى بماذكر لعل لهذا انه يأتى التحميد سرا عندهما (قوله وفى المبسوط هو الاصح) وفى النهر وعليه اكثر المشائخ كما فى المبسوط وفى الخلاصة هو الصحيح وظاهر الرواية كما فى الخانية (قوله قال صاحب الهداية) وكذا فى المجمع قال الشهيد وعليه الاعتماد كما فى النهر (قوله وهو تسكين الجوارح) تفسير لاطمينان الركوع لا لمطلق كما سيظهر ولهذا قيد قوله فى الركوع (قوله الذى هو من تعديل الاركان) فيه اشارة الى كثرة تعديل الاركان قال فى الايضاح هو الطمانينة والقرار فى الركوع والسجود والقومة والجلسة

(قوله واجب على تخريج الكرخي) وسنة على تخريج الجرجاني (قوله و بين السجدتين) من
قبيل علفتها تبنا وماء باردا اذ لايطلق القومة فيما بين السجدتين بل الجلسة الا ان يتجوز
(قوله بين الركعتين) لعل الصواب مافي بعض النسخ الركنين بدل الركعتين (قوله والحاصل)
الظاهر انه بمعنى المحصل فالمعنى اطمينان الركوع مكمل للفرض ومكمل الفرض واجب
واطمينان القومة مكمل للواجب ومكمل الواجب سنة هذا بالنسبة الى الاول ظاهر واما
بالنسبة الى الثاني ففيه خفاء اذ نفس القومة في الركوع و بين السجدتين ليس بواجب بل سنة
كما يذكره الا ان يبنى على مذهب من جعلها واجبا كما اختاره صاحب التنوير قال في النهر
عن شرح المنية الاصح الوجوب فانتظر (قوله السجود بجبهته) وقدميه ووضع اصبع
واحد منهما شرط (قوله ولايقارن الى آخره) بل يقدم التكبير (قوله ويديه) قيل الاولى
ويداه اذ النصب موهم لتكرار (قوله وماروى الى آخره) لعل وجه تخصيص التأويل
بهذا لكون راوى هذا الحديث معلوما ومعروفا اولكون مضمونه متعاملا ومتوارثا ومواففا
للاصل لكن لكون مضمون الحديث الثاني مذهبا للشافعي كما في الايضاح يضعف هذا التأويل
(قوله وقيل لايفعله) متعلق بقوله مبديا فاولى ايراده هنا لك هذا الاطلاق وان كان للهداية
لكنه يخالف لتقييد الزيلعي بارخام وهو الموافق للاصل (قوله لقربه من الارض) وقيل لان
في الاقتصار عليه خلافا وقيل للاهتمام لكونه محل الخفاء بالنسبة الى الجبهة (قوله اذا سجد)
اورد هذا تقييد مفسد اذ هو قيد للقرب ولامعنى له اقول المعنى ان الانف اقرب الى الارض
من الجبهة حال ارادة الخرور للسجدة وهذا وقع بعينه في النهر (قوله حتى اذا لم يصليا)
ان اراد عدم الصلوة اصلا فلامعنى له وان عدم صلوتهما الظهر بان يكون صلوة احدهما
الظهر والآخر غيره كما يقتضيه السياق فيلزم استدراك قوله بعده اوصلى الى آخره فالصواب
نحو مافي الزيلعي حتى اذا لم يصل المسجود عليه او صلى الساجد غير صلوته كما قيل الا ان
يقال النفي راجع الى قيد الجمع المفهوم من صيغة التثنية او المقصود الرفع الكلي الذي هو
بمنزلة السلب الجزئي فالمعنى حتى اذا لم يصليا حتى اذا لم يكن مجموعهما مصليا بل كان
احدهما مصليا والآخر غير مصل ثم يخص المصلي بغير المسجود عليه بقرينة المقام هذا
وان كان صحيحا في ذاته لكن لايخفى غاية بعده (قوله فقول صاحب الكنز) قال في النهر واما
كراهة الاقتصار على الجبهة فتبع المصنف فيه صاحب الخلاصة والمفيد والمزيد واختاره
في التنوير بقوله وكره اقتصاره على احدهما وقال الدر في شرحه ومنعا الاكتفاء بالانف
بلاعذر واليه صح رجوعه وعليه الفتوى لعل هذا النظر منحل عن الزيلعي لكن بعد التسليم
يمكن ان يدعى كون اضافة الاحد الى الضمير للعهد ويكون المعهود الاكتفاء بالانف (قوله
وندب الى آخره) هذا بالنسبة الى السجود فلا يتوهم التكرار بما سبق وكلما زاد فهو افضل
للمنفرد الى آخره على ان هذا مفصل ومعلل بخلاف ذلك (قوله قيل في مقدار الرفع) صححه
في الهداية و رجحه في النهر والشرنبلالية (قوله وقيل اذا زايلت الى آخره) اذ يكفي ادنى
مايطلق عليه اسم الرفع كما صححه في المحيط لتعلق الركنية بالادنى كسائر الاركان بل لو سجد على
لوح فنزع فسجد بلا رفع اصلا صح (قوله جازعن السجدتين) لكن مع الكراهة (قوله ويجلس
مطمئنا) وليس بينهما ذكر مسنون كما في القومة وكذا في نفس الركوع والسجود بغير التسبيح
على المذهب وماورد محمول على النفل كما في الدر ثم هذا الاطمينان سنة كما اشير ومقتضى الدليل

من المواظبة عليها هوالوجوب والمذهب خلافه ومافى شرح المنية من ان الاصح الوجوب
ان بالنظر الى الدراية فسلم وان بالنظر الى الرواية فلا وقد صرح الشارحون بالسنة على مافى البحر
قلت قد حقق المولى تقى الدين محمد البركوى فى رسالته معدل الصلوة بنقل عن الظهيرية
والتاتارخانية والقنية بل عن ابن الهمام ايضا كون وجوب طمانينة القومة والجلسة رواية
عنهما وان غير مشهورة وصحح الوجوب فيهما كما فى سائر تعديل الاركان من طمانينة الركوع
والسجود ورفع الرأس عنهما ولا نفس القومة والجلسة بحيث لوترك عمدا وجب الاعادة
ولوسهوا عليه السهو بتصحيح مزيد عليه ثم انه ان موضع سجوده ارفع من موضع القدمين بمقدار
لبنتين منصوبتين جاز والالا الاضرورة كذا فى التنوير قال فى الدر عن الحلبى والمراد اللبنة بخارى
وهى ربع ذراع عرض ستة اصابع فمقدار ارتفاعهما نصف ذراع اثنى عشر اصبعا انتهى
(قوله بعد رتسبيحة) وذلك ادناه الا ان يكون اماما (قوله فان قيل الى آخره) لايخفى ان هذا
مشترك الورود بالنسبة الى الركوع بل الى نفس الصلوة ايضا اذا الركوع متكرر فى صلوة واحدة
ونفس الصلوة متكررة بالنسبة الى مكلف واحد غايته ان تكرر السجود بالنسبة الى ركعة واحدة
(قوله والامر لايوجب التكرار) ولايحتمله وان علق بشرط اوقيد بل يقع على اقل الجنس
ويحتمل كله وتفصيله ان فى الامر المطلق اربعة مذاهب ايجاب العموم فى الافراد والتكرار
فى الازمان وعدم ايجاب شئ منهما لكن يحتمله وهومذهب الشافعى وعدم احتمال التكرار
الا اذا كان معلقا بشرط اومقيدا بوصف كالدلوك وهومذهب بعض علمائنا والرابع مذهب
عامة علمائنا وهو ماسلف كما ذكره المصنف فى اصوله (قوله وبيان المجمل) هذا البيان هنا
يقتضى ان يكون بيان تفسير بالنسبة الى تعلقه بالمجمل اذ تقرر فى محله ان البيان بمعنى ايضاح
مافيه خفأ كالمشترك اوالمجمل اوالمشكل اوالخفى بيان تفسير وعلى ماذكره المصنف فى المرآة
فى اوائل بحث العام يقتضى ان يكون بيان تغيير لان الامر لايحتمل التكرار والعدد والبيان
بما لايحتمله اللفظ تغيير فتدبر (قوله وقيل) وقيل الظاهر من عبارته كون ماذكره علة لتكرار
السجدة ولبس بصحيح بل لوصح يكون حكمة للتكرار وقد يسبق الى الخاطر فى حكمة التكرار
ان السجدة كالركن الاصلى بالنسبة الى سائر الاركان لابانة عن غاية التسفل ونهاية التخضع
فناسب ان يحقق ويثبت كمال تحقيق وتثبيت بالتكرير اونقول لما عد الركوع من القيام وكان
وظيفة القيام بالنسبة الى الاركان كثيرة شرع تكرار السجدة تعادلا بين وظيفتى القيام والقعود
(قوله ورفع رأسه) الظاهر زمان التكبير متحد مع زمان رفع الرأس فالاظهر ان يقال مع رفع
الرأس لكن قوله ثم رفع يديه الظاهر كون التراخى انما هو بالنسبة الى رفع الرأس لابالنسبة
الى التكبير الا ان يكون بالنسبة الى اوله (قوله ثم ركبتيه لكن تقديم احدى رجليه عند القيام مكروه
(قوله بلا اعتماد على الارض) بل يعتمد على ركبتيه (قوله ولاقعود) للنهى عنه كما فى سنن
ابى داود وما وقع فى حجة الشافعى من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم محمول على حالة الكبر
كما فى الهداية واورد عليه صاحب البحران هذا يحتاج الى دليل وقد قال عليه السلام صلوا
كما رأيتمونى اصلى ولهذا حمل الحلوانى الخلاف فى الافضلية فلا بأس به عندنا اقول اذا
تعارض السنة القولية والفعلية يرجح القولية وايضا اذا تعارض موجب الامر والنهى يرجح
النهى فهذان الاصلان يصلحان ان يكون دليلا على المذكور واما قول الحلوانى فاجاب
عنه فى النهر ان مطلوبنا طلب النهوض وتركه يوجب خلاف الاولى وهو مرجع

قول

قول الحلوانی لابأس به ومافی المعراج من الکراهة عندنا محمول علی التنزیهیة فقول البحر الاوجه کون هذا النهوض سنة فیکره ترکه ممنوع (قوله ترك السجدة الثانیة) لو اورد هذه المسئلة فی غیر هذا البحث لکان اولی ثم قید الثانیة لبس احترازیا بل مخرج علی العادة اذ الغالب ذلك کما یشیر الیه شرحه فلا یتکلف فی تصحیحه بامر یکاد ان یخرج الکلام عن الصحة (قوله فی الصلوة) ای فی تلك الصلوة اومادام فی حکم الصلوة بان لایخرج عن الصلوة کما یأتی فی شرحه (قوله ویتشهد) عطف علی قوله فلابد من قضائها فیلزم ثلاث تشهدات تشهد مرفوع وتشهد بعد قضاء السجدة وتشهد بعد سجدة السهو (قوله فیسجد للسهو) قیل لترك رعایة الترتیب وقیل لتأخیر الرکن عن محله (قوله یفترش رجله) جاعلا بین الیتیه (قوله ورجله) ای المنصوبة ولهذا افرد لماوردت الی آخره فکان سنة فی مطلق الصلوة فما فی المجتبی من تخصیص هذا بالفرض والنفل یقعد کیف یشاء کالمریض فممنوع کما فی النهر ثم فی اطلاق بسط الاصابع ایماء الی انه لایشیر بالسبابة عند الشهادتین کما اختاره صاحب التنویر موسما بقوله وعلیه الفتوی وفی البحر هوقول کثیر من المشایخ وفی الولوالجیة والتجنیس وعلیه الفتوی وکراهتها فی منیة المفتی وزاد فی النهر عن عامة الفتاوی وعلیه الفتوی وزاد فی الدر عن عمدة المفتی وفی الحلبی عن الخلاصة والبزازی تصحیح هذا الجانب ثم فی البحر عن الفتح ترجیح جانب الاشارة بانه مروی عن الامام کما قال محمد فالقول بعدمها مخالف للروایة والدرایة ورواها مسلم وعن المجتبی لما اتفقت الروایات وعلم عن اصحابنا جمیعا فی کونها سنة وکذا عن الکوفیین والمدنیین وکثرة الاخبار کان العمل بها اولی وزاد فی النهر عن التحفة الاشارة مستحبة وهو الاصح قاله العینی وفی الدر والمعتمد ما صححه الشراح ولاسیما المتأخرون کالکمال والحلبی والبهسنی والباقانی وشیخ الاسلام الجد وغیرهم انه یشیر ونقل عن المحیط سنة وفی الحلبی صححها شراح الهدایة والملتقط وغیره والذی تحرر مما ذکر ترجیح هذا الجانب لکثرة ترجیحه وقوة دلیله ورجاله ثم کیفیة الاشارة علی مافی الدر عن درر البحار وشرحه وعن الشرنبلالی عن البرهان انه یبسط کل الاصابع مشیرا بمسبحة وحدها یرفعها عند النفی ویضعها عند الاثبات علی ماعلیه الصحیح والمفتی به خلافا لمن قال انه یعقد عند الاشارة وهو المفهوم عن النهر عن الحلوانی لکن فی الحلبی انه یحلق من یده الیمنی عند الشهادة الابهام والوسطی ویقبض البنصر والخنصر ویشیر بالمسبحة الی آخر ما قال وکذا فی النهر عن المشایخ (قوله ویتشهد کابن مسعود) سیأتی وجوب التشهد لکن الوجوب فی مطلقه اوفی خصوص هذا التشهد فالمفهوم من البحر هوالثانی بحثا ومن الزیلعی وغیره هو الاول بل الثانی ای تعیین هذا التشهد ندب قال فی الدر جزم شیخ الاسلام الجد بان الخلاف فی الافضلیة ونحوه فی مجمع الانهر (قوله وهو التحیات لله) ویقصد بالفاظ التشهد معانیها علی وجه الانشاء کانه یحیی الله ویسلم علی نبیه وعلی نفسه واولیائه لاالاخبار عن ذلك کما فی النهر والدر عن المجتبی (قوله التحیات جمع تحیة) وفی الحلبی علی غیر ذلك موافقا لمافی النهر (قوله یعنی لایأتی بالصلوة) فان اتی ان عمدا کره فتجب الاعادة وان ساهیا علیه سجدة السهو اذا قال اللهم صل علی محمد علی المفتی به لتأخیر القیام ولوفرغ المؤتم قبل امامه سکت اتفاقا واما المسبوق فیترسل لیفرغ عند سلام امامه وقیل یتم وقیل یکرر کلمة الشهادة (قوله ویکتفی بالفاتحة) ولوزاد لابأس به لکونها سنة علی المذهب وان صحح العینی وجوبها (قوله لکنه ان سکت) قیل فیه عن الامام

رواية التخيير وهو المذهب ورواية الوجوب فالمفهوم من قوله وان سبح اوسكت جاز انه اختار الاول وهذا القول يقتضي اختيار الثاني ففيه خلط لاحدى الروايتين بالاخرى وايضا المذهب على التخيير بين الثلثة قراءة الفاتحة والتسبيح والسكوت وكلام الدرر على كون الفاتحة واجبة ففيه خلط آخر لايخفى ان المفهوم من قوله ويكتفى مع قوله وان سبح الى آخره التخيير وكون التخيير بين الثلثة ومن استدراكه بقوله لكنه الى آخره هو الوجوب والاستدراك مبنيٌ عن عدم التعلق فبين الروايتين بلاخلط فظهر منه ايضا صحة تفريع قوله فالاحوط الى آخره فاندفع توهم انه لبس بحله لعدم سبق ذكر الروايتين ويندفع ايضا مايتوهم انه قد فاته ذكر الافضل مع انه تعيين الفاتحة مع انه هو المصحح بملاحظة قوله فالاحوط الى آخره (قوله وان كان الصحيح) اذ الصحيح التخيير بين الثلثة المشارة اليها لثبوت التخيير عن علي وابن مسعود وهو الصارف للمواظبة عن الوجوب وقدر التسبيح بالثلث والسكوت قدرها وعن النهاية قدر تسبيحة فلايكون مسيئا بالسكوت هذا (قوله وتعيين الاول للقراءة) قيل لم يسبق منه صريحا ودلالة ودلالة قوله ويكتفى بالفاتحة فيما بعد الاوليين عليه ضعيفة جدا اقول اذا انضم الى هذا القول فرضية القراءة المفهومة من قوله سابقا ومنها القراءة الى آخره لايكون الدلالة ضعيفة (قوله في التشهدين) اى في القعدتين (قوله اراد بماسوى المذكورات) لايخفى ان ماسوى المذكورات اكتفاء الفاتحة والاظهر سنة كما اشير فالصواب ان يذكره في التعداد ايضا (قوله القعدة الاخيرة) والذى يظهر انه شرط لانه شرع للخروج كالتحريمة للشروع وصحح في البدايع انه ركن زائد لحنث من حلف لايصلي بالرفع من السجود وفي السراجية لايكفر منكره (قوله اذاقلت هذا اوفعلت) لايخفى ان هذا التخيير لاسيما على تفسيره الآتى يشعر سنية اتيان التشهد وقد عرفت وجوبه وحمل كلام مبين الشرع على خلاف الوجوب الذى هو اصل الجواز بعيد لان الفرض العملي لايتصور مع تركه التمامية (قوله لان قراءة التشهد الى آخره) لايخفى ان هذا الحصر انما علم بفعل الرسول فالبيان راجع اليه لا الى هذا الاثر فالاولى ان يحتج به كما مر (قوله والمعلق بالشرط) المعلق هنا تمام الصلوة والشرط الفعل اى القعدة (قوله عدم قبل وجود الشرط) لايخفى انه يجوز لشيء واحد اسباب متعددة كالشمس والنار للضياء فيجوز ان يوجد سبب آخر هو كالشرط فيحتاج الى مقدمة اخرى (قوله ولان الصلوة) هذا يخالف كون تناهي الصلوة بالخروج بصنعه المأخوذ هنا فيما يأتى بل بالصلوة والدعاء مع ان خلاصة هذه العلة جارية فيهما مع انهما ليسا بفرض فافهم (قوله واما اذا بين المجمل به) هذا عند كون نفس البيان قطعيا وقد عرفت ما اشير اليه آنفا (قوله هى سنة) اى في هذا المحل اذ هي واجبة في العمر مرة لموجب الامر الذى لايوجب التكرار وعلى هذا لو اتى في التشهد اول بلوغه وقعت فرضا واجزأته عن فرض العمر كما في النهر بحثا واما على نفسه عليه السلام فلايجب بناء على ان ياايها الذين آمنوا لايعم الرسول بخلاف ياايها الناس ثم المختار عند الطحاوى وجوبها على السامع والذاكر كلما ذكر صلى الله تعالى عليه وسلم اى تكرار الوجوب بتكرار الذكر والسمع ولو اتحد المجلس في الاصح لا لان الامر يقتضي التكرار بل لانه تعلق وجوبها بسبب متكرر وهو الذكر فيتكرر بتكرره ويصير دينا بالترك فيلزم القضاء لانها حق عبد كالتشميت بخلاف التنزيه عند ذكره تعالى فانه لايقتضي وجه الفرق في النهر والمختار عند الكرخي استحبابها كلما ذكر وهو المختار عند السرخسي وفي شرح المجمع انه قول عامة

العلماء ولهذا اختاره صاحب التنوير وقال الدر فى شرحه وعليه الفتوى لكن ثم قال تحقيقا للمقام والمعتمد قول الطحاوى وكذا ذكره الباقانى تبعا لما صححه الحلبى وغيره ورجحه فى البحر باحاديث الوعيد كرغم وابعاد وبخل وجفاء ثم قال فيكون فرضا فى العمر وواجبا كلما ذكر على الصحيح وحراما عند فتح التاجر متاعه ونحوه وسنة فى الصلوة ومستحبة فى كل اوقات الامكان ومكروهة فى صلوة غير تشهد اخير فلذا استثنى فى النهر عن قول الطحاوى مافى تشهد اول وضمن صلوته عليه لئلا يتسلسل بل خصه فى درر البحار بغير الذاكر لحديث من ذكرت عنده فليحفظ وازعاج الاعضاء برفع الصوت جهل وانما هى دعاء لهم والدعاء بين الجهر والمخافتة (قوله اللهم صل على محمد وندب السيادة) اى سيدنا محمد لان زيادة الاخبار بالواقع عين سلوك الادب فهو افضل من تركه ذكره الدر عن الرملى وغيره ومانقل لاتسود ونى فى الصلوة فكذب (قوله كما صليت على ابراهيم) وجه التخصيص بابراهيم لسلامه علينا بقوله وابعث فيهم رسولا منهم اولان المطلوب صلوة يتخذه بها خليلا وعلى الاخير فالتشبيه ظاهر كذا فى النهر وتبعه الدر ولايخفى ان الاشكال المشهور بان وجه الشبه يكون اقوى فى المشبه به وهو يقتضى قوة الصلوة على ابراهيم بالنسبة على الصلوة على محمد عليهما السلام بل فقدها فيه عليه السلام وارد على الاخير ايضا لان الظاهر ان الخلة موجودة فى نبينا واقوى من ابراهيم فالاوجه مانقل عن الشافعى رحمه الله تعالى بان التشبيه راجع الى آل محمد فقط اوماقيل ان المشبه به قد يكون ادنى نحو مثل نوره كمشكات وقيل المسؤل المشاركة فى اصل الصلوة لافى قدرها ونقل عن النووى المقصود تشبيه المجموع بالمجموع ففى آل ابراهيم خلائق من الانبياء لاتعد بخلافه فى آل محمد ويمكن ان يقال المشبه هو الصلوة المسؤلة لانفس الصلوة فيجوز قوة الصلوة على ابراهيم بالنسبة لى الصلوة التى سئلنا اوان التشبيه باعتبار دخول نبينا فى آل ابراهيم اوان الكاف ليس بحقيقة التشبيه بل كالكاف فى قولهم كما دخل زيد خرج عمرو وان المقصود سؤال الصلوة على نبينا وآله مع الصلوة على ابراهيم وآله فالمعنى نسئل الصلوة على نبينا وآله مع ابراهيم وآله وقد وضع لتحقيق هذا التشبيه المحقق الدوانى رسالة حاصله ان الصلوة على ابراهيم قد كانت فاضلة على جميع من تقدم من الانبياء فالمشبه به زيادة الصلوة على من تقدم فالمعنى كما جعلت الصلوة على ابراهيم فاضلة على جميع من تقدم عليه من الانبياء اجعل صلوة نبينا كذلك ونقل فى بعض المواضع عن المواهب اللدنية وعلى القارى وجوه منها ان هذا قبل ان يعلم انه افضل ومنها انه قال ذلك تواضعا ومنها الكاف للتعليل ومنها التشبيه من باب الحاق مالم يشتهر بما اشتهر لامن الحاق الناقص بالكامل ولولاخشية الاملال لاستوفينا مهام المقام (قوله ان يقال اللهم ارحم محمدا) فيه اشارة الى ان الخلاف يعم على مايكون ابتداء فتخصيص البحر بمايكون فى ضمن الصلوة مع دعواه ان الابتداء مكروه اتفاقا اغترارا على افادة ابن الحجر ليس بشئ يعول عليه كما فى النهر (قوله والصحيح) انه لايكره لوروده فى الاحاديث الصحيحة ولاعتب على من اتبع الاثر كما اختاره السرخسى وللتوارث فى بلاد المسلمين كما نقل عن ابى جعفر ولانه عليه السلام اشوق العباد الى مزيد رحمة الله كما فى الزيلعى ولان الصلوة فى معنى الرحمة فيصح قيامه مقامه كما فى النهر عن البعض (قوله ويدعو) اى بالعربية فيحرم بغيرها كما فى النهر (قوله لنفسه وابويه واستاذه) ويحرم سؤال العافية مدى الدهر اوخير الدارين ورفع شرهما والمستحيلات العادية كنزول المائدة قبل والشرعية والحق

حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر لا لكل المؤمنين كل ذنوبهم كما في البحر لكن فليتأمل (قوله بما يشبه القرآن) المشابهة مقحم او يعتبر المغايرة بنية الدعاء والا فالمراد من قوله بما يشبهه لفظا نحو قوله تعالى اللهم ربنا آتنا في الدنيا الاية (قوله عطف على قوله يشبه) المفهوم من شروح الكنز عطف على القرآن (قوله منه) ان يقول لم يقل نحو ان يقول مثلا لئلا يتوهم انه ليس عين المروى اولئلا يتوهم انحصار المروى بما ذكر كما قيل كل ذلك (قوله كل مالا يستحيل الى آخره) كاعطني اموالا وزوجني امرأة (قوله ومايستحيل) كسؤال المغفرة ولو لعمى اوخالى في الاصح وكذا الرزق اذا لم يقيد بمال (قوله والاول فرض عند الشافعي) مستدرك بما مر آنفا (قوله كذا اورد على الكافي) انه قال في سجود السهو لوقدم ركنا بان ركع قبل ان يقرأ او سجد قبل ان يركع سجد للسهو لان مراعات الترتيب واجبة عندنا وفيه تناقض واجيب ان معنى فريضة الترتيب هنا توقف صحة الثاني على وجود الاول حتى لوركع بعد السجود لايعتد به اجماعا فيعيد السجود ومعنى وجوبه ان الاخلال به لا يفسد الصلوة اذا اتى به (قوله لان الشرع لم يعين له) يرد عليه بمطلق النوافل وبما شرع ركعتين من الفرائض (قوله واقتصروا الى آخره) اورد على القصر بما يفهم عن الجلالية من وجوب الترتيب فيما تعددت مشروعيته في كل ركعة كالسجدة وايضا فيما تعددت مشروعيته في جميع الصلوة كعدد الركعات كما في الزيلعي واورده البحر عليه فقد رده في النهر بان الترتيب بين الركعات ليس الا واجبا وتفصيل الايراد والرد ممالا يحتمله المقام (قوله ومنه يعلم الى آخره) قد عرفت آنفا ماهو المنقول عن الزيلعي قال في النهر وهو مأخوذ من الخبازية والنهاية وعليه جرى في الدراية والفتح انتهى واختاره في الدر (قوله مراعاة الترتيب بينهما) الذي فهم من السباق ودل عليه عباراتهم هنا كون الترتيب بين السجدتين فضمير التثنية راجع اليهما كما يدل عليه صريح عبارته فالقول انه راجع لركوع الركعة الثانية واحدى سجدتي الركعة الاولى امر لا ثبت له غايته انه لازم لما ذكر (قوله وتكرارها بفعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) لا يخفى ان الفعل مظهر لامثبت اذ التقدير انه مبين ومفسر موضح (قوله لزم مساواة الى آخره) كون هذا التسوية محذورا بعد تسليم كونها فرضا قطعيا كالاولى مما يحتاج الى البيان على انه يجوز تحقق الفرق بامر آخر والتخصيص عليه مما يحتاج الى البيان ايضا (قوله مع ان الاول اعلى رتبة من الثاني) الاولية والثانوية بالنسبة الى قوله ان اصل السجدة الى آخره لابالنسبة الى قوله لزم مساواة ماثبت الى آخره فالاظهر مع ان الثاني اعلى رتبة من الاول ثم هذه الاعلوية مبنية على وجود الفتاوة بين القطعيات واليقينيات وهذا امر اختلافي مذكور في الاصولين (قوله فان معناه ان مراعات الترتيب الى آخره) تعليل لقوله ويعلم تحقيق الى آخره وجه كون هذا معنى لذلك مما تقدم انه قرر ان الفرضية في الترتيب موقوف على الجزء الصوري ولاجزء صوريا في القراءة لكن لايخفى ان عبارة الذخيرة انما يحتمل هذه الارادة ان كان العبارة نحو ان يقال واما تقديم الركن الذي هو الركوع قبل القراءة الى آخره اذ قوله نحو ان يركع بصيغة التمثيل الجزئي آب عنهما وما سمعت في اول هذه الصحيفة عن باب سجود السهو من الكافي صريح بل محكم في الدلالة على خلاف ما جعله تحقيقا في كلام الذخيرة وهكذا نقل اخي زاده عن شراح الهداية انتصارا للصدر الشريعة (قوله احتراز عما شرع غير مكرر في الركعة

الواحدة) اقول وقد سمعت عن الزيلعي وغيره ان ما تكرر فى كل الصلوة كعدد ركعتها مثله
فى الحكم وقد اطلق الفقهاء فى سجود السهو بانه اذا قدم ركنا اواخره يجب سجدة السهو
وقد قرروا ايضا ان ذلك انما يكون فى ترك الواجب (قوله لما عرفت ان ا قراءة) اورد عليه
ان كلام الذخيرة صريح فى خلافه وماسبق منه مما اقترحته فى بحثه وليس له مبنى من نقل
صريح اوتخريج صحيح اقول ولوسلم هذا وقد عرفت المنقول عن الكافى انه صريح فى
خلافه (قوله اذ لا يلزم من وجوب رعاية الترتيب الى آخره) وقد عرفت مرارا ان وجوب
الرعاية ليس بمختص بصورة بخصوصها (قوله كما اعترف به نفسه الى آخره) الظاهر ان
الكلام فى مطلق الافعال كما نقله صدر الشريعة عن الهداية اولا وكما فى عبارة بعض
الفقهاء وقوله فان مراعاة الترتيب فى الاركان الى آخره لا يوجب الاختصاص بالاركان
على ان هذا منه ليس تحقيقا بل تحقيقه هو قوله و يخطر ببالى (قوله وتكبيرة الافتتاح) قيل
عدهما صاحب الهداية من الاركان وانت خبير ان الكلام هنا مع المصنف على ان عد
الهداية مما يطلب بيانه (قوله ليست بركن) قيل انه من تمام الصلوة لما روى عن ابن مسعود
فيما مر وتمام الشئ جزئه ورد ان الجزئية لا يوجب الركنية اقول ان الكلام على الرواية
وهى على عدم الركنية فى الاصح كما قيل (قوله والقعدة الاخيرة الى آخره) كذا فى الايضاح
لكن قيل للخصم ان يقول يقبل ذلك بالنية فانه اذا كبر بعد الركوع ونوى انه تكبيرة الافتتاح
اوقعد قبل السجدة ونوى انه القعدة الاخيرة يوجد فك الترتيب لامحالة (قوله وتحقيقه) لعل
التحقيق على ما فهم من كلام بعضهم ان الترتيب فرض بين الركوع والسجود وبين السجود
والقعدة الاخيرة وواجب بين القراءة والركوع وفيما تكرر فى كل ركعة كالسجدة اوفى كل الصلوة
كعدد ركعتها (قوله الخروج بصنعه) هذا آخر ماعده من الفرائض وبقى من الفروض
تميز المفروض واتمام الصلوة والانتقال من ركن الى ركن آخر ومتابعته لامامه فى الفروض
وصحة صلوة امامه فى رأيه وعدم تقدمه عليه وعدم مخالفته فى الجهة وعدم تذكر فائتة
وعدم محاذاة امرأة بشرطها وتعديل الاركان عند الثانى والائمة الثلثة قال العينى وهو
المختار واقره المصنف و بسطناه فى الخزائن كما فى الدر (قوله فى قوله الى آخره) جواب عن
دليل الامامين ليظهر وجه اختياره قول الامام فى المتن لكن ظاهره تسليم المقدمة القائلة
بضدية الصلوة مع منع التفريع ولا يخفى ان ضد الشئ كما لا يكون ركنا له لا يكون
شرطا على ان الدليل الاول لهما باق على حاله والحق كما حقق بعض المحققين وتنبه بعض
اخوانه ليس بفرض اتفاقا لانه لاخلاف بين اصحابنا فى ان الخروج بصنعه ليس بفرض وليس فيه
نص عن ابى حنيفة وانما استنبط البردعى لما رأى جواب ابى حنيفة فى هذه المسائل انها
تبطل فقال من ذات نفسه لا تبطل الا بترك فرض ولم يبق عليه الا الخروج منها بفعله
فقال انه فرض وهذا غلط منه قال فى الدر اقره المصنف وفى المجتبى وعليه المحققون فما
اختاره المصنف هنا على خلاف التحقيق (قوله اى مقارنا) مستفاد من لفظ مع اذ هو
للمقارنة اختاره لكونه اصح الروايتين (قوله عن يمينه و يساره) ولو نسى اليسار اتى به
مالم يستدبر القبلة فى الاصح وتنقطع التحريمة بتسليمة واحدة فيحصل التحليل بسلام واحد
(قوله السلام عليكم) هو السنة وكره عليكم السلام ولا يقول وبركاته كما فى المحيط وقال
النووى لانه بدعة لم يثبت فيه شئ لكن فى الحاوى انه حسن لكونه مرويا وقال الحلبى الراوى

له ابوداود (قوله لانه عليه السلام) الاوفق لهذا التعليل ان يزيد على المتن قوله حتى يرى بياض وجهه (قوله ناويا القوم) اى الذين معه فى الصلوة ولو وراءه وامامه دلالة لان المقصود التودد وقيل لانه لما اشتغل بمناجاة ربه صار بمنزلة الغائب وعند التحليل بمنزلة من قدم من سفر وارد عليه انه يفيد عموم من حضر ولو لم يكن معه فى الصلوة مع التصحيح الاختصاص يرد بقول الحاكم انه ينوى لجميع المؤمنين ولو من الجن ودفع بنقل عن السرخسى انه مختص بسلام التشهد وفى الخلاصة ينوى من كان فى المسجد قال البحر ضعيف وقال النهر بل راجح (قوله والحفظة) اخر عن القوم لان المختار ان خواص بنى آدم وهم الانبياء افضل من الملائكة وعوام بنى آدم وهم الاتقياء افضل من عوام الملائكة والمراد من الاتقياء من اتقى الشرك فقط كالفسقة كما فى البحر عن الروضة واقره صاحب النهر وفى مجمع الانهر تبعا للقهستانى خواص البشر واوساطه افضل من خواص الملك واوساطه عند اكثر المشايخ وهل تفارق الحفظة قولان ويفارقه كاتب السيأت عند جماع وخلاء وصلوة والمختار ان كيفية الكتابة والمكتوب فيه مما آثر الله بعلمه وقيل تكتب فى رق بلا حرف كثبوتها فى العقل وهو احد ما قيل فى قوله تعالى وكتاب مسطور فى رق منشور وصحح النيسابورى فى تفسيره انهما يكتبان كل شئ حتى انينه وفى تفسير الدمياطى يكتب المباح كاتب السيئات ويمحى يوم الجمعة والاصح ان الكافر يكتب اعماله وكاتب اليمين كالشاهد وفى البرهان ان ملائكة الليل غير ملائكة النهار مع ابن آدم وولده بالليل والنهار وفى صحيح مسلم ما منكم من احد الا وقد وكل الله به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك قال واياى ولكن اعانى الله عليه فاسلم وقيل بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم ارتد كذا فى البحر والنهر والدر وغيرها (قوله لانهن لايحضرن) فى تقريبه خفاء بل يقتضى هذا كون المدار فى النية حضورهن وعدمها كما فى البحر والاولى فى تعليل هذا الحكم لكراهته حضورهن حضرن ام لا كما فى النهر لكن مفاده هنا ترجيح جانب النية اليهن وقد رجح جانب عدمه فى النهر وايد بنقل عن الخلاصة (قوله ناويا الامام) قيل ولعمرى لقد صار هذا كالشريعة المنسوخة لايكاد وينوى احد شيئا الا الفقهاء وفيهم نظر ثم بعد السلام يكره تأخير السنة الا بقدر اللهم انت السلام ومنك السلام (وقال الحلوانى لابأس بالفصل بالاوراد واختاره الكمال قال الحلبى ان بالكراهة التنزيهة ارتفع الخلاف قلت وفى حفظى حمله على القليلة ويستحب ان يستغفر ثلثا ويقرأ آية الكرسى والمعوذات ويسبح ويحمد ويكبر ثلثا وثلثين ويهلل تمام المائة ويدعو ويختم بسبحان ربك وفى الجوهرة يكره للامام التنفل فى مكانه لا للمؤتم وقيل يستحب كسر الصفوف وفى الخانية يستحب للامام التحول ليمين القبلة يعنى يسار المصلى لتنفل او ورد صيره فى المنية بين تحويله يمينا وشمالا واماما وخلفا وذهابه واستقباله الناس بوجهه ولودون عشرة مالم يكن بحذائه مصل ولو بعيدا على المذهب انتهى لكن فى شرح الكبير للمنية لايوجه للواحد لعدم تقدمه عليه بل يقدم للاثنين (قوله صحة وفسادا) قيل لاوجه لالتزام الفساد (قوله وله واجبات) لانفسد بتركها وتعاد وجوبا فى العمد وسجدة السهو فى السهو وان لم يعدها يكون فاسقا آثما وكذا كل صلوة اديت مع كراهة التحريم يجب اعادتها (قوله وقنوت الوتر) وهو مطلق الدعاء وكذا تكبيرة قنوته وتكبيرة الركوع الثانية كما فى الزيلعى (قوله وتكبيرات العيد) وكذ تكبير ركوع الركعة الثانية كلفظ التكبير فى افتتاحه لكن الاشبه وجوبه فى كل صلوة كما فى البحر (قوله بقدر مايجوز به

الصلوة فانه لو اسر بما دون الآية فى موضع الجهر اوجهر فى الاسرار لايلزم ترك الواجب (قوله واليها آداب) تركه لايوجب اساءة ولاعتابا كترك سنة الزوائد لكن فعله افضل (قوله وكضم فه) ولو باخذ شفته بسنه فان لم يقدر غطاه بظهر يده اليسرى وقيل باليمنى لو قائما والا فيساره نقل عن المجتبى (قوله واخراج كفيه) الالضرورة كبرد (قوله والشروع) ولواخر حتى اتمها لا بأس به اجماعا وهو قول الثانى والثالث وهو اعدل المذاهب كما فى شرح المجمع للمصنف و فى القهستانى من الخلاصة انه الاصح ﴿فرع﴾ لو لم يعلم مافى الصلوة من فرض وسنن اجزأه قنيه كذا فى الدر

﴿فصل﴾

(قوله يجهر) اى وجوبا بحسب الجماعة فاذاجهر فوق حاجة الجماعة فقد اساء ولو ايتم به بعد الفاتحة او بعضها سرا اعادها جهرا على ما فى البحر لكن فى آخر شرح المنية ايتم به بعد الفاتحة يجهر بالسورة ان قصد الامامة والافلا يلزمه الجهر (قوله ووتر بعدها) كذا فى التنوير قال فى الدر قلت فى تقييده ببعدها نظر لجهره فيه وان لم يصل التراويح على الصحيح كما فى مجمع الانهر (قوله لانه المأثور) والسر فيه ان الكل يجهر فى اول الاسلام ثم اخفى فى الظهر والعصر لايذاء الكفار والجهر فى المغرب شغلهم بالاكل وفى العشاء والفجر لرقودهم وفى الجمعة والعيد لكون مشروعيتهما فى المدينة ثم بعد زوال العذر بغلبة المسلمين لم يزل الحكم لان بقاءه يستغنى عن بقاء السبب ولانه اخلاف عذرا وهو كثرة الاشتغال فى هذين الوقتين كما فى البحر (قوله فى زمن النبى الى يومنا هذا) فان قيل هذا التوارث انما هو بالتواتر المفيد للقطع فيلزم فرضية الجهر وانه واجب قلنا يجوز كون التوارث على انه واجب صريحا اودلالة اذلبس خلفه من يسمعه هذا لبس بملايم بمضمون قوله صلت بصلوته صفوف من الملائكة الا ان يقال هذا نظير للعلة الاولى و ان تلك الرواية لبست بمعلومة الثبوت (قوله ويخافت ان قضى) اى الجهرية فى وقت المخافتة (قوله لان الجهر) علة لقوله ولايتخير (قوله وقيل يخير) نقل عن مختصر عصام ان المنفرد يخير فيما يخافت فيه وجعله فى العناية ظاهر الرواية لعدم وجوب السهو عند الجهر سهوا اورد بان لزومه للامام لعظم الجناية بخلاف المنفرد ودفع بان السهو انما نيط بمطلق الوجوب لابآكده قوله المصنف اى الهداية (قوله مخالف لما ذكر شمس الائمة) وكذا تصحيح الظهيرية والخانية على مافى البحر (قوله واجيب عنه) قيل الاوفى بالمراد ان الترديد فى تعليل الهداية لمنع الخلو بالاستقراء ولبس ثالث يصلح للسببية له فقول الدرر فى بحثه بل الاجماع الى آخره لبس له محمل صحيح وعلى ماقررنا لايبقى للتعليل محل اقول بل الاظهر ان يقال ان قول الهداية لان الجهر الى آخره صريح فى الحصر لكن فيه كلام ستقف عليه (قوله فلبس على سببيتها اجماع) ان اريد عدم كونها سببا مجمع لزم تجهيل من ذكر آنفا من عظماء الحنفية وان اريد كونها سببا لبس بمجمع فيجوز السببية فى الجملة لزم بطلان ما ادعى من الاجماع فى الاول والاجماع السابق مانع للاختلاف اللاحق (قوله بالرأى ابتداء) يرد عليه بمافى البحر عن الغاية ان هذه العلة ثابتة بدليل انه يوذن و يقيم للقضاء فلايكون بالرأى ابتداء على حصر الصحة بقوله وهو الصحيح (قوله فيكون مراده الصحة دراية لارواية) فى هذا التفريع خفاء اذ مدار الصحة هو الاجماع والاجماع من قبيل الرواية لا الدراية على ان الدراية على خلاف الرواية لبس بمعلوم الصحة (قوله فيه بحث) هذا مناقضة على الملازمة المتضمنة قوله فينتفى الحكم على طريق الحل واجيب بان الكلام مبنى على الاستقراء ولم نجد الجهر وراء هذين الموضعين

وهذا بمنزلة الاجماع على الحصر وذهول هؤلاء الفحول عن مثل هذا الاستقراء غير بعيد
لايخفى ان الاتفاق من هؤلاء الفحول على هذا الذهول ممايستبعد قطعا على ان وجود المسئلة
فى كلامهم يكفى فى الاستقراء ثم نقول فى تلخيص هذا المنع ان قولكم ان ماذكره المصنف من
سببى الجهر ان كان كلا من الامرين سببا للجهر ثابت بالاجماع كما هو الظاهر فالتفريع
ممنوع لان الحكم انماينبغى اذا كان الاجماع الخ وان كان ان السبب منحصر فى هذين الامرين
كما هو الظاهر من قول الهداية فهذا القول ممنوع كيف ولوكان على الحصر اجماع لما حصل
الذهول (قوله ان ماثبت بالاجماع) يعنى يجوز كون الاصل فى القياس حكما ثابتا بالاجماع
فنقيس الجهر فى قضاء المنفرد على الجهر فى اداء المنفرد لاشتراكهما فى العلة وهو قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان من صلى الحديث فيكون حاصل البحث انه لا اجماع على الحصر
فى هذين الامرين فنثبت الثالث بالقياس (قوله وجواز الجهر فى الوقت) يعنى ان علة هذا
الاجماع ما فهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ فلايرد ان هذا يدل على ثبوت الجهر
فى الوقت فى حق المنفرد بالحديث وقد صرح آنفا انه بالاجماع و بينهما تناف على انه يجوز
ثبوت حكم واحد بحديث واجماع بل بكتاب ايضا كما فى محله (قوله فان الجماعة) لعل الاولى
ان يؤخر هذا القول عن قوله فينبغى ان يكون الجهر الخ اذ الظاهر ان قوله وجواز الجهر
فى الوقت الخ مختص باداء المنفرد (قوله فينبغى ان يكون الجهر) يرد عليه ان الوقت الذى
يقارن الاصل وقت شرع فيه الجهر بخلاف الوقت الذى يقارنه الفرع فافترقا (قوله بدلالة
الحديث) اى على طريق القياس كما دل عليه السياق لابطريق دلالة النص كما فهم من نفس
اطلاق اللفظ فلايرد انه على هذا التقدير لايكون الى الالحاق احتياج (قوله فظهر انه ليس
بصحيح دراية ايضا) هذا صريح فى اختيار جانب الكافى فهذا يوجب الاكتفاء به فى المتن
وقد سوى بينهما بل اشار الى ترجيح جانب الهداية فى المتن بالتقديم فافهم (قوله والجهر
اسماع غيره) اى الكل لارجل او رجلان (قوله ترك سورة اولى العشاء) اى مثلا ولوعمدا (قوله
قرأها) اى السورة وجوبا وقيل ندبا (قوله جهرا) اى السورة والفاتحة لان الجمع بين جهر
ومخافتة فى ركعة شنيع ولوتذكرها فى ركوعه قرأها واعاد الركوع (قوله ولوترك الفاتحة
تذكرها قبل ركوعه قرأها) واعاد السورة ثم ان فرض القراءة آية اقل الاية ستة احرف ولوتقديرا
كلم يلد الا اذا كانت كلمة فالاصح عدم الصحة وان كررها مرارا الا اذاحكم حاكم فيجوز
كما فى الدر عن القهستانى ولو قرأ آية طويلة فى الركعتين فالاصح الصحة اتفاقا لانه يزيد
على قدر ثلاث آيات قصار كما فيه ايضا عن الحلبى وحفظ آية واحدة فرض عين وحفظ جميع
القرآن فرض كفاية وسنة عين افضل من التنفل وتعلم الفقه افضل منهما وحفظ الفاتحة
وسورة واجب على كل مسلم (قوله وتطال) اى بقدر الثلث وقيل النصف ندبا فلو فحش
فلا بأس به (قوله فقط) وقال محمد اولى الكل حتى التراويح قيل وعليه الفتوى (قوله واطالة
الثنية) على الاولى ان بثلاث آيات يكره تنزيها ان تقاربت طولا وقصرا والا اعتبر الحروف
والكلمات و اعتبر الحلبى فحش الطول لاعدد الايات واستثنى فى البحر ما ورد فيه السنة
واستظهر فى النفل عدم الكراهة مطلقا (قوله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم) اللازم من
الدليل تفاوة باية والمطلوب) متضمن لتفاوة بآيتين فالتقريب ليس بتام وقصر المطلوب
من الدليل على ما هو باية و احدة بعيد بل الاولى سوق الدليل على ما هو بايتين

(قوله ولم يتعين سورة) اى على وجه الفرض (قوله لئلا يظن الجاهل) هذا يوهم اختصاص المسئلة بالعالم والامام والظاهر هى عامة لكل بل السنة والفرض فالاولى ان يقال لئلا يوهم التفضيل كما يفهم من النهى (قوله المؤتم لايقرأ) ولو فى السرية مطلقا على الاصح اتفاقا فما فى الهداية من استحسان قراءة الفاتحة فى السرية عند محمد فضعيف كما فى النهر ونقل عن الكمال فكروهة اتفاقا (قوله بل يستمع) اى اذا جهر وينصت اى اذا اسر (قوله على انه خطاب للمقتدين) هذا يوهم اختصاص وجوب الاستماع بالمؤتم لقراءة امامه وقد استدلوا على مطلق الوجوب اى شخص قرأ واى شخص سمع بهذه الاية كما يقتضى عمومها واطلاقها قال البيضاوى فى تفسيرها ظاهر الاية يقتضى وجوبها حيث يقرأ القرأن مطلقا وقد صرح فقهاؤنا قراءة القرأن عند النائم ومن يشتغل بشئ مكروهة (قوله آية ترغيب اوترهيب) هذا مختص بالفرض واما فى النفل فيسئل الجنة ويتعوذ من النار عند ذكرهما ويتفكر فى آية المثل كما فى النهر (قوله كذا الخطبة) فلا يأتى بما يفوت الاستماع ولو كتابة اورد سلام (قوله فانما امروابهما فيها) اى انما امروا بالاستماع والانصات فى الخطبة (قوله سرا) اى فى نفسه وينصت بلسانه عملا بامرى صلوا وانصتوا (قوله بان ظاهر قوله) اسند العطف المذكور الى ظاهر القول اذ فى الباطن عطف على محل وان قرأ بتأويل الحال بمعنى لايقرأ المؤتم بل يستمع حال كون امامه قاريا آية ترغيب اوحال كونه خطيبا اومصليا على ماقيل لكن لايخفى انه يوهم اختصاص الاستماع والانصات بقراءة آية الترغيب او الترهيب ولايبعد ان يقال فى وجهه ان العطف من قبيل علفتها تبنا وماء باردا والاولى فى الوجه مضمون ما ذكر من الجواب بل الاجوبة فانتظر (قوله لانه يقتضى الى آخره) قال الزيلعى وايضا يقتضى ان يكون الخطبة و الصلوة فى نفس الصلوة وليس مرادا لعل عدم ذكر الشارح للاشتراك فى الجواب والد فع واورد ايضا انه يقتضى ان يكون الانصات قبل الخطبة اشد وجوبا على ماهومقتضى ان الوصلية ودفع بانه لوجعل النقيض الاولى بالحكم حال صلوة الجمعة لاند فع جميع ذلك لايخفى انه مبنى على الذهول عماقبله (قوله كان يمكن الدفع) اجاب العينى بان فاعل قرأ هو الامام وخطب هو الخطيب وهوفى حالة الخطبة غير الامام فيكون من عطف الجمل ولايلزم ماذكر اورد عليه هذا انما يتم على التجوز فى المؤتم واجاب البحر ان الضمير فى قرأ وخطب وصلى راجع الى الامام فبالنسبة الى قرأ حقيقة والى خطب وصلى مجاز باعتبار الاول ويجوز الجمع بينهما عند كثير من العلماء انتهى (قوله ولايقرأ المؤتم الى آخره) اورد عليه صاحب النهر انه يلزم عليه التجوز فى الامام ايضا وانه يقتضى اختصاص الانصات بما اذا خطب مع انه ممنوع عن القراءة بمجرد الخروج للخطبة ويمكن دفعه ان مراد الشارح مجرد دفع اعتراض الزيلعى لاتجويز العبارة على وجه يسلم عن جميع المسامحات والمناقشات

﴿ فروع ﴾ مذكور فى النهر والدر يجب الاستماع مطلقا لان العبرة لعموم اللفظ لالخصوص السبب اوانه افضل من القراءة لابأس ان يقرأ سورة و يعيدها فى الثانية وان يقرأ فى الاولى من محل وفى الثانية من آخر ولومن سورة لو بينهما آيتان فاكثر ويكره الفصل بسورة قصيرة وان منكوسا الا اذا ختم فيقرأ من البقرة قرأ فى الاولى الكافرون و بدأ فى الثانية الم تر ثم تذكر يتم وقيل يقطع ويبدأ ولايكره شئ من ذلك فى النفل وثلاث تبلغ قدر اقصر سورة افضل من آية طويلة (قوله الجماعة اقلها اثنان) واحد مع الامام ولو مميزا اوملكا اوجنيا

فى مسجد او غيره وتصح امامة الجنى فى الدر عن الاشباه (قوله سنة مؤكدة) بالهمزة ودونه وهو الاصح فى النهر عن الزاهدى ارادوا بالتأكيد الوجوب وعن البدايع عامة المشايخ على الوجوب جزم به فى التحفة ونحوها وعن المعراج لواجتمعوا على ترك الاذان قوتلوا فكذلك بالجماعة وعن الزيلعى عن كثير من المشايخ انها فريضة فقيل كفاية وقيل عين واعدل الاقوال واقواها الوجوب كما فى البحر ايضا ولذا لا تقبل شهادته اذا تركها استخفافا ومجانة الا بسهو اوتأويل ككون الامام من الاهوج فتقبل حينئذ لكن تسقط بالاعذار فلايجب على مريض ومقطوع يد ورجل من خلاف او رجل فقط وشيخ كبير عاجز واعمى وان وجد قائدا ويسقط ايضا بمطر وطين وبرد شديد وظلمة كذلك وريح ليلا لانهارا اوخوف على ماله اومن غريم اوظالم ومدافعة احد الاخبثين وقيامه بمريض وحضور طعام يتشوق اليه نفسه واشتغاله بالفقه لابغيره كذا اختار الدر عن الباقانى تبعا للبهسنى الا اذا واظب تكاسلا فلايعذر ويعذر ولو باخذ المال اطلقه فى الخلاصة واوله البزازى بحبسه مدة ثم اختلف فى افضلية جماعة حيه مع جماعة المسجد الجامع وفى المسجد يختار اقدمهما فان استويا فاقربهما الى بيته فان استويا خير العامى والفقيه يذهب الى اقلهما قوما ليكثروا او الى مجلس استاذه كذا فى النهر (قوله الاعلم) اى باحكام الصلوة فقط صحة وفسادا بشرط اجتنابه عن الفواحش الظاهرة وحفظ قدر فرض وقيل واجب وقيل سنة فلوقدموا غير الاولى اساؤا اطلقه فى النهر عن زاد الفقيه وزاد فى الدر قوله بلا اثم ثم هذا ان لم يكن ثمه امام راتب فيقدم هو وان لايكون الصلوة ممن يطعن فى دينه وان لايكون فى منزل انسان فهو اولى مطلقا الا السلطان او القاضى وقدم الحدادى الوالى على الراتب (قوله اكثرهم سنا وفسر) اى الاقدم اسلاما فيقدم شاب على شيخ اسلم وقالوا يقدم الاقدم ورعا وفى النهر عن الزاد وعليه يقاس سائر الخصال فيقال يقدم اقدمهم علما ونحوه فحينئذ فقلما يحتاج الى القرعة (قوله اى اكثرهم صلوة) قال فى الدر زاد فى الزاد ثم اصبحهم اى اسمحهم وجها ثم اكبرهم سنا (قوله من كثر صلوته بالليل) هذا الحديث وان كان مذكورا فى الجامع الصغير ومنقولا فى النهر عن الكافى فى مقام الاحتجاج بلاطعن لكن فى البحر بعد النقل عن الكافى انه ضعيف عند اهل الحديث وفى موضوعات على القارى عن السخاوى انه موضوع باتفاق اهل الحديث فالاولى كما فى البحر عن البدايع ابقاء احسن الوجه على ظاهره كما مر آنفا لان صباحة الوجه سبب لكثرة الجماعة (قوله فالاشرف نسبا) زاد فى البرهان ثم الاحسن صوتا وفى الاشباه ثم الاحسن زوجة ثم الاكثر مالا ثم الاكبر جاها (قوله فالانظف ثوبا) ثم الاكبر رأسا والاصغر عضوا ثم المقيم على المسافر ثم الحرى الاصلى على المعتق ثم المتيمم عن حدث على متيمم عن جنابة (فائدة) لايقدم احد فى التزاحم الا بمرجح ومنه السبق الى الدرس والافتاء والدعوى فان استووا فى المجتبى اقرع بينهم انتهى (قوله او الخيار الى القوم) فلو اختلفوا اعتبر اكثرهم (قوله وكره امامة عبد) قيل عن القهستانى عن الخلاصة ولو معتقا لعله عند وجود الاولى والكراهة تنزيهية (قوله او عجميا) فيدخل تركمان واكراد وعامى كما فى الدر (قوله واعمى) ونحوه اعشى قال فى التنوير هنا الا ان يكون اعلم القوم (قوله لايكفر به) قال فى الدر حتى الخوارج الذين يستحلون دماءنا واموالنا وسب الرسول وينكرون صفاته تعالى وجواز رؤيته لكونه عن تأويل وشبهة بدليل قبول شهادتهم الا الخطابية ومنا من كفرهم انتهى لكن لايخفى ما فى البعض من التأمل (قوله جاز مع الكراهة) هذا ان وجد

غيرهم والا فلا كراهة كما فى البحر (قوله صلوا خلف كل بر وفاجر) فى النهر عن المحيط صلى خلف فاسق اومبتدع نال فضل الجماعة وكذا يكره خلف امرد وسفيه ومفلوج وابرص شاع برصه وشارب خمر وآكل ربوا ونمام ومراء ومتصنع ومن ام باجرة قهستانى زاد ابن ملك ومخالف كالشافعى لكن فى وتر البحر ان تيقن المراعاة لم يكره اوعدمها لم يصح وان شك كره على ما فى الدر (قوله وكره تطويله) اى تحريما ان زائدا على قدر السنة فى قراءة واذكار رضى القوم اولا لاطلاق الامر بالتحقيق كما فى النهر (قوله لقوله عليه السلام) فى الشرنبلالية ظاهر الحديث انه لايزيد على صلوة اضعفهم مطلقا ولذا قال ابن الكمال الا لضرورة وصح انه عليه السلام قرأ بالمعوذتين فى الفجر حين سمع بكاء صبى (قوله وكره جماعة النساء) ولو فى النفل كالتراويح الا الجنازة عند التعين اذ الكراهة ترتكب لتحصيل الفريضة اذ عند تعارض مفسدتين روعى اعظمهما ضررا بارتكاب اخفهما فان قيل هذا تعارض مفسدة ومصلحة والاصل فيه ترجيح رفع المفسدة لان ترك ذرة مما نهى الله افضل من عبادة الثقلين ومن ثم جاز ترك الواجب دفعا للمشقة ولم يسامح فى الاقدام على المنهيات كما فى الاشباه قلت لعل ذلك عند تساويهما فى القوة اوتقاربهما والا قد ذكر فيه ايضا انه قد تراعى المصلحة لغلبة المفسدة كالصلوة مع فقد شرطها كالطهارة اوالستر وكالكذب للاصلاح (قوله لم يتقدم الامام) فلو تقدمت اثمت الا الخنثى (قوله كالعراة وان كره جماعتهم) تحريما كما فى النهر عن الفتح (قوله كل جماعة) والوعظ فبالاولى وكذا العبد وكذا يكره امامة الرجل لهن فى بيت ليس معهن رجل غيره ولامحرم منه او زوجته اوامته والا فلا كما فى المسجد كما فى البحر (قوله والجبانة) اى الصحراء يعنى ان كان الطريق متسع فيمكنها التحاشى فى الذهاب والاياب فيه اشارة الى انه لو كان فى الجامع موضع مخصوص لهن بباب مخصوص بحيث لايتصور الاختلاط جاز كما ذكر بعض (قوله الفتوى اليوم على الكراهة) قال الدر واستثنى الكمال بحثا العجائز الفانية (قوله ويقف الواحد ولوصبيا يعقل) فيه اشارة الى ان الواحدة تتأخر (قوله لان العبرة بموضع الوقوف) فلوتفاوتت الاقدام صغرا او كبرا فالاصح انه مالم يتقدم اكثر قدم المقتدى لاتفسد فى النهر عن المجتبى (قوله ويقف الاثنان) قال البحر لوقال والزائد خلفه لكان شاملا بما زاد على الاثنين قال النهر انه منفهم بطريق الاولوية لكن لوكان مراد البحر لكان الشمول بطريق العبارة وان شمل بطريق الدلالة لايدفعه جواب النهر ثم انه لوتوسط فان بين اثنين فمكروه تنزيها وان اكثر فتحريما (قوله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل كذلك) حيث تقدم على انس واليتيم وماعن فعل ابن مسعود فدليل الاباحة كما فى البحر عن الهداية ولوقام واحد بجنب الامام وخلفه صف كره اجماعا ولو وجد فرجة فى الصف الاول لا الثانى كان له ان يخرق الثانى ويصلى فى الاول لانه لاحرمة له لتقصيرهم وفى الحديث من سد فرجة غفرله وينبغى للامام ان يأمرهم بان يتراصوا ويسدوا الخلل ويسووا مناكبهم ويقف وسطهم ولوصلى على رفوف المسجد ان وجد فى صحنه مكانا كره كقيامه فى صف خلف صف فيه فرجة ومفوت لفضيلة الجماعة وان لم يفوت اصل بركة الجماعة فتضعيفها غير بركتها وتفويت بركتها هى عود بركة الكامل منهم على الناقص (قوله ويقتدى متوضئ) ولومع متوضئ بسؤر حمار فى الدر عن المجتبى (قوله وغاسل بماسح) ولو على جبيرة (قوله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى آخر صلوته) وابو بكر يبلغهم تكبيره وبه علم جواز رفع المؤذنين اصواتهم فى جمعة وغيرها

قال فى النهر عن الفتح اما ما تعارفوه فى زماننا لا يبعد انه مفسد لعدم خلوه عن مد همزة اكبر او بائه وان الصباح زيادة على قدر الحاجة يلحق بالكلام (قوله والامام مضطجعا) هذا هو المختار للزيلعى لكن فى النهر عن التمرتاشى الاظهر الجواز على قولهما وكذا على قول محمد فى الاصح وهو المناسب للاطلاق (قوله ومتنفل بمفترض) اطلاقه شامل للتراويح وهو امر اختلا فى وصحح قاضيخان عدم الجواز واورد عليه البحر انه بناء الضعيف على القوى وهو جائز اشار فى الدر الى الجواب عنه بقوله وكأنه لانها سنة على هيئة مخصوصة فيراعى وصفها الخاص للخروج عن العهدة (قوله لان الحاجة) والقراءة فى اخيرى الفرض وان كانت نفلا مع كونها فرضا فى النفل لكنه مختص بكون المصلى منفردا اولانه بالاقتداء صارت نفلا فى حقه ايضا كما فى البحر (قوله اما المرأة فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) المسئلة المطلوبة مطلق عدم الجواز والمفهوم من هذا الدليل هو عدم التقدم ولا يلزم من عدم جواز التقدم عدم جواز الصلوة اصلا اذ يجوز ان يكون امامتهن بلا تقدم كامامة بعضهن لبعض تأمل (قوله واما الصبى فلانه متنفل) لا يخفى ان مسئلة المتن مطلقة شاملة للنفل ايضا وهو المختار كما فى الهداية وقول العامة مع كونه ظاهر الرواية كما فى البحر واللازم من الدليل عدم جواز اقتداء المفترض فقط وتخصيص المسئلة بالمفترض وان كان مذهب المشايخ بلخ لكنه مع كونه مخالفا لاطلاق اللفظ قد عرفت انه مخالف للمختار فالاولى وان يعلل بما فى نحو البحر والنهر من ان نفل الصبى غير مضمون بالافساد ونفل البالغ مضمون وما اورد عليه الاقتداء بالمظنون صحيح مع انه غير مضمون بالافساد مدفوع بانه مجتهد فيه فاعتبر العارض عدمه بخلاف نفله (قوله ولاقارئ بامى) يعنى حافظ آية من القرآن بغير حافظ لها وكذا لا يأتى باخرس لقدرة الامى على التحريمة فصح عكسه (قوله تبعا الامامة) وانما اعتبر هنا التبعية دون الاولى لانه اتصل المغير بالسبب وهو الوقت كما تغير نية الاقامة وفرض المسافر قابل للتغيير حال قيام الوقت كنية الاقامة فيه بخلاف الاولى لان فرضه لا تتغير بعد الوقت لانقضاء السبب كما لا تغير نيته الاقامة كما فى صلوة المسافر من البحر (قوله وسيأتى زيادة تحقيق) لا يخفى انه لم يكن فى هذا الباب زيادة تحقيق معتدة بها كما يظهر لمن رجع اليه (قوله ان امامه محدث) وكذا كل مفسد فى اعتقاد المقتدى (قوله اعاد) فيلزم على الامام اخبار القوم بفساد صلوته من حدث او جنابة او فقد شرط او ركن مثلا وهل يلزم عليهم الاعادة حينئذ ان عدلا نعم والا ندبت وقيل لا لفسقه باعترافه ولو زعم انه كافر لم يقبل منه لان الصلوة دليل الاسلام واجبر عليه وان لم يمكن الاخبار باللسان فبالكتاب اوالرسول على الاصح ولو معينين والا لا يلزمه كما فى البحر عن المعراج وصحح فى مجمع الفتاوى عدمه مطلقا لكونه عن خطأ معفو عنه لكن الشروح مرجحة على الفتاوى كذا فى الدر (قوله فى الاخيرين ولو فى التشهد) اما بعده فيصح لخروجه بصنعه (قوله فسدت للكل) اى الامام وجمع المؤتم والخليفة اما الخليفة فلما ذكره بقوله لان القراءة وجبت الى آخره واما الامام والمؤتم فلان استخلافه هذا عمل كثير وصلوة القوم مبنية على صلوته كما فى البحر والنهر تأمل (واعلم انه يصح صلوة كل من الامى والقارى وحده فى الصحيح بخلاف حضور الامى بعد افتتاح القارى ان لم يقتد به وصلى منفردا فتفسد فى الاصح (قوله الرجال) ولو عبيدا (قوله فالصبيان) ظاهره تعددهم فلو واحدا دخل فى الصف (قوله لو حاذته وهو الاظهر وفى بعض النسخ حاذته بلا اداة شرط فقيل ان اداة الشرط ساقطة

من الناسخ بدليل الجواب لايخفى ان حذف مثل هذا الشرط كثير شايع فى كلام الفقهاء فعلى هذه النسخ لايرد عليه ذلك ايضا (قوله كون محاذاة المرأة) واما محاذاة الامرد الصبيح المشتهى لاتفسدها على المذهب وما فى جامع المحبوبى ودرر البحار من الفساد فضعيف لانه فى المرأة غير معلول بالشهوة بل بترك فرض المقام كما حققه ابن الهمام على ما فى الدر (قوله لوكانت مجنونة) اورد عليه النهر بان الظاهر ان المجنونة خارجة بقوله فى صلوة وهو الثالث هنا لعدم صلوتها (قوله ولو كانت محرما) اوزوجته (قوله تنفر عنها الطباع) لكونها مشتهاة فى الماضى (قوله مشتركة بينهما) فمحاذاة المصلية بمصل ليس فى صلوة بها ليس بمفسد وان كره كما فى الفتح وادناه اى الحائل قدر مؤخر الرحل قيل عن المغرب مؤخرة الرجل لغة فى آخرته وهو الخشبة العريضة التى تحاذى رأس الراكب وقيل انه يقال بالفارسى پالان شتر (قوله فسدت صلوته) لو مكلفا والالا (قوله ان نوى امامتها) اى وقت شروعه لابعده وان لم تكن حاضرة على الظاهر ولو نوى امرأة معينة اوالنساء لاهذه عملت نيته والاصلوتها اى والاينو بها فسدت صلوتها كما اشار اليها بالتأخر فلم تتأخر لتركها فرض المقام فتح (قوله وتحت اقدامهم نساء اوطريق) اى تحتهم نساء اوطريق بحيث اذا فرض خط مستقيم فى موضع قدمى المصلى الى جانب السفل يكون تلك النساء اوالطريق قدام ذلك الخط على ماقيل (قوله فلا محاذاة) اورد بان الصواب ولامحاذاة بالواو لان كلامنهما مفسد للصلوة على حدة (قوله وان قام على سطح داره) قال فى الدر ولو اقتدى من سطح داره المتصلة بالمسجد لم يجز لاختلاف المكان درر وبحر وغيرهما واقره المصنف لكن تعقبه فى الشرنبلالية ونقل عن البرهان وغيره ان الصحيح اعتبار الاشتباه فقط قلت وفى الاشباه وزواهر الجواهر ومفتاح السعادة انه الاصح وفى النهر عن البزازية اختيار جماعة من المتأخرين فسبقه الحدث اى مثلا فان النوم والغفلة والزحمة كذلك (قوله فى القراءة التى يجهر الامام بها) فيه اشارة الى انه لايثنى حين الشروع فى هذه الصورة (قوله بترك القراءة) اى فى احديهما (قوله لا بالمحاذاة) لعدم الاشتراك فى الصلوة (قوله حتى لايؤتم) ولو نسى احد المسبوقين المتساوين كمية ماعليه فقضى ملاحظا للآخر بلا اقتداء صح (قوله وعلى الامام سجد تا سهو) اى ولوقبل اقتدائه كما يأتى ثم ان هذا القيام ان قبل قعود الامام قدر التشهد لايعتد باداثه وان بعده فيعتد لكن كره تحريما الا لعذر كخوف حدث وخروج وقت فجر وجمعة وعيد ومعذور وتمام مدة مسح ومرور مار بين يديه فان فرغ قبل سلام امامه ثم تابعه فيه صحت كذا فى الدر (قوله فعليه ان يعود) اى ان لم يقيد الركعة بالسجدة فلو تابع بعدها فسدت صلوته (قوله اذا سهى) اى فيما يقضى (قوله وعليه مجرور معطوف على المحاذاة) اى لو تبدل اجتهاده فيه فى القبلة الى غير مجتهد الامام بعد فراغ الامام تفسد (قوله قضى بعده) اى بعد سلام الامام (قوله وفصل بقعدة) اى فصل بين الركعتين المذكور وعن الفتح ولو ترك التشهد جاز استحسانا لاقياسا (قوله ولو ادركها) فى الحاشية العزمية عن الخلاصة ولو ادرك ركعتين منها يقضى ركعتين ويقرأ فيهما ويتشهد ولو ترك القراءة فيهما اوفى احديهما فسدت صلوته انتهى (قوله بالنظر الى التشهد) لانه يقضى الاخير فى حق التشهد

﴿باب الحدث فى الصلاة﴾

لما كان من العوارض اخره ولكونه غير مفسد فى بعض الاحوال قدمه على المفسد وهو وصف شرعى يحل فى الاعضاء يزيل الطهارة (قوله سبقه حدث) اى سماوى لا اختيار للعبد فيه

ولا في سببه غير موجب للغسل ولا نادر الوجود ولم يأت بعده بمناف له به ولم يتراخ بلا عذر كزحمة ولم يظهر حدثه السابق كمضي مدة مسحه ولم يتذكر فائتة وهو ذو ترتيب ولم يتم المؤتم في غير مكانه ولم يستخلف الامام غير صالح لها ولم يؤد ركنا مع حدث او مشى كما في النهر والدر كما يفهم بعضه من مسائل الباب وبه يظهر فائدة لزوم التقييد بقوله غير مانع للبناء (قوله يستخلف) اى ولو في جنازة بلا تكلم بل باشارة اوجر لمحراب ولو لمسبوق مشيرا باصبع ان الباقي ركعة وباصبعين ان ركعتين واضعا يده على ركبتيه (قوله لترك ركوع) وعلى جبهته لترك سجود وعلى فمه لقراءة وعلى جبهته ولسانه لسجدة تلاوة وصدره لسهو ان لم يعلم الخليفة بذلك (قوله استخلافه واجب) فسر في النهر بالجواز واورد على ابن ملك على تفسيره بالوجوب كالشارح بان للامام تركه اذا كان الماء في المسجد وينتظره القوم كما في الزيلعي ولذا تبعه في الجواز صاحب الدر لكن المفهوم من كلامهم ان اطلاق الجواز ليس على ما ينبغي كاطلاق الوجوب بل الحق التفصيل الجواز عند قرب الماء والتدارك في امد قليل والوجوب عند العدم فالحق ينبغي ان يكون مع الشارح لغاية قلة ذلك ووضع المسئلة على الاعم الاغلب لا على القليل النادر (قوله ما لم يجاوز الصفوف) في الصحراء ما لم يتقدم فحده السترة او موضع السجود على المعتمد كالمنفرد (قوله من المسجد) او الجبانة او الدار (قوله فلو لم يستخلف) وينبغي ان يعلم هنا انه لو لم يستخلف فتقدم واحد بنفسه اوقدموا القوم جاز ان لم يخرج من المسجد والافسدت صلوة القوم دون الامام ولو تقدم رجلان فالاسبق اولى ولو قدمهما القوم فالعبرة للاكثر ولو استويا فسدت صلوتهم والتفصيل في النهر (قوله كما اذا حصر) تنظير لا تمثيل فلا يتوهم انه ليس من مسائل باب الحدث في الصلوة (قوله لم يجز الاستخلاف) بل يركع ويمضي على صلوته ولو استخلف تفسد كما في الزيلعي ثم هذا الحصر مشروط بنحو خجل وخوف واما لو نسي القراءة اصلا فلا لانه صار امّيا كما في النهر (قوله ويبني باقيها على ما مضى) قيل ليس له فائدة غير افساد الكلام فان البناء ليس قبل التردد الا في اذ عوده الى مكانه لا يكون بعد البناء بل قبله اقول العبارة كذا في التنوير وقوله يبني الى آخره مجمل وقوله يتم ثمه او يعود تفصيل وتقسيم وليس في هذا الكلام ما يدل على البعدية فافهم (قوله او يعود الى مكانه) اورد ان هذا مشي بلا ضرورة فيلزم الفساد ودفع ان هذا ليس مشي حكما لان حرمة الصلوة تجعل الاماكن كواحد بدليل ان من صلى على الدابة وتلا آية السجدة مرارا والدابة تسير يكفيه سجدة واحدة وايضا لا يخفى ان اتحاد المكان يصلح ان يكون ضرورة فيختار ظاهره عدم ترجيح احد جانب اصلا وفي الدر الاول اولى عاد الى مكان قطعا اى حتما فلو عاد قبل فراغ الامام فيشتغل اولا بقضاء ما سبقه الامام بغير قراءة ولو تابع امامه اولا ثم قضى ما سبقه جازت كما في الحاشية الوانية (قوله والافضل للمنفرد) قال في البحر والنهر الاستيناف افضل في حق الكل على ما عليه ظاهر المتون وفي حق المنفرد فقط والبناء افضل في حق الامام والمقتدى على ما في المستصفى ويقرب اليه ما في الهداية والكافي بل عامة الكتب عليه على ما في بعض الحواشي فما ذكره المص مع عدم موافقته لشيء مما ذكر لا يخلو عن نوع تناف بين قوله في المتن ومقتد فرغ وفي الشرح والمقتدى اذ مقتضى الاول الاستيناف والثاني البناء في حق المقتدى وحمل ما في الشرح على اصل الجواز وما في المتن على الافضل مخالف لما نقل عن البحر آنفا وايضا ايراد قوله في الشرح ويبني الامام

الى آخره ليس له كثير فائدة عند شرح هذا المتن وقوله ليكون ابعد عن شبهة الخلاف الخ
تقليلا للافضلية لمجموع المنفرد والمقتدى مخالف لما فى عامة الكتب من تخصيصها
بالاول فقط (قوله ولو استخلف مسبوقا) وكذا لاحقا اومقيما وهو مسافر (قوله اتم صلوة
الامام) ولو جهل الكمية قعد فى كل ركعة احتياطا (قوله يضره) اى المسبوق وكذا
يضر من حاله كحال الامام المسبوق (قوله فسدت صلوة المسبوق) الا اذا قيد ركعة
بسجدة لتأكيد انفراده كذا فى الدر (قوله اى لا تفسد) قيل لانهما منهيان لامفسدان
(قوله فانه منه) بضم الميم من الانهاء اى متمم لا مناف (قوله ولكنه يقطع فى اوانه)
وهو بعد التشهد (قوله وكذا الخروج) اى كالكلام الخروج من المسجد (قوله والامناء
بالاحتلام) من المنى وفى بعض النسخ الانزال لعل وجه التقييد به مع ان الاحتلام
مستلزم للانزال لما فى العناية من ان الاحتلام هو البلوغ بالسن يعنى اعم من الانزال والسن كما فى
البحر ولان الاحتلام فى اللغة اسم لما يراه النائم نزل اولا وان غلب على ما يراه من خاص لكن
فيه نظر لما ذكر فى كتاب الحجر من ان الاحتلام لا ينفك عن الانزال فالاولى ان لا يذكره كما فى بعض
الكتب المعتبرة (قوله بان نام) الاظهر والاخصر والاشمل بنوم اوتفكر اومس اونظر وايضا
تقييد النوم بقوله لا ينقض الوضوء مستدرك اذ الاحتلام عند النوم المنقض للوضوء مانع ايضا
والقول ان وجه التقييد دفع توهم كون العلة مجموع النوم والاحتلام دون الاحتلام فقط ضعيف
(قوله اوغيره) هذا على ما عندنا من النسخ مرسوم على ان يكون من الشرح ولا يخفى ما فيه
من الخلل حينئذ ولو جعل من المتن لاندفع الخلل بل النظر السابق (قوله اى ظهور عورتها
فى الاستنجاء) الظاهر من عورتها الغليظة وقد قيل بظهور ذراعها (قوله ادى ركنا مع الحدث)
اى مع الحدث والمشى تركه لظهوره من النسق الآتى (قوله والمكث قدر اداء ركن) اى ان
لم ينو الاداء (قوله بعد التشهد) اى بعد جلوس قدر التشهد قيل ولو بعد سبق الحدث
(قوله تمت الصلوة) اى اصل الصلوة والا فتعاد لترك واجب السلام (قوله خلافا لهما)
قال فى الدر ورجحه الكمال وفى الشرنبلالية والاظهر قولهما بالصحة بالاثنى عشرية وهى
ذكره بقوله فتبطل بقدرة المتيم (قوله فتبطل بقدرة المتيم) وجه التفريع ان تلك الامور
مفروضة الوجود بعد التشهد (قوله بطلت صلوته) خلافا لزفر وتنقلب نفلا (قوله ولهذا
غيرت) لكن ينبغى ان يغير ايضا قوله فى المسئلة الثانية ورؤية المتوضئ بقوله وقدرة المتوضئ (قوله
ونزع الماسح خفه) اى الواحد ولذا افرده (قوله ان وجد الماء) اى وقدر على استعماله (قوله
ولا يستقيم الاعلى قولهما) كذا على ما فهم من الزيلعى لكن تعقبه النهر بانهما عينا ثلاث آيات بلا
تقييد بسورة لا يخفى ان مراده بالاستقامة على قولهما هى الاستقامة مطلقا يعنى ولو بتأويل فالمراد
اقل سورة اومثلها كما هو المشهور فى نحوه واما التأويل على تطبيق قول الامام فبعد تسليم
امكانه بعيد لا يخفى (قوله وتذكر فائتة) ولو وترا وينبغى ان يقيد باتساع الوقت (قوله وتقديم
القارى) اميا فى النهر عن ابى جعفر وفخر الاسلام بامه اجماعا وصححه فى الكافى وغيره وفى الفتح
وهو المختار لان الاستخلاف عمل كثير (قوله وطلوع الشمس فى الفجر) وزوالها فى العيد ودخول
وقت من الثلثة على مصلى القضاء (قوله ودخول وقت العصر) بان بقى فى قعدته الى ان صار
الظل مثليه (قوله فى الجمعة) بخلاف الظهر فانه لا تبطل كما فى بعض الحواشى بان هذا القيد
اتفاقى اذ الظهر كذلك ليس بشئ (قوله ركع اوسجد) قيل له فى هذا المقام (قوله قطعا)

اى فرضا (قوله ولوكان اماما) لعل هذا استطرادى ليس من شرح المتن ابتداء (قوله انه ترك سجدة) صلبية اوتلاوية (قوله لايجب عليه اعادتها) قال فى النهر وظاهر ما فى الخانية انه يعيدهما والاصح لا لعدم فرضية الترتيب فى مكرر بخلاف المتحد واعترض ان انتفاء الافتراض لايستلزم ثبوت الاولوية لجواز الوجوب بل هو الثابت على مامر فى الواجبات من انها من مراعات الترتيب فيما شرع مكررا واجاب فى الكافى انه سقط بالنسيان وتمامه فيه (قوله فسدت صلوته) الظاهر اى صلوة الامام لان الاختلاف انما هو فيها واما صلوة المقتدى ففاسدة اتفاقا (قوله اذا لم يوجد منه استخلاف) وان وجد فصلوة الامام والمستخلف باطلة اتفاقا (قوله ولايجب) عليه الاستيناف بالتأخير

﴿ باب ما يفسد الصلوة ﴾

(قوله يفسدها السلام عمدا) ان اريد من السلام سلام التحليل فتقييده بالعمد مسلم لكن مقابلته بقوله ورده يقتضى كونه سلام التحية وان سلام التحية فتقييده بالعمد ليس بصحيح اذ التحية مفسدة ولوسهوا ولولم يشتمل على خطاب كما فى النهر عن الخلاصة وما فى الصدر الشريعة والمجمع بتخصيص العمد كما هنا مختص بالتحليل هناك دون هنا (قوله ورده) اى بلسانه واما باليد وكذا الرأس فمكروه على المعتمد الاان يصافح بنيته السلام لانه عمل كثير (قوله وفى النهر عن صدر الدين الغزى (شعر) سلامك مكروه على من ستسمع ❊ ومن بعد ما ابدى يسن ويشرع ❊ مصل وتال ذاكر ومحدث ❊ خطيب ومن يصغى اليهم ويسمع ❊ مكرر فقه جالس لقضائه ❊ ومن بحثوا فى الفقه دعهم لينفعوا ❊ مؤذن ايضا اومقيم اومدرس ❊ كذا الاجنبيات الفتيات امنع ❊ والعاب شطرنج وشبه بخلقهم ❊ ومن هو اهل له يتمتع ❊ ودع كافرا ايضا ومكشوف عورة ❊ ومن هو فى حال التغوط اشنع ❊ ودع آكلا الا اذا كنت جايعا ❊ وتعلم منه انه ليس يمنع ❊ كذلك استاذ مغن مطير ❊ فهذا ختام والزيادة تنفع ❊ وصرح فى الضياء بوجوب الرد فى بعضها وبعدمه بقوله سلام عليكم بجزم الميم (قوله والكلام مطلقا) كذا فى المجمع واورد عليه البحر الاولى التكلم اى النطق بالحروف سمى كلاما اولا ورده النهر المراد من الكلام هنا هو اللغوى لاالنحوى ثم المراد بالكلام النطق بحرفين اوحرف مفهم كع وق امرا ولو استعطف كلبا او هرة اوساق حمارا لاتفسد لانه صوت لاهجاء له (قوله اى سواء كان) وكذا سواء كان نائما اوجاهلا اومخطأ اومكرها هو المختار وحديث رفع عن امتى الخطاء محمول على رفع الاثم وحديث ذى اليدين منسوخ (قوله بما يشبه كلامنا) فى البحرانه قيد للكلام والدعاء وفى الزيلعى للدعاء فقط ورجح فى النهر ذلك فان التكلم مفسد مطلقا (قوله لالذكر الجنة والنار) فلو اعجبته قراءة الامام فجعل يبكى ويقول بلى اونعم اوارى لاتفسد سراجية لدلالته على الخشوع (قوله لان الانين فيه) اشارة الى ان قوله لوجع اومصيبة قيد لما بعد الانين لاللبكاء فقط كما توهم (قوله فعزونى) بزاى مشددة بعدها واوجمع اصله من عزا يعزى من باب تعب اى صبر على ما اصابه وما صحح فى بعض الحواشى من التعزيز بمعنى التقوية فليس بمناسب هنا بل الداعى اليه سقامة نسخته (قوله وتنحنح) اى بحرفين (قوله بلاعذر) فلو بعذر لا ولو وجدت الحروف وكذا الانين والتأوه (قوله بل كان لتحسين الصوت) يرد عليه ان التنحنح لاصلاح الصوت اوتحسينه وكذا الاهتداء امامه اولاعلام انه فى الصلوة ليس بمفسد على الاصح كما فى البحر والنهر ولذا قال الاشمل ان يزيد قوله وغرض صحيح ومن ثمه قال فى التنوير والتنحنح بلاعذر اوغرض

صحيح وفسر بماذكر نعم الافساد مختار للظهيرية وقال في البحر وظاهر الكتاب ايضا و بالجملة عدم الافساد راجح فما اختاره خلاف الراجح والاصح (قوله وتشميت عاطس) اي لغيره فلو لنفسه لا كما في البحر ولذا قيده به في الدر (قوله اوالسامع الحمد لله لايفسد) اطلق ولبس كذلك لانه ان لم يرد جوابا ولا تعليما لا تفسد اتفاقا وان اراد جوابا ففيه اختلاف وان تعليما فتفسد اتفاقا (قوله وجواب خبرسوء) وكذا كل شيء قصد به الجواب مطلقا اوالخطاب فلوسمع اسم الله فقال جل جلاله اوالنبي فصلى عليه اوقراءة الامام فقال صدق الله ورسوله تفسد ان قصد جوابا ولوسمع اسم الشيطان فلعنه يفسد وقيل لا ولوحوقل لدفع الوسوسة ان لامور الدنيا تفسد والا لا ولودعى لاحد اوعليه فقال آمين تفسد ولاتفسد الكل عند الثاني والصحيح قولهما عملا بقصد المتكلم فلوامتثل بامر غيره فقيل تقدم فتقدم اودخل فرجة الصف احد فوسع له فسدت بل يمكث ساعة ثم يتقدم برأيه قهستاني عن الزاهدي كما في الدر (قوله وقراءته من مصحف) اي مما فيه قرآن قيل لا فرق بين القليل والكثير و بين الحافظ وغيره لكن في الحافظ الذي لايحمل الاصح عدم الافساد وادعى البزازي الاجماع عليه ولايفسد في القراءة قدر الاية على الاظهر على مانقل عن الحلبي اعني ابن امير الحاج وعندهما يكره فقط وعند الشافعي بلا كراهة (قوله وان فتح على امامه لايفسد) قرأ قدر مايجوز به الصلوة ام لا انتقل الى آية اخرى ام لا كرر ام لا هو الاصح كما في النهر و يشير اليه عبارة الشرح وفي الحواشي الفتوى عليه (قوله ان انتقل الى آية اخرى) في شرح المنية عن الكافي الصحيح الذي عليه عامة المشائخ عدم الفساد مطلقا (قوله وكذا صلوة الامام) في قاضيخان الاصح عدم الفساد (قوله وللامام ان لايلجئهم اليه) وكأن يردد الكلمة اويقف ساكتا لانه مكروه كما في النهر (قوله قدر الفرض) هذا ظاهر الزيلعي لكن في النهر عن الفتح ترجيح قراءة قدر المستحب قال في شرح المنية وعن ابن الهمام وهو الظاهر (قوله واكله) ولو سمسمة (قوله اما اذا كان فابتلعه) اطلقه لكن ان لم يكن قدر الحمصة كما في الصوم هو الصحيح كما في الدر عن الباقاني فلو لم يبتلع ابتداء فمضغ افسد كسكر في فيه يبتلع ذوبه لكن ظاهر شرح المنية على خلافه (قوله اوامكانه) اي بسنة وهو قدر ثلث تسبيحات (قوله عند ابي يوسف) قال في الدر وهو المختار في الكل لانه احوط قاله الحلبي (قوله يعني اذا كان المسجد) تفسير باللازم لان صحة الاقتداء من خارج المسجد يوجب الملاء واتصال الصفوف والا فلا يصح اقتداء الخارج (قوله لما مر ان خلو مكان الامام) ظاهر هذا ايجاب فساد صلوة القوم واما فساد صلوة الامام بذلك فمطلوب البيان لعل وجه فساده اشتغاله باستخلاف من لا يصلح خليفة له كما سيأتي ثم ظاهر هذه العلة عموم الفساد عند وجود من يصلح الخلافة في داخل المسجد اولا ككونهم اميين اومعذورين (قوله لاشتغاله باستخلاف من) ظاهره انه من العمل الكثير فافهم (قوله وكل عمل كثير) اي لبس من اعمالها ولا لاصلاحها (قوله مايعلم ناظره) قال في الدر فيه خمسة اقوال اصحها مالا يشك بالناظر من فاعله انه ليس منها ثم قال وان شك انه فيها ام لا فقليل لكنه يشكل بالمس والتقبيل فتأمل انتهى لو مشى مستقبل القبلة هل تفسد ان قدر صف ثم وقف قدر ركن ثم مشى ووقف كذلك وهكذا لاتفسد وان كثر مالم يختلف المكان وقيل لاتفسد حالة العذر مالم يستدبر القبلة (قوله عطف على قراءته) لعل ترجيح هذا المحل في العطف لمناسبة القراءة بالنظر والمكتوب بالمصحف فكانه تفسير للمعطوف عليه بطريق دفع الوهم فيضعف ما اورد عليه المشهور في نحو هذا العطف

اما على المعطوف عليه الاول او على الاقرب فالاول قوله السلام عمدا والاقرب وكل عمل كثير (قوله وفهم ولو مستفهما) لكن مكروه (قوله والاصح انه موضع صلوته) هذا هو الاصح عند الكافى والزيلعى ومختار الهداية والسرخسى وقاضيخان وحسنه المحيط والاصح عند التمرتاشى وهو مختار فخر الاسلام انه لو صلى خاشعا فالايقع بصره على المار لايكره المرور نحو ان يكون منتهى بصره فى قيامه الى موضع سجوده وفى ركوعه الى صدر قدميه وفى سجوده الى ارنبة انفه وفى قعوده الى حجره وفى سلامه الى منكبيه ورجح فى النهاية كما فى البحر والنهر (قوله ويعزر المصلى) اى ندبا (قوله امامه) اى بقربه دون ثلثة اذرع على حذاء احد حاجبيه والايمن افضل لابين عينيه ولايكفى الوضع ولاالخط وقيل يكفى فيخط طولا وقيل كالمحراب كما فى الدر (قوله ويدفعه) هو رخصة فتركه افضل بدايع قال الباقانى فلو ضربه فمات لاشئ عليه عند الشافعى خلافا لنا على مايفهم من كتبنا (قوله تحرزا عن العمل الكثير) اى عن توهم العمل الكثير فيكره والا فيلزم الفساد وليس كذلك (قوله بين يديه) الى حائط القبلة (قوله وقيل كالصحراء) وهو الاصح فيعتبر موضع سجوده (قوله وكره تثاوبه) وان اريد التحريم عند اطلاق الكراهة على ماقرره بعضهم لكن هنا تعم التنزيه ايضا الذى مرجعه خلاف الاولى فالفارق الدليل كما فى النهر (قوله وافتراش ذراعيه) اى بسطهما فى حالة السجود (قوله للنهى عنه) لعل وجه النهى اظهار التكاسل والتشبيه بالكلاب (قوله لان فيه ترك سنة القعود) مع منافاته للخشوع فتنزيهية وما قيل انه من افعال الجبابرة فتحريمية فرد بانه عليه السلام كان يتربع فى غير الصلوة فلا يختص بالجبابرة (قوله بلاعذر) الذى يظهر من نحو الكنز اختصاصه بان يكون قيدا للاخير لكن لوجعل هنا قيدا للاخيرين لكان اشمل (قوله ليتمكن من السجود) اى السجود التام والا فالقلب واجب فالاولى ان يشير اليد (قوله والرخصة فى المرة) عطف لاعلى النهى والزيادة قيل مكروه وقيل يعقل مرتين كما فى المنية (قوله ياباذر مرة اوفذر) قيل فى هذا الجواب فى الكتب المشهورة نقلان احدهما ياباذر مرة اوذر والثانى مرة ياباذر والافذر وما فى هذا الكتاب لهذين النقلين فكان ماذكر الشارح حاصله من تداخل النقلين الا ان الفاء فى قوله اوفذر محتاج الى توجيه فتدبر (قوله وعد الاى ولو فى النفل) اتفاقا فى ظاهر الرواية فخلاف الامامين على غير ظاهر الرواية قال ابن اميرالحاج الكراهة تنزيهية وقال البحر تحريمية لما فى النهاية ان العد لاتباح اصلا واورد عليه فى النهر التنزيه غير مباح اى ليس بمستوى الطرفين اقول فيمكن استفادة التحريمية عن قوله اصلا فافهم (قوله وفيه خلاف لهما) بل لابأس به عندهما وقيل الخلاف فى الفرائض وفى النوافل ليس بمكروه اتفاقا وقيل فى النوافل ولا خلاف فى الفرائض ثم فائدة التقييد باليد انه لوعده بقلبه او بغمز انامله لا كراهة اتفاقا وعليه يحمل ماجاء من صلوة التسبيح ولو لم يمكن ذلك وكان مضطرا فيعمل بقولهما كذا فى النهر والبحر ومارورى فى بعض الاحاديث من قرأ فى الصلوة كذا كذا مرة قل هو الله احد وكذا تسبيحة فتلك الاحاديث لم يصححها الثقات على مافى البحر وكذا فى موضوعات على القارى لكن يشكل بماوقع فى التاتارخانية من بيان جنس تلك الصلوة (قوله فى المحراب) الا اذا ضاق المسجد نقل عن التجنيس (قوله وعليه الاعتماد) قيل عن الكمال الاوجه مايقع به الامتياز (قوله والقيام خلف صف) وكذا القيام منفردا وان لم يجد بل يجذب احدا من الصف ذكره ابن الكمال لكن قالوا فى زماننا تركه اولى فلذا قال فى البحر يكره وحده الااذا لم يجد فرجة لعل وجه الاولوية

تؤدی افساد صلوة المجذوب لعدم علمه بالمسئلة كما هو اكثر حال زماننا لكن ان كان ممن يعلم المسئلة او اعلم الجاذب المجذوب قبل الجذب ذلك ينبغى على هذا ان لا يكره فتأمل (قوله وان يكون بين يديه) الاولى ان لا يوسط هذه بين ما قبلها و ما بعدها (قوله لحديث جبرائيل) لا يخفى ان الحديث يوجب مطلق الكراهة لا للصلوة ولو سلم فينبغى على هذا كراهة الصلوة فى بيت فيه صورة مطلقا وسيصرح بعدم كراهة الصلوة على بساط فيه تصاوير واتفقوا على عدم كراهتها عند كونها تحت قدميه وسنشير الى الجواب فى النهر عن العناية ان تنزيه المكان عما يمنع دخول الملائكة غير الحفظة مستحب وفيه تنبيه على تنزيهية الكراهية ثم قيل المراد بها غير الحفظة وهذه اعم من الكرام الكاتبين والذين يحفظون من الجن هذا واختلف فى امتناعهم بما على الدنانير فنفاه عياض و اثبته النووى والمراد ملائكة الرحمة كذا فى النهر (قوله مؤخر الظهر) اى الخلف هذا هو المفهوم من ظاهر الكنز وصرح به شراحه لكن رجحوا اطلاق الكراهة واستظهروه (قوله الا ان يكون صغيرة) يرد عليه ان الصغيرة داخلة فى عموم الحديث السابق الا ان يراد من الصغر ما لا يمكن حلول الحيوة من جنسه عادة فحينئذ لا يصلح لان يعتد به لانها لا تعبد عادة وفى الخلاصة لا بأس فى الصلوة مع دراهم فيها تماثيل ملك لصغرها (قوله اومقطوعة الرأس) والمراد محوة عضو لا تعيش بدونه كالوجه (قوله للتكاسل) ولو للاهانة بها فكفر فى ثياب البذلة بل المستحب ان يصلى باحسن ثيابه (قوله لا قتل حية) اطلق فشمل جميع انواع الحية كما فى ظاهر الحديث وما قيل من عدم قتل الحية البيضاء فانها من الجن فقال الطحاوى لا بأس بقتل الكل لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عهد مع الجن ان لا يدخلوا بيوت امته واذا دخلوا لم يظهروا لهم فاذا دخلوا فقد نقضوا العهد فلاذمة لهم والاولى ان يعتذر بان يقال ارجع باذن الله تعالى فان ابى قتله يعنى الانذار فى غير الصلوة والتفصيل فى البحر ثم انه قيد بالحية والعقرب لان قتل القمل والبرغوث مكروه الا اذا اذى بل يكره كل عمل قليل بلا عذر وترك كل سنة اومستحب وحمل الطفل (واعلم انه يباح قطع الصلوة لنحو قتل حية وند دابة وفور قدر وضياع ماقيمة درهم اولغيره ويستحب لمدافعة الاخبثين وللخروج من الخلاف ان لم يخف فوت وقت او جماعة ويجب الاغاثة ملهوف وغريق وحريق لا لنداء احد ابويه بلا استغاثة الا فى النفل فان علم انه يصلى لا بأس ان لا يجيبه وان لم يعلم اجابه (قوله الى ظهر قاعد) اوقائم (قوله يتحدث) قال فى الدر الا اذا خيف الغلط فى تحديثه (قوله اوعلى بساط فيه تصاوير) قد عرفت آنفا انه داخل فى عموم الحديث والجواب ان هذا الحديث مخصوص بحديث آخر رواه ابن حبان استأذن جبرائيل فى الدخول على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاذنه فقال كيف ادخل و فى بيتك ستر فيه تصاوير فان كنت لابد فاعلا فاقطع رؤسها اواقطعها وسائدا واجعلها بسطا فبما ذكر يندفع مناقشة الحاشية الوانية فى هذا المقام (قوله لان سطح المسجد) حكمه بل فوقه مسجد الى عنان السماء ثم انه ذكر فى الكنز ونحوه فى هذا المقام كراهة استقبال القبلة بالفرج ولو فى الخلاء واستدبارها فى الاصح وامساك صبى ليبول نحو القبلة ومد رجليه فى نوم اوغيره اليها لانه اساءة ادب ذكره الدر عن ملا باكير اوالى مصحف اوشئ من الكتب الشرعية الا ان يكون فى موضع مرتفع عن المحاذاة (قوله لا بيت فيه مسجد) واما المتخذ لصلاة جنازة اوعيد فمسجد فى حق جواز الاقتداء لا فى حق غيره كفناء مسجد ورباط ومدرسة ومساجد حياض واسواق

لاقوارع (قوله لا تزينه ولا نقسه خلا محرابه) فانه يكره لانه يلهى المصلى ويكره التكلف بدقائق النقوش خصوصا فى جدار القبلة قاله الحلبى وفى المجتبى وقيل يكره فى المحراب دون السقف والمؤخر انتهى وظاهره ان المراد بالمحراب جدار القبلة كذا فى الدر (قوله فيضمن الا اذا خيف طمع الظلمة) والا اذا كان لاحكام البناء اوالواقف فعل مثله لقولهم انه يعمر الواقف كما كان وتمامه فى البحر ﴿ فروع ﴾ افضل المساجد مكة ثم المدينة ثم القدس ثم قبا ثم الاقدم ثم الاعظم ثم الاقرب ومسجد استاذه لدرسه اولسماع الاخبار افضل ومسجد حيه افضل من الجوامع ويحرم دخوله على الجنب والحائض والنفساء واتخاذه طريقا بلاعذر ويفسق باعتياده وادخال نجاسة فيه والاستصباح بدهن نجس فيه وتطيينه بنجس وادخال صبيان ومجانين حيث غلب تنجيسهم والا فيكره ومنع القاء قملة بعد قتلها ويحرم فيه السؤال ويكره الاعطاء وقيل ان تخطاء وانشاد ضالة اوشعر الا مافيه ذكر ورفع صوت بذكر الا للمتفقهة كما فى الاشباه وتبعه فى الدر لكن جوز بعض ان اقترن باغراض جيدة وخال عن موانع شرعية ويكره الوضوء الافيما اعد لذلك واكل ونوم الا لمعتكف بشرطه والكلام المباح وقيده فى الظهيرية بان يجلس لاجله لكن فى النهر الاطلاق اوجه وتخصيص مكان لنفسه ولبس له ازعاج غيره منه ولو مدرسا واذا ضاق فللمصلى ازعاج القاعد ولو مشتغلا بقراءة اودرس بل ولاهل المحلة منع من لبس منهم عن الصلوة فيه ولا ينبغى الكتابة على جدرانه ويسن كنسه وتنظيفه وفرشه وتقديم اليمين على اليسرى عند دخوله وعكسه عند خروجه ويستحب تحية المسجد لداخله فان كان ممن يتكرر دخوله كفته ركعتان كل يوم ويكره دخوله لمن اكل ذا ريح كريهة ويمنع منه وكذا كل موذ فيه ولو بلسانه (قوله قرأ بعد الفاتحة) تعقيب هذه المسائل لمسائل المسجد ليس لمناسبتها للمسجد بل لكون المقام آخر الباب (قوله قراءة خاتمة السورة فى الركعتين) قال فى البحر عن الخلاصة وو الوالجية وينبغى ان يقرأ فى الركعتين آخر سورة وهو افضل من السورة ان كان الاخر اكثر آية وفيه وصحح قاضيخان فى شرح جامع الصغير عدم الكراهة وان كان الافضل خلافه لايخفى ما بينهما من المخالفة اذ الظاهر منه عدم الكراهة مطلقا بل الترجيح عند الاكثرية والظاهر من الدرر اطلاق الكراهة وصرف قوله وقيل لايكره فيهما الى هذه ايضا مع بعده غاية البعد لايحسم مادة الاشكال (قوله وكذا خاتمة سورة فى ركعة) اورد عليه ماحاصله ان قوله وقيل يكره راجع الى الاخيرة يعنى اوسورتين فى ركعتين وقوله وقيل لايكره فيهما راجع لها ولما قبلها والمسئلة فى القنية عكس هذا حيث قال وكذا خاتمة سورتين فى ركعتين اوخاتمة سورة فى ركعة عند الاكثر وقيل لاتكره فيهما انتهى اقول فى البحر عن الخلاصة وو الوالجية ولاينبغى ان يقرأ فى كل ركعة آخر سورة على حدة فانه مكروه عند الاكثر (تنبيه) فى البحر ان السنة ان مؤكدة قوية لا يبعد كون تركها تحريمية كما فى الواجب وان غير مؤكدة فتركها تنزيهية وان مستحبا اومندوبا فلا كراهة اصلا على مافهم من تصريحاتهم الا انه يشكل بما قالوا ان المكروه التزيهى مرجعه خلاف الاولى وترك المستحب ايضا خلاف الاولى انتهى ملخصا

﴿ باب الوتر والنوافل ﴾

جمع بينهما لاتحادهما فى كونهما زيادة على الفرض اولثبوت الوتر بالسنة اولانه سنة مؤكدة فى رواية (قوله الوتر واجب) هو قول الامام آخرا وهو الظاهر من مذهبه وهو الاصح وعنه سنة مؤكدة وهو قولهما وعنه

فريضة وهو قول زفر ووفق انه فرض عملا واجب اعتقادا سنة ثبوتا على ما اشار الشارح (قوله ويقضى) قال فى الهداية بالاجماع واورد انه فرع وجوب الاداء فكيف يتصور على قولهما واجيب ان المراد اجماع الصحابة كما فى الطحاوى واشير اليه فى الفتح ورد انه عدول عن الظاهر واقول قد قرر فى محله انه لا يتصور الخلاف بعد الاجماع يعنى الاجماع مانع للخلاف اللاحق قال فى المحيط وجه القضاء على قولهما قوله صلى الله عليه وسلم من نام عن وتر ونسيه فليصله اذا ذكره اورد عليه ان ايجاب القضاء دون الاداء مما لم يعهد اقول يرد عليه قضاء سنة الفجر فيما قبل زوال يوم على انه يجوز ثبوت الحكم بالحديث على خلاف القياس الا ان يقال الظاهر ان الحديث خبر واحد وهو لا يخصص النص القطعى (قوله لما كان بالسنة) اذ كون الدليل سنة يوجب احتمال النقل وفى النفل يجب القراءة فى كل ركعة فيجب فيه احتياطا يرد عليه ان السنية ليست بموجبة للنفلية ولا منافية للوجوبية ولاشك انه يجوز ثبوت الفرض ببعض السنة كالمتواتر فالاولى لان وجوبه لما كان بالسنة الظنية او بالخبر الواحد لكن لما كان القراءة من احكام العمل وكان الوتر فرضا عملا ينبغى ان يجرى حكم الفرض فى القراءة فلابد من بيان وجه وجيه حتى يتضح المرام لعل الوجه انه لما كان سنة عنده فى رواية وعندهما مطلقا احتيط حكم النفل (قوله فيقنت) اى وجوبا لكن قيل معنى القنوت طول القيام لا الدعاء وقيل الدعاء لا طول القيام هو الراجح والدعاء قيل مطلق وقيل مخصوص بما ذكر وقيل ان هذا الدعاء سنة ويصلى فيه على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على المفتى به نهر (قوله وفى الثالثة قل هو الله احد) يرد عليه بما سبق ان لا يفصل بين الركعتين بسورة اوسورتين قيل هو مختص بالفرائض القطعية والوتر ليس كذلك (قوله ونخنع لك) كما فى اكثر النسخ قيل فى نسخة بخط المصنف الخنوع بالخاء المعجمة والعين المهملة الخضوع والذل ونحفد بالكسر بمعنى الحق ونحفد بدال مهملة نسرع فان قرأ بمعجمة فسدت خانية كأنه لانه كلمة كما فى الدر وفى النهر قيل ولا يقول الجد لكن ثبت فى مراسيل ابى داود والكسر اصح وعن الصحاح الفتح صواب (قوله فاذا شرع الامام فى الدعاء سكتوا) يعنى اذا شرع بعد ما ذكر الى دعاء آخر اى دعاء كان فقوله فيما يأتى والدعاء اللهم اهدنا الخ مبنى على الاغلب الذى ورد الاثر فى حقه (قوله وقل رب اغفر) قيل ايراد لفظ قل اقتداء بالنظم الشريف (قوله دون غيره الا لنازلة) فيقنت الامام فى الجهرية وقيل فى الكل على ما فى الدر لكن فى شرح المنية ويجوز عندنا ان وقعت فتنة او بلية ان يقنت فى البحر قاله الطحاوى والمفهوم من البحر هو الاول (قوله وانترك دليل النسخ) ولا يبعد ان يقال يجوز كون هذا القنوت لنازلة فتركه لتمام امر تلك النازلة بل هذا اولى من النسخ لان المصير الى النسخ انما يكون عند عدم التوفيق بوجه (قوله والترجيح بفقه الراوى) كأنه دفع لوهم انه كيف يتصور الترك وقد وقع فى حديث انس الى ان فارق الدنيا فاجاب ان ابن مسعود افقه من انس فرجح حديثه على حديثه وان المروى فى حديثه حظر وفى حديث انس اباحة والحظر يرجح على الاباحة او ان هذا دليل آخر مستقل (قوله حنفى شافعيا) الظاهر من النهر والبحر عدم الاختصاص بل العموم بنحو اقتداء الحنفى مثله كما فى وتر رمضان (قوله كما لو كبر) خمسا (فائدة) خمسة يتبع فيها الامام قنوت وقعود اول وتكبير عيد وسجدة تلاوة وسهو واربع لا يتبع زيادة تكبير عيد وجنازة وركن وقيام لخامسة وثمانية تفعل مطلقا الرفع لتحريمة والثناء وتكبير انتقال وتسبيح وتسميع وقراءة تشهد وسلام وتكبير تشريق (قوله بل يسكت قائما) مرسلا يديه (قوله لم يقنت فيه) اى الركوع اى مثلا

والا فوضع المسئلة لبس عليها فقط بل على القيام من الركوع ايضا (قوله تابعه) ولو لم يقرأ منه شيئا تركه ان خاف فوت الركعة (قوله لم يقنت فى الثالثة) اما لوشك انه فى ثانية اوثالثة كرره مع القعود فى الاصح (قوله قبل الفجر) قدمها حتى عن الامام بوجوبها ولهذه ان ادى قاعدا بلاعذر لايجوز والعالم المرجع للفتوى لايجوز تركها مع جواز ترك سائر السنن وصرحوا بتأثيم تاركها ويقضى الكفر على منكرها و السنة ان يقرأ فيهما بالكافرون والاخلاص (قوله و بعد الظهر شرعت) البعدية لجبر النقصان والقبلية لقطع طمع الشيطان (واعلم انه لوتكلم بين السنة والفرض لايسقطها ولكن ينقص ثوابها وقيل تسقط وكذا كل عمل ينا فى التحريمة على الاصح ان اشتغل ببيع او شراء اواكل عادها و بلقمة اوشربة لاتبطل ولوجئ بطعام ان خاف ذهاب حلاوته او بعضها تناوله ثم سنن الا اذا خاف فوت الوقت ولواخرها الى آخر الوقت لايكون سنة وقيل تكون كما فى النهر مع الدر (قوله اربع قبل العصر) وان شاء اتى بركعتين (قوله و بعده اى العشاء) اورد عليه صاحب الفتح بان ذلك بحديث عايشة رضى الله تعالى عنها وعن ابويها قالت بعد السؤال عن صلوته عليه السلام ماصلى العشاء قط فدخل بيتى الا صلى فيه اربع ركعات وهذا مشعر بالمواظبة وذا دليل السنية اجاب البحر ان نقل المواظبة معارض بحديث ابن عمر رضى الله عنهما صليت معه عليه السلام فصلى ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء لايخفى ان السنة ماوقع فى فعله اكثريا مع الترك قليلا وحديث عايشة يدل على الاكثرية وحديث ابن عمر على الاقلية المتروكة لانه ان لم يترك اصلا لزم الوجوب والحاصل ان المراد من المواظبة مايكون اكثريا لاكليا فلا تعارض فالجواب لايدفع الاشكال (قوله وست ليكتب من الاوابين المشارة بقوله تعالى انه كان من الاوابين غفورا (قوله بتسليمة اوتسليمتين اوثلاث) الاول ادوم واشق وهل تحسب المؤكدة من المستحب و يؤدى الكل بتسليمة واحدة اختار الكمال نعم على مافى الدر بل النهر (قوله لان ما لادليل عليه لايثبت) هذا غير ماذكر فى الاصول من الحجج الفاسدة ان مالادليل عليه يجب نفيه (قوله اى اربعا اربعة) قيل الظاهر اربع اربع (قوله وفى الليل مثنى مثنى) قيل وبه يفتى (قوله وفى البواقى يصلى) وقيل لايأتى فى الكل وصححه فى القنية كذا فى الدر (قوله وطول القيام اولى) فى البحر عن الطحاوى انه قول محمد وصححه فى البدايع وفى الدر عن المعراج انه مذهب الامام وقول محمد افضلية كثرة السجود وعن المجتبى معزيا لمحمد فقط وظاهر البحر ان افضلية كثرة الركوع قول محمد وهو مختار عنده بدليل ان القيام وسيلة الى الركوع والسجود فلايكون افضل من المقصود وقولهم ولان القراءة تكثر بطول القيام الخ لايفيد الافضلية لانها مع اختلاف فى ركنيتها ركن زائد وهما ركنان اصليان اجماعا وان القيام قد يخلوعن القراءة فى الفرض ولان السجود غاية التواضع والعبودية واما قوله عليه السلام افضل الصلوة طول القنوت فعارض بقوله عليه السلام كما فى مسلم عليك بكثرة السجود وفى آخر اعنى على نفسك بكثرة السجود وفى آخر اقرب مايكون العبد من ربه وهو ساجد واورد عليه النهر من وجوه اما اولا فلان القيام وان كان وسيلة الا ان قراءته وان بلغ كل القرآن فرض واما ثانيا فلان كون القراءة ركنا زائدا مما لا اثر له فى الفضيلة واما ثالثا فلان خلو القيام عن القراءة انما هو فى الفرض والكلام فى النفل اقول الكل منظور فيه اما الاول فلان الظاهر ان المقصود وان قليلا افضل من الوسيلة وان طويلة

على ان فى كثرة السجود كثرة الفروض كالركوع والسجود والقعدة الاخيرة مع ما تضمنت من الواجبات والسنن والمستحبات التى لايكاد ان يحصى واما الثانى فلان العلة ليست مجرد الزيادة بل كونها اختلافيا وكونهما اتفاقيا مأخوذ فى العلة على ان الظاهر ان الركن الاصلى راجح فى الفضيلة على الزائد واما الثالث فلان خلو القيام عن القراءة فى الجنس كاف على ان خلو كل صلوة عن تطويل القيام بالاكتفاء بما يطلق عليه ادنى القيام كاف للمقصود واقول ايضا ان كان للدراية فيه مجال فلاشك فى افضلية كثرة السجود اذ فى تطويل القيام زيادة فرض واحد فقط واما فى تكثير السجود ففى كل شفع فرائض وواجبات وسنن ومستحبات موجودة فى تمام مطلق الصلوة لعل لهذا اختار صاحب التنوير جانب كثرة السجود الداعى الى هذا التفصيل هو البحث الجارى مع الاستاذ الوالد روح الله روحه وطاب ثراه وجعل الجنة مثواه كان من عادته تطويل القراءة فى التهجد فقلت بكثرة السجود فردنى بما فى الكتاب فقابلت بما ذكر من الدراية فبالاخرة قال اصنع ماشئت اما انى فلا افرغ من وضيفتى ولا ابالى ماقلت ثم وقفت بحو ماذكرت فى المنح ثم فى البحر ثم فى النهر والبحث عليه تحية المسجد اى تحية رب المسجد (قوله واداء الفرض فنى اداء غير الفرض اولى) ولو بلا نية وتكفيه لكل يوم مرة ولا تسقط بالجلوس عندنا كما فى البحر وفى الدر من لم يتمكن منها لحدث اوغيره يقول ندبا كلمات التسبيح الاربع اربعا لعلها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر هى احب الكلام ومن افضل الاوراد لجمعها جميع معانى انواع الذكر من توحيد وذكر وتنزيه وصنوف اقسام الحمد والثناء ومشيرة الى جميع الاسماء الحسنى وهى الباقيات الصالحات جامعة للمعارف الالهية على مافصل فى المناوى الكبير شرح جامع الصغير (قوله بعد الوضوء) اى قبل الجفاف كما فى الشرنبلالية (قوله فى الضحى من بعد الطلوع الى الزوال) ووقتها المختار بعد ربع النهار وفى المنية اقلها ركعتان وفى النهر اربع واكثرها اثنى عشر واوسطها ثمان وهو افضلها كما فى النهر على الذخائر لثبوته بفعله وقوله عليه السلام واما اكثرها فبقوله فقط قال فى الدر هذا لوصلى الاكثر بسلام واحد اما لوفصل فكلما زاد افضل كما افاده ابن الحجر فى شرح البخارى ومن المندوبات ركعتا السفر والقدوم منه وصلوة الليل واقلها على مافى الجوهرة ثمان ولوجعله اثلاثا فالاوسط ولوانصافا فالاخير واحياء ليالى العشر الاخير من رمضان والاولى من ذى الحجة وليلتى العيدين ومنها ركعتا الاستخارة واربع صلوة التسبيح بثلثمائة تسبيحة وفضلها عظيم وركعتا صلوة الحاجة وقيل اربع وفى الحاوى انها اثنى عشر بسلام واحد قال فى الدر بسطنا ه فى الخزائن اقول وكذا فى الحصن الحصين (قوله وواجب فى الاولين) قيل فرض وصحح فى نحو التحفة (قوله ولوعند الطلوع) فى ظاهر الرواية الافضل قطعها وان اتم فقد اساء كما فى البحر عن البدايع ثم قال فيه وينبغى كون القطع واجبا خروجا عن المكروه تحريما وليس بابطال للعمل لانه ليؤديه على وجه اكمل وعنه انه لا يلزمه بالشروع (قوله قضى ركعتين غير مؤكدة) قاله فى الدر عن الحلبى وغيره (قوله صلى اربعا) اى مثلا كما نقل عن الشريح صلى الف ركعة ولم يقعد الا فى آخرها صح خلافا لمحمد ويسجد للسهو ولا يثنى ولايتعوذ قال فى الدر فليحفظ (قوله ومع ذلك لا تفسد) لانه بقيامه جعلها صلوة واحدة فتبقى واجبة والخاتمة هى الفريضة (قوله قياسا) اى قياسا خفيا يعنى استحسانا والا فالظاهر من قوله كان ينبغى ان يفسد الشفع الاول كون الفساد قياسا كما صرح به

بعضهم (قوله قاعدا لا مضطجعا الا بعذر) لكن فضل القعود بلا عذر نصف فضل القيام واما بالعذر فسيان فى الفضل ثم لم يذكر المصنف كيفية القعود للاختلاف اذ عند ابى حنيفة مخير بين القعود و التربع والاحتباء على ما فى الذخيرة والنهاية ونقله الكرخى عن محمد وعند ابى يوسف يحتبى وعنهما يتربع ثم قال ابو يوسف محل القعدة عند السجود وقال محمد عند الركوع وعن زفر انه يقعد فى جميع الصلوة كما فى التشهد قال ابو الليث وعليه الفتوى واختار خواهر زاده الاحتباء والاحتباء ان ينصب ركبتيه و يجمع يديه عند ساقيه و فى الخلاصة عن الامام ثلاث روايات فحينئذ الافتاء على احدى الروايات بلا حاجة الى اضافة الى زفر كذا فى البحر (قوله وان شرع فيه قائما كره) والاصح عدم كراهته ايضا كما بسط فى البحر وليس من باب بناء القوى على الضعيف لان القعود والقيام فى النفل سواء (قوله ويتنفل راكبا) بلا اشتراط طهارة الدابة نفسها وسرجها وهو الاصح الذى عليه الاكثر وظاهر الرواية (قوله ينفى اشتراط السفر) يعنى لا يختص بالمسافر بل يجوز للمقيم الذى يخرج الى بعض النواحى لبعض حاجة (قوله والجواز عطف على الاشتراط) يعنى ينفى الجواز فى المصر وعند ابى يوسف لا بأس به وعند محمد جائز مع الكراهة على ما فى الخلاصة (قوله ولو الى غير القبلة) ولو قال الى اى جهة توجهت دابته كما فى الكنز لكان اولى لحصول اشارة الى اشتراط سير الدابة بنفسها بلا تسيير الراكب لكن فى النهر استدراكا على من اطلق الحكم فى ذلك ان ذلك انما يكون كذلك اذا كان عملا كثيرا والا كان يحرك رجله اوضرب دابته فلا بأس به (قوله انقطع عنه النافلة) وفى اقل النسخ القافلة ولكل وجهة (قوله التراويح) لم يذكرها فى سلك السنن المؤكدة قبل النوافل لكثرة شعبهما ولاختصاصها بحكم (قوله وهى سنة) فما فى القدورى من استحبابها ليس مصروفا الى نفس التراويح بل الى جماعتها كما فى البحر تبعا على الغاية ردا على الهداية على فهمه على استحباب نفسها ونقل النهر بحثا من الحواشى السعدية عايه ان القدورى لسكوته عن حكم نفس التراويح صرف الى مجموع نفس التراويح واجماعها ويمكن ان يحمل وجه سكوته على ظهور سنية نفسها على ان كونها سنة لما ثبت بالحجج وصح عند الكل و احتمل عبارته ذلك ولو باحتمال خفى كان الحمل عليه اولى من الحمل على ظاهر العبارة الذى يوجب الحمل على خلاف الاصح بل حكى فى شرح المنية الاجماع على سنيتها (قوله وللجماعة فى المسجد) فى الدر عن الحلبى كل ما شرع بجماعة فالمسجد فيه افضل (قوله لايقضى فلو قضاها) كان نفلا مستحبا وليس بتراويح (قوله لكل ترويحة تسليمتان) فلو بتسليمة واحدة ان لم يقعد ناب عن واحدة وهو الاصح المفتى به والا فعن ثنتين ان يتعمد يكره والا لا على الاصح كما فى النهر (قوله قدر ترويحة) ويخيرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلوة فرادى نعم تكره ركعتين بعد كل ركعتين قال الزيلعى انها مستحبة وقال فى البحر ويكره للمقتدى ان يقعد فى التراويح فاذا اراد الامام ان يركع يقوم لانه فيه اظهار التكاسل فى الصلوة والتشبه بالمنافقين قال الله تعالى واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى (قوله و يزيد على التشهد الصلوة) الا ان يمل القوم كذا فى النسخ هذا مخالف لما فى الكتب من انه يزيد على التشهد الا ان يمل القوم فيأتى بالصلوة و يسوغ الاكتفاء باللهم صل على محمد لانه الفرض عند الشافعى اوسنة لايترك للجماعة و يترك الدعوات كما فى البحر والتنوير والدر ثم انها تكره قاعدة الزيادة تأكدها حتى قيل لا تصح الا بعذر (قوله والسنة الختم مرة) وعند عدم الحافظ اختار

بعضهم قدر الختم نحو ان يقرأ فى كل ركعة عشر آيات نحو والضحى وكون الختم مرة سنة ومرتين فضيلة وثلاثا افضل (قوله وقيل الافضل فى زماننا) فى البحر والنهر عن المحيط الافضل فى زماننا عدم الختم لان تكثير الجماعة اولى من تطويل القراءة وعن المجتبى يغنى فى زماننا بثلاث آيات قصار اوطويلة لان ذلك فى الفرض احسن ولم يسئ على ما روى الحسن عن الامام فظنك بالتراويح وعن التجنيس انه اختار بعضهم سورة الاخلاص فى كل ركعة وبعضهم بسورة الفيل اى البدأ منها وفى الدر فضائل رمضان للزاهدى افتى ابو الفضل الكرمانى والوبرى انه اذا قرأ فى التراويح الفاتحة وآية اوآيتين لايكره ومن لم يكن عالما باية فهو جاهل (قوله ولا يصلى تطوع بجماعة) فى النهر ولاخلاف فى صحة الاقتداء اذلامانع وفى البزازية يكره الاقتداء فى رغائب وبراءة وقدر الا اذا قال نذرت كذا ركعة بهذا الامام بالجماعة لكن لا ينبغى ان يتكلف لامر هـذا المكروه كما فى الدر لكن بعض مشايخنا كابى الليث مع عامـة المتصوفة على الرخصة فى ذلك واجمع اهل الحـديث على انكار اصل هذه الصلوة

﴿قوله باب ادراك الفريضة﴾

شروع الى الاداء الكامل الذى بالجماعة وقيل حقيقة هذا الباب مسائل شتى تتعلق بالفرائض فى الاداء الكامل اورد عليه بان عادتهم فيه لبس وضع الباب له بل بنحو مسائل منثورة اوشتى ويمكن دفعه بان مسائلها وان متفرقة فى ذواتها لكنها متقاربة فى اوصافها يشير اليها قوله تتعلق بالفرائض (قوله لانها تحل القطع من الحلال) اى السجدة مانعة للقطع الكائن للاكمال فالضمير للركعة المقيدة بالسجدة وفى بعض النسخ لا نها ليست بمحل القطع فالضمير الى تلك الركعة ايضا لكن الحاء مهملة حينئذ وفى بعضها لانها محل القطع فالضمير للركعة الغير المقيدة بالسجدة (قوله قطعها واقتدى ان لم يسجد آه) تحرير هذا الكلام من شرع فى فرض منفردا فاقيم فان لم يسجد فى الاولى يقطع مطلقا ويقتدى وان سجد وهو فى الثنائى والثلاثى كالفجر والمغرب يقطع ويقتدى مالم يقيد الثانية بسجدة فان قيد يتم ولايقتدى وان سجد وهو فى الرباعى يتم شفعا ويقتدى ولو سجد الثالثة يتم ويقتدى متطوعا الا فى العصر ففى تقرير المصنف نوع اغلاق (قوله لانه ان لم يقطع) تعليل المقدر وهو انه لايتم شفعا فى غير الرباعى كما فى الرباعى لانه ان اتم شفعا فى الثنائى تم صلوته فلا يمكن الاقتداء وان فى الثلاثى فيوجد اكثر صلوته وفيه شبهة الفراغ الخ (قوله والشارع فى النفل لايقطع) ويتم ركعتين كما فى الدر (قوله وقيل يتمها اربعا على الراجح) خلافا لما رجحه الكمال (قوله ليس للاكمال) بل للابطال (قوله لا يخرج من مسجد) لانه مكروه تحريما للنهى (قوله اذن فيه القيد اتفاقى) واورد على الغالب والافالكراهة حاصلة بدخول الوقت وان لم يؤذن (قوله الا مقيم جماعة اخرى) وكذا الى مسجد استاذه لدرسه اولسماع الوعظ اولحاجة ومن عزمه ان يعود كما فى النهر (قوله والا مصلى الظهر والعشاء مرة) اى وحده فلا يكره خروجه بل تركه للجماعة (قوله فانه الخروج) بل يجب لان كراهة مكثه بلاصلوة اشد على مافى النهر (قوله لكراهة النفل بعدهافيه) لان تلك الكراهة انما هى بعد الاوليين فقط واماوجه الكراهة فى المغرب فلزوم مخالفة الامام او النفل بثلاث وهو مكروه تحريما ومافى شرح جامع الصغير لقاضيخان من الحرمة فرد عليه بان الوتر ثلاث مع انه نفل عندهما فكيف يكون حراما فلواقتدى فى المغرب اتمها اربعا آتيا بركعة اخرى فعد فى الثالثة اولا استحسانا فلوسلم معه قيل فسدت وقيـل لا وبه اخذ السرخسى كما فى النهر

وعن المضمرات لو اقتدى فيه لااساءة وعن القهستانى ان كراهة النفل بالثلاث تنزيهية (قوله فى الفجر) اى ركعتى الفجر (قوله بترك السنة) ولوقيد الثانية منهابالسجدة على مافى النهر (قوله ومدرك ركعة) علم من كلامه هذا انه لورجاادراكه فى التشهد قطعها وهوظاهر المذهب وقيل هوكادراك ركعة واعتمده صاحب المنح والشرنبلالى تبعا للبحر لكن ضعفه فى النهر فلورجا الادراك فى الثانية لايتركها سواء شرع المؤذن فى الاقامة اولاخلافا فى البدايع من كراهة التطوع عند الاقامة لانها م انه لا يرى صلوة الجماعة فاورد عليه ابن اميرالحاج بزوال هذه التهمة بشروعه فيها بعدالفراغ من السنة (قوله من يتوقع) بغلبة ظن (قوله صلى السنة عندباب المسجد) ان وجدمكانا والا تركها لان ترك المكروه مقدم على فعل السنة ويكره مخالطا للصف مخالفا للجماعة وفى خلف صف بلا حائل بينه و بين الصف كالاسطوانة والاول اشد كراهة وفى النهر والبحر عن المحيط لو صلى السنة فى خارج المسجد والامام فى الداخل اختلف فى كراهته فاذا اختلف المشايخ فيه كان الافضل ان لايفعل ثم قال فى النهر هذا يفيد تنزيهية الكراهة (قوله وان فات عنه الركعة الاولى) هذا مختص بالفجر اذ فى الغير لايأتى بها مطلقا الا اذا امكنه الادراك فى الركعة الاولى على ما فى الزيلعى وسبشير (قوله قبل الزوال) الظاهر من السوق انه فى الشرح كما فى رسم عامة النسخ فلا تقريب اذ مسئلة المتن مطلقة واللازم من الدليل مقيد وهو الحق فالاولى فى المتن الاتبعا قبل الزوال (قوله وفيما بعد الزوال) يفهم منه انه لاخلاف فيما قبل الزوال هذا وان وقع مصرحا فى البحر لكن رد عليه فى النهر باثبات كونه اختلافيا ايضا (قوله واما اذا فاتت بلا فرض) وماقيل يشرع فيها ثم يكبر للفريضة ثم يقطعها ويقضيها فمردود بان دره المفسدة اولى من جلب المنفعة (قوله يتركها ان خاف فوت ركعة) ويقتدى قبل شفعه وبه يفتى وقيل الاصح تقديم الشفع (قوله فلايقضى غيرهما) نحو ماقبل العشاء لانه مندوب (قوله فضل الجماعة) ولو بادراك التشهد اتفاقا لكن ثوابه دون المدرك لفوات التكبيرة الاولى كما فى الدر (قوله لان للاكثر حكم الكل) وضعفه فى البحر بما اتفقوا عليه فى حلفه لا يأكل هذا الرغيف فانه لايحنث الا باكله (قوله فالاولى ان لايصلى بها) لكن لايدل على الاختلاف لعل وجه التدبر هذا (قوله يعنى ان من فاته الجماعة) فى كون هذا التفسير شرحا لهذا المتن خفأ بل ما يصلح له قوله الاتى الا اذا ضاق الوقت فالاولى ان يجعله اصلا فى التفسير ثم يذكر ذلك كالتبع والتنظير كما فى النهر (قوله وان فاتته الجماعة) وفى الدر ثم قول الدرر وان فاتته الجماعة مشكل بماص فتدبر اقول ليس المراد ان السنة لايترك لاجل الجماعة حتى يلزم الاشكال بماص بل المراد يأتى بالسنة من لايأتى بالجماعة لفوت المشاركة فيه اى فى الركوع هذا من قبيل الاخراج على مخرج العادة والافالشرط هو المشاركة فى جزء من الركن لان ذلك بعينه ولهذا لو ادرك الامام فى القيام ولم يركع معه فانه يصير مدركالها فيكون لاحقا فيأتى بها قبل الفراغ ثم انه متى لم يدرك الركوع تجب المتابعة فى السجدتين وان لم يحتسباله ولولم يدرك الركعة ولم يتابعه لكنه لما سلم الامام قام واتى بركعة فصلوته تامة وقد ترك واجبا كما فى النهر عن التجنيس (قوله جاز) مع الكراهة (قوله خلافا لزفر) فان عنده لايصح اذا لم يعده (قوله لوجود المشاركة) تعليل لنا لالزفر

قوله باب قضاء الفوائت

لم يقل المتروكات حملا للمسلم على الصلاح اذ التأخير بلا عذر كبيرة لاتزول بالقضاء بل بالتوبة او الحج ومن العذر العدو

وخوف القابلة موت الولد لانه عليه الصلوة والسلام اخرها يوم الخندق ثم الاداء فعل الواجب فى وقته و بالتحريمة فقط فى الوقت يكون اداء عندنا وبركعة عند الشافعى والاعادة فعله مثله فى وقته لخلل غير الفساد لقولهم كل صلوة اديت مع كراهة التحريم تعاد اى وجوبا فى الوقت واما بعده فندبا والقضاء فعل الواجب بعد وقته واطلاقه على غير الواجب كالتى قبل الظهر مجاز كذا فى الدر (قوله وكذا ان كان البعض) فائتا والبعض وقتيا لعل تفسير المقصود بملاحظة قوله اداء وقضاء (قوله ولا ترتيب بين الفروض والسنن) يشكل بسنة الصبح اداء وقضاء (قوله من نام عن صلوة) لا يخلو دلالة هذا الحديث على تمام المقصود عن خفاء فالاولى ان يجعل الاصل نحو ما فى البحر من قضائه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق اربع صلوات مرتبة سيما العصر مع المغرب فى المغرب الذى يكره تأخيره تحريما وقد قال عليه السلام صلوا كما رأيتمونى اصلى والامر للوجوب (قوله موقوفا) فسره بقوله ان ادى سادسا وفيها يقال صلوة تصحح خمسا واخرى تفسد خمسا فالمصححة هى السادسة قبل قضاء المتروكة والمفسدة المتروكة التى تقضى قبل السادسة (قوله فسد وصف الفرضية) فيكون نفلا (قوله وله فى القول الى آخره) يعنى الحجة له ملاحظة وجوب الترتيب فيما دون الستة حاصله تلك الملاحظة فى القول بفساد الخمسة فتأمل ثم انه لا يعرف لهذه المقدمة فائدة معتدة بها فى اثبات ذلك المقصود بل الظاهر اختصاص ارتباط المقصود بما بعدها من قوله وفى القول بالتوقف (قوله لم يصح الجزم) جواب لما (قوله مستندة) اى على طريق الاستناد وهو ان يثبت فى الحال ثم يستند الى ما تقدم كالمضمونات تملك عند اداء الضمان مستندا الى وقت وجود السبب (قوله ويسقط الترتيب) بين الفائتة والوقتية (قوله ستة من الفروض) الاعتقادية (قوله وقت السادس) اى على الاصح (قوله والاصل فيه) هذا انما يكون اصلا لذلك اذا كان معنى قوله فقضى الصلوات وكذا معنى فقضاهن القضاء قبل الوقتية وكذا معنى قوله فلم يقضهن لم يقضهن قبل الوقتية بل قضاهن بعدها وليس كذلك بل المراد القضاء مطلقا فى الاول وعدم القضاء مطلقا فى الثانى على ما هو الظاهر من عبارته ودل عليه عبارته فيما سيأتى وعبارة الاصوليين فى بحث الاغماء من العوارض السماوية على ان فى تقريبه خفاء سيما الاول الا ان يقال وجه الاستدلال انه لما كان التكرار فى الاغماء مؤثرا فى سقوط الوجوب والاداء للتخفيف جعل التكرار هنا مؤثرا فى سقوط الترتيب لذلك ايضا كما يشعره قوله فدل ان التكرار معتبر فى التخفيف (قوله حيث ثبت ان عليا) وكذا قوله وعمار بن ياسر وقوله وعبد الله بن عباس انما يصلح حجة اذا شاع فيما بين سائرهم وسكتوا مسلمين اجماعا اولم يعلم اتفاقهم واختلافهم عند بعض منا دون بعض والتفصيل فى بحث مذهب الصحابى من باب السنة (قوله بضيق الوقت) المستحب كما فى الدر (قوله يقضى الوتر يؤدى الفجر) فيه اشارة الى ان سنة الوقت يترك لقضاء الفائت اصله الترتيب واجب والواجب مقدم على السنة وفيه اشارة الى انه يترك السنن الحاصلة فى ضمن الفرائض لذلك الضرورة الا ان يفرق السنن الخارجية والصدرية لكن لم نطلع (قوله يصلى الظهر والمغرب) فيه اشارة الى لزوم الترتيب بين الفوائت ايضا حيث قدم قضاء الظهر على قضاء العصر واما تقديم الوتر فى الفصل الاول فلعدم تحمل الوقت للفائت السابق وفيه اشارة الى اعتبار تلك الضرورة فى سقوط الترتيب بين الفوائت (قوله يقضى الوتر ايضا)

قيل لو قال يعيد الوتر لكان اظهر لان الكلام فى عدم خروج الوقت ثم انه قال فى الدر عن المجتبى من جهل فرضية الترتيب يلحق بالناسي واختاره جماعة من ائمة بخارى (قوله وهو ذاكر الظهر) ان اريد انه ذاكر لفساد الظهر فقوله اذ لا فائتة عليه فى ظنه تم وان اريد انه ذاكر لنفس الظهر فلا حاصل له يعتد به اذ لا معنى لتذكر نفس الظهر (قوله الى العلة) بسبب قضاء البعض (قوله اذا كثرت الفوائت) فلو لم يكن كثيرة فلا يحتاج الى التعيين اذ التعيين ليتميز الاجناس ونية التعيين فى الجنس الواحد لغو لعدم الفائدة (قوله وينوى ظهر يوم كذا) وما نقل عن المحيط ان تعيين اليوم بالنية انما هو لصاحب الترتيب واما عند كثرة الفوائت يكفيه نية الظهر مثلا لا غير فقيل انه مشكل مخالف لما عليه الاعتماد (قوله فقضى يوما ولم يعين) او عين فاخطأ بان كان عليه قضاء يوم بعينه فصامه بنية يوم آخر جاز فالاولى ان يشير اليه وقد يوهم عبارته عدم الجواز فى هذه الصورة فلا ينبغي ان يطلع عليه اذ اظهار الفسق فسق والذى يفهم من سوق عبارته ان معروفا بترك الصلوة فالاولى ان يظهر القضاء ليعلم توبته وانابته (فروع) يجوز تأخير الفوائت وان وجبت على الفور لعذر السعي على العيال وفى الحوايج على الاصح وسجدة التلاوة والنذر المطلق وقضاء رمضان موسع وضيق الحلوانى كذا فى المجتبى ويعذر بالجهل حربى اسلم ثمه ومكث مدة فلا قضاء عليه لان الخطاب انما يلزم بالعلم او بدليله ولم يوجدا كما لا يقضي مرتد ما فاته زمنها ولا ما قبلها الا الحج

﴿باب صلوة المريض﴾

من اضافة الشئ لفاعله او محله قيل مفهومه ضرورى اذ لا شك ان فهم المراد منه اجلى من قولنا انه معنى يزول بحلوله فى بدن الحى اعتدال الطبايع الاربع فيؤل الى التعريف بالاخفى (قوله اذا تعذر عليه القيام) اى كله اى تعسر اذ ليس المراد عدم الامكان بل ان يلحقه بالقيام ضرر على الاصح وعليه الفتوى كما فى النهر (قوله او يجد للقيام الما شديدا) وكذا لو صلى قائما سلس بوله او تعذر عليه الصوم (قوله قعد ولو مستندا) الى وسادة او انسان فانه يلزمه ذلك على المختار (قوله كيف شاء على الاصح) عن الامام كما فى النهر عن البدايع لان المرض اسقط عنه الاركان فالهيئة اولى وقال زفر كالتشهد فى غير حالة التشهد وعليه الفتوى كما فى الخلاصة وقد سبق فى المتنفل على بعض القيام ولو متكئا على عصا او حائط (قوله وان تعذرا) ليس عذرهما شرطا بل تعذر السجود كاف (قوله اومى) هكذا فى النسخ وفى التنوير اوما قال فى الدر هو بالهمزة لكن الظاهر هنا بصيغة المجهول (قوله افضل من الايماء قائما) لقربه للارض (قوله اخفض من ركوعه) اى وجوبا ولا يرفع فانه يكره تحريما (قوله ولو رفع اليه شئ) كالعود والوسادة (قوله وخفض رأسه) اراد به ان يخفض للركوع وللسجود ولكن اخفض من الركوع (قوله او يسجد على ما لا يجد حجمه) فانه لو وجد حجمه لزم ان يكون سجدة حقيقة والركوع بايماء ولم يجتمع ايماء الركوع مع نفس السجود فلا يجوز (قوله والا فلا) الظاهر اى وان لم يوجد الخفض او وجد السجدة على ما فيه حجم فلا يجوز وقد عرفت آنفا انه ان وقع السجدة على ما فيه حجم لزم اجتماع ايماء الركوع مع اتيان نفس السجدة وعليه يحمل قول الزيلعي وكان ينبغي انه لو كان ذلك الموضع ليصح السجود عليه كان سجودا والا فايماء انتهى (قوله كان سجودا) اى فلا يجوز حينئذ فيندفع عنه بحث النهر بان خفض الرأس فى الركوع ايماء ومعلوم انه لا يصح السجود دون الركوع وبه كان يندفع ما يقال ان هذا

ليس من مسائل الباب ولم نجده هنا من كلام احد من اصحاب المتون والشروح (قوله وان تعذر ولو حكما) بان كان او قعد لنزع الماء من عينه فامره الطبيب بالاستلقاء (قوله و رجلاه نحو القبلة) غيرانه ينصب ركبتيه لكراهة مد الرجل نحو القبلة ان قدر كما فى النهر (قوله ويمكن من الايماء) وليصير وجهه الى القبلة ثم انه قصر الايماء على الاستلقاء لعله بناء على ظاهر الحديث وقد وقع فى نحو الكنز بعد قوله اومأ مستلقيا اوعلى جنبه وفسره بالايمان والايسر وجهه الى القبلة بل رجح ذلك برواية عن الامام على الاول عند القدرة اليهما ومافى القنية من انه لايجوز الثانى عند القدرة على الاول على الظهر فقد قال فى النهر انه شاذ فالاولى ان يشير اليه وان لايورد العبارة على وجه يوهم خلاف الراجح والتزام الشاذ (قوله فيه اشارة) الى انه لايسقط ولو كثرت لكن ان فهم الخطاب هذا وان كان موافقا لتصحيح الهداية لكنه مخالف لتصحيح قاضيخان والبدايع من سقوط القضاء ان زادت على يوم وليلة قال فى الخلاصة وهو المختار وفى الظهيرية هو ظاهر الرواية وعليه الفتوى ولذلك اختاره فى التنوير وعلله فى الدر بان مجرد العقل لايكفى لتوجه الخطاب وقال وافاد بسقوط الاركان سقوط الشرائط عند العجز بالاولى ولايفيد فى ظاهر الرواية بدايع وقال فى التنوير ولو اشتبه على مريض اعداد الركعات اوالسجدات لنعاس يلحقه لايلزمه الاداء وفى الدر ولو اداها بتلقين غيره ينبغى ان يجزيه كذا فى القنية (قوله لما روينا) لايخفى ان ظاهر الحديث يتناول الايماء بنحو ماذكر اذ قوله فعلى قفاه يومى ايماء لايوجب الاختصاص بنفس الرأس الا ان يقال الايماء لغة مختص بالرأس على ان هذا الحديث يفسر بآخر الحديث الاول هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك المريض والا فاوم برأسك واجعل سجودك اخفض ولايتحقق زيادة الخفض بنحو العين كما فى النهر او يقال المراد من المروى هو الاول لكن بملاحظة آخره هذا فالصواب ان لايقطع الحديث بل ينقله بتمامه (قوله لانه بناء ادنى) وعن الامام انه يستقبل والصحيح هو الاول لان بناء الضعيف على القوى اولى من اتيان الكل ضعيفا (قوله يبنى قائما) خلافا لمحمد (قوله لان اقتداء الراكع) قيل للزوم بناء القوى على الضعيف لعل عدم تعرضه لايهام نقضه ببعض ماذكر آنفا (قوله ان اعيى) اى تعب لازم ومتعد يقال اعيى الرجل فى الشئ اذا تعب واعياه الله (قوله و بغير عذر جاز) وكره والاصح عدم الكراهة مطلقا على ماذكره الكمال وغيره وفى النهر ان الاصح ما قاله فخر الاسلام انه يكره الاتكاء بلاعذر دون القعود لان الاتكاء سوء ادب بخلاف القعود على هيئة فما عليه الشارح خلاف الاصح (قوله وعبدالله بن عمرو) وفى قضاء الفوائت اورد بدله عبد الله بن عباس فافهم (قوله لا مانقل عن ابى يوسف) اورد عليه بما فى الهداية اعتبار الزيادة من حيث الاوقات عند محمد ومن حيث الساعات عندهما ويمكن دفعه بما فى النهر الكثرة معتبرة اوقاتا عند محمد وهو الاصح وساعاتا عند الثانى وهو رواية عن الامام اذا المفهوم ان رواية الامام خلاف الظاهر والمشهور فحصل التوفيق بادنى عناية (قوله لاصلوة عليه) يخالفه مافى التنوير ولو قطعت يداه ورجلاه من المرفق والكعب و بوجهه جراحة صلى بغير طهارة وتيمم ولايعيد هو الاصح ﴿ فروع ﴾ امكن للغريق الصلوة بالايماء بلا عمل كثير لزم الاداء والا لا مريض تحته ثياب نجسة وكلما بسط شئ تنجس من ساعته صلى على حاله وكذا لو لم يتنجس الا انه يلحقه مشقة بتحريكه

﴿ باب الصلوة على الدابة ﴾ الاولى ان يتم هذا المبحث فى باب النوافل عند قوله و يتنفل راكبا

كما فعله بعضهم (قوله خارج عمران) بضم العين جمع عامر والضمير في مقامد الى المسافر (قوله جاز فيه التطوع) فيه نوع استدراك بما ذكر قبيل التراويح في باب النوافل (قوله اذا سيرها راكبها) هذا ان يعمل كثير والا فقد سمعت من النهر ووقع ايضا في الدر انه لوسيرها بعمل قليل لابأس به (قوله بلا معين) ولوحضر المعين اذ قدرة الغير لاتعتبر (قوله وينزل للوتر) اى عند الامكان وكذا سائر الواجبات بل وكذا سنة الفجر كما في الدر

باب الصلوة في السفينة

(قوله الاصل فيها ما روى) في كونه اصلا بالنسبة الى جميع ما ذكر هنا خفاء يظهر عند التطبيق (قوله وعن سويد بن غفلة) المفهوم من الاول الصلوة قاعدا الا عند الفرق سواء كانت السفينة جارية اولا والمفهوم من هذا اختصاص القعود بالجريان والقيام بعدمه الا ان يعتبر تفسير جهة كل منهما جهة الآخر اوتقييده كذلك (قوله يتوجه المصلى) هذا ليس مما يعلم من الاصل السابق بل من بقاء الشرط الاصلي فايرادها هناله لدفع توهم سقوطه كالقيام اذ سقوطه بالنص المقصور على مورده لكن الظاهر من عبارته هو الاطلاق والذي يقتضيه قاعدة الشرع التقييد بالامكان وعدم العذر كما يومى اليه (قوله لانه يمكنه الاستقبال) وانه اكثرى لاكلى (قوله لف ونشر) فالجزء الاول من النشر اعنى قاعدا مختص بقوله القادر على القيام وهو اللف والثاني اعنى فيها مختص بقوله والقادر على الخروج كما يصرح به (قوله اى القادر على القيام) فقد ظهر انه من قبيل اللف والنشر المرتب تركه لظهوره اولتبادره عند الاطلاق (قوله بمعنى ان القضاء لايلزم) الظاهر ان الداعى الى هذا التفسير هو مضمون قوله لكنه ترك الافضل ومع هذا لايعلم له وجه حسن ولوقال بدله لكنه اساء كما في بعض الكتب يكاد ان يكون حسنا (قوله واسوداد العين) اى دوران الرأس (قوله لكنه ترك الافضل عند عدم العجز) وعندهما عدم الجواز بغير عذر قال في الدر عن البرهان وهو الاظهر وفي النهر وهو القياس (قوله في المربوطة في الشط) والمربوطة بلجة البحران الريح يحركها شديدا فكالسائرة والا فكالواقفة (قوله الا ان يدور رأسه) الظاهر من بعض الكتب عدم جواز القعود مطلقا واتفاقا والظاهر هو هذا اذ ليس ضرورة له في الشط لامكان الخروج بلا تعب بل في الهداية وغيرها الجواز قائما في مربوط الشط استقرت على الارض اولا وصرح في الايضاح بمنعه في الثاني حيث امكنه الخروج الحاقا لها بالدابة كما في النهر (قوله الا ان يقترنا) لعل ان مجرد الاقتران ليس بكاف بل لابد من كونهما مربوطتين على ما ظهر عن بعض الكتب

باب المسافر

اى صلوة المسافر تركه لانفهامه مما سبق من قبيل اضافة الشئ الى شرطه اومحله جمعه اسفار سمى به لانه يسفر اى يكشف عن اخلاق الرجال (قوله بيوت مقامه) اورد انه يعطى عدم اشتراط مجاوزة الفناء وليس كذلك بدليل الحاقهم الفناء بالمصر في جواز الجمعة فيه واجيب بان ذلك انما هو من حوايج اهل المقيمين لامطلقا والحق ما في الخانية انه ان كان بين الفناء والمصر اقل من غلوة وليس بينهما مزرعة يشترط مجاوزته والالا هل تعتبر مجاوزة عمران المصر كما في قاضيخان وكذا الحكم في رجوعه من السفر (قوله اعم من البلد والقرية) لعل وكذا المكان التي يسكن اهل الاخبية في البادية (قوله جمع البيوت) اى مضافا الى المقام والا فمجرد الجمع لايدل على المقصود اذ عند مجاوزته ثلاثة بيوت يصدق عليه الجمع واما مع الاضافة فيحصل ماذكره بما قرر في الاصول من كون الجمع

المضاف من الفاظ العموم (قوله قاصدا ولوكافرا) ومن طاف الدنيا بلاقصد لا يقصر بخلاف الصبي فلو بلغ فى وسط الطريق والباقى اقل من ثلاثة لايقصر والكافر اسلم كذلك يقصر (قوله فى ثلثة ايام من اقصر ايام السنة) قال فى البحر هل يشترط سفر كل اليوم الى الليل والصحيح عدمه حتى لو بكر فى اليوم الاول ومشى الى الزوال ثم فى اليوم الثانى كذلك ثم فى الثالث كذلك فانه مسافر وتبعه فى النهر والدر فافهم ثم الاعتبار بالايام هو الصحيح وعامة المشايخ قدره بالفراسخ احد عشر فرسخا او خمسة عشر والفتوى على ثمانية عشر كما فى النهر عن الدراية (قوله ولكون الليالى من اوقات الاستراحة) اى اذا خلى عن الموانع وطبعه ان يكون كذلك اوهو كذلك فى الاعم والاغلب وحكم الشرع فى الاكثر على الاكثر فلا يرد ان السير والاستراحة مختلف باختلاف الازمان والامكنة والاشخاص اذ قد يستراح فى النهار ويسار فى الليل (قوله ولو عاصيا) لان القبح المجاور لا يعدم المشروعية (قوله قصر الفرض الرباعى) لوقال صلى الفرض الرباعى لكان اولى اذ كونه قصرا مجاز لان فرض المسافر ركعتان لا يجوز له الاتمام (قوله اذ لاقصر فى السنن) بل يأتى السنن فى امن وقرار وعدم عجلة والالا هو المختار وسيفصل (قوله ليخرج الفجر والمغرب) فيه اشارة الى ان المراد بالفرض هو الاعتقادى (قوله ضم الى كل صلوة) اشكل بالفجر ودفع بسنة ولهذا كان اوكد ورد بان هذا خبط بل المراد ضم الى كل صلوة رباعية ولم يتعرض للفجر لبقائه على اصل وضعه لا يخفى ان هذا تقييد مطلق برأى بلا قاعدة وموجبة ظاهره كون الرباعيات بعد ضم امثالها ثمانيات وفى قوله للفجر لبقائه رايحة مصادرة لعل الا وجه ان كلمة كل هنا للتكثير كما قال بعض شراح الحديث فى قوله صلى الله عليه وسلم من سبح دبر كل صلوة ثلثا وثلثين الحديث وقيل منه قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء لعدم شموله آدم وحوا وعيسى عليهم السلام (قوله غير المغرب) الظاهر استثناء من قوله ان الصلوة فرضت لان قوله فانها وتر النهار يشعر بيان اصل الوجوب لا الوتر بعد زيادة الواحد فان قيل الاستثناء بعد الجمل المتعاطفة يصرف الى الاخيرة عندنا فيلزم صرفه الى قوله ضم الى كل صلوة مثلها قلنا هذا عند كون الجمل متعاطفا بالواو وان ماذكرآنفا من الداعى المعنوى راجح على اللفظى (قوله فانها وتر النهار مجاز) بالمجاورة والا فالمغرب من الليل بلاشك (قوله ثم زيدت فى الحضر واقرت فى السفر) يعنى بعد الضم المذكور دامت الزيادة الحاصلة بهذا الضم فى الحضر وابقيت بتقرير اصل مشروعيتها فى السفر فيندفع مايتوهم من المنافات بين هذا وبين قوله ضم الى كل صلوة مثلها بلا احتياج الى ماتكلف من ان المعطوف بثم هو مجموع قوله زيدت فى الحضر واقرت فى السفر (قوله حتى يدخل مقامه) ان سار مدة السفر والا فيتم بمجرد نية العود لعدم استحكام السفر (قوله او ينوى ولو فى الصلوة) اذا لم يخرج وقتها ولم يك لاحقا (قوله لاتصح فى المفاوز) قال فى البحر فلا يصح فى مفازة ولاجزيرة ولا بحر وفى الخانية والظهيرية والخلاصة ثم نية الاقامة لاتصح الا فى الموضع الاقامة ممن يتمكن من الاقامة وموضع الاقامة العمران والبيوت المتخذة من الحجر والخشب لا الخيام والاخبية والوبر انتهى لكن فى الدر موضع الاقامة مصرا وقرية اوصحراء دارنا وهو من اهل الاخبية (قوله كمكة ومنى) فلو دخل الحاج مكة ايام العشر لم تصح نيته لانه يخرج الى منى وعرفة فصار كنية الاقامة فى غير موضعها (قوله عطف على ضمير يقصر) وهو جائز لوجود الفصل (قوله وان

حاصر حصنا) ولو غلبوا على المدينة واتخذوها وطنا اتموا (قوله بيت من وبر وصوف) الوبر بالفتحتين ماللابل والصوف ماللشاة (قوله الرعاة) جمع الراعى والرحال بفتح الراء بمعنى الارتحال (قوله ونزلوا مرعى) قال فى الدر اذا كان عندهم من الماء والكلاء مايكفيهم مدتها لان الاقامة اصل الا اذا قصدوا موضعا بينهما مدة السفر فيقصرون ان نووا سفرا ولا لا ولو نوى غيرهم الاقامة معهم لم يصح فى الاصح والحاصل ان شروط الاتمام ستة النية والمدة واستقلال الرأى وترك سير واتحاد الموضع وصلاحيته قهستانى (قوله وشبهه عدم قبول صدقة الله) وايضا ترك واجب القصر وخلط النفل بالفرض رخصة اسقاط فتسميته بالرخصة مجاز اذ هو عزيمة حقيقة والاكمال مكروه والتفصيل فى الاصول (قوله قال الرازى) لعل هذا لبس مختارا عنده والا قد صرح خلافه قبيل باب صفة الصلوة بصحيفة (قوله اقتدى مسافر) ولو فى آخر جزء (قولهوالم) اى بقى الوقت اوخرج قبل اتمامها (قوله يكون) بمنزلة نية الاقامة لتغير فرضه بالتبعية لاتصال المغير بالسبب وهو الوقت (قوله فيما يتغير) هذا لم يوجد فى نحو الكنز وجه اتيانه وحسنه ظاهر من شرحه (قوله لاستلزامه) لان فرضه لايتغير بعد الوقت لانقضاء السبب كما لايتغير نية الاقامة (قوله فان القراءة فيه نفل) هذا ان قرأ فى الشفع الاول والافقال فى البحر فيه روايتان ومقتضى المتون عدم الصحة مطلقا ومقتضى تعليل هذه المسئلة الصحة لعدم اقتداء المفترض بالمتنفل والتفصيل فى النهر (قوله اقتداء المتنفل بالمفترض) اطلاق النفل على القعدة التى هى واجبة مجاز لعدم فساد الصلوة بترك كل منهما (قوله فانا قوم سفر) جمع سافر كركب جمع راكب وصحب جمع صاحب (قوله ان يقول الامام) اى بعد السلام الثانى كما سبق آنفا على ما هو الاصح لكن يشكل بما فى نحو الخانية لو اقتدى بامام لا يدرى امسافر هو ام مقيم لا يصح لان العلم بحال الامام شرط واجيب الشرط العلم بحاله فى الجملة لا فى حال الابتداء وفى شرح الارشاد ينبغى ان يخبرهم قبل شروعه والا فبعد سلام وانما لم يجب الاعلام مع ان مقتضى التعليل الوجوب لامكان حصول العلم بطريق آخر كالسؤال على مافى الشرنبلالية (قوله باخر الوقت) اى قدر ما يسع فيه التحريمة (قوله لانه المعتبر فى السببية) ولهذا لو بلغ صبى او اسلم كافر او افاق مجنون او طهرت حائض او نفساء فى آخره وجبت عليهم ولو عرض نحو الحيض فى آخره سقطت اورد عليه انه ميل الى المرجوح الذى هو تقرر السببية على الجزء الاخير ولو خرج الوقت والحق اضافته الى كل الوقت بالخروج والجواب مع البحث عليه بطوله مذكور فى النهر (قوله الوطن الاصلى) هو موطن ولادته او تأهله او توطنه ولو تزوج المسافر فى بلد قيل مقيم وقيل لا (قوله بمثله) قيد به لانه لو انتقل منه قاصدا غيره ثم بدا له التوطن بمكان آخر فر بالاول اتم ولو نقل اهله ومتاعه وله دور فى البلد لايبقى وطنا له وقيل يبقى كذا فى النهر عن المحيط (قوله ويبطل وطن الاقامة) والاصل ان الشئ يبطل بمثله وبما فوقه لا بما دونه ولم يذكر وطن السكنى وهو مانوى فيه اقل من نصف شهر لعدم فائدته وماصوره الزيلعى فقد رده فى البحر كذا فى الدر (قوله هو المسكن) هذا بظاهره مخالف لما حرر آنفا من معنى الوطن الاصلى الا ان يراد المسكن الاعم لما ذكر من الثلثة (قوله فان اتخذ وطنا اصليا آخر) بان لا يبقى فى الاول اهل والا كان كلاهما وطن اقامة (قوله ولايبطل الوطن الاصلى) هذا تفسير لمضمون قوله فقط كما ان ماقبله تفسير لما قبله (قوله واما وطن الاقامة) تفسير

لقوله و يبطل وطن الاقامة (قوله بعد الاول) اى بعد وطن الاقامة الاول يعنى لو دخل الوطن الاول بعد اتخاذه وطنا آخر لا يصير مقيما فلوقال كذا لكان اظهر كما قيل (قوله وكذا اذا سافر) تفسير لقوله والسفر اى وكذا يبطل وطن الاقامة بالسفر عنه او بالانتقال الى وطنه الاصلى (قوله العبرة بنية الاصل لا تبع) ظاهره عدم اشتراط علم التابع هذا وان اسند الى ظاهر الرواية لكن الاصح انه لابد من علم التابع بنية المتبوع فلو نوى المتبوع الاقامة ولم يعلم التابع فهو مسافر حتى يعلم كما نقل عن المحيط وغيره (قوله لمهرها) اى المعجل فان المؤجل لزوم ادائه بالطلاق او الموت (قوله والعبد) اى المكاتب (قوله والاجير) وكذا الاسير والغريم والتلميذ (قوله وقيل يقصر ان) لعل هذا الخلاف مداره على التبعية فى الصبى ﴿باب الجمعة﴾ بتثليث الميم وسكونها كلها من الجمعة والسفر ينصف بواسطة الا انه فى السفر فى كل رباعية وهنا فى خاص وتقديم العام هو الاوجه كذا قالوا واعترضهم فى الحواشى السعدية ان هذا تجر الى كون الجمعة ظهرا فقصر الافرضا ابتداء وجوابه على ما فى الفتح المراد نسبة الجمعة الى الظهر هو النصف انها نصف الظهر بعينه ففرض ابتداء كذا فى النهر لايخفى قولهم كل من الجمعة والسفر ينصف لا يحتمل هذا التحرير اذ هذه الارادة من التنصيف لو صح مع بعده فى حق الجمعة لا يصح فى حق السفر الذى جمع هو مع الجمعة فى هذا الحكم والارادة من التنصف بالنسبة الى احدهما معنى والى الاخر معنى آخر جمع بين الحقيقة والمجاز (قوله فريضة) اى فرض عين يكفر جاحدها لثبوتها بالقطعى فرض مستقل من الظهر آكد منه وليست بدلا عنه وفى البحر قد افتيت مرادا بعدم صلوة الاربع بعدها بنية آخر ظهر خوف اعتقادهم عدم فريضية الجمعة وهو الاحتياط فى زماننا واما من لايخاف عليه مفسدة منها فالاولى ان تكون فى بيته خفية (قوله المصر) فى الشرنبلالية بان بلغت ابنيته ابنية منى (قوله اومالهم مفت) هذا وان ظاهر مذهب لكن فتوى اكثر الفقهاء على الاول على مانقل عن المجتبى لظهور التوانى فى الاحكام ولهذا اختاره بالتقديم (قوله ويقيم الحدود) يدخل القصاص قيل من قبيل عطف الخاص على العام اهتماما لزيادة خطرها وقيل وجه الايراد ان تنفيذ الاحكام لا يستلزم اقامة الحدود فان المحكم والمرأة اذا كانت قاضية ليس لهما حكم فى الحدود نسب ذلك الى شراح الهداية واورد ان اللام للاستغراق لعدم العهد ودفع بجواز الجنس بل اولى لكون الاصل فى العطف التغاير لا يخفى ان كان الكلام فى نفس ايراده ابتداء كان هذا بعيدا (قوله الاول اختيار الكرخى والثانى اختيار الثلجى) اورد انه مخالف لما هو الواقع اذ الاول للثلجى والثانى للكرخى على عكس ماذكر وقيل بل الثلجى بالباء المفردة لا الثلجى بالثاء المثلثة (قوله اوفنائه بكسر الفاء) يعنى الشرط هو نفس المصر او فناء ذلك المصر سواء كان المصلى اهالى هذا المصر او اخرون وسواء صلى فى المصر ايضا اولا (قوله اتصل) الاصح عدم اشتراط الاتصال كما حققه ابن الكمال ونقل عن الكمال ايضا لكن بشرط كون الانفصال قدر غلوة وفى الدر والمختار للفتوى تقديره بفرسخ (قوله والسلطان) ولو متغلبا او امرأة فيجوز امرها باقامتها لا اقامتها كما فى الدر (قوله اومن امره ولو عبدا) ولى عمل ناحية وان لم يجز انكحته واقضيته كما فيه ايضا (قوله لجمع) من التجميع وهو فى الاصل الحضور الى الجمعة والمراد هنا اقامة الجمعة (قوله او القاضى المأذون) له ذلك على ما فى التنوير

(قوله لان امر العامة مفوض اليهم) واقامة الجمعة من امور العامة فيكون بطريق العبارة وقيل بطريق الدلالة بمعنى ان تفويض امر العامة اليهم اذن بذلك دلالة فلقاضى القضاة بالشام ان يقيمها وان يولى الخطبا بلا اذن صريح ولا تقرير الباشا وقالوا يقيمها امير البلد ثم الشرطى ثم القاضى ثم من ولاه قاضى القضاة انتهى (قوله الا اذا لم يوجد) فحينئذ يجوز للضرورة (قوله بمنى فى الموسم) لوجود الخليفة اونائبه والسكك والابنية وكذا كل ابنية نزل بها الخليفة وعدم اقامة العيد للتخفيف كذا فى النهر والدر لايخفى ان المؤثر فى الجواز وجود الخليفة مع الابنية فهذا يصحح جوازها فى كل قرية اشتملت الابنية مع السكك ان وجد اذن السلطان واثبات الفرق بين حضوره بنفسه و بين اذنه مشكل فلينظر الا ان يفرق بين تحقق اجراء كل الاحكام حينئذ فى منى دون سائر القرى فلينظر (قوله لايجوز بعرفات) لانها مفازة ولو كان الخليفة فيها فيفهم منه عدم الجواز لاهل الاخبية بالاولى وكذا لاهل المصر ان خرجوا ببيوتهم بمفازة لاتكون فنـاء لمصرهم وضربوا بيوتا من الخيم (قوله ولا بمنى فى غير موسم) لزوال تمصرها بانعدام الخليفة فى النهر عن الفتح يفيد هذا جوازها فى القرى عند حضور المتولى واورد عليه ان ذلك فى منى لاجتماع من ينفذ الاحكام مع السكك وذا لايوجد فى كل القرى وقيل يجوز فى غير الموسم لكونها من فناء مكة ورد بان بينهما فرسخين وتقدير الفناء بذلك غير صحيح (قوله لامير الموسم) اى امير الحاج الا ان يكون مأذونا او يكون واليا لمكة وكان من اهل مكة كما نقل عن المحيط (قوله الخطبة) اى بحضرة جماعة تنعقد الجمعة بهم ولو كانوا اصما اونيام فلو خطب وحده لم يجز على الاصح كما فى البحر عن الظهيرية لان الامر بالسعى ليس الا لاستماعه والمأمور جمع وفى الخلاصة بكفاية حضور واحد (قوله نحو تسبيحة او تحميدة او تهليلة) اى للخطبة المفروضة مع الكراهة (قوله من ذكر طويل) واقله قدر التشهد الواجب (قوله لابد من خطبتين) وسيأتى سنيتهما عندنا (قوله قبلها فى وقتها) اى بنيتها فلو حمد لعطاسه لم تنب عنها على المذهب كما فى التسمية على الذبيحة (قوله واقلها ثلثة) ولو غير الثلثة الذين حضروا الخطبة سوى الامام لانه لابد من الذاكر وهو الخطيب وثلثة سواه بنص فاسعوا الى ذكر الله (قوله الاقامة بمصر) او بمصر او بموضع يسمع النداء من المصر عند محمد وبه يفتى وقد عرفت التقدير بفرسخ ورجح فى البحر اعتبار عوده لبيته بلاكلفة (قوله والحرية والاصح) وجوبها على مكاتب ومبعض واجير ويسقط من الاجر بحسابه لو بعيدا والا لا ولو اذن له مولاه وجبت وقيل يخير ورجح فى البحر واختلف فى العبد الذى حضر باب المسجد لحفظ الدابة اذا لم يخل بالحفظ كما فى الشرنبلالية (قوله وسلامة العين والرجل) فى افرادهما اشارة الى انه لو كان احد الرجلين والعينين صحيحا يترتب عليه الوجوب لكن قالوا لاتجب على مفلوج الرجل ولامقطوعها (قوله تقع فرضا) فى البحر هذه عزيمة افضل الا للمرأة (قوله لما فيه من الاخلال) الاوضح فى تعليله انه ربما تعذر اقتداء غيرهم اليهم اورد انه ليس بمطرد بالنظر الى من فاتته الجمعة فالاولى ما فى النهر لان فيه صورة معارضة للجمعة فيصلون بلا اذان واقامة وجماعة ويستحب للمريض تأخيرها الى فراغ الامام وكره وان لم يؤخرهو الصحيح (قوله وكره ظهر غيرهم) اورد على عامة المتون هنا بما فى الفتح وكذا الكمال من انه حرام لانه ترك الفرض القطعى باتفاقهم وتبعه صاحب التنوير حتى اختار قوله حرم بدل قولهم كره واورد عليه فى البحر بمنع قوله انه ترك الفرض القطعى اذ هذا الظهر

لبس بمنا ف للجمعة كيف وقد امر بالسعي اليها بعده فالحرام هو ترك السعي بعده لافعل الظهر بل هو مكروه لكونه سببا للترك باعتماده عليه وتبعه النهر وحسنه وبه يظهر ضعف تعليل الدر الحرمة المذكورة في التنوير بقوله لكونه سببا لتفويت الجمعة (قوله وسعى اليها) عبر به اتباعا للآية ولو كان في المسجد لم يبطل في الاصح فالبطلان به مقيد بامكان ادراكها (قوله بطل ظهره) لا اصل الصلوة ولاظهر من اقتدى به ولم يسع ثم هذا اى البطلان انما يكون عند امكان الادراك اليها اوعند وقوع شروع الامام بعد السعي واما اذا كان السعي بعد الشروع اومقارناله فلايبطل كما في الزيلعي (قوله بمجرد سعيه) بان انفصل عن باب داره والامام فيها وقيل اذا خطا خطوتين في البيت الواسع يبطل (قوله ادراكها اولا) بلافرق بين معذور وغيره على المذهب (قوله اوسجود السهو) يعني على القول به فيها فلايرد انه لايؤتى به في الجمعة فكيف يتصور فيه ذلك على ان مرادهم بالنفي بيان الاولوية لانفي الجواز (قوله وقال محمد) لعله يؤل الحديث المذكور والافيكون من قبيل الرأى في مقابلة النص الاان يصل اليه نص آخر موجبا للترجيح (قوله لايستخلف الامام) قال في التنوير واختلف في الخطيب المقرر من جهة الامام الاعظم اونائبه هل يملك الاستنابة في الخطبة فقيل لامطلقا وقيل ان لضرورة جاز والالا وقيل يجوز مطلقا يعني بلاضرورة وهوالظاهر وفي البحر عن البدايع من ملك الجمعة ملك اقامة غيره وعن التحفة انما يشترط الاذن لاقامتها عند بناء المسجد ثم لايشترط بعد ذلك بل الاذن مستصحب لكل خطيب وفيه ايضاوما ذكره ملا خسرو رده ابن الكمال في رسالة خاصة برهن فيها على الجواز بلا شرط واطنب فيها وابدع ولكثير من الفوائد اودع اقول قد وضع هذا الضعيف عصمه الله رسالة مشتملة جوابا عن كلام هذا المحقق مع ضم زيادة فوائد وافية وقلائد كافية بحيث لايسع المقام تفصيلهما وسنشير اجمالهما وفي الدر عن مجمع الانهرانه جائز مطلقا في زماننا لانه وقع في تاريخ خمس واربعين وتسعمائة اذن عام وعليه الفتوى وفي السراجية لوصلى احد بغيراذن الخطيب لايجوز الا اذا اقتدى به من له ولاية الجمعة (قوله ولا للصلوة ابتداء) اورد المحقق ابن الكمال ان الموقوف على الاذن انماهوالخطبة لاالصلوة فتجوز مطلقا واورد على قوله بل يجوز الخ ان جواز الاستخلاف انماهو عند امتداد العذر الى خروج الوقت فلا يكون الجواز على اطلاقه وعلى قوله وهذا معنى ما قال في الهداية ان كلام الهداية دال على جواز اقامة الغير في حق الصلوة مطابقة وفي حق الخطبة التزاما اما الاول فظاهر من قوله حيث يستخلف وقد قال في الخلاصة له ان يستخلف وان لم يكن في منشور الامامة الاستخلاف واما الثاني فانه اذا جاز الاستخلاف للجمعة تضمن ذلك جوازه للخطبة لعدم الانفكاك وجعل قوله لانه على شرف الفوات دليلا عليه وعلى قوله ووجهه انه ان اريد من الاذن في قوله الاباذنه الاذن صراحة فالحصر لبس بمسلم لجواز كفاية الاذن دلالة وكذا الملازمة في قوله فلم يجز لغيره اذمايكون من افعال السلطان لايستلزم الاذن الصريحي بل يجوز بالاذن دلالة وان اريد الاذن دلالة فلايتم التقريب ويمكن ان يقال ان المذكور في عامة الكتب الفقهية توقف الجمعة على الاذن والمتبادر هوصلوتها وتوقف الخطبة لكونها شرطها وقد قال قاضيخان الاذن بالجمعة اذن بالخطبة وبالعكس على ان كلامه اى الدرر مبني على الهداية ولا يضر المخالفة لغيره كما في شرح المنية للحلبي وان مراد الهداية من قوله حيث يستخلف الاستخلاف عند العذر يدل عليه قوله لانه على شرف الفوات فيفهم منه مفهوما انه لايجوز

الاستخلاف بغير عذر وهذا صريح مدلول عبارة الدرر اذ مراده من قوله لايستخلف الامام عدم الاستخلاف حالة الاختيار فظهر التوفيق على وجه يصلح قول الهداية معنى ما مبنى للدرر فتأمل بجميع ماذكرهنا اولا وآخرا حتى يظهر لك مالم يظهر وتفصيل المقام على وجه الاجمال على ما فرغنا فى الرسالة المشارة الامام مأذون للاستخلاف لهما اوللصلوة اوللخطبة اولايكون مأذونا اصلا وعلى الاخير اما يوجد ضرورة دائمة فى الوقت اولا يدوم اولا يوجد ضرورة اصلا ففى الثلاثة الاول جائز مطلقا وفى الرابع جائز مطلقا وفى الخامس جائز انتهاء لا ابتداء عند الدرر وليس بجائز مطلقا على ما فهم من تعليل الهداية وتصريح ذلك المورد المحقق وفى السادس ليس بجائز عند هذه الثلثة دون غيرهم كما سمعت ما فى الدر عن الانهر وقد وقع فى فتاوى ابى السعود ان خطباء زماننا عموما مأذونون من ملوكنا على الاستخلاف (قوله ووجهه) الظاهر رجوع الضمير الى المتن بملاحظة الاستثناء الآتى اى وجه عدم استخلاف الامام بلا اذن فالاولى ان يؤخر هذا الوجه عن هذا الاستثناء (قوله وتحقيقه) اى تحقيق احتياج الاستخلاف الى الاذن (قوله مقام غيره) لغيره كمسئلة الاستخلاف (قوله مقام غيره) لنفسه كمسئلة الاستعارة (قوله والفقه) اى العلم بالوجه فى كل منهما ماذكرنا من بيان الفرق بينهما (قوله هل يجوز خطابة النائب) فيه اشارة الى جواز امامة النائب عند حضور الخطيب (قوله الا اذا اذن) اذا تيقن حقيقة البسط من الشرح يظهر ان الاولى تقديم الاستثناء على الشرح (قوله وكره البيع) اى تحريما بل قد قيل حرم بدل كره كما ذكر من الهداية ثم المراد من البيع كل عمل ينافى السعى واوسع السعى وفى المسجد اعظم وزرا ولايلتفت بما فى السراج من عدم كراهة اذا لم يشغله كما فى النهر (قوله لم يكن فى زمن النبى) بل كان فى زمن عثمان لكثرة الناس وبه يخرج الجواب عما يتوهم انه اذا لم يكن الاول فى زمن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون المراد بالنداء فى الآية هو الثانى فيخفى مشروعية الاول فضلا عن الصحبة وجه الجواب الظاهر من فعل عثمان بمحضر الاصحاب بالقبول عن الكل فيكون اجماعيا يصلح ان يكون قطعيا (قوله اى صعوده) وفى شرح المجمع المراد من الخروج الخروج من الحجرة ان كان والا فقيامه للصعود (قوله الى تمام الصلوة) وان كان فى الخطبة ذكر الظلمة فى الاصح كما فى بل يحرم كل ما حرم فى الصلوة من اكل وشرب وكلام ولو تسبيحا اورد سلام او امر بمعروف بل يجب عليه ان يستمع ويسكت والاصح انه لا بأس ان يشير برأسه او يده عند رؤية منكر والصواب انه يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند سماع اسمه فى نفسه ولا يجب تشميت ولارد سلام به يفتى وكذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح وختم وعيد على المعتمد وقالا لا بأس بالكلام قبل الخطبة وبعدها قال فى البحر ان ما تعورف ان المرقى للخطيب يقرأ الحديث النبوى والمؤذنون يؤمنون عند الدعاء ويدعون للصحابة بالرضوان وللسلطان بالنصر فكله حرام والعجب ان المرقى ينهى عن الامر بالمعروف بمقتضى حديثه ثم يقول انصتوا رحمكم الله الا ان يحمل على قولهما كما فى الدر (قوله لم يقل الى تمام الخطبة) اورد ان مقابله نقل آخر لا يقتضى ارجحية احدهما على الاخر مجردا عن مرجح لايخفى ان المحيط ونحوه مرجح على الهداية ترجيح القول بالقائل معتبر فى النقليات (قوله يكرهان) والمأخوذ فى المتن هو الحرمة وقد اختار الكراهة مع البيع آنفا مخالفا للهداية (قوله ومن كان فى صلوة) يعنى غير الفائتة فانها جائزة من غير كراهة (قوله وان كانت سنة الجمعة) اورد الاصح والفتوى على خلافه كما فى الصغرى وكذا

فى البحر عن الولوالجية والمبتغى لانها بمنزلة صلوة واحدة واجبة ثم ان قوله هذا لبس
بتكرار بما تقدم فى فصل الجهر لان هذا بيان ابتداء الاستماع وانتهائه وان محله الاصلى هذا
دون ذاك (قوله قبل خروج الوقت) وفى عبارة بعضهم بلفظ دخول بدل خروج وفى شرح
المنية والصحيح انه يكره السفر بعد الزوال قبل ان يصليها ولايكره قبل الزوال وفى التاتارخانية
يكره الخروج بعد النداء ورجح باطلاق الخطاب بالسعى (قوله القروى) اى غير المسافر
(قوله قبل الوقت او بعده) لكن فى النهر ان نوى الخروج بعده لزمته والالا وفى شرح المنية
وان نوى المكث الى وقتها لزمته وقيل لا (قوله يخطب الخطيب) فى الحاوى اذا فرغ
المؤذنون قام الامام والسيف بيساره وهو متكئ عليه وفى المضمرات يتقلده كما فى البحر
وفى الخلاصة ويكره ان يتكئ على قوس او عصا (﴿ فروع ﴾ سمع النداء
وهو يأكله يتركه ان خاف فوت جمعة او مكتوبة لاجماعة رستا فى سعى يريد الجمعة وحوايجه
ان معظم مقصوده الجمعة نال ثواب السعى اليها وبهذا يعلم ان من شرك فى عبادته فالعبرة
للاغلب الا فضل حلق الشعر وقلم الظفر بعدها لا بأس بالتخطى مالم يأخذ الامام بالخطبة
ولم يؤذ احدا الا ان لايجد فرجة فيتخطى اليها للضرورة والصحيح ساعة الاجابة ما بين
جلوس الامام الى ان يتم الصلوة وقيل وقت العصر واليه ذهب المشايخ كما فى التاتارخانية
وفى حصن الحصين الاقرب عند قراءة الفاتحة حتى يؤمن وفى المناوى الكبير شرح جامع
الصغير ذكر احدا واربعين اقوالا وقال فيها انها ما بين قعود الامام على المنبر الى انقضاء
الصلوة على ماصوبه النووى والراجح عند الغزالى والطبرى انتقالها فى يومها ولاتلزمها
ساعة معينة وفى الاشباه مما اختص به يومها قراءة الكهف فيه والطيب ولبس الاحسن
والاشتغال بالعبادة الى خروج الخطيب ويكره افراد الصوم وليلته بالقيام ويجتمع فيه الارواح
وتزار القبور ويأمن الميت من عذاب القبر ولا تسجر فيه جهنم وفيه يزور اهل الجنة ربهم
سبحانه وتعالى وفى التاتارخانية عن الحجة ينبغى ان يشتغل المؤمن بعد العصر يوم الجمعة الى
غروب الشمس بالذكر والتسبيح والتهليل والخيرات لان فاطمة رضى الله تعالى عنها تقول
هى الساعة التى لم يصادفها عبد فيسأل الله شيئا الا اعطاه اياه

﴿ باب العيدين ﴾

ذكرهما بعد الجمعة لاشتراكهما فى الشرائط الا الخطبة وقدمها لثبوتها بالكتاب مع فرضيتها
سمى به لان الله فيه عوائد الاحسان واعوده بالسرور غالبا اوتفؤلا يعوده ويستعمل فى كل يوم
فيه مسرة ولذا قيل (عيد وعيد وعيد صرن مجتمعة ﴿ وجه الحبيب ويوم العيد والجمعة) وجمعه
اعياد لااعواد مع انه من العود للزوم الياء فى المفرد وللفرق بينه وبين عود الخشبة وشرع فى الاولى
من الهجرة (قوله وهو الاصح) كما فى الهداية وغيره وقول الاكثر كما فى المجتبى واستدل عليه
بما فى الاصل ولايصلى نافلة بجماعة الاقيام رمضان والكسوف (قوله وما نقل عن محمد) اى
فى الجامع الصغير (قوله مأول) وبعضهم حمله على ظاهره وقال هو نص على السنية فى المجتبى
وهو الصحيح وفى الغاية هو الاظهر ورجحه فى البحر بان الجامع مصنف بعد الاصل فهو
المعول وما فى الجامع صريح فى السنية وما فى الاصل ليس بصريح فى الوجوب ورد فى النهر بانه
صرح بموضع آخر من الاصل بالوجوب وانه وقع بعد قوله هذا فى الجامع ولايترك واحد منهما
ومثله فى الرواية يذكر فى الواجب وقيل بفرض كفايتهما (قوله ليست من شرائط العيد)
ولهذا تؤدى بعد الصلوة وشرط الشئ يسبقه او يقارنه (قوله بل سنة) فلو تركها كان مسيئا

فى الدر عن القنية صلوة العيد فى القرى تكره تحريما لانه اشتغال بما لا يصح لان المصر شرط الصحة لايخفى ان هذه العلة يقتضى كراهية الجمعة ايضا لكن فى بعض المواضع عن القنية ايضا جوازها لكونها من شعائر الاسلام (قوله وتقدم) اى صلوة العيد (قوله اذا اجتمعتا) لانه واجب عينا والجنازة كفاية (قوله وصلوة الجنازة على الخطبة) وعلى سنة المغرب وغيرها والعيد على الكسوف لكن فى البحر على تأخير الجنازة على السنة واقره المنح كأنه الحا قالها بالصلوة لكن فى الاشباه ينبغى تقديم الجنازة والكسوف حتى على الفرض مالم يضق وقته فتأمل (قوله وندب يوم الفطر الاكل) اى حلوا وترا ولو قرويا (قوله قبل الصلوة) اى قبل خروجه اليها (قوله والاغتسال) اورد انه يفيد كون الغسل لليوم وليس كذلك بل للصلوة لايخفى ان المعنى بملاحظة العطف وندب الاغتسال قبل الصلوة فيفيد كونه للصلوة (قوله والتطيب) بماله ريح لا لون كالمسك والبخور (قوله ولبس احسن الثياب) ولو غير ابيض ولو غير جديد قال فى البحر ومن المستحب اظهار الفرح والبشاشة واكثار الصدقة وزاد فى الدر والتختم والتهنئة بتقبل الله منا ومنكم وزاد فى الشرنبلالية والمصافحة لانه سنة عقيب الصلوات كلها وعند كل لقى (قوله ثم الخروج) خبره مسنون التى بكلمة ثم ليفيد تراخيه عن جميع مامر والمستحب الخروج ماشيا ولا بأس بعوده راكبا والرجوع من طريق آخر (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم) الاولى ان يقدم على قوله ثم الخروج (قوله والخروج اليها سنة) وان وجب مطلق الخروج (قوله ولا بأس) لكن فى الخلاصة لابأس بنبائه دون اخراجه (قوله ولا يكبر جهرا وهو الصحيح) عند اكثرمشائخنا لما فى الخلاصة من ان الاصح عدم التكبير فى الفطر اصلا فرده الفتح بانه لامنع من ذكر الله فى شئ من الاوقات بل الممنوع جهره لانه بدعة فيما لم يرد به الشرع عند الامام كما فى عيد الاضحى واورد عليه البحر بان الخلاصة اعلم بالخلاف منه وان تخصيص عبادة فى وقت دون وقت لم يرد به الشرع ممنوع ولهذا فى الغاية لايكبر فى طريق المصلى اى فى حكم العيد ولكن لو كبر لكونه ذكر الله يجوز ويستحب ولهذا اختاره فى التنوير تبعا له وهو الذى دل عليه ظاهر الكنز لكن فى النهر اختار خلافه مشيرا على الرد للبحر ثم قال فى البحر الجهر بالتكبير بدعة فيما سوى المستثنيات وقد صرح قاضيخان بكراهة الجهر فى الذكر وتبعه المصنف وفى العلامية يمنع الصوفية من رفع الصوت والصعق وصرح بحرمته العينى واستثنى من ذلك فى القنية مايفعله الائمة فى زماننا فقال امام يعتاد كل غداة مع جماعة قراءة آية الكرسى وآخر البقرة ونحوه جهرا لا بأس به والافضل الاخفاء وجهر التكبير فى غير ايام التشريق لايسن الا بازاء العدو واللصوص وقاس عليه بعضهم الغريق والمخاوف ثم رقم رقم آخر قاص وعنده جمع كثير يرفعون اصواتهم بالتسبيح والتهليل جملة لا بأس به والاخفاء افضل ولو اجتمعوا فى ذكر الله والتسبيح والتهليل يخفون والاخفاء افضل عند الفزع فى السفينة وكذا الصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم انتهى اقول قد كثر الاقوال المخالفة فى الجهر من ائمتنا الى ان تحير العقلاء وافتتن الاذكياء وقد وضعت له رسالة وبينت اولا تلك الاقاويل من الجانبين ثم وفقت بما فى نحو البزازى ورسالة ابى السعود بان ذلك جائز بالاغراض الجيدة وليس بجائز بالاغراض الدنية وانه مختلف فى جوازه وافضليته باختلاف الاشخاص والاحوال والاغراض (قوله قبل صلوته) واما بعدها فان فى مصلاها فمكروه وان فى البيت فجائز بل يندب تنفل باربع ثم قال فى الدر هنا هذا للخواص واما العوام فلا يمنعون

من تكبير ولا تنفل اصلا لعلة رغبتهم فى الخيرات بحر و فى هامشه بخط ثقة وكذا صلوة رغائب و برات وقدر لان عليا رضى الله تعالى عنه رأى رجلا يصلى بعد العيد فقيل اما تمنعه ياامير المؤمنين فقال اخاف ان ادخل تحت الوعيد قال الله تعالى ارأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى انتهى (قوله من ارتفاع الشمس) فلا تصح قبله بل يكون نفلا محرما وكذا لو زالت الشمس وهو فى اثنائها فسدت كما فى الجمعة كذا فى الدر عن السراجية (قوله لانه عليه السلام) لايخفى ان هذا لايدل الى مابعد الارتفاع الى الزوال والمطلوب اخذ بذلك ايضا (قوله ولو جاز) يرد عليه انه يجوز ذلك لكونه افضل لا لعدم جوازه او يجوز لتفرق الناس فى ذلك اليوم (قوله مكبرا فى تنصيفه بالتكبير) اشارة الى مافى التاتارخانية ان لفظ التكبير فى الافتتاح واجب فى العيد دون غيرها لكن فى الشرنبلالية بوجوب ذلك فى كل صلوة (قوله ويوالى بين القراتين) ولو ادرك الامام فى القيام بعد ما كبر كبر فى الحال برأى نفسه ولو سبق بركعة يقرأ ثم يكبر لئلا يتوالى التكبير و لو ادرك فى القيام فلو لم يكبر حتى ركع الامام قبل ان يكبر المؤتم لايكبر فى القيام بل يركع و يكبر فى الركوع على الصحيح كما لو ركع الامام قبل ان يكبر فان الامام يكبر فى الركوع ولايعود الى القيام للتكبير فى ظاهر الرواية كذا فى التنوير مع الدر (قوله وسورة) والمستحب سبح اسم ربك الاعلى فى الاولى والغاشية فى الثانية (قوله مقدار ثلاث تسبيحات) هذا يختلف بكثرة الزحام وقلته (قوله ثم يكبر للركوع) فى البحر انه واجب (قوله ويرفع يديه) الا ان يدرك الامام راكعا فيكبر بلا رفع (قوله ويخطب بعدها خطبتين) والسنة ان يفتتح الاولى بتسع تكبيرات تترى اى متتابعات والثانية بسبع وان يكبر قبل نزوله من المنبر اربع عشر واذا صعد عليه لايجلس عندنا (قوله فان قيل) فى البحر ينبغى ان يعلمهم فى الجمعة التى قبلها ليأتوا بها جميعا فى محالها ولم اره منقولا والعلم امانة فى عنق العلماء (قوله فاتته مع الامام) كلمة مع قيد لفاعل فائت اعنى الصلوة لا للفعل (قوله لايقضى) ولو دخل مع الامام ثم افسدها (قوله ندب تأخير الاكل) وان لم يصح فى الاصح ولو اكل لم يكره اى تحريما (قوله فى الطريق) قيل وفى المصلى وعليه عمل الناس اليوم لا فى البيت كما فى الدر (قوله ليس بشئ من انواع العبادة) فرض وواجب ومستحب فيفيد الاباحة وقيل يستحب ذلك كما فى المسكين وقال الباقانى لو اجتمعوا الشرف ذلك اليوم ولسماع الوعظ بلا وقوف وكشف رأس جاز بلا كراهة اتفاقا على مافى الدر (قوله ويجب) وفى الكنز وسن وفسر مؤكدا واورد الاصح وجوبه ودفع ان السنة لا ينافى الوجوب لانها الطريقة المرضية ورد بان هذا مجاز ولا قرينة واجيب القرينة قوله بعد سطرين وبالاقتداء يجب على المرأة الخ فما اختاره المصنف اولى لدلالته على ماهو الاصح صراحة (قوله تقديد اللحم) قيل عن الغاية سمى به لان لحوم الاضاحى تقدد فيها (قوله وعن الخليل) وقيل رفع الصوت بالتكبير (قوله فالاضافة للبيان) اورد بل من قبيل اضافة الشئ الى نفسه ودفع بل من قبيل اضافة العام الى الخاص اذا التشريق ليس مطلق التكبير بل اسم لخاص ولو شرعا فالتسمية واقعة على الكل اى الامام مع صاحبيه فقوله فقيل التسمية بتكبير التشريق بالفاء على مافى النسخ ليس بظاهر بل الاولى بالواو الا ان يقال التفريع بالنسبة الى الاول فيرد عليه ايضا ان التكبير ليس مختصا بايام التشريق عندهما ايضا الا ان يعتبر مسامحة قريبة فافهم (قوله باعتبار القرب) فمن قبيل الاضافة لادنى ملابسة (قوله واصل ذلك) هذا ما أثور عن الخليل عند الفقهاء لكن قيل ليس بثابت عند اهل الحديث ودفع بانه ثابت

عن ابن مسعود عند ابی شيبة وسنده جيد (قوله فلما علم اسمعيل) وهو الاصح عند الحنفية وقيل الذبيح هو اسحق (قوله فی الاخرين) بمد الهمزة وكسر الخاء جمع اخر بمعنی من يجيئ بعدهم (قوله الی عصر العيد) بادخال الغاية (قوله يمنع البناء) مامر فی الحدث فی الصلوة كالقهقهة والحدث العمد والكلام مطلقا وان احدث بعد الفراغ الاصح التكبير بلا طهارة كما فی البحر لكن فی الزيلعی التكبير بعد الوضوء اصح (قوله النوافل) ای مالا يكون فرضا فدخل الوتر (قوله وصلوة العيد) فی البحر عن البلخيين الجواز وعن ابی الليث انه لا بأس به لتوارث المسلمين (قوله فلا يجب علی المنفرد) لا يخفی ما فی هذا التفريع من الخفاء (قوله اوقروی اوامرأة) لكن المرأة تخافت ويجب علی مقيم اقتدی بمسافر (قوله فور كل فرض) عينی (قوله وبه ای بالتكبير) اورد انه ينبغی ارجاع الضمير الی مطلق قولهما لا علی هذا الخاص اذ المعمول هو المطلق ويمكن ان يقال المراد بالتكبير هو التكبير فور كل فرض مطلقا (قوله يعمل وعليه الاعتماد) والفتوی فی عامة الامصار وفی البحر ولا يمنع العامة من التكبير فی الاسواق فی الايام العشرة وبه نأخذ (قوله لا يكبر مع الامام) ولو كبر معه لا تفسد ويبدأ الامام بسجود السهو ثم بالتكبير ثم بالتلبية

باب صلوة الكسوف

من قبيل اضافة الشئ الی سببه مناسبته اما من حيث الاتحاد والتضاد بالكاف بالشمس وبالخاء بالقمر وقيل عن الجوهرة بالكاف ذهاب الضوء وبالخاء ذهاب الدائرة وقيل يخرج به الجواب عمن عاب محمدا فی قوله كسوف القمر وايضا فی المغرب كسفت الشمس والقمر (قوله يصلی علی ان يكون سنته) عند الجمهور اوواجبة علی ما اختاره فی الاسرار علی ما فی النهر عن البدايع والاسرار (قوله امام الجمعة) فيه اشارة الی لزوم شرائط الجمعة اورد عليه فی البحر بما فهم من الاسبيجابی من عدمه واجيب عنه بان ذلك بيان الكمال انهی مستحبة (قوله ركعتين) بيان للاقل فان شاء للاقل فان شاء اربعا او كثر كل ركعتين بتسليمة اوكل اربع كما فی النهر (قوله كالنفل فی الركوع والسجود) واطالة القيام وغيرهما من خواص النفل (قوله بلا اذان) لكن ينادی الصلوة جامعة ليجتمعوا (قوله ولا جهر خلافا لهما) والتفصيل فی الشرنبلالية (قوله ويركع فی كل ركعة) اورد انه مستدرك بقوله كالنفل يرد عليه ان ذلك رد الشافعی كما صرحه فی شرحه (قوله ويطول القراءة) وكذا يطيل فی الركوع والسجود والادعية والاذكار الذی هو من خصائص النافلة (قوله يدعو) ای جالسا مستقبل القبلة اوقائما مستقبل الناس والقوم يؤمنون وحسن الحلوانی ذلك ولو اعتمد علی قوس اوعصا كان حسنا وموضع الصلوة موضع العيد او مسجد الجامع (قوله حتی تنجلی) ای كلها (قوله فرادی) ای فی منازلهم تحرزا عن الفتنة كما فی النهر لكن فی الشرنبلالية انهم يجتمعون للصلوة والدعاء فرادی (قوله كالخسوف للقمر) فانه يصلی فرادی لكن فی النهر عن المجتبی ان الجماعة جائزة بلا سنة وهذا ومابعده حسنة لا سنة ولا واجب (قوله اوالظلمة الهائلة) ای بالنهار والزلازل والصواعق وانتشار الكواكب والضوء الهائل بالليل والثلج والامطار الدائمة وعموم الامراض لان كل ذلك من الايات المخوفة كما فی التبيين والله يخوف عباده ليتركوا المعاصی ويرجعوا الی طاعته التی فيها فوزهم واقرب احوال العبد فی الرجوع الی ربه الصلوة (واعلم ان من عموم الامراض الدعاء برفع الطاعون وان الدعاء برفعه كما يفعله الناس فی الجبل مشروع وليس دعاء برفع الشهادة لانه اثره لا عينه وقول ابن حجر انه بدعة ای حسنة فاذا اجتمعوا صلی كل واحد ركعتين ينوی بهما دفعه كما فی النهر والدرر والتفصيل فی الاشباه

﴿باب الاستسقاء﴾ اخره للاختلاف فى اسنانه كما نقل عن الفتح
اولان الجماعة مختلف فيه بخلاف السابق هو طلب السقيا فان الله تعالى سقاهم ربهم
واسقينا كم وقيل السقى مصدر وطلب الماء فى ضمنه كالاستغفار مع المغفرة وفى البحر هو طلب
سقى من الله تعالى بالثناء عليه والفزع اليه والاستغفار (قوله لاجماعة مسنونة) بل هى جائزة
وعندهما بجماعة كالعيد وهل يكبر الزوائد فيه خلاف قيل وابو يوسف مع الامام والاصح مع
محمد كما فى النهر (قوله ولاخطبة خلافا لهما) لكن بواحدة عند الثانى وبخطبتين عند محمد
ومعظم الخطبة بالاستغفار (قوله بل هو دعاء) بان يدعو الامام مستقبل القبلة رافعا يديه والناس
قعود مستقبلى القبلة يؤمنون على دعائه باللهم اسقنا غيثا مغيثا هنيئا مريئا مريعا غدقا عاجلا
غير رائث مجللا سحا عاما طبقا دائما وما اشبهه سرا وجهرا كما فى الشرنبلالية عن البرهان
فى هذا الدعاء نوع تغاير لما فى شرح المنية (قوله لقوله تعالى) بل ثبوته بالسنة ايضا لانه قد صح
ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى مرارا وكذا الخلفاء بعده والامة اجمعت عليه خلفا
عن سلف من غير نكير كما فى البحر (قوله فان صلوا فرادى جاز) قال فى الهداية فان صلى
الناس وحدانا جاز وقال الكمال يفهم منه استنانها فرادى وهو غير مراد وقال فى الجوهرة معناه
جاز ولايكره وقال الزيلعى اطلاق الجواز ينفى كونها سنة اومستحبة ولكن ان صلوا وحدانا ليس
بدعة ولا مكروهة ثم حكى ماسيذكره المصنف عن التحفة وقال انه ينفى مشروعيتها مطلقا
(قوله لايقلب) بالتخفيف (قوله يقلب الامام) ليقلب الله الحال من الجدب الى الخصب
ومن العسر الى اليسر وجنه فعله صلى الله عليه وسلم والجواب عن طرف الامام انه كان تفألا
واورد ان التفأل جار فى حقنا تأسيا ودفع انه من خواصه ورد النهر ان الاصل فى فعله كونه
شرعا عاما مالم يقم دليل الخصوص (قوله ولايحضر ذمى) لكن عن الكاكى لايمنع لو خرجوا
مع انفسهم فلعل يستجاب دعاؤهم استعجالا لحظهم فى الدنيا وفى قاضيخان انه ذكر الخلاف
فى استجابة دعاء الكافر ولم يرجح وعن الكمال انهم يمنعون عن الاستقلال لاحتمال ان يسقوا
فيفتن به ضعفاء العوام وبالجملة الراجح ان دعاء الكافر قد يستجاب استدراجا واما قوله تعالى
ومادعاء الكافرين الافى ضلال ففى الاخرة كما فى الدر عن شرح المجمع وزاد فى النهر يستجاب
اى يجوز عقلا وان لم يقع لكن يردعليه قصة ابليس (قوله ويخرجون) قالوا لكن بمكة يجتمعون
فى المسجد دون بيت ولم يستثنوا مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونه افضل
من بيت المقدس قال فى البحر لعله لضيقه وتبعه النهر والدر وفى الشرنبلالية قلت ينبغى كذلك
لاهل المدينة فيجتمعون فى المسجد النبوى لانه لااشرف من محل حل فيه خير خلق الله
صلى الله عليه وسلم يرد عليه انه قريب ان يكون رأيا فى مقابلة النص ومفهوم التصنيف حجة
ومفهوم العدد واللقب جار هنا فافهم ثم انه يأمرهم الامام بصيام ثلثة ايام قبل الخروج
وبالتوبة ثم يخرج بهم فى الرابع (قوله ويقدمون الصدقة) كل على حسب حاله ويجددون
التوبة ويستغفرون للمسلمين ويستسقون بالضعفة والشيوخ والعجائز والصبيان ويبعدون
الاطفال عن امهاتهم ويستحب اخراج الدواب والاولى خروج الامام معهم وان خرجوا
باذنه وبغير اذنه جاز ثم انه ان دام المطر حتى اضر فلا بأس بالدعاء بحبسه وصرفه حيث
ينفع وان سقوا قبل خروجهم ندب ان يخرجوا شكرا لله تعالى ﴿باب صلوة الخوف﴾
من اضافة الشئ الى شرطه او الى سببه اخره عن الاستسقاء لان عارضه سماوى وعارض

هذا اختیاری وهوالجهاد الذی سببه کفر الکافر (قوله لم یجوزها ابو یوسف) لا یعلم وجه لتخصیص هذا الخلاف المرجوح عنده هنا علی خلاف عادته (قوله فاذا خیف فیکفی اصل الخوف) بلا احتیاج الی اشتداده لان حضور العدو واقیم مقام الخوف فما فی نحو الکنز من قوله اذا اشتد الخوف فاورد علیه بان الشرط هوالحضور عند العامة واجیب بانه اتفاقی اواکثری لا احترازی (قوله اوسبع) وکذا حیة عظیمة ونحوها کالحرق والغرق ویشترط قرب خروج الوقت کما فی الدر عن مجمع الانهر (قوله حاضرین) قیل المناسب الافراد الا ان یحمل او بمعنی الواو (قوله جعل الامام) هذا ای صلوة الخوف ان تنازعوا فی الصلوة خلف واحد والا فالافضل ان یصلی کل طائفة بامام (قوله و فی غیر الثنائی) یعنی صلی رکعتین فی الرباعی لو مقیما و فی غیر الثنائی مطلقا فلا یرد علیه شیٔ بایراد حرف العطف (قوله ومضوا) ای لا رکبانا (قوله ورکعة فی الثلاثی) قیل اوقال بدله فی غیر الرباعی لشمل الثنائی وقیل هو حق اولا وجه لاهماله (قوله وان اشتد خوفهم) بان عجزوا عن النزول لهجوم العدو بالمحاربة (قوله فرادی) الا اذا کان ردیفا للامام فیصح الاقتداء (قوله بالقتال) ای الکثیر لا بالقلیل کرمیة سهم اورد بجواز قتل الحیة فی الصلوة ولو بعمل کثیر ودفع انه مستثنی بالنص علی خلاف القیاس واعلم تعلم الکلام فی العمل الکثیر فیه ایضا (قوله والمشی) لغیر اصطفاف وسبق حدث (قوله حمل الصلاح فی الصلوة) عند الخوف مستحب عندنا واجب عند الشافعی ومالک وقوله تعالی ولیأخذوا اسلحتهم محمول علی الندب عندنا الراکب ان مطلوبا تصح صلوته وان طالبا لا لعدم خوفه شرعوا ثم ذهب العدو و لم یجزا انحرافهم و بعکسه جاز لا تشرع صلوة الخوف للعاصی سفره کما فی الظهیریة فلا یصح من البغاة کذا فی الدر

باب الصلوة فی الکعبة

وفاقا وما فی الهدایة من ان الصلوة ولو نفلا لیس بجائز فی الکعبة عند الشافعی والمالک فقد اورد علیه النهایة من ان الصلوة مطلقا نفلا او فرضا جائزة فی الکعبة عند الشافعی وهو الموافق لما نقل ابن الکمال وغیره من کتب الشافعیة لکن به یظهر فساد قوله خلافا للشافعی ولهذا اورد علیه ان هذا الخلاف لیس للشافعی بل للمالک رحمهما الله ففیه تأمل ظاهر فلیتأمل (قوله وان اختلف وجوههم) ای فی التوجه الی القبلة (قوله لانه تقدم امامه) کأن حقیقة التقدم انما تکون مختص بما یکون ظهر المتقدم علی وجه المتقدم بالفتح (قوله کذا لو تحلقوا) قیل مستدرک بقوله آنفا وبجماعة وان اختلف وجوههم ویمکن ان یقال وان امکن ادخال هذه فی عموم ذاک لکن فیه مزیة تفصیل لا یظهر من ذاک ابتداء یعرف من قوله ولو کان بعضهم قدام الامام وبه یظهر فساد ما قیل انها استطرادیة لان الکلام فی الصلوة فی داخل الکعبة ومقتضی هذه المسئلة فی خارجها الا انها ان اتحدت ذاتا بما سبق وهی صریحة ومسلمة فی کونها فی الداخل لزم کون هذه کذلک (قوله اقتدوا من الجوانب) بان تحلقوا حولها کما فی التنویر فیکون فی خارج الکعبة فیکون المسئلة استطرادیة (قوله لو بعضهم اقرب الیها) اورد انه لو اتی کلمة لو بواو الحال لکان اولی لا یخفی ان المقصود من ذلک یفهم بطریق الدلالة ایضا (قوله لانه ینافی تعظیمها الضمیر لاداء الصلوة لا لنفس الصلوة اذ المنافی فعلها لا نفسها

باب سجود السهو

من اضافة الحکم الی سببه اورد لفظ والشک علی خلاف القوم لما یأتی فی آخر الباب من بعض مسائل الشک والقوم حملوه علی الاستطراد کما قیل والمفهوم من الدر انه من قبیل عطف تفسیر

السهو حيث فسر السهو بالشك والنسيان فقال الجميع واحد عند الفقهاء والظن الطرف الراجح والوهم الطرف المرجوح ويقرب اليه عبارة الشرنبلالية اى السجود اورد عليه جمهور المحشين ان هذا يوجب كون فاعل يجب ضميرا راجعا الى السجود وقد صرح فيما يأتى بان الفاعل قوله سجدتان واجيب المقصود الاصلى من ذكره تعيين محل الخلاف ابتداء لابيان الفاعل وقيل انه ليس المراد تعيين فاعل صناعى له بل تعلق الوجوب المذكور بالسجود بحسب المعنى لايخفى ان الكل تكلف (قوله بعد تسليمتين) فلو قبلهما جاز وكره تنزيها وهو ظاهر الرواية لكن ظاهر عبارة المصنف انه لاوجوب قبله فلو اتى لا يعتد به ويعيده وهو مروى عن اصحابنا كذا فى النهر عن المحيط (قوله قال تاج الشريعة) اشارة الى وجه ترجيح جانب التسليمتين لكن قال فى الشرنبلالية وفى الخبازية الاحوط قبل السلام الثانى وفى المجتبى وهو الاصح وفى المحيط هوقول عامة المشايخ وفى الكاكى وهوالاخذ للاحتياط وفى البحر المعتمد تصحيح المجتبى انه يسلم عن يمينه فقط لانه المعهود وبه يحصل التحليل ولهذا اكتفى به فى التنوير وقرره فى الدر فترجيح الدرر قريب ان يكون من قبيل الرأى فى مقابلة النص (قوله وما وجدته فى كتاب) اى ما وجدت نسبة الثانى الى محمد الا فى المعراج وقد صدر فيه بقيل المؤذن عن الضعف (قوله سجدتان) يعنى اذا كان الوقت صالحا فلو طلعت الشمس فى الفجر او احمرت فى قضاء الفائتة اووجد منه ما يمنع البناء بعد السلام سقط عنه فتح وفى القنية لو بنى النفل على فرض سهى فيه لم يسجد (قوله ولا يجب سجدة) قيل الا فى اربع تركه القعدة الاولى وصلوته على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وتفكره عمدا حتى شغله عن ركن وتأخير احدى سجدتى الركعة الاولى الى آخر الصلوة كما فى النهر (قوله قيل بحرف) نحو اللهم (قوله والصحيح) وفى الزيلعى الاصح وجوبه باللهم صل على محمد (قوله والاصح) هذا فى حق الامام اما المنفرد فلاسهو عليه اذا جهر فى السرية كما فى الشرنبلالية (قوله فى الفصلين) جهر الامام فيما يخفى واخفاؤه فيما يجهر (قوله وان كان سهوه فيما فات عنه) اى ان كان سهوه قبل اقتدائه (قوله ثم يقضى ما فات) والمقيم خلف المسافر يقضى كالمسبوق وقيل كاللاحق (قوله فعليه ان يعود وان ركع) ثم عليه اعادة ذلك القيام والركوع ولو لم يعد ولم يتابع الامام وقيد ركعته بالسجدة فسدت كما فى البرهان ولاتفسد على ما فى البدايع كما فى الشرنبلالية (قوله لايعود لتأكد انفراده) ويسجد فى آخر صلوته لسهو الامام استحسانا فلو عاد وسجد مع الامام فسدت (قوله ولوسهى) قبل هذا رسم اشتهر بين الكتاب وان كان مقتضى القاعدة سها بالالف (قوله سجد ثانيا) فان لم يتابع الامام فى السجدة كفاه سجدتان (قوله كاللاحق) لكنه يسجد فى آخر صلوته ولو سجد مع امامه اعاده وهذا هو الداعى الى تفسيره بكلمة يعنى المنبئة عن خلاف الظاهر كما قيل (قوله وان استوى قائما) بل مالم يقيد بالسجدة وان حكى فيه خلاف عن المحيط (قوله وهو اليه اقرب) قدم مفعول افعل التفضيل توسعة كما فى حزام السقط وان اباه النحويون كما فى الشرنبلالية عن ابن الكمال (قوله بان لم يرفع ركبتيه) اى وقد رفع اليتيه وقيل بمالم ينتصب النصف الاسفل وصحح (قوله وهوالاصح) ولهذا اختاره فى التنوير وقال فى الدر هو ظاهر المذهب وهو الاصح فتح ثم انه لو عاد الى القعود بعد الاستواء تفسد صلوته صححه الزيلعى وقيل لا لكنه مسيئ ويسجد لتأخير الواجب قال فى التنوير وهو الاشبه

وفي الدر حققه الكمال والبحر هذا في غير المؤتم فيعود حتما وان خاف فوت الركعة لان القعود فرض عليه بحكم المتابعة سراج وظاهره انه لو لم يعد بطلت بحر قلت وفيه كلام والظاهر انها واجبة في الواجب فرض في الفرض ولنا فيه رسالة كافلة فراجعها انتهى (قوله والثالثة في الثنائية) فتسمية الاخير هنا للمشاكلة (قوله لبس بمحل الرفض) اورد ان كلمة لبس خطأ وسهو من الشارح ويمكن ان يقال المراد انه لبس ما دون ركعة محلا لرفض ماقبله من القعود الاول مثلا بل يرفض هو ويتدارك ماقبله (قوله وان سجد عامدا) اوناسيا (قوله صار فرضه) اى تحول فرضه نفلا برفع الجبهة عند محمد وبه يفتى لان تمام الشيء بآخره فلو سبقه الحدث قبل رفعه توضأ وبنى خلافا لابي يوسف حتى قال هذه صلوة فسدت اصلحها الحدث والعبرة للامام حتى لو عاد ولم يعلم به القوم حتى سجدوا لم تفسد صلوتهم مالم يتعمدوا السجود وفيها يلغز اى مصل ترك القعود الاخير وقيد الخامسة بسجدة ولم يبطل فرضه (قوله وضم سادسة) ولا يسجد للسهو على الاصح لان النقصان بالفساد لا يجبر (قوله ان شاء) صريح في عدم الوجوب وعلى ماهو المنقول عن المبسوط وفي القدوري بالوجوب على ما حمله الجوهرة وهو رواية الاصل على ما نقله النهاية لا يضم رابعة الاصح الضم كما يأتي وانه لو لم يضم واكتفى بالثلث يلزم منه التنفل بثلث ركعات والنفل لم يشرع وترا وعند محمد باطلة لترك القعدة (قوله لان النفل بعد طلوع الفجر) هذا جار في العصر مع ان الظاهر من عبارته هو الضم فيه كما يأتي هنا وقد نقل عن التجنيس عدم فرق الصبح مع العصر في عدم الكراهة ولهذا قال في الدر ولو في العصر والفجر وعلل بقوله لاختصاص الكراهة بالقصد نعم يمكن الفرق بان العصر وقت يجوز النفل قبله بخلاف الفجر لكنه خلاف الرواية الصحيحة (قوله عاد وسلم) ليأتي بالسلام في موضعه ولو سلم قائما صح ولا يتشهد عند العود ثم الاصح ان القوم لا يتبعونه بل ينتظرون فان عاد قبل السجدة يتبعونه (قوله وقضاهما ان افسد) قال في الدر عن النقاية به يفتى وفي الشرنبلالية لا قضاء عليه عند محمد اعتبارا بالامام (قوله في الصورتين) الخامسة في الرباعي والرابعة في الثلاثي (قوله ان يفسد) لترك الفرض (قوله شرع اربعا) كالاربع قبل الظهر (قوله وقام الى الشفع الثاني) هذا موافق لما قيل انه لا يعود اصلا والاصح انه يعود مالم يقيد الثالثة بسجدة (قوله لم يفرض الا القعدة الاخيرة) فلا يعتبر القعدة الاولى فرضا فلا تفسد بتركها (قوله ان القعدة الاخيرة) اى ولو حكما كالفجر والنفل الذي ادى بشفع واحد (قوله ولكنها فرضت للختم) فاذا لم يتفق الختم في النفل بالشفع الاول بان يترك القعود الاول لم يكن فرضا فلم تفسد بتركه كما يشير اليه قوله واذا لم يكن القعدة (قوله كما في الفرض) اى كما يبنى في الفرض الثاني وهو الظاهر (قوله لا يبنى) بخلاف المسافر اذا نوى الاقامة فانه يبنى ويعيد سجود السهو لبطلان الاول بوقوعه في خلال الصلوة (قوله ولو بنى صح ويكره) تحريما لئلا يبطل سجوده بلا ضرورة (قوله اعاده) وهو المختار وقيل لا (قوله يخرجه موقوفا) خلافا لمحمد وزفر فانه لا يخرجه اصلا (قوله فلا يترتب عليه الاحكام) المذكورة كذا في عامة الكتب وهو غلط في الاخيرتين والصواب انه لا يبطل وضوؤه ولا يتغير فرضه سجد اولا لسقوط السجود بالقهقهة وكذا بالنية لئلا يقع في خلال الصلاة وتمامه في البحر والنهر والشرنبلالية (قوله فتلغو) لان نية تغيير المشروع لغو (قوله ما لم يتحول او يتكلم) ولو نسي السهو او سجدة صلبية او تلاوية يلزمه ذلك ما دام في المسجد

كذا فى الدر (قوله اتمها) لان السلام ساهيا لا يبطل لانه دعاء من وجه (قوله لا يسجد للسهو) وفى التنوير انه يأتى فيهما كسائر المكتوبة والتطوع لكن المختار ما اختاره المصنف كما فصل فى البحر قيل هذا عند كون الجماعة كثير الدفع الفتنة واما عند كونها قليلا فالظاهر السجود لعدم الداعى الى الترك يرد عليه ان الحكم لا ينتفى بانتفاء السبب الخاص وانه يجوز ان يكون هذا كالسفر مع المشقة كيف ولو صح ذلك لزم ان لا يسجد للسهو فى سائر الصلوة التى جماعتها كثيرة (قوله شك) اى فى صلوته فلا يعتبر الشك بعد القعود قدر التشهد (قوله لا انه لم يسه) فى البحر عن الخلاصة ان ما عليه اكثر المشايخ المراد انه لم يشك فى صلوة قط بعد بلوغه (قوله استأنف بعمل مناف) والاولى بالسلام قاعدا لانه المحلل (قوله وقعد فى كل ما ظنه آخره) ولو واجبا لئلا يصير تاركا فرض القعود او واجبه (قوله فتفكر) ولم يشتغل حالة الشك والتفكر بقراءة ولا تسبيح كما فى التنوير ونقل عن الذخيرة فى الدر (قوله والفكر القليل) ظاهره كفاية مطلق التفكر على خلاف ما نقل عن التنوير آنفا فافهم (قوله اخبره عدل) بانه صلى الظهر اربعا وشك فى صدقه وكذبه اعاد احتياطا ولو اختلف الامام والقوم فلو الامام على يقين لم يعدوا الا اعاد بقولهم شك انها ثانية الوتر ام ثالثة قنت وقعد ثم صلى اخرى وقنت ايضا فى الاصح شك هل كبر للافتتاح اولا او احدث اولا او اصابت نجاسة اولا او مسح رأسه اولا استقبل ان كان اول مرة والا لا وتمامه فى الاشباه

﴿باب سجود التلاوة﴾

مناسبته لما تقدم لان كلا منهما فيه بيان السجود وهو من اضافة الشئ الى سببه ولم يقل والسماع مع انه سببه ايضا لان التلاوة سبب للسماع ايضا كما فى البحر تبعا لشراح الهداية ورده النهر بان السبب هو التلاوة والسماع شرط فى حق السامع وقيل اكتفى بالتلاوة لاصالتها فى الباب ثم فى ذكر التلاوة ايماء الى انه لو كتبها او تهجأ بها لم يجب وركنها وضع الجبهة على الارض او الركوع للمصلى او ما يقوم مقامه او الايماء للمريض او كان راكبا على الدابة فى سفر وتلاها او سمعها (قوله يجب موسعا) اى متراخيا وهو المختار ويكره تأخيرها تنزيها ويكفيه ان يسجد عدد ما عليه بلا تعيين ويكون مؤديا وتسقط بالحيض والردة قيل هذا الاختلاف فى الخارجية لا فى الصلوة فانها مضيقة قطعا ويمكن التعميم بالنسبة الى كون السجدة فى آخر الصلوة وان تلا فى اولها (قوله فيها تسبيح السجود) وهو الاصح تعرض هنا لذلك دون سجود السهو لخلاف فى ذلك هنالك دون هنالك وقيل لاتصال السهو بالصلوة يعلم حاله من حالها دون التلاوة ثم هذا ليس حتما لانه اذا لم يذكر شيئا اجزأه كما فى الجوهرة (قوله بشروط الصلوة) اى خلا التحريمة ونية التعيين ويفسدها ما يفسدها (قوله بين تكبيرتين) اى مسنونتين جهرا وبين قيامين مستحبين وما فى السراج انه اذا كان قاعدا لا يقوم قال فى البحر انه خلاف المذهب ولا يؤمر التالى بالتقدم ولا القوم بالاصطفاف ولكن يسجد ويسجدون كيف كانوا كما فى الشرنبلالية عن المعراج (قوله من تلا آية) ظاهره اشتراط تمام الآية والاصح اكثر آية مع حرف السجدة وقيل الصحيح قرأ حرف السجدة وقبله كلمة او بعده كلمة وجب السجود (قوله ولو بالفارسية) ولو لم يفهم (قوله واولى الحج) وعند الشافعى فى ثانيته (قوله وان لم يقصده) اى السماع وكذا التلاوة (قوله والصدى) الصدى ما يجيبك بمثل صوتك فى الجبال وغيرها قيل فيه تأمل اذ الصوت المنعكس من الجبال صوت مسموع ايضا من التالى لا يخفى انه من قبيل المقابلة بالرأى على صاحب المذهب

على ان كونه مسموعا من التالى بالواسطه لحكم فيجوز كون ذلك حكم ماسمع بالذات) لابالواسطه (قوله والمؤتم) لو السامع فى صلوة المؤتم بخلاف الخارج كما سيذكر (قوله اقول وجه التوفيق) فى الشرنبلالية ان هذا باختلاف الرواية ونقل عن الفتاوى الصغرى الوجوب بالسماع عن المجنون وكذا عن الجوهرة قال فى الدر وبه جزم القهستانى (قوله على الفور) انقطاع الفور بثلث آيات بعد السجدة وباكثر منها عند الحلوانى وهوالرواية (قوله ويؤدى بسجودها كذلك) اى على الفور ولو لم يؤد سجدة ماتلاها فى الصلوة لا يؤدى خارجها وفى البدايع واذا لم يسجد اثم فتلزمه التوبة الا اذا فسدت بغير الحيض فيسجد خارجها ولو به تسقط السجدة كما فى الدر (قوله لابد للركوع من النية) ولو نواها الامام فى ركوعه ولو ينوها المؤتم لم يجزه ويسجد اذا سلم الامام ويعيد القعدة ولو تركها فسدت صلوته وتمامه فى الدر (قوله ليست بصلوتية) قيل الصواب صلوبة يرد اه وا واوحذف التاء كما يقتضيه قاعدة النسبة وقيل انه خطأ مستعمل وعند الفقهاء خير من صواب نادر (قوله بل اعاده دونها) وهو الصحيح وقيل تفسد بها (قوله او ايتم) فيه اشارة الى اختياره هذا القول كما اقتصر عليه الكمال وقيل يسجد خارجها وكره الزيلعى (قوله وسجدة محلها الصلوة) ليس على اطلاقه فانه اذا فسدت الصلوة فيسجد خارجها كفته واحدة (قوله ولو لم يسجد فى الصلوة ايضا) سقطا فى الاصح واثم كما مر وفى رواية النوادر لايسقط بل يؤدى خارجها كذا فى الدر (قوله استتبعت غيرها) لقوتها وكمالها (قوله كمن كررها) فى مجلس بشرط اتحاد الاية ايضا كما يشير اليه عبارته (قوله فى ذلك المجلس) سواء كان الاتحاد حقيقة كالبيت والمسجد الا اذا كان كبيرا كدار السلطان اوحكما كاكل لقمتين اومشى خطوتين كما يأتى واختلف فى الصلوة واحدة عند الثانى وانتقال من ركعة الى اخرى اختلاف عند محمد ورجح الاول واستحسن الثانى (قوله وهوتداخل فى السبب) بان يجعل الكل كتلاوة واحدة فتكون الواحدة سببا والبا فى تبعا لها وهو اليق بالعبادة لان تركها مع وجوب سببها شنيع (قوله لا الحكم) يعنى لاتداخل فى الحكم بل يجعل كل تلاوة سببا لسجدة (قوله فتداخلت السجدات) فاكتفى بواحدة لانه اليق بالعقوبة لانها للزجر وهو ينزجر بواحدة فيحصل المقصود والكريم يعفو مع قيام سبب العقوبة (قوله عاد الحكم الى الاصل) اى تكرر الحكم بتكرر السبب (قوله واسداء الثوب) ذاهبا وآيبا (قوله زوايا المسجد والبيت) اى الصغيرين كما اشير آنفا (قوله والركوب) اى فى محل قراءته والنزول اى من غير ان يسير عن محل قراءته (قوله تبدل مجلس السامع) لا لتالى حتى لوكرره راكبا يصلى وغلامه يمشى يتكرر على الغلام لا الراكب (قوله لاعكسه) اى على المفتى به وهذا يفيد ترجيح سببية السماع واما الصلاة على الرسول فكذلك عند المتقدمين وقال المتأخرون تتكرر اذ لاتداخل فى حقوق العباد واما العطاس فالاصح انه ان زاد على الثلاث لايشمته خلاصة كما فى الدر (قوله وكره ترك آيتها) اى تحريما (قوله لانه يوهم الاستنكاف) ولان فيه قطع نظم القرآن وتغيير تأليفه واتباع النظم والتأليف مأموربه كما نقل عن البدايع (قوله وندب ضم آية الى آخره) فيه اشارة الى عدم كراهة افرادها بالقراءة كما فى الكنز والهداية (قوله لكل مهمة فى الكل) قيل من قرأ اى السجدة كلها فى مجلس وسجد لكل منها كفاه الله ما اهمه كما فى الدر وفى عبارة الشرنبلالى عن الكمال والكافى فى مجلس واحد بدل مسجد ثم قال فى الدر وظاهره انه يقرؤها

اولاثم يسجد ويحتمل انه يسجد لكل بعد قراءتها وهوغير مكروه (قوله دفعالتوهم التفضيل) اذالكل من حيث انه كلام الله فى رتبة وان كان لبعضها زيادة فضيلة باشتماله على صفات الله تعالى (قوله عن السامع الغير المتهيئ للسجود) واما المتهيئ الذى لايثقل عليه السجدة فلايخفى عنده لان هذا حث على العبادة واختلف فى وجوبها على متشاغل بعمل ولم يسمعها والراجح الوجوب زجراله عن تشاغله عن كلام الله تعالى ولوسمع آية سجدة من كل منهم حرفا لم يسجد لانه لم يسمعها من تاتارخانية وكذا فى الدر (تتمة) سجدة الشكر مستحبة به يفتى لكنها تكره بعد الصلوة لان الجهلة يعتقدونها سنة اوواجبة وكل مباح يؤدى اليه فكروه كمافى الدر وما اشتهر انها لبست بشئ عند الامام كما عند مالك فقيل تأويله انها لبست بسنة وقيل لبست شيئا تكون شكرا تاما بل تمامه ركعتان كما فعل عليه السلام يوم فتح مكة وقيل لبست بشئ واجب لان النعم كثيرة لايمكن لكل نعمة بل عن الامام جوازها عند ورود نعمة اوذكرها بل لبس بخارج عن حد الاستحباب وقد وردت روايات كثيرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة والصالحين وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما القى بين يديه رأس ابى جهل يوم بدر سجد لله خمس سجدات وقرأ آية السجدة فى انشقت فسجد لله عشر سجدات الاولى التلاوة والباقيات شكرا للمكرمات فلاتمنع العباد عن سجدة الشكر لما فيه من التعبد وعليه الفتوى كذا فى التاتارخانية والتفصيل فيه وكذا فى فروق الاشباه وفوائدها

﴿باب الجنائز﴾ من اضافة الشئ لسببه والموت صفة وجودية وقيل عدمية (قوله وهى بالفتح وقيل هما لغتان (قوله توجيه المحتضر) اى ان لم يشق عليه ويستحب لاهل الميت ان يدخلوا عليه ويتلوا سورة يس اوسورة الرعد ويخرج من عنده الحائض والنفساء وجوز بعضهم حضور الجنب والحائض عند الاحتضار وعلامة الاحتضار استرخاء قدميه واعوجاج منخره وانخساف صدغيه جاز الاستلقاء وفى التنوير وقيل يوضع كما تيسر على الاصح وفى الدر صححه فى المبتغى (قوله لانه ايسر) قيل لايمكن وجه اليسر الانقلا وهو اسهل ايضا لتغميض العين وشد اللحية بعد الموت (قوله ويلقن ندبا) وقيل وجوبا لعل هذا عند عدم زوال عقله (قوله عنده) اى قبل الغرغرة واختلف فى قبول توبة اليأس والمختار قبول توبته لاايمانه والفرق فى البزازية (قوله لان الاولى) اى الشهادة الاولى (قوله ولايؤمر) واذاقالها مرة كفاه ولايكثر عليه مالم يتكلم ليكون آخر كلامه كلمة الشهادة قال فى التنوير ولايلقن بعد تلحيده وزاد فى الدر وان فعل لاينهى عنه وفى الجوهرة انه مشروع عند اهل السنة ومن لايسأل ينبغى ان لايلقن والاصح ان الانبياء لايسئلون ولااطفال المؤمنين لكن فى الشرنبلالية كل ذى روح يسئل عنه اجماعا لكن يلقن الملك للطفل وقيل يلهمه الله والامام توقف فى اطفال المشركين وقيل خدام اهل الجنة وتمامه فى النهر (قوله مخافة ان يتضجر) وماظهر منه من كلمات كفرية فيحمل انه فى زوال عقله ولذا اختار بعضهم زوال عقله قبل موته وتمامه فى البحر (قوله ويغمض عيناه) ويقول مغمضه بسم الله وعلى ملة رسول الله اللهم يسر عليه امره وسهل عليه مابعده واسعده بلقائك واجعل ماخرج اليه خيرا مما خرج عنه ويوضع على بطنه سيف اوحديد لئلاينتفخ ويحضر عنده الطيب ويخرج من عنده الحائض والنفساء والجنب ويسرع فى جهازه ويقرأ عنده القرآن الى ان يرفع الى الغسل كما فى القهستانى معزيا للنتف قلت وليس فى النتف الى الغسل بل الى ان يرفع فقط وفسره فى البحر برفع الروح وعبارة

الزيلعي وغيره تكره القراءة عنده حتى يغسل وعلله الشرنبلالى من امداد الفتاح بقوله تنزيها للقرآن عن نجاسة الميت لتنجسه بالموت قيل نجاسة خبث وقيل حدث وعليه فينبغي جوازها كقراءة المحدث كذا فى الدر (قوله ولا بأس باعلام الناس موته) سيما اقربائه واخوانه لكن النداء فى الاسواق قيل مكروه والاصح عدم كراهته ان لم يكن مع تنويه بذكره بل يقول مات العبد الفقير الى الله تعالى فلان بن فلان (قوله ويعجل الى آخره) اى كما مات بلا تأخير وقت الغسل كما فى الزيلعي كما تيسر فى الاصح كما فى الدر (قوله على تخت) كيف اتفق على الاصح ومنهم من اختار طولا كصلوته بالايماء ومنهم عرضا كما فى القبر كذا فى الشرنبلالى عن العناية (قوله وترا) لكن الى سبع فقط كما فى الدر عن الفتح او خمس فقط كما فى الزيلعي (قوله عورته الغليظة) هو الصحيح على ما فى الهداية والظاهر من الرواية كما فى الدر (قوله وقيل مطلقا) هو رواية النوادر فيستر من سرته الى تحت ركبته ولو امرأة لان عورة المرأة للمرأة كالرجل للرجل ويغسل تحت السرة بيد ملفوفة بخرقة لحرمة المس كالنظر وصححه الزيلعي وغيره كالفتح عن النهاية (قوله ويوضأ) اى من يؤمر بالصلوة فلا يوضأ الصغير الذى لا يعقل الصلوة (قوله بلا مضمضة واستنشاق) وقيل يفعلان بخرقة قال فى الدر وعليه العمل اليوم ولو كان جنبا اوحائضا اونفساء فعلا اتفاقا ولا يبدأ بغسل يديه بل بوجهه ويمسح رأسه ولا يؤخر رجليه كما فى الشرنبلالى (قوله بسدر) هو ورق النبق (قوله وحرض) بضم فسكون (قوله ويغسل رأسه ولحيته) لو بهما شعر فلو امرد اواجرد لا يفعل (قوله ويغسل بالماء) فى التاتارخانية بعد التوضئ يغسل اولا بالماء القراح ثم بالسدر ثم بالشئ من الكافور كما فعلت الملائكة بآدم عليه السلام والماء الحار افضل خلافا للشافعي (قوله مسندا) بالبناء للمفعول كما فى الدر لكن لعل انه لا يحسن هنا (قوله لان الغسل) فى البحر وشرح المجمع لان غسله لماوجب لرفع الحدث لبقائه بالموت بل لتنجسه بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا ان المسلم يطهر بالغسل كرامة له وقد حصل وعدم المسح قبل الغسل ليكون خروج ما يخرج ايسر لحصول الاسترخاء بالماء الحار كما قيل (قوله وينشف) اى يؤخذ الماء الذى على جسده بثوب (قوله ولا يقص ظفره) الا المكسور لانه يكره تحريما (قوله ولا يسرح شعره) ولا يختن ايضا ولا بأس بجعل القطن على وجهه وفى مخارقه كدبر وقبل واذن وفم كما فى الدر لكن عن الفتح باستقباحه عامة العلماء (قوله الحنوط) بفتح الحاء العطر المركب من الاشياء الطيبة غير زعفران وورس فى حق الرجل لا المرأة لكراهتهما للرجال وجعلهما فى الكفن جهل كذا فى الدر (قوله واذا اجرى الماء) اقول وكذا لو غسل بغير نية لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين (قوله لم يكن غسلا) لانا امرنا بالغسل فيحركه فى الماء بنية الغسل ثلثا فتح وتعليله يفيد انهم لو صلوا عليه بلا اعادة غسله صح وان لم يسقط وجوبه عنهم فتدبره كذا فى الدر لعل وجه الافادة ما اشير اليه آنفا من ان النية شرط الاسقاط الواجب عن المكلف لا لطهارة الميت (فروع) والافضل ان يغسل الميت مجانا فان ابتغى الغاسل الاجر جاز ان كان ثمه غيره والا لا لتعينه عليه وينبغي ان يكون حكم الحامل والحافر كذلك كما نقل فى الدر عن السراج واستيجار الخياط للكفن مختلف فيه ولو لم يدر امسلم ام كافر ان فى دارنا غسل والا لا اختلط موتانا بكفار ولا علامة اعتبر الاكثر فان استووا غسلوا وتمامه فى الدر (قوله وسنة الكفن) واما اصل التكفين فرض كفاية لعامة المسلم لا لمن خص بلزومه (قوله ولا جيب) قيل كذا فى الكافى وهو بعيد الا ان يراد به الشق

النازل الى الصدر قاله الكمال (قوله واستحسن العمامة) قال فى التنوير وتكره العمامة فى الاصح قال فى الدر كذا فى المجتبى واستحسنها المتأخرون للعلماء والاشراف وكذا فى الشرنبلالى عن المعراج فالختاره هنا مع كونه مخالفا لما صحح فى نحو المجتبى ينبغى ان يقيد بماذكر وقد اطلقه (قوله لربط ثديها) وكذا بطنها وكفاية هى اولى ان لم يكن فى المال والورثة كثرة والسنة اولى عند خلافه (قوله على من تجب عليه نفقته) وان تعدد فعلى قدر ميراثهم (قوله الوجوب عليه) وان تركت مالا كما فى البحر لانه ككسوتها فى صحتها (قوله ففى بيت المال) فان لم يكن بيت المال معمورا او منتظما فعلى المسلمين تكفينه فان لم يقدر واسألوا الناس له ثوبا اى كفن ضرورة فقط بخلاف الحى فانه يصلى عريانا ولا يسئل له الناس بل يغطيه كما فى البحر (قوله فرض كفاية بالاجماع) فيكفر منكرها كدفنه وغسله وتجهيزه فانها فروض كفاية (قوله ان ادى البعض) ولو واحدا او انثى لاصبى كما فى التاتارخانية ثم شرطها اسلام الميت وطهارته الاان يهال عليه التراب فيصلى على قبره بلاغسل و فى القنية الطهارة من النجاسة فى ثوب و بدن ومكان وستر العورة شرط فى حق الميت والامام جميعا فلوام بلاطهارة والقوم بها اعيدت و بعكسه لا كما لوامه امرأة لسقوط فرضها بواحدة وشرطها ايضا حضوره و وضعه وكونه امام المصلى فلا تصح على غائب ومحمول على نحو دابة وموضوع خلفه وركنها التكبيرات الاربع فالاولى ركن ايضا لاشرط والقيام فلم تجز قاعدا بلاعذر وسنتها التحميد والثناء والدعاء فيها وماذكره بعضهم ان الدعاء ركن والتكبيرة الاولى شرط فرده البحر وآدابها كثيرة مفصلة فى نحو البحر وافضل صفوفها آخرها للتواضع لتكون شفاعته ادعى الى القبول (قوله الا البغاة) اى على الامام العدل كما فى الشرنبلالى عن البرهان اورد على الحصر بالعصبة وبالقاتل بالخنق لكن العصبة داخلة فى المكابر بل عينه كما فى الدر و لايبعد الحاق الخناق عليه (قوله فى الحرب) ولو بعد الحرب صلى عليهم لانه حد اوقصاص كما فى الدر (قوله وان غسلوا) يعنى لايصلى ولكن يغسل فيه اشارة الى اختيار هذه الرواية اورد عليه بترجيح رواية عدم الغسل ايضا بعدم غسل على رضى الله عنه اهل النهر وان كما فى البرهان ولا يخفى ان مذهب الصحابى لايكون حجة فيما اختلف فى عصرهم ولو من تابعى اتفاقا وفيما لم يدر اختلافهم او اتفاقهم وسكوتهم فكونه حجة مختلف فيه فيجوز كون هذا من احد هذين القبيلتين (قوله قاتل نفسه ولو عمدا) لكن فى الخطأ اتفاقا (قوله يغسل به يفتى) وان كان اعظم وزرا ممن قاتل غيره وقيل الاصح ان لا يصلى ورجحه الكمال (قوله لاعلى قاتل احد ابويه) والحقه فى النهر بالبغاة (قوله زجرا له) قيل لو قال اهانة له وزجرا لغيره لكان اولى لايبعد ان يقال المراد زجرا للغير به فافهم (قوله اربع تكبيرات) كل تكبيرة قائمة مقام ركعة وقيل الاولى للافتتاح فينبغى بعدها اربع تكبيرات فيكون خمسا واجيب بان كونها للافتتاح لايمنع ذلك (قوله وعند الشافعى) فى كلها وكذا عند ائمة بلخ منا ونصير يرفع تارة ولا يرفع اخرى كما فى البحر (قوله فاحيه على الاسلام) خص الاسلام بالحيوة والايمان بالموت لان الاسلام اى الانقياد الذى بالعمل انما يتصور فى الحيوة لا فى الموت والايمان مدار الاعتقاد وهو المعتبر عند الموت (قوله وتسليمتين) ناويا الميت مع القوم ويسر فى الكل الاالتكبير كما فى الزيلعى والمنقول عن البدايع العمل فى زماننا على الجهر بالتسليم وعن جواهر الفتاوى يجهر بواحدة (قوله لاقراءة فيها) عند الشافعى وعندنا يجوز الفاتحة بنية الدعاء

ويكره بنية لقراءة وقيل لا يجوز اورد عليه كيف وقراءة الفاتحة فرض عند الشافعى فيجوز بل قراءتها اولى كاعادة الوضوء بمس الذكر والمرأة فتدبر (قوله لانه منسوخ الاثار) اختلف فى فعله صلى الله تعالى عليه وسلم فروى الخمس والسبع والتسع واكثر من ذلك الا ان آخر صلوته كان اربع فكان ناسخا لما قبله كما روى ان عمر رضى الله عنه حين رأى اختلاف الصحابة قال فانظروا الى آخر صلوته عليه السلام فوجدوه صلى على امرأة باربع فاتفقوا على ذلك كما فى التاتارخانية (قوله لصبى ومجنون) وكذا معتوه لعل الجنون والعته هنا ان كان قديما من ولادته (قوله فرطا وفسر ايضا) اى سابقا الى الحوض ليهيئ الماء وهو دعاء له ايضا بتقدمه فى الخير لاسيما وقد قالوا حسنات الصبى له لا لابويه بل لهما ثواب التعليم كذا فى الدر (قوله اى خيرا باقيا) تفسير بالغاية واللازم اذ الذخر هو الذخيرة (قوله جعلها صفا طويلا) وان شاء جعلها صفا واحدا وقام عند افضلهم (قوله وراعى الترتيب) قيل لعله ندب واما ترتيبهم فى قبر واحد لضرورة فبعكس هذا فيجعل الافضل مما يلى القبلة (قوله قضى ما عليه نسقا) بغير دعاء وافيد ان امكن الاتيان بالدعاء فعل (قوله قبل رفع الجنازة) اى بالايدى قبل الوضع على الاكتاف والتفصيل فى الشرنبلالى (قوله وعند ابى يوسف يكبر واحدة) اى قبل سلام الامام قال فى التاتارخانية عن الخلاصة ان جاء بعد الرابعة قبل السلام انه لايدخل فى رواية عن الامام والاصح انه يدخل وعليه الفتوى او نائبه ظاهره التخيير وليس كذلك لان امامة النائب عند عدم السلطان على ما فى التاتارخانية فالاولى فنائبه كما فيما بعده من نحو فالقاضى الخ وتفسيره به كما فعله بعضهم بعيد من جهة اللفظ (قوله وقال ابو يوسف) نقل عن الظهيرية فان حضر الكل من الوالى او خليفة فابى الاولياء ان يتقدم احدا من هؤلاء فلهم ذلك (قوله قدم سعيد) اى قدم الحسين سعيد ابن العاص فابى سعيد فقال لولا السنة الخ (قوله فالقاضى) فصاحب الشرط ثم خليفته ثم خليفة القاضى ثم امام الحى فيه ابهام اذ تقديم الولاة واجب وتقديم امام الحى مندوب فقط بشرط ان يكون افضل من الولى والا فالاولياء اولى وفى الدراية امام المسجد الجامع اولى من امام الحى اى مسجد محلته كما فى الدر وفى بعض هذا الترتيب مخالفة لما فى بعض الكتب (قوله فالولى) بترتيب عصوبة الانكاح الا الاب فيقدم على الابن اتفاقا الا ان يكون عالما والاب جاهلا فالابن اولى فان لم يكن ولى فالزوج ثم الجيران ومولى العبد اولى من ابنه الحر لبقاء ملكه والفتوى على بطلان الوصية بغسله والصلوة عليه كما فى الدر (قوله لا بأس باذن الولى) الا اذا كان هنا من يساويه فله المنع (قوله بعيدها ولو على قبره) لاجل حقه لا لاسقاط الغرض فليس لمن يصلى اولا ان يعيد مع الولى (قوله لتصرف الغير فى حقه) ولو صلى الولى بحضرت السلطان مثلا اعاد السلطان كما فى المجتبى وغيره وفيه حكم صلوة من لا ولاية له كعدم الصلوة اصلا فيصلى على قبره مالم يتمزق (قوله دفن بلا صلوة) او بها بلا غسل اوممن لا ولاية له (قوله مالم يظن) فلو شك تفسخه صلى عليه لكن فى النهر عن محمد لا (قوله ولم يجز راكبا) كما لم يجز قاعدا وكما لم يجز على ميت على دابة او ايدى الناس يعنى بغير عذر كما فى الزيلعى (قوله وتنزيه فى اخرى) عن الكمال ترجيحه (قوله واختلف فى الخارج عن المسجد) وحده او مع بعض القوم قال فى التنوير والمختار الكراهة اى مطلقا كما فى الدرعن الخلاصة لان المسجد انما بنى للمكتوبة وتوابعها كنافلة وتدريس

وهو الموافق لاطلاق حديث ابى داود من صلى على ميت فى المسجد فلا صلوة له لكن
فى الشرنبلالى مع ما ذكر حكى عن الكمال عن النسفى الاتفاق على عدم الكراهية اذا كان
الميت مع صف خارج المسجد وكذا فى البزازية ﴿فروع﴾ فى التاتارخانية انه يكره
ان يقول الرجل وهو يمشى مع الجنازة استغفروا له غفر الله لكم وكذا قوله كل حى سيموت ونحو ذلك
خلف الجنازة بدعة اقول ظاهره شموله نحو قوله عندها هذا الرجل رجلا حسنا او ما تقولون
فى حقه فيقولون نعم انه حسن او تقول فى حقه رحمة الله عليه وفيه ايضا يكره رفع الصوت
بالذكر والقرأن دون الخفاء (قوله ان استهل) اى بعد خروج اكثره حتى اوخرج رأسه
فقط وهو يصيح فذبحه رجل فعليه الغرة وان قطع اذنه فخرج حيا فمات فعليه الدية ويقبل قول
الواحدة العدل فى حق الصلوة فقط كما يفهم من البحر (قوله اوتحريك عضو) لكن لا عبرة
بالانقباض وبسط اليد وقبضها (قوله والا غسل) فيه خفاء بملاحظة قوله ولد فمات
اذ الموت يوجب سبقة الحيوة التى تعلم بالاستهلال (قوله غسل وسمى عند الثانى) وهو الاصح
فيفتى به على خلاف ظاهر الرواية اكراما لبنى آدم كما فى ملتقى الابحر وفى النهر عن الظهيرية
واذا استبان بعض خلقه غسل ودفن كذا فى الدرلكن فى الشرنبلالى بعد ما نقل مضمون
ذلك على المعراج والفتح والاختيار نقل الاجماع على عدم غسله عن شرح المجمع لمصنفه
ووفق مراد المثبت الغسل فى الجملة ومراد النافى بما يكون على وجه السنة (قوله فى ظاهر
الرواية) قيل ظاهر الرواية خلافه فالصواب فى المختار كما يظهر من الهداية (قوله ولو سبى بدونه)
لانه مسلم تبعا للدار او السابى (قوله اوالصبى) اى وهو عاقل اى ابن سبع سنين (قوله لانه مسلم
حكما) الظاهر اى فى حكم الشرع والا فانطباق الدليل بالنسبة الى الجميع ليس بظاهر
قالوا ولا ينبغى ان يسئل العامى عن الاسلام بل يذكر عنده حقيقته وما يجب الايمان به ثم يقال له
هل انت مصدق بهذا فاذا قال نعم اكتفى به ولا يضر توقفه فى جواب ما الايمان وما الاسلام كذا
فى الدر عن الفتح (قوله كافر) اى اصلى فلو مرتدا يلقى فى حفرة كالكلب (قوله يغسله وليه المسلم)
اى عند الاحتياج فلو له قريب آخر فالاولى تركه له ولو لم يكن له قريب رفع الى اهل دينه
ثم اورد على لفظ الولى بانه معيبة لعدم ولاية بينهما ودفع بان المراد القريب ورد بان المؤاخذة
على نفس التعبير كالمسلم بلا رعاية سنة بل كغسل ثوب نجس (قوله ويدفنه) الاولى و يلقيه
فى حفرة (قوله بوضع مقدمها) بكسر الدال وتفتح وكذا المؤخر يعنى يحمل بوضع مقدمها
اى عشر خطوات فى الكل لحديث من حمل جنازة اربعين خطوة كفرت اربعين كبيرة
(قوله ثم مؤخرها) فيقع الفراغ خلف الجنازة فيمشى خلفها وصح انه صلى الله تعالى عليه
وسلم حمل جنازة سعد بن معاذ لكن الصبى الصغير يحمله واحد على يديه ولو راكبا والصبى
والصبى الكبير يحمل على الجنازة (قوله بلا عدو) اى عدو سريع بحيث يضطرب الميت
فانه مكروه (قوله وندب المشى خلفها) الا ان تكون خلفها نساء فالمشى امامها احسن
كما فى الاختيار ويكره تحريما خروجهن وتزجر النائحة ولا يترك اتباعها لاجلها ولا يمشى عن
يمينها ويسارها ولا يرجع قبل الدفن بلا اذن اهله كما فى الشرنبلالية عن البزازية ويكره التباعد
عنها اوتقدم الكل اوالركوب امامها (قوله ويلحد القبر) والقبر يكون فى غير دار لانها
من خواص النبى واللحد بعد العمق قيل نصف القامة وقيل الى الصدر وان زاد فحسن (قوله
ويدخل) من الادخال على ما هو الظاهر (قوله من قبل القبلة) بان يوضع من جهتها ثم يحمل

فيلحد (قوله بسم الله) وفى التنوير بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله (قوله اذ به امر النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا كان التوجيه واجبا وينبغى كونه على شقه الايمن ولاينبش ليتوجه اليها (قوله لاالخشب) لوحول الميت امافوقه فلايكره كما فى ابن الملك (قوله ويسجى) اى يغطى قبرها واوخنثى لاقبره الا لعذر كالمطر (قوله ويهال التراب عليه) ويكره الزيادة على ما خرج منه كما فى التنوير (قوله ويسنم) وجوبا قدر شبر وقيل ندبا (قوله ولايجصص) وكذا لايطين ولايرفع عليه بناء وقيل لا بأس وهو المختار كما نقل عن السراجية وفيه ايضا لابأس بالكتابة ان احتيج اليها حتى لايذهب الاثر (قوله الا ان يكون الارض) ويخير المالك بين اخراجه ومساواته بالارض كما جاز زرعه والبناء عليه اذا بلى وصار ترابا كما فى الزيلعى (قوله ويرمى به) ان البر بعيدا وخيف الضرر (قوله وولدها حى) بان يضطرب يشق بطنها وعلى المنقول عن الخانية انه لايسع الاذلك (قوله ويخرج ولدها) ولو بالعكس وخيف على الام قطع واخرج لوميتا والالا كما فى كراهة الاختيار ولو بلع مال غيره ومات هل يشق قولان والاولى نعم فتح (قوله لايكسر عظام اليهود) المفهوم من البحر اختصاصه (قوله الاتباع افضل) من النوافل لولقرابة اولجوار اوصلاح معروف ويندب تعجيله وستر موضع غسله فلايراه الا غاسله ومن يعينه وان رأى ما يكره لم يجز ذكره لحديث اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم لابأس بنقله قبل دفنه وبالاعلام بموته وبارثائه بشعر اوغيره لكن يكره الافراط فى مدحه ولاسيما عند جنازته وبتعزية اهله وترغيبهم فى الصبر وباتخاذ طعام لهم وبالجلوس لها فى غير مسجد ثلثة ايام واولها افضل وتكره بعدها الا لغائب وتكره التعزية ثانيا وعند القبر وعند باب الدار ويقول اعظم الله اجرك واحسن عزاك وغفر لميتك وبزيارة القبور ولو للنساء ويحفر قبر نفسه وقيل يكره والذى ينبغى انه لايكره تهيئة نحو الكفن بخلاف القبر يكره المشى فى طريق ظن انه حادث حتى لولم يصل الى قبره الابوطئ قبر تركه لا يكره الدفن ليلا ولا اجلاس القارئين عند القبر هو المختار عظم الذمى محترم انما يعذب الميت ببكاء اهله اذا اوصى بذلك كتب على جبهة الميت اوعمامته اوكفنه عهد نامة يرجى ان يغفر الله للميت اوصى بعضهم ان يكتب فى جبهته وصدره بسم الله الرحمن الرحيم ففعل ثم رؤى فى المنام فسئل فقال لما وضعت فى القبر جاءتنى ملائكة العذاب فلما رأوا مكتوبا على جبهتى بسم الله قالوا امنت من عذاب الله والكل عن الدر موافقا لما فى البحر والنهر وبعض الفتاوى ويكره وطئ القبر والنوم وقضاء الحاجة وكل مايعهد من السنة

باب الشهيد

نوع من الجنازة باختصاصه بافضيلة وبعض الاحكام فالاولى ان يترجم بالفصل بدل الباب على حذاء اصطلاحهم فى الفرق (قوله لانه مشهود له) على الاولان فقيل بمعنى مفعول وعلى الاخير بمعنى فاعل اولان له شاهدا يشهد له وهو دمه وجرحه اولان روحه شهدت دار السلام وروح الغير لاتشهد يوم القيامة اولقيامه بشهادة الحق حتى قتل اولانه يشهد له عند خروج روحه ماله من الثواب (قوله لانه عليه السلام) قال نقل عن الكمال ان هذا الحديث غريب (قوله بكلومهم) جمع كلمة وهو الجرح (قوله ملحق بهم) لعل هذا الحاق بطريق دلالة النص فان القياس شرطه ان يكون الحكم فى الاصل على سننه (قوله ولكن قتل ظلما) بقتل لايوجب القصاص بل الدية (قوله وهم شهداء) يقال لهذا النوع شهيدا حقيقيا لكونه شهيدا فى الحقيقة والاول حكميا لترتب حكم الشهيد عليه (قوله بعد الطعن) اى قبل الموت (قوله

والحايض) ان رأت ثلثة ايام غسلت والالا (قوله بالغ) الاولى مكلف لان المجنون كالصبي
(قوله لان الاب اذا قتل) وكذا اذا قتل الاب شخصا وارثه ابنه وكذا اذا وجب الدية بالصلح
(قوله ولو بغير آلة جارحة) لايخفى ان القتل بغير الجارحة يوجب المال وقد ذكر بعدم لزوم
المال آنفا والجواب ان القتل مطلقا من هذه الطائفة لايوجب المال لكن فيه كلام يعرف من بابها
(قوله اووجد جريحا ميتا) لايخفى انه لايفهم من هذه العبارة انه يصلى على من قتل من البغاة
اوقطاع الطريق كما توهم ثم المراد بالجراحة علامة كخروج الدم من عينه اواذنه اوحلقه
صافيا لامن انفه او ذكره اودبره اوحلقه جامدا على مافى الدر فيدخل فى العلامة الكسر
يشير اليـه كلمة الكاف فى كخروج الدم فلايرد مايتوهم ان الاولى اووجد فى المعركة وبه أثر
ولايحتاج الى الجواب ان الجراحة اعم من الظاهرة فيشمل الباطنة المعلومة بسيلان الدم بغير معتاد
حتى يورد عليه بنحو أثر غير الجراحة ككسر بعض الاجزاء فانه ايضا شهيد (قوله كالفرو
والحشو) اى عند وجدان غيره من جنس الكفن والا دفن به ان نقص من كفن السنـة
(قوله ليتم ظاهره) تعليل للاخير والمعنى يقتضى ملايمته للاول اعنى و يزاد فى مصر اراد به
العمران وما يقربه مصرا اوقرية كما فى البحر وتعقب عليه فى النهر فهذا احتراز عن مفازة
ليس بقرب عمران (قوله احتراز عن الجامع) ظاهره انه لايغسل من وجد فيهما وليس كذلك
بل يغسل لوجوب الدية عن بيت المال فيهما فالصواب الدية بدل القسامة كما فى التنوير
(قوله ولم يعلم قاتله) اوعلم ولم يجب القصاص فان وجب كان شهيدا كمن قتله اللصوص ليلا
فى المصر فانه لاقسامة ولا دية فيه للعلم بان قاتله اللصوص غاية الامر ان عينه لم تعلم كما فى البحر
عن البدايع قال فليحفظ فان الناس عنه غافلون اقول لعله ينفع فى البحث الآتى ايضا (قوله
فيما اذا لم يعلم قاتله) ان اريد عدم العلم فيما بعد الاستثناء كما قبله فليس بمسلم لجواز ان يكون
القاتل معلوما فيما بعد الاستثناء بقرينة التعليل اعنى قوله لان الواجب فيه القصاص بل
بالاول ايضا غايته كون الاستثناء منقطعا على ان تقريب قوله لانه علل بوجوب القسامة
ليس بتام على هذا التقدير وان اريد فيماقبله فقط فتفريع قوله ففى صورة عدم العلم بالقاتل
الخ ليس بمسلم وهو ظاهر لعل هذا محصل البحث الآتى (قوله بحديدة) لعل المراد بها مجرد
الاثر والجراحة اقول كانه الخ واجيب بان الاستثناء متصل فعدم العلم فى المستثنى منه ملحوظ
فى المستثنى لايخفى ان ظاهر قوله لان الواجب فيه القصاص مانع عن هذا ومؤيد للانقطاع
وحمل الاستثناء على الانقطاع اخف من التأويل الذى اشار اليه بقوله لان نفس هذا القتل الخ
(قوله محمول على ما اذا علم قاتله عينا) يرد عليـه انه لايلزم العلم شخصا بل يجوز العلم نوعا
كما اذا نزل اللصوص ليلا فى المصر فقتل كما مر آنفا عن البحر عن البدايع (قوله انما كان ظلما) اورد
على الحصر بكون المقتول صبيا فانه مظلوم البتـة لايخفى ان الكلام فى الشهيد وقد اخذ
فى مفهومه البلوغ يفهم من الدليل ايضا وهو قوله لان الواجب فيه القصاص (قوله فعلم
ان كلام الهداية) كذا فى الايضاح لابن كمال المحقق (قوله اوقتل بحد اوقصاص) وكذا
بتعزير اوافتراس سبع (قوله اونقل من المعركة حيا وهو يعقل) سواء وصل حيا اومات
على الايدى وكذا لوقام من مكانه الى آخر كما فى الدر عن البدايع (قوله خلافا لمحمد) قال
فى التنوير وهو الاصح وقال فى الدر كذا فى الجوهرة لانه من احكام الاموات وفى النهر الوصية
باموز الاخرة لاتكون مرتثا اجماعا فلا يحسن هذا التعبير هنا على اطلاقه (قوله خلقـا

في حكم الشهادة) قيل هو بفتحتين وآخره قاف صفته من خلق الثوب اذا بلى كما في غاية البيان فيكون المراد هنا بمعنى الضعف والنقص (قوله ولوفيها لا) وكل ذلك في الشهيد الكامل والافالمرتث شهيد الاخرة وكذا الجنب ونحوه ومن قصد فاصاب نفسه والغريق والحريق والغريب والمهدوم عليه والمبطون والمطعون والنفساء والميت ليلة الجمعة وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو يطلب العلم وقدعدهم السيوطي نحو ثلثين كذا في الدر

كتاب الزكوة

قوله اقتداء قال في البحر قرانها بالصلوة في اثنين وثمانين موضعا في التنزيل دليل على كمال الاتصال بينهما وفرضت في السنة الثانية قبل فرض رمضان ولاتجب على الانبياء اجماعا (قوله هي الزكوة شرعا) واما لغة فالنظافة والنماء (قوله تمليك) فالزكوة نفس الايتاء لاالمال) المؤدى كماهو عند بعض ورد عليه ابن الكمال ثم خرج به الاباحة فلو اطعم يتيما ناويا الزكوة لا تجزيه الا اذا دفع اليه المطعوم كالوكساء بشرط ان يعقل القبض اذا حكم بنفقتهم (قوله بعض مال) خرج المنفعة فلو اسكن فقيرا داره سنة ناويا لايجزيه (قوله اقول هذا التعريف) اجيب عنه وعما اورده الزيلعي ان حاصل التعريف على ماهو المتبادر من قوله غير هاشمي تمليك المال بحيث لايجوز لها شمي ورد ان حاصله اخذ بعض قيود التعريف على وجه الشرطية وهو غير معهود في الحدود قلت قد قرر في الميزان جواز الرسوم بالمقدمات والشروط والعلل وستسمع مايؤيده من البحر بل الرد الوارد على هذا الجواب ماذكروا ان كل الصدقات حرام على بني هاشم زكوة اوعمالة فيها اوعشرا اوكفارة اومنذورة الا التطوع والوقف كما في الاشباه فلا يختص بالزكوة (قوله قال الزيلعي) اجاب عنه في البحر ان الكفارة خرجت بقوله مسلم لانه خرج مخرج الشرط والاسلام ليس بشرط في الكفارة قال في النهر هذا يصلح جوابا عن الايراد الاول اعني قول الدرر اقول الخ ثم اورد عليه ان شان الشروط ان تكون خارجة عن الماهية لا انها جزء منها اقول قدعرفت آنفا ماهو المقرر في الميزان على انه لم يدع كونه تعريفا بالماهية والذاتية بل الظاهر كونه رسما ثم قال فالاولى ان لام التعريف في المال للعهد اى المعهود اخراجه شرعا ولم يعهد فيها الا التمليك وكون المخرج ربع العشر اقول ايضا ان هذا يستلزم الدور في التعريف وعدم الاحتياج الى التعريف لكونه معلوما قبل التعريف فلعل الحق في تحقيق هذا المبحث هو مانقل عن البحر (قوله لفقير ولوصبيا) عاقلا اوغير عاقل يقبض عنه احد كالولي والوصي والملتقط اوالاجنبي على مافي النهر (قوله ولا مولاه) اى معتقه الى فروعه واما الى نحو الاخ فيجوز ان لم يجب نفقته عليه لان الواجب لايجزي عن واجب آخر (قوله ودفع احد الزوجين) خلافا لهما في دفع الزوجة للزوج (قوله لله تعالى) اشارة الى وجوب النية واشتراطه لانها عبادة وكل عبادة لابد لها من النية فينتج المطلوب لكن ينبغي ان يقال عبادة مقصودة لذاتها (قوله وشرط وجوبها) اورد على التعبير بلفظ الوجوب اذا الحكم هو الفرضية واعتذر بان بعض مقاديرها وكيفياتها بالاحاد ورد بما في شرح المنار ان مقاديرها ثبتت بالتواتر كاعداد الركعات فلفظ الواجب هنا مشكل لانه حقيقة في كل نوع اقول لعل لهذا قال في نحو التنوير وشرط افتراضها لكن لايخفى ان كون الوجوب هنا بمعنى الفرض ظاهر لانها مماعلم في الدين ضرورة والاشكال انما يتصور عند خفاء المراد (قوله اذلا تكليف بدونهما) يرد عليه ايجاب النفقات والعشر وصدقة القطر والجواب معلوم من الاصول (قوله لان الرقيق) ولومكاتبا اومستسعى

(قوله بان يكون يدا فقط) فيكون فائدة قيد التمام اخراج المكاتب اورد عليه انه خرج باشتراط الحرية على ان المطلق ينصرف للكامل و انت خبير ان الحرية مطلق و المطلق للكمال وكمال الحرية لا يتحقق فى المكاتب و المستسعى والكمال لا يوجب التمام كما فهم من النهر انه يدخل الملك بسبب خبيث كمغصوب خلطه فيورث و يوفى به دينه كما فى النهر عن الفتح ففى الدر (قوله وان عده فى الكنز) قال فى النهر اعتذار عن طرف الكنز وتوفيقا بينهما انه لا تنافى بين جعل المصنف شرطا و بين كونه سببا لاشتراكهما فى اضافة الوجوب اليهما لا على وجه التأثير الا ان السبب ينفرد باضافة الوجوب اليه دون الشرط ووفق بعض بان السبب هو المال والشرط كون المال نصابا وايد بنقل عن الحدادى (قوله فارغ عن الدين) قيل لو لم يذكر قيد الملك التام لخرج مال المكاتب بهذا القيد (قوله مطالب من جهة العباد) سواء لله تعالى كزكاة وخراج وللعبد ولو كفالة كما ذكره او مؤجلا ولو صداق زوجته المؤجل اونفقة لزمته بقضاء اورضاء (قوله حتى لا يمنع دين النذر) وكذا دين الفطرة و وجوب الحج وهدى المتعة والاضحية كما فى البحر (قوله الملاك ارباب المال والاموال الظاهرة) نحو السوائم والباطنة نحو الذهب والفضة (قوله وهو مخالف للهداية وغيره) لانه قال فى الهداية على ما نقل البحر عنه ودين الزكوة مانع حال بقاء النصاب لانه ينقص به النصاب وكذا بعد الاستهلاك خلافا لزفر فيهما ولابى يوسف فى الثانى انتهى اذا عرفت ما فى الهداية فما ذكره صدر الشريعة وان كان مخالفا لما هو المختار عنده لكنه ليس بمخالف على الاطلاق اذ يمكن حمل مراده على مذهب زفر بل ابى يوسف ايضا هذا وان كان بعيدا فى ذاته لكن يصلح ان يكون مخلصا عن الحمل على السهو والغلط كالشارح وابن الكمال (قوله عن حاجته) لان المشغول بها كالمعدوم وفسره ابن الملك لما يدفع عنه الهلاك تحقيقا كثيابه وتقديرا كدينه فنصاب امسك للصرف الى الحاجة الاصلية لا زكاة فيه كما فى البحر لكن عن المعراج والبدايع بوجوب الزكاة فى نقد امسك ولو للنفقة (قوله على مكاتب ولا فى كسب مأذون) ولا فى مرهون بعد قبضه (قوله بقدر دينه) فيزكى الزائد ان بلغ نصابا وعروض الدين كالهلاك عند محمد ورجحه فى البحر ولوله نصب الدين لا يسرها قضاء ولو اجناسا صرف لاقلها زكوة فان استويا كار بعين شاة وخمس ابل خير كذا فى الدر (قوله كثياب البدن) المحتاج اليها لدفع الحر والبرد (قوله وكتب العلم لاهله) يرد عليه ان الاهلية انما تؤثر فى جواز اخذ الزكاة وان ساوت نصابا قال فى الدر موافقا للغير وكذا الكتب وان لم تكن لاهلها اذا لم ينو التجارة غير ان الاهل له اخذ الزكاة وان ساوت نصبا الا ان تكون غير فقه وحديث وتفسير او تزيد على نسختين منها هو المختار وفى الاشباه الفقيه لا يكون غنيا بكتبه المحتاج اليها الا فى دين العباد فتباع له (قوله وآلات المحترفين) الا ما يبقى اثرعينه كالعصفر لدبغ الجلد ففيه الزكاة بخلاف ما لا يبقى كصابون يساوى وان حال الحول (قوله تفريع على قوله نام) قيل و يجوز تفريعه على قوله الملك التام بل هو اولى فان فى الضمار ليس الملك يدا وان وجد رقبة كآبق ومفقود وجدا بعد سنين (قوله اذا لم يكن بنية على ظاهره) انه لوله بنية تجب لما مضى وليس على اطلاقه لان فى غصب السائمة لا يجب وان كان الغاصب مقرا كما فى البحر (قوله ومال ساقط فى البحر استخرجه بعدها نسى مكانه) اى ثم تذكره فلو فى حرز ولو دار غيره زكوة لكن عن تاج الشريعة انه لو دارا عظيمة فضمار لا زكوة واختلف فى ارض مملوكة او كرم قيل يجب وقيل لا كما فى البحر (قوله وما اخذه السلطان) ثم اخذ بعد سنين (قوله من

معاريفه) خلاف الاجانب فلو فى معارفه ثم تذكر بعد سنين كان عليه زكوة ثم لفظ المعاريف على وزن المفاتيح مخالف للغة والفقه بل اللفظ المعارف بلاياء على ما قيل (قوله ودين مجحود) ان حلف عند القاضى والافيجب كما فى البحر (قوله لانتفاء النماء) هذا فى الحقيقة بيان لوجه التفريع والاصل فيه حديث على رضى الله عنه لازكاة فى مال الضمار وهو ما لايمكن الانتفاع به مع بقاء الملك (قوله اى محكوما بافلاسه) فالصيغة من التفليس يقال فلسه القاضى تفليسا اى نادى عليه انه افلس واما المفلس من الافلاس فيقال افلس الرجل اى صار مفلسا اى صارت دراهمه فلوسا على ماقيل (قوله عليه بينة) قال فى الدر وعن محمد لازكاة وهو الصحيح ذكره ابن ملك وغيره لان البينة قد لاتقبل (قوله وعلم قاض) المفتى به اليوم عدم القضاء بعلم القاضى (قوله قال فى النهاية الى آخره) اجيب ان معنى لاهلها اى لاهل الكتب يعنى مالكها ولهذا لم يضف الى العلم بان يقال لاهله بدل لاهلها (قوله وسبب وجوب ادائها) اى لاسبب نفس وجوبها والفرق بينهما محرر فى الاصول فيندفع مايتوهم انه مخالف لماقالوا ان سبب وجوبها المال ولما قالوا فى نظائرها سبب وجوب الصلوة والصوم اوقاتهما وان السبب غير مؤثر فكيف يكون سببا لان ماذكرانما هو لنفس الوجوب (قوله الحولان) بالسنة القمرية (قوله اونية التجارة) اى فى العروض اما صريحا ولابد من مقارنتها لعقد التجارة او دلالة بان يشترى عينا بعرض التجارة ولو آجر داره التى للتجارة بلانية صريحا واستثنوا من اشتراط النية مايشتريه المضارب فانه يكون للتجارة مطلقا لانه لايملك بمالها غيرها ولاتصح نية التجارة فيما خرج ارض العشرية والخراجية اوالمستعارة اوالمستأجرة لئلا يجتمع الحقان وبعض تفصيله فى الشرنبلالية (قوله نية مقارنة له) ولوكانت المقارنة حكما كما لودفع بلانية ثم نوى والمال قائم فى يد الفقير او نوى عند الدفع للوكيل ثم دفع الوكيل بلانية اودفعها لذمى ليدفعها للفقراء جاز لان المعتبر نية الآمر ولذا لوقال هذا تطوع اوعن كفارتى ثم نواه عن الزكوة قبل دفع الوكيل صح ولوخلط زكاة موكليه ضمن وكان متبرعا الا اذا وكله الفقراء وللوكيل ان يدفع لولده الفقير وزوجته لا لنفسه الا اذا قال ربها ضعها حيث شئت ولوتصدق بدراهم نفسه اجزأ ان على نية الرجوع وكانت دراهم الموكل قائمة كذا فى الدر وغيره ولايشترط علم الفقير كونها زكوة على الاصح لما فى البحر الاصح ان من اعطى مسكينا دراهم وسماها هبة اوقرضا ونوى الزكوة تجزيه (قوله اوتصدق كله) الا اذا نوى نذرا اوواجبا آخر فيصح ويضمن الزكاة واطلقه فعم العين والدين حتى لوابرأ الفقير عن النصاب ابرأ وسقط عنه كذا فى الدر وفى حيل الاشباه وحيلة التكفين بها التصدق على فقير ثم يكفن فيكون الثواب لهما وكذا فى تعمير المساجد (قوله فقيل عمرى) اى على التراخى وصححه الباقانى قيل والمفهوم من طريقة الهداية انه مختارة واستدل عليه الرازى بان الامر المطلق للتراخى على المختار والامر فيها مطلق (قوله وقيل فورى) قال فى التنوير وعليه الفتوى وفى الدر كما فى شرح الوهبانية اورد بماتقدم من ان الامر المطلق لايقتضى الفور واجيب ان فى هذا الامر قرينة الفور وهى انه لدفع حاجة الفقير وهى معجلة يرد عليه انه بعد التسليم لاتدل على وجه القطعية الفرضية وهى المطلوبة هنا فاثبته على وجه الظنية وهى لبست بمرادة الا ان يقال لايضرنا كون الفور ظنيا بل يجوز كون الحكم فيه هو الوجوب مع كون اصل الزكوة فرضا (قوله وروى عن محمد بخلاف الحج) والفرق انه الحج خالص حق الله والزكوة

حق الفقراء وقيل والحق رد الشهادة فيه ايضا لما ان الحق فى الحج الفور ونقل عن قاضيخان ان الصحيح ان تأخير الزكاة لايبطل وقيل انى لم اره فى نسخة (قوله لاتصال النية الى آخره) حاصله انما كان من اعمال الجوارح لايتم بمجرد النية وما كان من الترك يتم بها كما فى الشرنبلالى والدر (قوله الا الذهب والفضة) فى الحصر نظر اذ لوورث سائمة لزمه زكوتها بعد حول نوى اولا كما فى الدر عن الخانية (قوله لانها لم تقارن عملها) وفى اول الاشباه ولوقارنت النية مالبس بدل بمال لاتصح على الصحيح (فروع) امر غيره بدفع زكوته فدفعها من مال آخر حيث الظاهر عن القنية ترجيح الاجزاء والافضل فى الزكاة الاعلان وفى النفل الاخفاء اوشك ازكى ام لا اعاد وتمامه فى النهر ﴿ باب صدقة السوائم ﴾ بدأ بالسوائم اقتداء بكتبه عليه السلام الى العرب وجل اموالهم الابل والتسمية بالصدقة تأسيا بالقرآن (قوله المكتفية بالرعى) اوردانه تعريف بالاعم لصدقه على ماسامها للحمل والركوب ولبس فيه زكوة وللتجارة والواجب فيه زكوة التجارة والشرط كونه لقصد الدر والنسل واجيب انهم تركوا هذا القيد لتصريحهم بعد ذلك بالحكمين الاخرين ورد ان التعريف الفاسد فى نفسه لايعود صحة بذكر الحكمين بعده ثم اورد على هذا الشرط ان هذا يقتضى عدم الزكاة فيما لوكان ذكورا فقط اواناثا فقط ولبس كذلك واجيب ان المراد نفى الاسامة للحمل والتجارة لا الاشتراط ان تكون للدر والنسل ورد ان نفى الاسامة للحمل والركوب قد يحصل بدون قصد الدر والنسل بان لايقصد شيئا اصلا ولاشك ان فى هذه الحالة لازكاة عليه ايضا اقول لكل ذلك قال فى التنوير فى تعريف السائمة هى المكتفية بالرعى المباح فى اكثر العام لقصد الدر والنسل والزيادة والسمن لايكون سائمة للشك فى الموجب واعلم انه يبطل حول الزكوة بجعلها للسوم فلواشترى للتجارة ثم جعلها سائمة اعتبر اول الحول من وقت الجعل للسوم كما لو باع السائمة فى وسط الحول اوقبله بيوم بجنسها او بغير جنسها او بنقد ولانقد عنده اوبعرض ونوى بها التجارة فانه يستقبل حولا آخر كما فى الدر عن الجوهرة (قوله نصاب الابل) بكسر الباء وتسكن مؤنثة لا واحد لها من لفظها بدليل التصغير على ابيلة والنسبة اليها ابلى بفتح الباء (قوله لان امها تكون مخاضة) اى حاملا بالتاء وبافراد الحامل فى التفسير لبس بصحيح (قوله وتكون ذات لبن) اى لاخرى كما فى الدر (قوله والضراب) بكسر الضاد مجامعة العجل اياها (قوله جذعة) بفتحتين (قوله سميت به لمعنى) فى النهر عن البدائع لا اشتقاق لاسمها وقيل سميت بها لانها لاتستوفى مايطلب الابضرب تكلف وحبس يقال جذعت الناقة اذا حبستها من غير علف وقيل غير ذلك (قوله وفى ست وسبعين) كذا كتب صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله عنه وهو امر توقيفى وقيل معقول المعنى والتفصيل مع البحث عليه عن الفتح مذكور فى النهر (قوله ففى كل خمس) اى الى خمس وعشرين (قوله وفى خمس وعشرين بنت مخاض) اى بدل شاة فيكون مع ثلث حقاق وفى ست وثلثين بنت لبون مع ثلث حقاق (قوله ونصاب البقر) من البقر بالسكون وهو الشق سمى لانه يشق الارض كالثور لانه يثير الارض ومفرده بقرة والتاء للوحدة (قوله لان حكمهما واحد) اى فى الزكوة لافى الايمان فلوحلف لايأكل لحم البقر فاكل الجاموس لايحنث (قوله حتى قالوا ان البقريتنا ولهما) قيل الظاهر منه ابتناء هذا التناول بحسب اللغة على كون حكمهما واحدا فى الشرع وهو عكس الموضوع لا يخفى ان حتى داخل على العلة كما هو الظاهر

من لاصول فالموضوع على الاصل (قوله ثلثون سائمة) غير مشتركة (قوله وفيها تبيع) لانه يتبع امه (قوله او تبيعة) اشارة الى الخيار على خلاف الابل (قوله بل تحسب الى ستين) فى ظاهر الرواية عن الامام وعنه لاشئ فيما زاد الى ستين ففيها ضعف ما فى ثلثين وهو قولهما والثلثة وعليه الفتوى كما فى البحر عن الينابيع وتصحيح القدورى (قوله نصاب الغنم) مشتق من الغنيمة لانه ليس له آلة الدفاع فكانت غنيمة لكل طالب وهى اسم جنس مؤنثة لاواحد لها من لفظها وقول العامة فى مفردها غنمة وتخصيصهم اياها بالضأن خطاء كذا فى النهر (قوله ضأنا اومعزا) فانهما سواء فى تكميل النصاب والاضحية والربا لا فى اداء الواجب والايمان (قوله لاالجذع) الابالقيمة كما فى الدر (قوله وهوما تى عليه) وقيل ماتم له ثمانية اشهر وقيل سبعة وقال الاقطع الجذع عند الفقهاء ماتم له سنة فى البحر هو الظاهر وعنه جواز الجذع من الضأن وهو قولهما والدليل يرجحه ذكره الكمال والثنى من البقر ابن سنتين ومن الابل ابن خمس والجذع من البقر ابن سنة ومن الابل ابن اربع (قوله ونصاب الخيل) وعندهما لاشئ فى خيل سائمة وعليه الفتوى كما نقل فى الدر عن الخانية وهو الصحيح كما فى النهر ولهذا اختاره فى الكنز والتنوير فما اختاره وان كان مذهب الامام لكنه خلاف الصحيح والفتوى ثم الاصح فى مذهب الامام عدم تقديرالنصاب لعدم التقدير بالنصاب سمعا كما فى الزيلعى فاختياره هنا ايضا خلاف الاصح (قوله ويجب فيها فى اخرى) الضمير للاناث المنفردات كما هو الظاهر وفيها ايهام انه لااختلاف رواية الا فى الاناث والاختلاف وارد فى منفردى كل منهما كما اشار اليه وصرح فى اكثر الكتب كذا قيل وانت تعلم ان رجوع الضمير الى كل من ذكور الخيل منفردة واناثها كذلك على سبيل البدل جائز ويمكن ان يقال خص هذا بالذكر لما قيل ان الاصح عدم الوجوب فى الذكور فقط والوجوب فى الاناث فقط وقد قال البيضاوى ان المضمرات وكذا اسماء الاشارات تأنيثها وتذكيرها وافرادها وتثنيتها وجمعها اعتبارات فيجوز ارجاع مفردها للتثنية والجمع (قوله وعلوفة) ولو كانت العلوفة للتجارة كان فيها زكوة التجارة بخلاف العوامل (قوله ولافى حمل) بفتحتين ولد الشاة فى السنة الاولى وفصيل ولد الناقة قبل ان يصير ابن مخاض وعجل وكذا عجول ولد البقرة الى شهر (قوله الاتبعا) اى لكبير ولو واحدا ويجب ذلك الواحد مالم يكن جيدا فيلزم الوسط وان دون الوسط تعينت هذه فان هلكت الكبير بعد الحول يسقط بها ولو تعدد الواجب وجب الكبار فقط ولايكمل من الصغار وتمامه فى النهر (قوله لم يبق اسم الحمل) يجوز اطلاق الاسم بالنظر الى اول الحول غايته مجاز فلااشكال واورد عليه ان الاشكال انما يرد اذا اعتبر تمام النصاب من الحملان فقط واما اذا اعتبر مع الكبار فهى فى اثناء الحول فضم اليها و يعطى زكوة الكل لايخفى ان الظاهر من تفسير التصوير ان مراده من الاشكال فى صورة الحملان فقط كما هو عند الثانى على انه يمكن تقرير الاشكال فى صورة التبع الاجماعية (قوله فقيل فى صورتها) الاطلاق هنا بالنظر الى اوائل الحول وفى الثانى الى آخر الحول (قوله وقيل اذا كان الى آخره) قال فى النهر عن المحيط وهو الاصح ثم قال فى وجهه انه لم يبق على التصوير الاول محل النزاع حيث يوجد الواجب وهو الطعن فى السنة الثانية كما نبه فى الحواشى السعدية لايخفى ان محل النزاع باق بالنظر الى اوائل السنة المحسوبة من ايام الزكوة وقيل الوجه عدم اعتبار الصغار منفردة واقول ان فى صورة الثانية ايهام صورة التبع الاتفاقية (قوله التغلبى) قال صدر الشريعة بكسر اللام ابو قبيلة والنسبة اليها تغلبى بفتح اللام استيحاشا لتوالى الكسرتين وربما

قالوا بالكسر هكذا فى الصحاح وبنو تغلب قوم من مشركى العرب انتهى لكن فى الدر بفتح ويكسر نسبة لبنى تغلب بكسرها قوم من نصارى العرب فالمفهوم من الصدر الاختصاص بالكسر ومن المشرك بخلاف الدر (قوله لان الصلح قد جرى) لانهم ابوا عن الجزية عند طلب عمر رضى الله عنه وقالوا نعطى الجزية مضاعفة فصولحوا على ذلك فقال عمر رضى الله عنه هذا جزيتكم فسموها ما شئتم فلما جرى الصلح على ضعف زكوة المسلين لايؤخذ من صبيانهم ويؤخذ من نسوانهم كالمسلين مع ان الجزية لايوضع على النساء (قوله وكفارة غير الاعتاق) الا بعد عن الاشباه فى زكاة وعشر ونذر وكفارة غير الاعتاق وكذا الفطرة والخراج وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقالا يوم الاداء وفى السوائم يوم الاداء اجماعا هو الاصح ويقوم فى البلد الذى المال فيه ولو فى مفازة ففى اقرب الامصار اليه كما فى الدر عن الفتح (قوله والنذر) يعنى نذر التصدق بهذا الدينار فتصدق بعدله دراهم او بهذا الخبز فتصدق بقيمته او بشا تين وسطين فتصدق بشاة تعدلهما جاز لان المقصود واغناء الفقير كذا نقل عن الفتح (قوله بلا جبر) هذا شامل لصدقة السوائم واخذ زكاتها للامام كرها على صاحبها ويخالفه ما سيذكره فى باب العاشر من انه يأخذ زكوة المال من المارين فلتنبه له والتفصيل فى السرنبلالية ولو اخذها الساعى جبرا لم تصح زكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس ليؤدى بنفسه لان الاكراه لاينافى الاختيار وفى التجنيس سقوطها فى الاموال الظاهرة لا الباطنة وفى الشرنبلالية اذا اخذ السلطان اموالا لامصادرة ونوى اداء الزكوة اليه فالصحيح انه لايجوز وبه يفتى لانه ليس للظالم ولاية اخذ الزكاة عن الاموال الباطنة وبه نأخذ ولم يذكر المصنف مطالبة الفقير بها وليس له مطالبة بها ولا اخذها من غير علم المزكى وان اخذها ويضمن ما يأخذه ان هلك ويسترد منه لو بقى اشار فى القنية الى ان ذلك قضاء ديانة اما لو لم يكن فى قبيلة الغنى او قرابته من هو احوج من الاخذ فيرجى له حل الاخذ بغير علم ديانة كما فى شرح المنظومة انتهى (قوله لم يوجد سنن) وكذا ان وجد فالتقييد اتفاقى فى الزيلعى (قوله سمى بها) من باب اطلاق الجزء على الكل (قوله دفع الادنى) جبرا على السائمى لانه دفع بالقيمة (قوله او الاعلى) بلا جبر لانه شراء فيشترط الرضى هو الصحيح سراج الوهاج كما فى الدر (قوله ورد الفضل) الانسب ان يقال واسترد ليرجع الضمير للمذكور وهو المالك لا لغير مذكور وهو الساعى (قوله المصدق) بتخفيف الصاد وكسر الدال المشددة آخذ الصدقة وهو الساعى واما المالك فالمشهور فيه تشديدهما وكسر الدال وقيل بتخفيف الصاد وقال الخطابى هو بفتح الدال كذا نقل عن العناية ظاهر ما فى الكتاب انما الحكم لفظ الظاهر ولم يعبر على صورة الجزم والقطع لما سيذكر من قوله فكانه اراد الخ اولان كلمة او ليست نصا فى التخيير فيجوز ان يكون لمجرد بيان محتملات الحكم (قوله فكانه) اى صاحب الهداية (قوله المستفاد) ولو بهبة او ارث او بشراء او وصية يضم اليه فيزكيه بحول الاصل فيجب الزكوة فى المستفاد عند تمام حول الاصل ولو ادى زكاة نقده ثم اشترى به سائمة لايضم ولو له نصابان مما لم يضم احدهما كثمن سائمة مزكاة والف درهم وورث الفا ضمت الى اقربهما قولا وربح كل يضم الى اصله (قوله فى اثناء الحول) فلو بعد الحول لايضم (قوله من جنسه) فلو من غير جنسه لا يضم كما اذا كان له ابلا فاستفاد بقرا كما

فى ابن الملك وهلاكه لا استهلاكه كما سيتضح (قوله فيجب نصف وثمن بنت لبون) لان العشرين نصف الاربعين والخمسة ثمنهـا (قوله يصرف الى مجموع النصف) اى مع قطع النظر عن العفو (قوله فالوا جب ثلثا بنت لبون وربع تسع بنت لبون) فان بنت لبون يعتـبر ستة وثلثون سهما و يخرج منها ثلثا ها وربع تسعها وثلا ثا ها اربعة وعشرون وربع تسعها واحد فيكون الجملة خمسة وعشرون قيل كـذا فيما نقل عنه (قوله اخذ البغاة) وكذا السلطان الجائر يعاد غير الخراج يعنى د يانة كما سيشير (قوله وكذا اخذ الزكوة) هذا شرح لقوله اخذ الزكوة هذا الخ واما فى الاموال الباطنة فاختلف فيها ففى الولوالجيـة وشرح الوهبانية المفتى به عدم الاجزاء وفى المبسوط الاصح الصحة اذا نوى بالدفع لظلمة زماننـا الصدقة عليهم لانهم بما عليهم من التبعات فقراء لانهم لوردوا ماعليهم لم يبق فى ايديهم شئ وكان امير بلخ وجبت عليه كفارة يمين فافتى بالصيام وعلى هذا لو اوصى بثلث ماله للفقراء فدفع للسلطان الجائر سقط كذا فى الدر عن قاضيخان (قوله وجب عليه الزكوة) لان الخلط استهلاك اذا لم يمكن تميزه عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقوله ارفق اذ قلما يخلو مال عن غصب وهذا اذا كان له مال غير مااستهلكه بالخلط منفصل عنه يوفى دينه والا فلا زكوة كما لو كان الكل خبيثا كما فى النهر عن الحواشى السعدية وفى شرح الوهبانية عن البزازية انما يكفر اذا تصدق بالحرام القطعى اما اذا اخذ من انسان مائة ومن آخر مائة وخلطهما ثم تصـدق لا يكفر لانه ليس بحرام بعينه بالقطع لاستهلاكه بالخلط كذا فى الدر وقال فى الشرنبلالية ويجب ان يقيد القول بوجوب الزكوة بما اذا كان الفاضل بعـد اداء ما عليه لاربابه نصابا واشار المصنف الى انه لا زكوة عليه فيما اذا لم يكن له مال وغصب اموال الناس وخلطها ببعضها وبه صرح فى شرح المنظومة ويجب عليه تفريغ ذمته برده الى اربابه ان علموا والا صرفها الى الفقراء ثم قال (فروع) لوزكى المال الحلال بالحرام اختلف اجزائه كذا فى شرح المنظومة انتهى (قوله بجعل ذو نصاب) وكذا لو عجل عشر زرعه اوثمره بعد الخروج قبل ادراك واختلف فيه قبل النبات وطلوع الثمرة والاظهر انه لايجوز فى الزرع قبل النبات وكذا قبل طلوع الثمرة فى ظاهر الرواية وكذا لو عجل خراج رأسه ولونذر صوم يوم معين فعجل جاز عند الثانى خلافا لمحمد وعلى هذا الخلاف الصلوة والاعتكاف ولونذر حج سنة كذا فاتى به قبلها جاز عندهما خلافا لمحمد كذا فى السراج كما فى النهر (قوله اوالنصب جاز) وان ايسر الفقير قبل تمام الحول او مات او ارتد لان المعتبر كونه مصرفا وقت الصرف اليه لابعده ولوغرس فى ارض الخراج كرما فمالم يتم الكرم كان عليه خراج الزرع كما نقل عن مجمع الفتاوى (قوله لايضمن مفرط) قيل هذا مستدرك بقوله آنفا وهلاكه اى النصاب الى آخره ولا يبعد ان يقال ايراده هنا ليس مقصودا اصليا بل المقصود قوله غير متلف او يقال كذلك فيما مر على ان الاول مقيد بمضى الحول والثانى بالافراط واعترض عليه بانه يؤدى الى فوت اداء الزكوة فيما اذا اخر اداءها خمسين سنة ثم هلك المال حيث لا يجب عليه واجيب بالتزام الفوات ولامحذور فيه لانه مافوت بهذا الحبس على احد ملكا ولايدا وتمامه فى بحث القدرة الميسرة من المرآة لكن اورد عليه ان المحذور ابطال حق الفقير وترتب الاثم فى دار الجزاء وردان الامر المطلق لايستلزم الفور حتى يأثم بالتأخير (قوله لايضمن قدرها) سواء تمكن من الاداء واخرها اولا واما لومنع بعد طلب الساعى فهلك فقيل ضامن عند الامام بخلاف طلب الفقير لكن

الاصح عدم الضمان والتفصيل فی النهر وکذا فی الشرنبلالیة (قوله ولو استهلک) یضمن منه مالو حبسها عن العلف او الماء حتی هلکت قیل عن المجتبی انه اختلافی مع ترجیح جانب الضمان وعن البدایع الجزم بالضمان بلا حکایة خلاف واستبدال مال التجارة بمال التجارة لیس استهلاکا ولو بخلاف جنسها الا اذا حابی بما لا یتغابن فیضمن بقدر زکوة المحاباة و بغیر مال التجارة استهلاک واستبدال السائمة بالسائمة ان بخلاف جنسها بان باع الابل بالبقر استهلاک اجماعا وان بجنسها فکذلک خلافا لزفر واقراض مال التجارة بعد الحول واعارة ثوب التجارة لیس استهلاکا وان نوی المال ولو زال ملک النصاب بغیر عوض کالهبة بغیر فقیر او الوصیة او بعوض لیس بمال کالامهار و بدل الصلح عن دم العمد والخلع ونحوهما او بمال الزکوة کالعبد للخدمة صار مستهلکا والتمام فی النهر

﴿باب زکوة المال﴾

(قوله المراد بالمال) یعنی المراد هنا غیر السوائم وان کان المال فی نفسه اسما لما یتمول ویدخر ولو سائمة وثوبا (قوله واللام فیه) قیل لو قال زکوة الاموال لکان فی رعایة لفظ الحدیث فی ارادة العهد اظهر لعدم الوجد فی الافراد توهم العموم فی الجمع کما فی الوقایة فمنشاء الوهم سبعة ارادة العموم بالجمع هنا بخلاف مافی الحدیث ویجوز وجه الجمعیة فی الحدیث کثرة المخاطبین فمن قبیل مقابلة الجمع بالجمع فیکون فی حکم المفرد (قوله نصاب الذهب) قدم فی الکنز الفضة وقیل لان فیه اقتداء بکتبه علیه السلام ولانه اکثر تناولا ورواجا لعل وجه التقدیم هنا هو الشرافة الذاتیة فی الذهب (قوله وفی معموله) کالاوانی (قوله ما یتحلی به) ظاهره العموم نحو حلی السیف والمصحف والمنطقة واللجام والسرج لکن المفهوم من النهر اختصاص الحلی بالنساء (قوله سواء کان) وسواء نوی بهما التجارة او التجمل اولم ینو شیئا کما فی النهر عن البدایع لانهما خلقا اثمانا فیزکیهما کیف کانا وهذا یصلح علة لحکم الحدیث الاتی (قوله وتبره) ای قطعة معدن کذا فی النهر (قوله کذا فی الصحاح) قیل هذا ما نسبه الی ابی عبید بل الظاهر ما قدمه علیه من قوله العرض المتاع وکل شیٔ فهو عرض سوی الدراهم والدنانیر (قوله واما العرض) بفتحها وبضم العین الجانب وبالکسر ما یحمد الرجل به ویذم (قوله فلا وجه) فانه حینئذ یعمهما لکن قد قرر فی محله انه اذا قوبل العام بالخاص یراد به ما عدا الخاص علی انک قد عرفت ماهو الظاهر من الصحاح وان اورد علی استثنائه بانه لیس بثابت من اللغة فافهم (قوله اما اولا) هذا بعد ملاحظة ما هو الظاهر من الصحاح آنفا فی غایة الاستبعاد نعم قیل العرض هنا ما لیس بنقد (قوله ان الارض) هذا لیس بحاسم لمادة الاشکال فالصواب ان یزید قوله ویذر التجارة فانه ایضا لیس بعرض لکونه من المکیلات الا ان یقال مجموع الامرین بمنزلة کلام واحد الاول ابطال لبعض الجزء والثانی لبعض آخر (قوله فلان یسقط) فان قیل نعم لکن فیه ابتلاف واستهلاک قلنا نعم ایضا هذا الابتلاف للایصال للعشر (قوله مقوما بقیمة یوم الاداء) علی الاظهر وهو قولهما ویوم الوجوب عند الامام والعبرة تقویم البلد الذی فیه المال وفی المفاوز اقرب الامصار الیه لا الذی یصیر الیه کما فی البحر (قوله وفی کل خمس) بضم الخاء (قوله عندنا) خلافا لهما (قوله فاذا زاد) وکذا اذا زاد علی عشرین اربعة مثاقیل ففیه قیراطان (قوله ولا شیٔ فی الاقل) فانه عفو قوله وما غلب خالصه خالص لان الدراهم لاتخلو عن قلیل غش لانها لاتصاغ الابه بخلاف الکثیر فجعلنا الغلبة فاصلة

(قوله يقوم) اى كالعروض لكن يشترط فيه النية قبل هذا اذا لم يكن اثمانا رايجة والا فان بلغت نصابا من ادنى ماتجب فيه الزكاة من الدراهم وجبت والا لا وان لم تكن رايجة ولامنوية للتجارة فلازكوة الا اذا كان يخلص منها مايبلغ نصابا او اقل وعنده يتم به (قوله ذكر ابو نصر) فيه اشارة الى ترجيح هذا القول اذ ذكر تعليله مع السكوت عن تعليل الاخيرين قال فى التنوير المختار لزومها احتياطا وقال فى الدر كذا فى الخانية ولذا الاتباع الاوزنا (قوله نقصان النصاب) قيد بالنقصان لانه لو هلك كله بطل الحول ومنه مالو جعل السائمة علوفة لان زوال الوصف كزوال العين ونقصان القيمة بعد الحول لايسقط شيئا عند الامام وقالا عليه زكوة مابقى والدين فى خلال الحول ولومستغرقا لايقطع حكمه خلافا لزفر ومن فروع المسئلة مالوله غنم تجارة نصابافاتت قبل الحول فدبغ جلودها وتم عليها كان الزكوة عليه ان تم نصابا وتمامه فى النهر (قوله فلابدمنه) فى البداية تفريع قوله الاعلى النصاب كما ان قوله والنهاية الافى النصاب (قوله لكن لابد) اشارة الى فائدة التقييد بالنقصان فى قوله نقصان الذهب كما اشير آنفا (قوله قيمة العروض للتجارة) اى بعد تقويمها يضم الذهب الى الفضة وكذا عكسه بجامع الثمنية (قوله وعندهما اجزاء حلوله) مائة درهم وعشرة دنانير قيمتها مائة وار بعين تجب ستة عنده وخمسة عندهما فافهم كذا فى الدر والمراد من الاجزاء نحو النصف والربع كما فى النهر لاعندهما لان الحاصل ثلثة ارباع نصاب كما فى النهر ايضا (قوله الديون) اما قوى اومتوسط اوضعيف فتجب عند قبض كل اربعين من القوى كقرض وبدل مال تجارة وعند قبض مأتين من المتوسط كثمن سائمة وعبيد خدمة ونحوها مماهو مشغول بحوائجه الاصلية كطعام وشراب و يعتبر مامضى من الحول قبل القبض فى الاصح ومثله لوورث دينا على رجل وعندقبض مأتين مع الحول بعدالقبض من الضعيف وبدل كتابة وخلع الا اذا كان عنده مايضمن الى الضعيف كامر

باب العاشر

(قوله العاشر) وهو من عشرت عشرا اذا اخذت عشر اموالهم لايخفى ان اخذه العشر ليس الا من الخراج فالوجه فيه انه لايخلو اسم العشر مما اخذه اذ ما اخذه اما تمام العشر كما فى الحربى اونصفه كما فى الذمى اوربعه كما فى المسلم اونقول المقصود الاصلى من نصبه هو الحربى اذالمسلم يؤديها الى مصرفها بنفسه وكذا الذمى لقبول الذمة بخلاف الحربى ولهذا صدقا ولو باليمين بخلاف الحربى كما يأتى وقيل انه من تسمية الشئ ببعض احواله لايخفى انه لايفيد وجه تخصيص الاسم بهذا الحال مع انها اقلها بل احسنها فيكون اولى من هذا الوجه مايقال فيه المراد به هنا مايدور اسم العشرة فى متعلق اخذه منه كامر (قوله من نصب) هذا التعريف لايصدق على مايأخذ من غير المسلم اذ لايصح اطلاق الصدقة عليه فيقال التعريف انما هو لما يأخذ من المسلم فقط لاصله فى الباب وغيره تابع اولفظ الصدقة يراد به عموم المجاز ويدعى تبادره او يراد التغليب للشرافة (قوله ليأمنوا) كأنه جواب لسئوال مقدر وهو ان يقال مافائدة نصبه على الطريق والاخذ يمكن فى غير الطريق فاجابه فائدة تخصيص النصب على الطريق ليأمنوا فهذه اللام ليست بمتعلقة بما يتعلق به اللام فى لاخذ صدقته وهونصب حتى يرد انه يلزم تعلق الحرفين بمعنى واحد على عامل واحد ويدفع بان الاولى متعلقة بنفس الفعل والثانية مقيدة بكونه على الطريق على ان اعتبار التجريد فى احدهما والتقييد فى الاخر مما لايفهم من ظاهر العبارة و يلزم من هذا القيد ان الامام ينصبه على المحل المخاوف من الطريق

وان يكون العاشر قادرا حمايتهم وصبيانهم اعترض على الشارح بانه لابد من تقييد كون العاشر حرا مسلما غيرها شمى اذالعبد لا ولاية له اصلا والكافر على المسلم والهاشمى لان فيما اخذه شبهة الزكوة كما فى العناية ويمكن ان هذا القيد يفهم من باب المصرف فلعله اكتفى ههنا بهذا القدر (قوله جزية) اى فى حكم جزية والايسقط الجزية به ويصرف الى مصرف الجزية ولا يصرف الى مصارف هذه الاموال (قوله لايتبدل) يجرى هذه العلة فى حق الحربى اذما يأخذ منه ضعف مايأخذ من الذمى (قوله لان فقراء اهل الذمة) يفهم منه انه لوادعى اداءها الى فقراء المسلم مثلا لصدق وليس كذلك ومن ثمه اورد عليه بانه لواكتفى بقوله وليس له ولاية التصرف لكفى لايخفى ان هذا الفهم بطريق مفهوم المخالفة ومن شرطه ان يخرج مخرج العادة كما فى قوله تعالى وربائبكم اللاتى فى حجوركم والاداء الى فقراء الذمة بالنسبة اليهم عادة (قوله ربع العشر) ولو من سائمة لكونها مال تجارة (قوله هكذا امر عمر رضى الله عنه) انما امر عمر رضى الله عنه بكذا لان ما اخذ منا هو الزكوة وهى ربع العشر وما اخذ من الذمى لمقابلة الحماية فاذا اخذ من المسلم ربع العشر فالمناسب تضعيفه فى الذمى لان احتياجهم الى الحفظ آكد من المسلم ولايذان انحفاض رتبتهم وذلهم والحربى بالنسبة الى الذمى كالذمى بالنسبة الى المسلم فضعف فيه ما فى الذمى (قوله لوكان ما اخذوا منا بعضا) اى بعض اموالنا لاكلها فانهم لواخذوا كل اموالنا لا نأخذ منهم كذلك بل نترك منهم مايوصلهم الى مأمنهم كما نقل عن البحر ووقع فى الهداية كذلك فظهر فساد ما فسر به قوله بعضا اى بعضا مما اخذنا على ان يكون لو وصلية على ان كلمة لو خالية عن الواو على ما رأينا من النسخ وان قوله ولايؤخذ شئ منه مغن عنه وان كان غنيا الثانى عن الاول (قوله لايؤخذ منه شئ) وان اخذوا منا بذلك القدر لان القليل عفو عرفا وشرعا وانه ظلم فلايليق المواساة لنا فيه وقيل يؤخذ تحقيقا للمجازاة (قوله ان لم يدخل داره الى آخره) قيل لوقال ثم مر قبل الحول لم يعشر ان لم يدخل داره لكان احسن وجهه ان هذا الشرط بمنزلة الاستثناء وحق الاستثناء التأخير لايخفى انه شرط صريح وحق الشرط التقديم كونه استثناء امر تأويلى (قوله لان الاخذ) تقرير هذا الدليل الاخذ فى كل مرة استيصال المال وحق الاخذ ليس باستيصال المال فينتج من الثانى الاخذ فى كل مرة ليس بحق الاخذ فالصغرى مذكورة والكبرى مطوية الصغرى مسلمة واما بيان الكبرى فبقوله وحق الاخذ تصويره ايضا حق الاخذ بحفظ المال والاستيصال ليس حفظ المال (قوله ولابضاعة ومضاربة) ظاهر هذا القول عموم السلب الى المسلم والذمى والحربى بقاعدة وقوع النكرة فى سياق النفى لكن بعض فضلاء المحشين تردد فى حق الحربى وبعض آخر جزم بالتعشير بهما فى الحربى (قوله اذا مر المضارب بمالها لم يعشر) اى ان لم يبلغ حصته النصاب لكن عند الضم الى مال نفسه يبلغ النصاب فالاشبه اعتبار الضم والاخذ (قوله وكسب مأذون مديون) التعرض الى هذا وقع فى كثير من المتون لعل وجهه بعد بيان شرطية الفراغ من الدين فى اصل الزكوة لشبهة نشأت من كون ماله لمولاه فلايعتبر دينه سيما عند كون مولاه معه فيندفع توهم الاستدراك من حيث ان هذا فهم من الشرط المذكور دلالة فلايحتاج اليه بعده ثم المفهوم من هذه العبارة انه لولم يكن له دين وقد بلغ ماله النصاب ولم يكن معه مولاه لايعشر مطلقا وظاهر ما فى الهداية بخلافه (قوله فعشروه) صحة رجوع ضمير الجمع الى عاشر اما باعتبار المضاف اليه اوباعتبار

استغراقيــة الاضافة اولا ان لفظ العاشر اسم جنس اوباعتبــار ان له خدمة واعوانا

﴿ باب الركاز ﴾ وجه كون هذا الباب نوعا من كتاب الزكوة هو دخوله فيهما من حيث لزوم اداء البعض على حسب تعيين الشارع ولايضره كون الزكوة عبادة ومشروطة بشرائط مخصوصة بخلاف الركاز فيهما اذ هذين الوصفين ليسا بجزئين من ماهية الزكوة بل من عوارضها (قوله سواء كان خلقة) فيــه اشارة الى ان لفظ الركاز مشترك معنوى بين المعدن والكنز كما نقل عن البحر وفهم من الهداية وصرح فى شرح المجمع وليس بحقيقة فى المعدن ومجاز فى الكنز كما نقل عن غاية البيان حتى يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وليس بمشترك لفظى كما فهم من بعض شراح الهداية حتى يلزم عموم المشترك (قوله خمس) قيل هو بتخفيف الميم اخذ الخمس وايد بنقل من المغرب وانه من باب منعد يجوز بناؤه للمفعول ودفع به القراءة بالتشديد لظن كون التخفيف لانها (قوله فى ارض خراج اوعشر) اى فيما لم يكن ملكا للواجد كما فهم من شرح المجمع فيكون عديله (قوله ولاشئ فيه فى داره) وفى ارضه ويلزم منه بحكم المقابلة ان لايكون هذه عشرية وخراجية وقد كان ارض المملوك لغير الواجد فى الاول ارض خراج اوعشر فان قيل اذا لم يكن المعدن فى احدى هذين الارضين بل فى الاميرية هى التى حارسها السلطان لبيت المال ويدفعها الى الناس مزارعة كيف يكون حكمه قلنا الظاهر من عموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى الركاز الخمس عدم الفرق فى هذا الحكم (قوله ان وجده فى داره) الظاهر انها عامة للمنزل والحانوت لانها اذا كانت بجميع اجزائها ملكا لاربابها والمعدن من تلك الاجزاء ولم تجب لها مؤن كالعشر والخراج كان المعادن بجملتها ملكا لاربابها ولم يخمس ومن هذا العــلة علم ان هذا الحكم ليس مختصا بدار الواجد بل الجميع لصاحب الدار ويؤيده ما فى التاتارخانيــة وان وجده فى داره فليس له منه شئ وهو لصاحب الدار (قوله اول الفتح) يعنى لاينظر هنــا الى المالك حالا كما فى المعدن بل الى اول الفتح لان لكونه من اجزاء الارض ينتقل الى المشترى والكنز كالمودع فى الارض فلا ينتقل بالبيع (قوله وباقيه للمالك) اول الفتح حقيقة كما يكون المالك يوم الفتح معلوما او حكمــا كما لم يكن ذلك معلوما ولكن يعرف اقصى مالك فى الاسلام فيندفع مايتوهم على الملازمة فى قوله والا فبيت المال من ان اخذ بيت المال انما يكون بعد مالم يوجد اقصى المالك ويمكن ان يحمل على مافهم من التاتارخانية من انه لو لم يعرف المختط له ولاورثته يوضع فى بيت المال (قوله حرا كان اوعبدا) مثل هذا التعميم جاز فى قسم المعدن فالاولى ان يشير اليه هنا ايضا لدفع توهم الاختصاص الا ان يقال انه يعلم من هذا بطريق دلالة النص (قوله وجد متاعهم) الظاهر ان المراد من المتاع هنا غير ما علم حكمه فيمــا سبق لئلا يلزم التكرار وهو الثياب لانها يتمتع بها كما فى التاتارخانية فلا يناسب حمله على غير الذهب والفضة كالرصاص كما حمل ثم المفهوم من ظاهره عدم كون هذا المتاع ركازا وفيما نقله من الهداية مقيد به وايضا يلزم حينئذ ان لايكون من مسائل باب الركاز الا ان يعتبر تقدير المضاف اى ركاز متاعهم (قوله فى ارضنا) قيل هذا ليس باحترازى اذ الواجد فى دار الحرب اذا كان ذا منعة يخمس اقول فيلزم ان لايراد بالواجد الواحد فقط اوالاعم منه ومن ذى منعة بل صاحب منعة فقط اذ الصالح لاخذ الخمس فى دارنا ودار الحرب انما هو على هذا وذا مع كونه خلاف تبادر العبارة مما لايحتاج اليه اما بالنسبة الى دارنا فظاهر واما بالنسبــة الى دارهم فلكونه معلوما من قوله

ولو دخل جماعة (قوله متاع وجد ركازا) اورد عليه ان المتاع عام لماهو للمسلم والواجد عام للمستأمن فى دار الحرب اقول نقل عن ابى الليث ان مراده بالمتاع مايكون معلوما بكونه للكفرة ويفهم من بيان الهداية وتعليله فى هذه المسئلة انه لايعم دار الحرب بل يختص بدار الاسلام (قوله لان الظاهر) ان لفظ وجد يشير الى امكان اصلاح الوقاية على الخفاء والتكلف بان يجعل وجد على صيغة المفعول والفاعل المحذوف ذومنعة بقرينة قوله خمس وباقيه له اذ هذا يدل عليه التزاما فالجواب عن طرف الوقاية بماذكر لايدفع اعتراض الشارح (قوله فالصواب) اقول يمكن ان يقال ان لفظ منها فى الوقاية مصحف من الناسخ الاول من لفظ منا فحينئذ يكون هذا قرينة الى كون لفظ وجد مبنيا للمفعول فلا يرد عليه شئ (قوله ويضاف الارض) لا حاجة اليه ظاهرا بحسب موافقة الهداية

باب العشر

(قوله فى عسل ارض عشرية) اذ لواخذ من الخراجية فلاشئ فيه وكذا فى جبل دار الحرب فيه اشارة الى انه بتكرار العسل يتكرر العشر وفى الثمر روايتان والمفهوم من اطلاق المصنف وعطفه اختيار رواية تكرر العشر فى الثمر ولواتخذ المحل موضعا فى ارض رجل فحصل منه عسل فهو لصاحب الارض وفيه العشر وان اخذه غيره لصاحب الارض اخذه منه لانه ريع ارضه المزروعة كما فى التاتارخانية بخلاف الطير اذا افرخ فهو لاخذه كما نقل عن البحر (قوله فى الخضروات) هى الفواكه كالتفاح والكمثرى والبقول كالكراث والباذنجان والبطيخ والقثاء (قوله لايجب الافيماله ثمرة) فلايجب فى الخضروات لعدم بقائها اذ المراد بالبقاء مايبقى سنة قبل بلامعالجة فاطلق بدخول العنب فيها الان بقاءه انما يكون بالمعالجة كالتعليق وفى التاتارخانية نقلا عن الينابيع انه ليس بخضروات فانه يجئ منها زبيب وفصل فى رواية عن محمد ان رقيقا لايصلح للزبيب فلاشئ فيه (قوله كالحشيش والقصب) هذا اذالم يقصد انباته حتى لواتخذ ارضه مقصبة اومشجرة او منبتا للحشيش و اراد به الاستنماء بقطع ذلك وبيعه ففيه العشر كما نقل عن العناية واشير فى التاتارخانية (قوله فى مسقى غرب) فان سقى سيحا وبدالية فالمعتبر اكثرالسنة وان استويا فنصف العشر لنفع الفقراء وقيل ثلثة ارباع العشر (قوله فان العشر يؤخذ) ترك علة كونه انثى لانفهامه من الاطفال مقايسة اودلالة وترك علة الذمى لعله لانفهامه ايضا دلالة من المسلم قال الزيلعى فى عاته الذمى اهل التضعيف فى الجملة (قوله شراها ذمى) اى غير تغلبى فان فى التغلبى ضعف العشر اطلاق الذمى لانفهام دخوله فى عموم قوله ويجب ضعفه فى عشرية تغلبى يعنى سواء كانت ملكا اصلياله اواشترى من مسلم كما فى الزيلعى يستفاد منه ان التغلبى لواشتراها من ذمى آخر يجب ضعف العشر (قوله لم يذكر فى الوقاية وكذا فى الكتاب) اى المبسوط كما فى الزيلعى اقول علة الذكر جارية فيما تشترى من التغلبى مع الاتفاق فى عدم الذكر هنا والمناسب للحمل على المقايسة او الدلالة ان يجعل الذكر فى الاول والترك فى الثانى (قوله متعلق بقوله) بمعنى ردت بقضاء فيما يحتاج الى القضاء وهو الرد بالعيب فلايرد ان هذا التعلق يوجب اشتراط القضاء فيماعدا الرد بالعيب ايضا وليس كذلك

باب المصرف

(قوله هم الفقير) ذكر المسكين بعد الفقير مع انفهامه منه بالاولوية لذكره تعالى فى قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين الاية الذى هو اصل مصارف الزكوة لعل ذكره تعالى ايماء الى ان اعتناءهم فوق الاعتناء الى الفقراء ويؤيده مانقل عن المعراج من عدم طيب اخذ الفقير وان جاز دفع المزكى فى الصحيح كما فى غاية البيان مع عدم اولويته كما فى البحر (قوله والعامل) ظاهره عام الى الهاشمى ومواليهم

وسيأتى عدم جوازه الا ان يجعل ذلك قرينة عدم الارادة او يبنى على تجويز الطحاوى كونهم عاملا (قوله اى الفقراء منهم) سواء كان فقيرا رقبة ويدا او رقبة فقط كما فى التاتارخانية فلا يختص على من لا يقدر على الغزاء لفقره بل يعم على من انقطع ولم يصل الى ماله الذى فى وطنه كما توهم بناء على دخوله فى ابن السبيل ولا يخفى ان الاول ايضا داخل فى الفقير فاهو جوابه فهو جوابه فالمراد بقوله فى بيان ابن السبيل فالحق به كل من غاب سوى منقطع الغزاة بدليل المقابلة (قوله تمليكا مستغنى عنه) بما ذكر فى تعريف الزكوة (قوله اى مدبره ومكاتبه المملوك) لا يعم المكاتب لنقصان المعنى كما فى الاصول وفى الحلف بالعتق فى الفروع وفى قوله بعيد هذا وغنى ومملوكه اذ هذا المملوك لا يعم المكاتب فلعله اراد عموم المجاز او المعنى اللغوى لا الشرعى (قوله قد اعتق بعضه) ان كان مبنيا للفاعل فلا يصح التعليل الثانى وان للمفعول فلا يصح التعليل الاول لانه حينئذ مكاتب الغير فمصرف الزكوة فقوله واتفق شراحه الخ اختيار للشق الثانى يدفع محذوره بتخصيص المسئلة بالتصوير المذكور ويجوز اختيار الاول بتخصيص المسئلة بعبد مشترك بينه وبين ابنه اعتق نصيبه فلا يجوز دفعه اليه لكونه كمكاتب ابنه اذ لا يجوز دفعه له كابنه وعندهما يجوز لانه حر مديون كما نقل عن بعض شراح الهداية فعلى هذا يلزم ان يكون المراد باتفاق شراحه اكثره او معظمه مثلا (قوله هذا التعليل) اى لانه حر مديون (قوله الصورة المذكورة وهى قوله عبد بين اثنين فى غاية الخفاء لانه لهذه الصورة احتمالا غير ما ذكر لان المعتق حينئذ اما هو المزكى او غيره وعلى الثانى اما معسر اولا ولا دلالة مع الاحتمال (قوله المسئلة الاولى) هى المفهومة من المبنى للفاعل فالمسئلة الثانية ما يكون مفهوما من المفعول (قوله ودليلا لها فى الشرح) لا يخفى ان هذا ليس مما يوجبه مدخول لفظ لما وقد قيل انه حرف وجوب لوجوب ومدخوله علة لجوابه الا ان يراد بقوله وان لم يصح التعليل قوله لانه بمنزلة المكاتب وجعل وجه عدم الصحة اطلاق المكاتب من غير اضافته الى المزكى كما اضافه الشارح (قوله ظاهرا على المذكورة) اى الصورة المذكورة اذ دلالة ما اورده عليها ظاهرة ليس فى غاية خفاء (قوله مثل المذكور) يعنى غيرت الدليل الاول لعدم صحته واوردت مثل الدليل الثانى وهو قوله لانه حر مديون (قوله وغنى) اى حينئذ يملك نصاب الفطر فمن يملك نصاب زكوة كخمس من الابل لكن لا يبلغ قيمتها الى نصاب الفطرة ليس بغنى فيجوز له اخذ الزكوة مع اعطائها كما فى فن الالغاز من الاشباه (قوله هم ال على) فى هذا البيان اشارة الى ان المراد من بنى هاشم هو هذا المعدود هنا الا كلها كذرية ابى لهب كما نقل عن الجوهرة ولا يخفى ان ظاهر هذه القضية الاطلاق سواء فى عهده عليه السلام او بعده وسواء كان الدافع هاشميا مثل المدفوع اليه اولا خلافا لما روى عن ابى حنيفة بالجواز بعده ولما روى عن ابى يوسف بالجواز فى صدقة بعضهم على بعض ولما روى عن محمد بالجواز مطلقا كذا فى التاتارخانية وفى شرح المجمع وبالجواز نأخذ (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فان قيل ان نص الصدقة هو قوله تعالى انما الصدقات للفقراء عام متناول لبنى هاشم والذمى وهذا الحديثان يفيدان اياه والتقييد زيادة ليس بجائز بخبر الواحد اذ العام قطعى والواحد ظنى قلنا العام بعد التخصيص ظنى وقد خص هنا بنص آخر او اجماع فقراء اهل الحرب وكذا اصوله وفروعه وزوجته فيجوز تخصيصه بالخبر الواحد بل بالقياس كما فى الاصول مع ان ابا زيد ذكر ان حديث معاذ مشهور فيجوز التخصيص بالمشهور كما فى الزيلعى (قوله وان جاز) لا يخفى ان مقتضى حديث معاذ عدم الجواز الا ان يقال ان امر

خذ للوجوب فيستفاد منه الصدقة الواجبة ويبقى غيرها فى عموم النص المذكور (قوله بالاجتهاد) اى بالطلب والتأمل (قوله لا القطع) كالاسباء التى يمكن الوقوف عليها حقيقة بلا تعسر نعم لوكلف على حقيقة الامر لا مكن لكنه حرج مدفوع (قوله اى جاز اعطاء) فى هذا التفسير اشارة الى ان المراد بالغنى هو غنى الفطرة و الاضحية لان حرمان الزكوة انما يتعلق به لاغنى الزكوة اذ قد لايتعلق به حرمان الزكوة كما عرفت من الاشباه ولاغنى تحريم السؤال بان يكون مالكا لقوت يومه وما يستر عورته عند عامة العلماء وبان يكون قادرا على الكسب ولو فقيرا كذا فى الزيلعى كما يأتى وفيه ايضا اشارة الى ان النصاب ومافوقه سيان فى هذا الحكم خلافا لما روى باختصاصه بفوق النصاب (قوله بعد تمام التمليك) اورد عليه بان التمليك علة تامة للغنى فيكون معه لاقبله ولابعده كما بينوا فى الاستطاعة مع الفعل فلا يتأخر ويمكن ان يقال ان مراده هو التأخر الذاتى والمنفى هو الزمانى فلا ضير وتحقيقه ما اشار اليه بعضهم ان للغنى تأخرا ذاتيا ومعية زمانية للتمليك فبالنظر الى الاول جاز والى الثانى كره (قوله ولو نقل الى غيرهم جاز وان كره) يرد عليه انه لو نقل من دار الحرب الى دار الاسلام او الى طالب العلم اوالى الزهاد اوكانت زكوته معجلة يجوز كما فى الاشباه وفى شرح المجمع (قوله ولايسئل من له قوت يوم) سواء وجد القوت فعلا او قوة كأن يكون صحيحا قادرا على الكسب واستثنى منه الغازى وطلبة العلوم ثم انه اذا حرم السؤال هل يحرم الاعطاء تردد الاكمل فى شرح المشارق فيه فمقتضى اصل القاعدة الحرمة الا ان يقال ان الصدقة هناهبة كالتصدق على الغنى كذا فى الاشباه

باب الفطرة

(قوله له نصاب الزكوة) الظاهر نصاب النقدين اومقداره اذ نصاب الزكوة قد لايوجب الفطرة كما عرفت وقد يزيد عليها (قوله وقد مر) فى قوله نام ولوتقديرا (قوله وبه يحرم الصدقة) فى الحصر اشارة الى ان الصدقة ليست بحرام بنصاب الزكوة كما مر (قوله وطفله الغنى) ولو لم يخرجها عنه الولى وجب الاداء بعد بلوغه (قوله فانها لاتجب عليه لهم) لان عند التجارة يعطى زكوتهم والفطرة فى حكم الزكوة فيلزم تكررها يشكل بعبد تجارة مال سيده مخصر له ولم يبلغ قيمته الى النصاب وهو فاضل عن حاجته الاصلية فلازكوة له لعدم بلوغ قيمته النصاب ولا الفطرة وهو ظاهر (قوله لعدم الولاية) اى التامة والا فلا شك فى وجوب الولاية فى الجملة (قوله المملوك المشترك) الصواب المملوك الغير المشترك كما فى بعض النسخ فانه يوجب الفطرة فى المشترك وقد نفى قبل ولهذا عد لفظا المشترك من غلطات الشارح الفاضل وانت خبير ان معنى قوله فى جواب هذا الشرط فعلى من يصير له فيتوقف كالحكم من الوجوب وعدمه على من يرجع العبد ملكا له يعنى ان رد الحكم الخيار على البايع فلا تجب وان اجيز فتجب وهذا ليس بتكلف بعد ملاحظة تفسير الشارح كما ظن بل الصحة منحصرة على هذا المعنى بعد الملاحظة (قوله اوزبيب نقل عن البرهان انه كالتمر فى رواية وعليه الفتوى (قوله وصح لو قدم) وعن الحسن لايجوز اصلا وعن خلف لايجوز قبل رمضان وعن نوح لايجوز قبل النصف الاخير وصحح قاضيخان قول خلف (قوله وهو رأس يمونه ويلى عليه) يمون من المؤنة وهى احتمال ثقل النفقة والكسوة وتحمل مشقة التربية ويلى من الولاية كما قيل (قوله دفع مايجب على جماعة) دفعوا جملة بلا تعيين حصة كل احد قبله فالظاهر انه ليس بجائز قال فى التاتارخانية

رجل له اولاد وامرأة وكانت الحنطة لاجل كل واحد منهم حتى يعطى صدقة الفطر ثم جمع ودفع الى الفقير بنيتهم يجوز عنهم

كتاب الصوم

(قوله قال عليه السلام المذكور من الحديث) هو محل الاستشهاد فقط لاتمامه لان الخامس وهو الحج لم يذكر هنا فلا يرد ان المذكور اربعة اوالشهادتين اثنان والخامس رمضان (قوله ترك الاكل) اورد عليه جمعا بمن ادخل شيئا الى دماغه ومنعا بمن اكل ناسيا اقول وكذا يرد عليه ايضا مثل الاحتقان والاستعاط والاستقاء ملأ الفم اذا التعريف صادق عليهامع ان المعرف ليس بصادق فنقول على طريق تحرير المعرف المراد بالصوم مايكون على قياس ولم يكن فطرا صورة ومعنى ففى صورة الادخال والاحتقان والاستعاط وان وجد معنى الفطر وهو وصول مافيه صلاح البدن الى الجوف لكن لم يوجد صورة الفطر وهو الابتلاع ولهذا لم توجب الكفارة واما اكل الناسى والاستقاء فعلى غير القياس اذا قياس فى الاول الفطر وفى الثانى عدمه كما فى الهداية (قوله صلوة النهار عجماء) يعنى لايجهر فيها وفى النهاية لانها لايسمع فيها قراءة قال على القارى نقلا عن النووى والدارقطنى انه باطل لم يرد عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو قول بعض الفقهاء لعل لهذا لم يشر فى الصحاح الى كونه حديثا عند ذكره هذا الكلام بل اورد بعنوان يقال لكن اشار ايضا الى صحته نقلا عن بعض المحدثين لعل لهذا اسند الى النبى عليه السلام (قوله ثابتة بالكتاب) لعل انه مبنى على كون اليقين كليا مشككاله مراتب كالظن والافبالكتاب يحصل الغناء عن اخويه او يقال ثابتة بالسنة لولا الكتاب وبالاجماع لولاها اودلالة كل مغاير لمادل عليه الاخر كدلالة الكتاب على اصل الفرضية والسنة على تفصيل معنى الصوم ووقته بالتواتر لكن لايكون فى جهة التواتر تلك الفرضية والاجماع يدل عليها اونقول المقصود هو الاجماع والكتاب والسنة سنده ولوقطعيين كما فى محله (قوله معين كصوم رمضان) المراد من التعيين ان ينحصر الفرض الى واحد مشخص بعينه ومن عدم التعيين خلافه فلا يرد انه مناقض لقوله الآتى وشرط للبا فى التبييت والتعيين (قوله نحو الكفارة) اورد انه لايظهر للفظة نحو فائدة سوى الاحكام لايخفى ان جزاء الصيد وفدية الاذى المذكورين فى الشرح ليسا من جزئيات الكفارات فيكونان من فوائد كلمة نحو على ان دعوى انحصار غير المعين بالكفارات ان كان على الاستقراء التام فغير مسلم وان على الناقص فغير مفيد (قوله وما نقل كغيرهما) اما سنة كعاشوراء مع التاسع واما مندوب كايام البيض من شهر ويوم الجمعة ولومنفردا وان قيل بالكراهة وعرفة ولو لحاج لم يضعفه واما المكروه تحريما فكالعيدين وتنزيها كعاشوراء وحده وسبت واحد ونوروز ومهرجان ان تعمده وصوم صمت ووصال ودهر وان أفطر الايام الخمسة وهذا عندابى يوسف كما فى المحيط كذا فى البحر (قوله مالبس من جنسه واجب) يعنى واجب عين ومقصود ولايكون واجبا حالا اومآلا والا فعيادة المريض واجب كفاية ولا يصح النذر فى الوسائل كالوضوء وفيما يكون واجبا حالا كهذا الظهر اومآلا كظهر الغد كما فى التاتارخانية (قوله فوجب) ان يكون المنذور فيه انه يجوز ان يكون تمام علة الفرضية مجموع الكتاب والاجماع فكل منهما جزء علة لاعلة مستقلة وفى المنذور العلة هو الكتاب فقط (قوله فيكون قطعى الثبوت) اورد عليه انه اذا كان دلالة الكتاب على الوجوب فقط ودلالة الاجماع على الفرضية يكون زيادة على النص بالاجماع والزيادة نسخ والاجماع ليس بناسخ لاسيما الكتاب لايخفى انه ان صح هذا لزم

ان يكون جميع الاجماع الذى يكون سنده ظنيا سواء كتابا اوحديثا ناسخا لسنده وليس كذلك (قوله اقول) واجيب ايضا بان السبب فى الصوم من الشارع وفى المنذور من العبد فيكون الاول فرضا والثانى واجبا فرقا بين ايجاب الرب وايجاب العبد ورد انه هذا الجواب ليس بمطابق للايراد وخلاصته اذا كان الثابت بالكتاب فرضا فيلزم كون المنذور فرضا لايخفى ان ايجاب العبد شبهة فى الكتاب و بيان لكونه واجبا اذا الواجب ماثبت بدليل فيه شبهة فمنع للملازمة بالفرق بين كتاب وكتاب (قوله بل بالاجماع على الفرضية) تواتر الاجماع انما يكون قطعيا اذا كان الاجماع للصحابة والالم يكن سكوتيا والا فلا كما فى الاصول الا ان يقال ان كان الاجماع على الفرضية يكون اجماع غيرهم قطعيا كاجماعهم (قوله موجودة فى اكثر النهار) بخلاف الصلوة والحج لان لهما اركان فلابد لكل ركن من النية ليكون عبارة كما هو الاصح من عدم اعتبار النية المتأخرة عن تحريمة الصلوة واما الصوم فامر واحد لااجزاء له مثلهما (قوله وصح الصوم) ان كان لفظ صح من المتن ولفظ الصوم من الشرح كما هو رسم اكثر النسخ فيكون ضمير صح راجعا الى المطلق الذى فى ضمن المقيد فى صوم رمضان وان من الشرح كما فى بعض النسخ فيكون بمطلقها متعلقا بقوله صح صوم رمضان على وجه تجريد المضاف عن المضاف اليه (قوله حيث لاتعيين فى وقته) قد عرفت معنى التعيين الواقع فيما سبق من انحصار الواجب اليه ولاشك ان عدم التعيين بحسب الوقت لاينافيه وهذا اولى مما يقال ان معنى التعيين فيما سبق هو تعيين الفرضية على كل بخلاف عديله من الكفارة فانه ليس بمتعين على كل بل على من باشر سببها فانه يجرى فى القضاء كما لايخفى (قوله يقع عن واجب نواه) انما لم يؤثر تعيين الوقت هنا كما فى رمضان لكون التعيين من العبد بخلاف مايكون فيه التعيين من الشارع ولان التعيين فى رمضان اصلى و عام وفى النذر المعين عرضى وخاص (قوله النية من الليل) اورد ان مقارنة النية بطلوع الفجر كاف فالليل ليس بلازم لايخفى صحة ارادة التغليب اوالتجوز بعلاقة المجاورة (قوله لاتقدموا الحديث) اورد عليه المتبادر من الحديث نهى التقدم عند تعين اول الشهر وكلامنا ليس فيه بل فى يوم الشك لايخفى ان بعيد يوم الشك متعين لاول الشهر فيوم الشك صومه تقديم على المتعين لكن يرد عليه ان مقتضى الحديث ان يقال فى المتن ولا يصام يوم الشك ولايوم قبله وان المستثنى فى الحديث اعم من المستثنى فى المطلوب بل هو الصوم الواجب على مابينه بعض اقول يمكن تقييد هذا المستثنى بالتطوع بتفسير قوله عليه السلام افضل الصيام صوم اخى داود وهو مطلق يدخل فيه الكل كما فى الزيلعى يعنى صوم داود يوجد فى يوم الشك (قوله لااصل له) لايخفى ان صاحب الهداية اقدم زمانا وعلما من الزيلعى فلعله وقف على مالم يقفه على انه وان لم يصح لفظا لكنهما صحيحان معنى فلا يبعد ان يكونا نقلا بالمعنى لما صح لفظه لحديث صاحب السنن والا فصاحب الهداية امام جليل الشان لاينقل مالم يقف اصله اصلا (قوله صيام يوم الجمعة) فيه اشارة الى عدم كراهة صوم هذا اليوم بل الى اختيار ندبيته كما ذكره كما سبق بعضهم وان ذهب بعض آخر الى كراهته (قوله لتردده) وان وجد الجزم فى العزم لوجود الصوم فى شقى الترديد بخلاف الاول (قوله متردد فى الواجب الآخر) يعنى ان الوصف لما بطل بالترديد بقى الاصل وهو الصوم مطلقا ومطلق النية لايكفى لواجب آخر بخلاف ماعين النية لواجب (قوله غير مضمون عليه بالقضاء) يعنى نفل لايلزم قضاؤه عند الافطار فلا مدخل له فى العلية بل العلة قوله لوجود مطلق النية واما هذا القول فمسئلة مستقلة

معللة بقوله لعدم الشروع على مافهم من الهداية والزيلعي فالصواب وغير مضمون بالواو (قوله قصدا بل مسقطا) يعني ان القضاء في افساد النفل انما يكون عند الشروع قصدا واما هنا فلم يوجد لان قصده اسقاط ماوجب عليه من وجه وان وجد النفل من وجه آخر فالاولى ان يزيد لفظ من وجه كما في الهداية (قوله صوموكم يوم يصومون) قيل هذا معارض لآخر الحديث الاول وهو افطروا لرؤيته اقول بل لاوله ايضا واجيب انه منسوخ بهذا لايخفى ان المنسوخ انما يكون عند كون التاريخ معلوما والظاهر ان تاريخهما ليس بمعلوم فيحمل على المقارنة فيبقى التعارض فيحتاج الى وجه ترجيح الثاني على الاول وهو ان حاصل الاول مبيح والثاني محرم والمحرم راجح على المبيح اوالمراد بقوله وافطروا لرؤيته رؤية معتدة شرعا اوالتقدير لعدم رؤيته فالضمير راجع اهلال رمضان ايضا اوهذا في حكم المطلق اى سواء كان الرؤية مقارنة لصومهم اولا والحديث الثاني في حكم المقيد فالمطلق يحمل على المقيد لاتحاد الوقعة والحادثة وبه يدفع توهم تعارض هذا الحديث لحديث لاتقدموا الشهر حتى تروا الهلال اوتكملوا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال وتكملوا العدة كما في الزيلعي (قوله لان القاضي الى آخره) الظاهر من عبارته انه دليل لمجموع الحكمين لكن لايخفى عدم صحة كونه دليلا للحكم الثاني اذ رد شهادته في الفطر لايكون علة لعدم الكفارة عليه بل علة عدم الكفارة ماذكره الزيلعي انه يوم عيد عنده فيكون شبهة ولايبعد ان يقال ان هذا الدليل للاول فقط و اما الثاني فلوضوح دليله لم يذكره كما في الهداية (قوله كعتق الامة) يعني لايشترط فيهما الدعوى بل يقبل الشهادة حسبة بلادعوى وكذا هلال الفطر (قوله ولايقبل فيه) افرده بالذكر مع ان عموم العلة وملايمة السوق يقتضي عدم قبول اخويه اعني القن والانثى كأنه لكونه نائبا يخطر توهم القبول فيحتاج الى الدفع اورد لمن يقول بقبوله (قوله جمع عظيم) وان كثر الاقوال في تحديد مقداره لكن الاصح التفويض الى رأي القاضي كما في التاتارخانية

﴿باب موجب الافساد﴾ اى مايوجب في هذا التفسير اشارة الى ان موجب بكسر الجيم اسم فاعل كما يدل عليه قوله من الاسباب فلايجوز فتحها كما يتوهم (قوله الافساد) اى افساد الصوم فالظاهر الفساد بدل الافساد (قوله ثلثة اقسام) المناسب ان يجعل مايتوهم انه ليس بمفسد وهومفسد من الاقسام ويجعل منه مثل الاحتقان والاستعاط لكنه تقسيم اعتباري لايعبأ بمثله (قوله ان اكل) الضمير راجع الى الصائم المعلوم بدلالة المقام ففي التقييد بقوله ناسيا افيد انه لواكل مثلا ناسيا قبل نية الصوم ثم اراد نيته لايصح (قوله او دخان) قال الزيلعي هذا استحسان والقياس ان يفطر لوصول المفطر الى الجوف وان كان لايتغذى به وجه الاستحسان انه لايقدر على الامتناع عنه وفي فتح القدير لانه لايستطاع الاحتراز عن دخولهما من الانف اذا اطبق الفم فاستفاد منه الفاضل المحشي الشرنبلالي انه اذا ادخل الدخان حلقه فسد صومه اى دخان كان حتى ان من تبخر ببخور فاداه الى نفسه واشتم دخانه فادخله حلقه ذاكرا لصومه افطره سواء كان عودا اوعنبرا اوغيرهما لامكان التحرز وهذا ممايغفل عنه كثير فليتنبه له انتهى فعلى هذا الدخان الذي يشرب بالرسم المعهود مفسد بالاولى وجه الاستفادة هو بطريق مفهوم المخالف المعتبر المتفق في الروايات اذ مفهوم العلة نوع منه هذا لكن يخطر بالبال انه من قبيل تعارض المفهوم بالمنطوق اذ يطلقون عدم افساد الدخان في اكثر المتون والفتاوي والاصل في المطلق جريانه على اطلاقه اوانه من قبيل اسقاط الحكم الاصلي بالعوارض

﴿ وذا ﴾

وذا لبس بجائز على انه لايلزم من انتفاء الدليل الخاص انتفاء الحكم العام لكن مع هذه لايخلو
عن تأمل (قوله ذكر الزيلعي بيان مأخذ هذه) ومابعدها لعدم وجودها فى المتون المشهورة
بخلاف الاول (قوله اوفى اذنه ماء) لايخفى ان هذه من مفردات هذا القسم وان كانت تابعة
لماسيأتى من قوله اواقطر فى اذنه فيندفع مايورد من ان المناسب تأخيرها الى هناك على ان امر التبعية
لبس بمعلوم بل يجوز ان يكون بالعكس (قوله لم يفسد صومه) وجه توهم كون هذه المسائل
مفسدا اماوصول المفطر الى جوفه كصور النسيان او وجود مطلق الدخول من الظاهر الى
الباطن كالادهان اومجانسة المفطر او صورة كالاحتلام او وجود دليل كونه مفطرا ظاهرا
كالاحتجام (قوله ان افطر خطأ) لزم الافطار فى الخطاء وعدمه فى النسيان مع انهما سيان
فى عدم القصد لان القياس فيهما هو الافطار لكن ورد حديث على عدم افطار الناسي وهو
من نسي وهو صائم فاكل اوشرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه ولايجوز قياس الخطاء
على النسيان لان النسيان فى حكم الاستثناء ومن سنن القياس ومن شرطه ان لايكون مستثنى
من سننه وان النسيان غالب فيؤدى الى الحرج بخلاف الخطأ فبينهما فرق وانه من قبل من له
الحق والخطاء من العبد فافترقا فان قيل لعل الجماع ثبت عدم الافطار بالقياس الى الاكل والا
فعلى مقتضى القياس الافطار فيه كما فى الخطاء قلنا لا بل بدلالة النص فان قيل ماوجه
كون النسيان فى الصلوة مفسدا قلنا هو كون هيئتها مخالفا لهيئة الصوم وهى هيئة العادية
فلا يغلب فى الاول بخلاف الثانى (قوله فى هتك حرمة) اى بشرط مقارنة النية والا فينقض
بمثل عدم النية فى الصوم كامر (قوله فكيف تكون صائمة) اورد انه ان اريد وجود صيامها
فى حالة الجنون فغير متصور نوت الصوم من الليل اولا وان اريد وجودها قبل ثم عرض
الجنون فالنية من الليل غير لازمة بل يجوز وجود النية قبل الضحوة الكبرى ثم يعرض الجنون
نقول المراد انها يعتق بعد المجامعة وتعلم ما فعل بها كما هو المنقول عن الاكثر فحينئذ تكون
كالنائمة قال قاضيخان النائمة والمجنونة اذا جامعهما زوجهما عليهما القضاء دون الكفارة
او ان قوله ليلا امر مثالى لوجود نيته الصوم فى الليل كثيرا ومن ذلك قيل اذا وجدت النية حال
الافاقة ثم جنت ولم يطرأ عليها مفسد لاتقضى اليوم الذى نوته كمن اغمى عليه (قوله كمسافر)
انما يلزم القضاء بعد امساكه اذا فعل منافيا قبله اوكان اقامته بعد وقت النية والا ففى امساكه
قبل وقت النية بنية الصوم لايلزم القضاء (قوله ومانص) سواء كان ظهورهما قبل وقت
النية اوبعده لعدم اهلية الوجوب فيهما فى اول الوقت بخلاف المسافر (قوله ومجنون) لزوم
القضاء فيه عند فوت وقت النية او فعل المنافى قبل الافاقة والا فان نوى فى وقت النية جاز
عن الفرض فى ظاهر الرواية لان هذا الجنون لاينافى اهلية الوجوب كالمرض كما فى قاضيخان
قيد المجنون بالافاقة لان الامتداد مسقط للصوم كسائر العبادات (قوله وصبى بلغ) قال فى الدر
ويؤمر الصبى بالصوم اذا طاقه ويضرب عليه ابن عشر كالصلوة فى الاصح (قوله لزمه
الامساك) الظاهر من اللزوم الوجوب وقيل الامساك مستحب لكن الظاهر ان فى عدم
الامساك الاساءة والاثم لا الكفارة (قوله والاهلية) اى اهلية نفس الوجوب والا ففعل الصبى
صحيح (قوله هو الجزء المقارن) يعنى ان شرع فى اول الوقت يكون السبب ذلك على وجه
يكون السبب لكل جزء من الصلوة هو الجزء من الصلوة هو الجزء المقارن من الوقت وهكذا
فى الثانى والثالث الى جزء يسع مابعده الطهارة والتحريمة فان لم يلى اوائل الوقت الشروع فيتعين

آخره هذا للسببية فان قيل هذا القدر من الوقت لايسع الصلوة فامعنى سببيته قلنا انه ان وجد الشروع فى الوقت فيكون اداء ولوكان الاتمام بعد الخروج اوتوهم امتداد الوقت بوقت الشمس كاف فى ايجاب القضاء والتحقيق فى الاصول لكن المصنف فى المرآة لم يأت لفظ الطهارة فى قوله ما بعد الطهارة ووقع فى الهداية ايضا كذلك ففيهما مسامحة وازال تلك المسامحة هنا (قوله اواحتجم) اقول وكذا اذاصدر شئ من مفردات القسم الاول الاصور النسيان فظن انه فطره فاكل عمدا لزم الكفارة ايضا لاشتراك الكل فى علة الاحتجام وهو ماسيذكره الشارح (قوله وانما وجب الكفارة) كأنه جواب لسؤال مقدر تقديره انه ان افسد صومه بمالايوجب الكفارة ثم فعل منافى الصوم عمدا كالاكل عمدا بعد ابتلاع الحصاة لايوجب الكفارة فلم اوجب هنا فاجاب بقوله انما وجب (قوله ولاخلاف فى انه لايفسد صوم الحاجم) اورد عليه ان احتمال الافطار فى الحاجم اقرب لاحتمال وصول شئ فى المحجمة الى فمه لايخفى ان هذا الاحتمال وهم مرجوح والامر المتيقن الذى هو الصوم لايزول بالشك فضلا بالوهم على ان مجرد الوصول الى الفم ليس بمؤثر فى الفساد و حمل الحديث على مثل هذا الامر الواهى مما لايتجاسر عليه على ان فى قوله ولاخلاف ايماء الى وجود المخالف فى الاحتجام كما نقل عن الحنابلة و بعض اهل الحديث فالرأى المحض ليس بمفيد مالم يقل به عالم فقيه يعتمد عليه كما قيل (قوله اوماء) اى قيئ ماء فيه اشارة الى ان القئ لا يختص بالطعام بل يعم الماء و المرة فلفظ القئ فى الحديث الاتى شامل للجميع (قوله و يستوى فيه) الظاهر انه بيان للجزء الاول من الحديث وهو المستشهد هنا وجه الاستواء ان اطلاق لفظ القئ شامل للقليل والكثير ووجه البيان ايضاح الدلالة على تمام المسئلة المطلوبة (قوله اواعاد) قيل المناسب هنا وفى قوله اواقل وفى قوله اوعاد بالواو بدل او (قوله وان لم يملأ لم يفطر وان اعاد) ان اريد عطفه على مسئلة ذرعه مستدرك وان على فان ملأه وعاد فستغنى عنه ايضا لانفهامه منه دلالة و ان على اوعاد فلايترتب عليه قوله وان اعاد فى الصحيح وفى الاخيرين ايضا لايحسن التعليل بقوله لماروينا (قوله لعدم الخروج) الظاهر من الخروج الخروج من الفم فكيف يتحقق صورة الافطار ولايخفى ان مقتضى الملاء اذاخلى وطبعه هو الخروج من الفم كما يظهر بعد ملاحظة معنى الملاء (قوله لماروينا) وهو الجزء الاخير من الحديث فالمعنى لبعض ماروينا فترك لفظ عمدا مع ذكره فى الحديث للاغناء هنا عنه بلفظ سين الطلب المقتضى للعمد وفى الحديث ذكر تأكيدا واهتماما (قوله فلايتأتى تفريع العود) التفريع قوله الآتى فان عاد او اعاد و جه عدم التفريع ان الافطار مجمع هنا وفى العود عدمه وفى الاعادة رواية الافطار ورواية عدمه ولاشك ان صورة عدم الافطار واختلافها لايترتب على مايجمع كونه مفطرا (قوله بحيث تلاشت فى التقييد) اشارة انه اذا لم يتلاش فمفطر ونقل عن الكافى اذاوجد طعمه فمفطر ايضا (قوله واما فى التطوع فلايكره) ومع هذا اذاظن دخول شئ فى الجوف يلزم القضاء (قوله والسواك) اطلاقه يتناول المبلول والرطب خلافا لابى يوسف فيهما (قوله عشيا) هو بعد الزوال (قوله يزيل خلوف الفم) بضم الخاء المعجمة رايحة الفم من الصوم والخلوف ممدوح بقوله عليه الصلوة والسلام لخلوف فم الصائم عندالله اطيب من ريح المسك الاذفر فالمناسب بعد ذكر دليل الشافعى ان يذكر دليلنا وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرخلال الصائم السواك وان النصوص الوارد فيه قولا اوفعلا اوتقريرا مطلقة فلايجوز تقييده بزمان بالرأى والحديث الذى استدل به انه لايدل

على عدم الاستياك بل هو اختيار بحالة عندربه ولان الخلوف من المعدة فلا يضره معالجة الفم ولانه اثر العبادة فالالأئق به هو الاخفاء كما فى الزيلعى ﴿ فصل ﴾ (قوله حامل) ان كان من الحمل بفتح الحاء بمعنى الولد فيقال حامل بلا تاء وان من الحمل بكسرها بمعنى الحمل على ظهرها اورأسها فيقال حاملة بالتاء لان فى الاول مميزة بنفسها عن عديلها بخلاف الثانى فيتصور فى الذكر والانثى فيحتاج الى الفارق وكذا المرضع ان اريد الصفة الثبوتية فلا تاء وان المتجددة كمرضعة الان فبالتاء (قوله والمسافر) اطلقه عن مثل قيود سوابقها اشارة الى ان مجرد السفر موجبة لجواز الفطر بخلافها والفرق ان الغالب فى السفر المشقة ولهذا قيل المسافة مس آفة فاقيم نفس السفر مقام المشقة بخلاف المريض فانه يتقرر بالاكل ويخف بتركه وان مراتبه غير منضبط فلم يغلب العسر والمشقة فيه وكذا الحامل والمرضع (قوله بخلاف القياس) يعنى ورود الفدية انما هو بخلاف القياس اذ لقياس ان يكون القضاء نظيرا ومجانسا للاداء والاداء هنا صوم والقضاء صدقة فلا معقولية ولا تجانس بينهما ولوجازت الفدية هنا لجازت قياسا على الشيخ الفانى ومن شرط القياس ان لايكون نص الاصل مخالفا للقياس فلا يجوز قياسها عليه (قوله فمحمول على حالة المشقة) فالآية ايضا محمولة على عدم المشقة على ان فى ظاهرهما تعارض فالاحاد لايعارض الكتاب (قوله فدى عنه وليه) هذه الفدية فهم من نص الشيخ الفانى دلالة لاقياسا وهو (قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام) اى لايطيقونه بحذف لا حتى يرد كيف يصح القياس هنا مع فقد شرطه فان قيل فانقول فى فدية صلوة الشيخ الفانى ومن بمعناه كالميت فلا شك انها ليس بنص ودلالته بل الظاهر كونها قياسا على صومه قلنا هذه ليست بالقياس ايضا بل للاحتياط لاحتمال نص صومه معللا بعلة يصح معها القياس كالعجز وتحقيقه فى مرآة المصنف (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم لايصوم احد) فان قيل يعارضه ما اخرجه البخارى ومسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان امرأة قالت يارسول الله ان امى ماتت وعليها صوم نذر افاصوم عنها قال ارأيت لو كان على امك دين فقضيته اكان يجزئ ذلك عنها فقالت نعم قال فصومى عن امك مع ان سبب وروده وعلته مذكوران وكل منهما من اسباب الترجيح كما تقرر فى محله قلنا الموافق للقياس يرجح على مخالفه ولاشك ان الاول موافق بخلاف الثانى وان الاول مشهور كما فهم من شرح المجمع بخلاف الثانى والمشهور يرجح على الواحد وعند تعارض وجوه الترجيح فما كان بالاصل الذاتى اولى مما بالوصف العرضى فليتأمل (قوله قوله كفارة اليمين والقتل) تشريك القتل لليمين فى الكفارة بالاطعام ليس الاسهوا قطعا اذ لايجوز ذلك فى القتل كما صرح المصنف فى كتاب الجنايات لعله نظر بما وقع فى الزيلعى واخذ منه قبل ان يتأمل فى حقيقته ثم ان التشبيه المستفاد من قوله كذا هو التشريك فى اصل الجواز لا فى وصفه او يجوز اعطاء فدية صلوات كثيرة دفعة الى فقير واحد بخلاف كفارة اليمين (قوله هو الصحيح) وجه الصحة ان يوما واحدا فى الصوم سبب واحد لواجب واحد وفى الصلوة اسباب متعددة لواجبات متعددة وان صوم يوم واحد كما يكون واجبا مستقلا كذلك صلوة وقت واحد واجب مستقل فيوجب كل فدية مستقلة مثله (قوله نفل شرع) لانفل نوى اليه ولم يشرع (قوله وقضاء) لايعلم الذكره نفع ظاهرا اذ لزوم القضاء ليس لاجل الشروع فيه بل لافساد اصله الذى هو النفل المشروع اليه قصدا والا

لزم لافساد العضاء قضاء آخر (قوله انه ليس بعذر) تذكير الضمير باعتبار جواز تذكير مثل الضيافة باعتبار كون التاء من اصل الكلمة لاعلامة التأنيث (قوله لاقبل الزوال) لاحاجة الى هذا البيان بعد ما بينه قريبا فيما تقدم (قوله ولهذا قال صح) وجه التعليل ان الصحة جنس شامل للواجب والنفل وانما اختلافهما باعتبار فصليهما نحو الوجوب وعدمه ففى عدم التعبير بفصل صوم الفرض بل بجنس عام له وللنفل ودلالة على العموم (قوله فى شعبان) هكذا فى اكثر النسخ والصواب فى رمضان كما فى الزيلعى وفى بعض النسخ النادرة ولذلك عد من ذلك لذاته لكن يمكن التوجيه وان كان بعيدا بان يقال يعتاد اكل رمضان مصاحبا فى الاكل بشعبان او يعتاد اكل رمضان مبتدأ من شعبان اوكاكل شعبان او يقال يقصد اكل رمضان فى شعبان بان يحمل الاعتياد على معنى القصد (قوله لان اليمين) محتمل كلامه لانه مدلوله ولو التزاما كما يقول ويمين بموجبه فعلى هذا التقدير يكون معنى مجازيا ومدلولا مطابقيا لتعلق القصد فتأمل (قوله نذر بصيغته) يعنى ان النذر معنى وضعى له واليمين ليس معنى وضعياله حتى يكون حقيقيا ولامعنى قصديا يكون هو مراد دون ارادة الموضوع له حتى يكون معنى مجازيا بل اليمين لازم متأخر وموجب له فدلوله التزاما كلفظ الاسد اذا اريد به الهيكل المخصوص يدل على الشجاعة التزاما ولايكون مجازا كما فى التلويح بيان كونه موجباله ان النذر ايجاب المباح الذى هو المعنى الوضعى وايجاب المباح موجب لتحريم ضده الذى هو مباح وتحريم المباح يمين كما فى المرآة (قوله اشكال مشهور) انظاهر الاشكال هو لزوم جمع الحقيقة والمجاز فى اطلاق واحد والجواب هوماذكره الشارح من قوله لانه نذر بصيغته الى آخره فوجه قوله لاحاجة الى ايراده بارادة تفصيل الاشكال ووجه كون القول المذكور جوابا له يعنى ان القول المذكور وان صلح للجواب فى نفسه لكن لم يقصد هنا (قوله جوابيته) ويمكن ان يقال المراد من الاشكال هو الاشكال الوارد على الجواب المذكور من قول الشارح فى المرآة وههنا بحثان الاول ان اليمين ان كان موجبه يثبت وان لم ينوكما فى شراء القريب يعتق عليه والايكون جمعا بين الحقيقة والمجاز الثانى ان الجمع لايندفع بماذكرتم لان ثبوت اليمين لما توقف على الارادة وقد اريد باللفظ غير ماوضع له ثبت الجمع ضرورة وماذكرتم لبس الابيان العلاقة بين اليمين والنذر المجوزة للمجاز فحينئذ وجه الاعتذار ظاهر يعنى ان الاشكال وكذا جوابه مما لايحتاج الى بيانه فى هذا الفن بل هو وظيفة فن الاصول ومسائله مسلمة هنا فلا يحتاج اليه هنا او هو مشهور مقرر فى محله فلا يحتاج اليه

﴿ باب الاعتكاف ﴾

(قوله واجب فى المنذور) قالوا من شرط صحة النذر ان يكون الواجب من جنسه شرعا فوجه صحة النذر فى الاعتكاف مشكل اذ ليس اعتكاف واجب بدون النذر الا ان يقال صحته باعتبار توقفه على الصوم لكن كون الصوم شرط اطلقه مبنى على الرواية الشاذة اعنى رواية الحسن والكلام ليس معه ولو سلم فشرط الشئ خارج عن جنسه والقول بان الاعتكاف لبث واللبث قد يكون واجبا كما فى التشهد بعيد لايخفى على ان معنى اللبث فى المحلين ليسا بمتحدين فالسابق الى الخاطر الفاتر ان القاعدة المذكورة هو القياس فى مطلق النذر واما فيما نحن فيه فصحة النذر معلوم باثر مخالف للقياس كحديث ابن عباس رضى الله عنهما ليس على المعتكف صوم الا ان يجعله على نفسه (قوله فسد اعتكافه) ظهور اثر الفساد فى النذر اوفى الرواية الشاذة (قوله وخص باكل) وفى بعض النسخ رخص فالظاهر المطابق لامثاله هو الاول فلعله سهو من الناسخ باشتباه

الواوراء (قوله و بيع وشراء) ظاهره هو الاطلاق والمفهوم من دليله الاتى وهو قوله اذلا ضرورة فيه والسابق وهو الضرورة يتقدر بقدرها هو التقييد بما لابد منه من مثل الطعام اوغيره لمن لا يكون له من يقوم بمعاشه وقد راعى حاجة معاشه اليه واما البيع والشراء للتجارة المجردة فمكروه كما فى الزيلعى وفهم من الهداية (قوله والصمت) بفتح الصاد وسكون الميم (قوله والا فلا يكره) المفهوم منه هو الاطلاق لكن ينبغى ان يقيد بما لا يكون خيرا وان لم يكن ضرا والمناسب ان يحمل عليه الحديث الاتى لكن اعتقاد القربة فيه ايضا موجود كما دل عليه الحديث الاان يفرق بين القربتين و بذلك يندفع توهم المنافاة بين هذا القول و بين مافهم من استثناء قوله والتكلم الا بخير (قوله الا بخير) اى مالايكون اثما فالمباح من المستثنى كماذكره بعضهم لكن الصحيح ان المباح ان قرن بنية العبادة فخير مرخص والا فليس بخير (قوله يقتضى بعمومه) اورد عليه ان هذا الحصر لايدل عليه الآية ولو دل لدل على طريق مفهوم المخالف (قوله فاظنك) الظاهر منه ان دلالة الآية على المعنى بطريق دلالة النص والظاهر من الآية بطريق عبارة النص كمالايخفى (قوله فى فرج) الظاهر منه ومن نظائره امتياز الفرج فى هذا الحكم من الدبر مع عدمه فى لزوم الكفارة فى الصوم وفى لزوم الغسل وحمله على معنى مجازى شامل له وللدبر اوحمل انفهامه منه بدلالة النص او بالمقايسة بعيد على ان قوله تعالى ولا تباشروهن وانتم عاكفون فى المساجد يناسب الاختصاص ايضا نعم يناسب على ما روى عن ابى حنيفة من انه لايلزم الكفارة فى اللواطة مع لزومه فى القبل لكن لايخفى انه ليس بمفيد هنا فلينظر (قوله لان حالة العاكفين) بخلاف حالة الصائمين ولذا لم يبطله وان فى الصوم ثبت باثر مخالف للقياس وفى الاعتكاف باق على قياسه كما هو المفهوم من تناول عموم الآية السابقة (قوله و يبطله الوطئ) سواء فى المسجد او فى الخارج فان قيل الوطئ فى المسجد ليس بمتصور فى اصله فكيف يمكن الوطئ فيه وفى الخروج من المسجد يفسد الاعتكاف بمجرده فما معنى اضافة البطلان الى الوطئ وما معنى التقييد بالانزال قلنا الوطئ فيه وان حرم باصله لكنه لايفسد بمجرده غايته قدارتكب حرامين الوطئ فيه وابطال الاعتكاف و يجوزان يكون الخروج بالعذر ثم فعل ذلك الفعل والمفهوم ان المفسد هو الخروج بلاعذر لا المكث بلاعذر كما يفهم صريحا ايضا من قوله وان لم ينزل لايفسد الصوم (قوله وان حرم) دون الصائم وجه الفرق ان كون الجماع مضرا فى الاعتكاف ثابت بصريح نهى الاية السابقة وفى الصوم ليس بالنهى كذلك بل بمنافاته لركن الصوم وهو الكف فثبوته بالضرورة فيتقدر بقدرها الى دواعيه بخلاف الاعتكاف ولانه لوتعدى لصار الكف عن الدواعى ركنا ايضا والركنية لاتثبت بالشبهة والحرمة تثبت بها ولان الصوم يكثر وجوده فلومنعوا لحرجوا كذا فى الزيلعى (قوله وان لم يشترط التتابع) وان شرط عدم التتابع فعلى مانوى كما اشار اليه بقوله وصح نيته النهر (قوله لا فى المثنى) الظاهر انه لاحاجة فى لزوم الليالى الى كلفة الالحاق بل المثنى اصل كالجمع فى هذا الحكم لانه يقال ايضا مارأيتك منذ يومين والمراد بليلتيهما فالاولى فى الالحاق ان يثبت شمول الجمع بقصة زكريا عليه وعلى نبينا السلام

﴿ كتاب الحج ﴾

(قوله وسيأتى) كانه اشارة الى دفع ايراد ان يقال ان هذا تعريف بالاخفى اذ المكان المخصوص والزمان ليس بمعلوم من التعريف فالمراد من التعريف هو التصور بالوجه لا الكنه ففى هذا الاعتذار اشارة اليه فلايرد ان الدفع المذكور لايرد الايراد (قوله فقالوا الحج) لاشك ان الدعوى مركبة فما قبل هذا القول مبين لجزئها الاول ومابعده

الثاني (قوله لان سبب وجوبه البيت) يعني السبب الظاهر والا فسببه الحقيقي هو الخطاب الازلي اوترادف نعمه تعالى على عبده (قوله لان فيه جهة المعيارية) اذ عدم صلاحية عام واحد الالحج واحد يشبه المعيار كالنهار للصوم وعدم استغراق افعاله لاوقاته يشبه الظرف كوقت الصلوة (قوله فمن قال بالفور) يعني اذا لم يجزم بالمعيارية لعدم خلوها عن من الظرفية لم يكن في التأخير قضاء وان كان فورا واذا لم يجزم بالظرفية كذلك لم يكن في التأخير عن العام الاول عدم الاثم (قوله حتى ان من اخره يفسق) يعني ان جهة المعارية اثر في الفسق في التأخير وجهة الظرفية عدم القضاء فيه (قوله مسلم) الظاهر انه للاحتراز عن الكافر ولا حاجة اليه لانه ليس بمكلف بالفرع حتى يتاول لفظ الحر ويحتاج الى اخراجه (قوله بصير) هذا وان كان كالمستغني عنه بقوله صحيح لكنه اورده تأكيدا له لمخالفة الامامين في الاعمى مع اتفاقهما معه في البواقي فعنده لا يجب عليه وان وجد من يكفيه مؤنة سفره ووجد زادا وراحلة لانه عاجز بنفسه فلا تعتبر القدرة بغيره (قوله لان الاستطاعة) وقد اخذ الاستطاعة في دليله وهو من استطاع اليه سبيلا (قوله على التأبيد) بخلاف مايكون لا على التأبيد كزوج اخته مثلا (قوله او رضاع) يشكل بما قالوا بعدم مسافرتها مع اخيها من الرضاع (قوله فان فات واحد منها) قيل فيه تأمل من وجوه احدها انه اذا فات الاحرام لا يقال بطل الحج لان البطلان فرع التلبس بالشيء وثانيها ان طواف الافاضة لا يفوت فلا يقال يجب بتركه القضاء من العام القابل وثالثها انه لا يفترض الاتيان بجميع طواف الافاضة بل باكثره ورابعها انه اذا بطل الحج لا يتقيد القضاء بالعام القابل انتهى (قوله سمى بهما) في بيان وجه التسمية اشارة الى وجه وجوب الوقوف فيها كما لا يخفى (قوله وغيرها سنن) لا يخفى انه يدل على انحصار الواجب على ماعده وقد صرحوا له واجبات كثيرة غير ماذكره كالاحرام من الميقات والبداية من الصفا واستدامة الوقوف بعرفة الى الغروب ومتابعة الامام في الافاضة وتأخير العشائين الى المزدلفة وكون الرمي الاول قبل الحلق وعدم تأخير رمي كل يوم الى ثانيه وغيرها وتمامها في المنسك المتقسط الا ان يقال الحصر بالنسبة الى ماذكر في هذا الكتاب لكن يرد عليه انه سيذكر واجبا غيرها (قوله ان الحمد والنعمة) جوز الكسر للابتداء والفتح للبناء ورجح الابتداء باشعاره عدم الشركة واستحقاق العبودية على الاطلاق بخلاف البناء (قوله وقيل الكلام الفاحش) لا يخفى انه اذا كان المراد من الرفث هو الكلام الفاحش يلزم ان يبقى حكم الجماع على اباحته ويفهم من قوله فيحرم كالجماع ان حرمة ذلك الكلام معلوم بالقياس الى الجماع ومن شرطه ان لا يكون منصوصا وقد كان الفرع هنا منصوصا الا ان يراد ان الفرض مجرد الاستدلال للاستواء لا التعليل كما في الاصول (قوله لانه من دواعيه) كون اطلاق هذا الكلام داعيا الى الجماع محل تأمل الا ان يرد منه الكلام المذكر للجماع لكن لا قرينة في اطلاقه على حمله على هذا المعنى (قوله يعني المناهي) لعلها هو الكبيرة واصرار الصغيرة لكن يفهم من قوله وهو حرام مطلقا الاعم من ذلك بل بعض المكروهات (قوله لقوله تعالى حرم عليكم) فان قيل يفهم منه ان عدم حرمة صيد البحر مفهوم من هذا النص بطريق المفهوم وهذا ليس بصحيح عندنا قلنا انه مفهوم بنص آخر وهو اول الاية وهو احل لكم صيد البحر فالاولى ان يذكره ايضا فيه يندفع مايتوهم انه اذا علم حكم صيد البر بالنص فلم لا يجوز ان يعلم حكم البحر قياسه اليه كذلك (قوله برفع الصوت) هو السنة كما في غاية البيان فتركه اساءة والمستحب عندنا في الدعاء

والاذكار الاخفاء الااذا تعلق باعلانه مقصود كالاذان والخطبة والتلبية للاعلام بالشروع فيه هو من اعلام الدين فكان رفع الصوت بها مستحبا كذا نقل عن العناية اقول للرسالة مستقلة في حكم جهر مطلق الذكر وحاصله الجواز لكن الافضل للخواص الاخفاء الا بالعوارض كايقاظ النائمين عن الغفلة واقتداء الغافلين وارشاد المسترشدين وللعوام الجهر الا بعوارض كذلك كخوف ريا ونحوه (قوله بدأ بالمسجد) والمستحب ان يدخل من باب السلام ولو دخل من اسفل مكة (قوله واستلمه) وصفته المسنون على الكمال ان يضع كفيه على الحجر و يضع فمه بين كفيه و يقبله من غير صوت والمستحب ان يسجد عليه و يكرره مع التقبيل ثلثا (قوله ما في يده) نحو عصا (قوله وان عجز عنهما) اما للزحام والاذية اوكون الحجر ملطخا بالطيب وهو محرم (قوله استقبله) يعني رافعا يديه مشيرا بهما اليه كانه واضع يديه عليه كما صرح الامام السندي فالاولى ان يتعرض اليه وايضا ذكر قبل قوله مكبرا قوله مبسملا و بعد قوله مصليا قوله داعيا (قوله رمل في الثلاثة الاولى) فان لم يرمل في الاول ثم تذكر لم يرمل الا في شوطين وان لم يرمل في الاولين رمل في الثالث فان لم يرمل في جميع الثلثة لا يرمل في البواقي عند التذكر (قوله وكان سببه) لايقال الاصل في الحكم ان يزول بزوال علته فانا نقول قد فعله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد زوال سبب المشروعية تذكيرا لنعمة الامن بعد الخوف ليشكر عليها فهذه علة اخرى والحكم قد ثبت بعلل متبادلة وانتفاء شخص العلة لا يؤثر في انتفاء نوع العلة فهو غير معقول المعنى فيكون تعبدا في المبنى (قوله استلام الركن اليماني) بتخفيف الياء وجوز تشديدها اي الواقع في جهة اليمن لكن هذا الاستلام بمس الكف او بيمينه من دون تقبيله والسجود عليه وعند العجز ليس فيه النيابة كما في المنسك المقسط لعلي القاري نقلا عن الكافي والهداية (قوله وخرج) اي من باب الصفا في العطف بالواو اشارة الى ان يجعل خروجه فورا كانه جامع بينهما (قوله فصعد الصفا) حتى يرى الكعبة من الباب (قوله بعد الزوال) الاولى الاكتفاء بقوله بعد الظهر كما في مناسك الشيخ السندي (قوله يعلم فيها) هذا بعد الابتداء بالتكبير ثم بالتلبية ثم بالخطبة يحمد الله ويثني عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كالجمعة) فيه اشارة الى ان الخطبتين الباقيتين لبسا كالجمعة (قوله اي الاحرام المخصوص) فائدة التفسير الاحتراز عن احرام العمرة (قوله على ناقته) اي دابته مطلقا وتخصيصه اما لكونه اكمل اولتعارفها بينهم (قوله بقرب جبل الرحمة) خصوصا عند الصخرات السود فانها مظنة موقفه صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله ودعا بجهد) اي بتضرع والحاح واكثار (قوله خلفه) هذا ان تيسر والا عن يمينه اوقدامه او شماله قال علي القاري في شرح المناسك للسندي والاظهر ان شماله من حذائه (قوله فبعد الغروب) فيه اشارة الى ان الامام وغيره يقف هكذا الى غروب الشمس (قوله الا وادي محسر) بكسر السين وتشديدها موضع معروف على يسار المزدلفة قيل سمي به لحسر فيل اصحاب الفيل فيه اي تعبه وكله (قوله عند جبل قزح) من قزح اذا ارتفع فتسميته لارتفاعه وهو غير منصرف للعلمية والعدل كما نقل من الجوهرة وجه النزول كثرة الاستغفار وعدم تضيق الطريق على المارين واقامة انما صار فيما سبق باقامتين وهنا باقامة لان الجمع هناك في الوقت المتقدم فاحتيج الى اقامتين للاعلام الى القوم على اداء الصلوة التي لم يدخل وقتها بعد وهو العصر (قوله ثم يقصر) التقصير ان يأخذ من رؤس شعر الرأس مقدار انملة (قوله وحلقه افضل) اي للرجل ولو اكتفى بالربع يجوز و يجب

امرار الموسى على رأس الاقرع على المختار (قوله فيه) اى فى يوم النحر افضل والافى الثانى اوفى الثالث وكذا الحكم فى لياليها قال السندى ولا آخرله فى حق الصحة فلواتى به ولو بعد سنين صح ولكن يجب فعله فى ايام النحر فلو اخره عنها ولوالى اخر ايام التشريق لزمه دم انتهى (قوله وبه حل النساء) يدل على ان سبب هذا الحل هو الطواف وليس كذلك بل سببه ايضا الحلق السابق لانه هو المحلل حتى لولم يحلق حتى طاف لم يحل له شئ حتى يحلق كما ذكر السندى فالاولى ان يقال حل له النساء بترك لفظ به (قوله ثقله) بفتحتين وجمعه اثقال متاع المسافر وحشمه (قوله نزل بالمحصب) بفتح الصاد المهملة وتشديدها لم يقدر له زمن وفى قاضيخان ينزل ساعة (قوله ورجع قهقرى) هكذا فى اكثر النسخ والصحيح ما فى بعض النسخ من قوله القهقرى بلام اوقهقريا بتنوين لانه مفعول مطلق (قوله لو اهل رفيقه) بان ينوى ويلبى عنه بان يقول اللهم انه يريد الحج او اريد الحج له فيسره له وتقبله منه ثم يلبى عنه سواء كان هذا قبل ما نوى الرفيق عن نفسه او بعده (قوله عقد الرفقة) يفهم من حكمه ودليله اختصاصه بالرفيق والحال الرفيق وغيره مساوفى هذا الحكم سواء بامره قبل الاغماء والنوم اولا الا ان يقال هذا الفهم انما هو بطريق مفهوم المخالف ومن شرطه ان لايخرج مخرج العادة وقد اخرج ههنا اذ العادة ان يكون هذا الارفقة لاغير ويمكن ان يقال ان احرام غير الرفيق بغير امره لارواية فيه واختلف المشائخ على قول ابى حنيفة رحمه الله قيل يجوز عنده وقيل لاورجح ابن الهمام الجواز قال على القارى فى شرح المناسك وهو الظاهر لثبوت عقد الاخوة بقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقوله عليه السلام المسلم اخ المسلم لايخذله فكأنه اكتفى بالاتفاق وترك الاختلاف اواختار جانب عدم الجواز بدليل لاح له وان كان خلاف مارجحنا (قوله فكذا هذا) الفرق بين ماصرح بالاذن وعدمه واضح فقياس الثانى على الاول على خفاء (قوله ومن لم يقف فيها ولو ساعة) لغوية لا عرفية كما عرفت سواء بعذر اولا لكن يأثم فى الثانى دون الاول

﴿ باب القران والتمتع ﴾

(قوله معا) المعية بيان للاولوية والا فلو احرم بعمرة ثم بحجة قبل ان يطوف لها اربعة اشواط صار قارنا (قوله وقع اتفاقا) يجوز ان يكون بيانا للادنى وتنبيها على كون اشتراط القارن آفاقيا كيف وان القبلية يوجد فى ضمنه الاهلال من الميقات وانما يكون اتفاقيا لوجاز الاحرام من داخل الميقات (قوله بلا المام باهله) الالمام النزول والالمام الصحيح هو النزول بوطنه من غير بقاء صفة الاحرام (قوله لا يتم معنى التمتع) حاصله ان هذا التعريف صادق على هذين المادتين مع عدم صدق المعرف عليهما فتنتقض منعا (قوله هوتفسيره) الظاهر ان مراده من هذا ان التعريف لفظى فيجوز بالاعم كسعدانة نبت لكن هذا ليس عرضى عند الجمهور (قوله لان تفسير اللفظ) ان اريد به ماهو الظاهر منه فتعريف لفظى ايضا اوبيان معنى اللفظ ولو بالاصطلاحى لفظى كما تقرر فى محله وان اريد به معنى مفهوم اللفظ فلانسلم كونه محصورا على الاسمى بل يجوز كونه حينئذ حقيقيا وايضا يجوز التعريف بالاعم عند بعض (قوله فيحرم من الميقات) اى ما هو ضرورى له كون الاحرام من الميقات لابعده فلا ينافى جوازه قبله (قوله فى الاشهر) اورد عليه ان الشرط هوكون اكثر الطواف فى الاشهر فقط واما الاحرام فلا يتقيد بها (قوله المثلة) بضم الميم قطع العضو (قوله لان المشركين) يعنى يتعرضون اليه بالغصب والاخذ مالم يعلموا كونه هديا وعلمهم اياه انما يكون بذلك وذلك فى اوائل الاسلام فعند زوال هذه العلة يزول الحكم المذكور

وهو الاشعار فكان ثبوته بالضرورة فيندفع باندفاعها وليس هذا من باب خصوص السبب للفظ عام اذ لاعموم لفعله عليه السلام (قوله انما كره ايثاره) يلزم ان يكون ايثاره صلى الله تعالى عليه وسلم على التقليد مكروها بطريق النقض بالجريان الا ان يقال ان فعله تعليم لاصل الجواز كما فى تثنى غسل اعضاء الوضوء (قوله حل من احرامه) اى من احرام الحج والعمرة كما هو من شرط القران (قوله المكى) سواء كان موطنا فى المكة او فى اطرافها داخل الميقات (قوله وهذا فى حق الافاقى) وان كان فى الاصل مكيا لكن خرج الى بلد خارج المواقيت ككوفة (قوله القران افضل منه) تأخير هذا البيان الى هذا المقام ليعلم اولا دليل الحكم من بيان مفهوم القران والتمتع والافراد ومن احكامها فلا يرد ان المناسب تصدير هذه المسئلة فى اول الباب (قوله والحراسة فى سبيل الله) كالغزاة الذين يحرسون بلاد المسلمين فى الليالى مع صلوتهم فيها

باب الجنايات

(قوله والاحصار) المتبادر من ظاهره كون الاحصار من هذا الباب وليس كذلك (قوله غير ذلك) كقيمة صيد لا يبلغ دما ولاصدقة مطلقة وهى نصف صاع (قوله بالغ) هذا القيد وان لم يوجد فى اكثر الفقهية لكنه لازم لان الصبى غير مكلف فلا يجب عليه شئ فى جنايته خلافا للشافعى (قوله او حل) بالمهملة الشيرج انما قيد الدهن بهما احترازا عن السمن والشحم كما فى الزيلعى هذا عند كونهما مستعملين على قصد التطيب والا كاستعمالهما للدواء فلا شئ عليه اجماعا (قوله وان كان اقل) الظاهر رجوع الضمير الى كل واحد من اللبس والستر اورد هذا القيد بيانا لفائدة التقييد بقوله كاملا والا فسيأتى هذا الحكم بعينه فى المتن (قوله او حلق محاجمه) ولو لم يكن مقدار الربع كما يقتضيه العطف فكأن فيه جنايتين الحلق والحجامة فينبغى ان يقيد حلق المحاجم بالحجامة حتى ان حلق للحجامة ولم يعقب بالحجامة لا يجب الا الصدقة (قوله يجب اربعة دماء) وعند محمد دم واحد بناء على التداخل ككفف الفطر فقوله فيتقيد التداخل اشارة الى الجواب عن دليل محمد رحمه الله فالاولى ان يشير الى خلافه ودليله كما فى الزيلعى او يكتفى بقوله لان الغالب الى آخره او يشير فى دليل المسئلة الاولى الى قضية التداخل (قوله او افاض من عرفات قبل الامام) اى قبل الغروب والا فان ابطأ الامام الدفع بعد الغروب فافاض قبله بعد الغروب فلا شئ عليه (قوله او اربعة منه) هذا الترك انما يتصور بالخروج عن مكة (قوله اومس بشهوة او قبل) اى بشهوة ايضا لا يخفى ان ظاهره مطلق يعنى ليس بمشروط بالانزال كما فى الهداية هذا المخالف لما صحح فى الجامع الصغير من اشتراطه ليكون جامعا معنى كما قيل (قوله ولا يخفى ما فى دلالة اللفظ) لا يخفى ان هذا التكلف وارد عليه ايضا بل اولى ورودا واجيب ايضا بان مثل هذه المسامحات اكثر من ان يحصى بناء على ظهور المراد فان التحليق للحج لا يتصور له معنى صحيح الا بمثل هذا المراد لا يخفى ان هذا لا يدفع التكليف بل يقويه اذ السائل لا ينكر دلالته اصلا بل انكاره وضوح دلالته عليه فالاولى انكار كونه تكلفا و الا يلزم ان يكون عبارته ايضا تكلفا (قوله الثانى) اجيب بانه معطوف على مقدر لان تقدير الكلام وان حلق فى حل الحج او عمرة فعليه دم لا على معتمر رجع من حل (قوله الثالث) اجيب عنه ايضا بان نعاطف سائر الافعال الاتية دافعة لهذا التوهم ومعين للمعطوف عليه (قوله دم للحلق ودم لتأخير الذبح) قيل هكذا فى الهداية لكنه منسوب الى سهو القلم لان احد الدمين بمجموع التقديم

والتأخير والاخر دم القران والا يلزم فى كل تقديم نسك على آخر دمان ولا قائل به واعتمد فى هذا النسبة على ما وقع فى الجامع الصغير لمحمد بن الحسن من مثل ماذكر قال على القارى بعد بيان هذه الرواية فى الكافى قال بعضهم دم القران واجب اجماعا ويجب دم آخر اجماعا بسبب الجناية على الاحرام لان الحلق لا يحل الا بعد الذبح ويجب دم اخر عند ابى حنيفة رحمه الله بتأخير الذبح خلافا لهما واليه مال صاحب الهداية ومن خطأ صاحب الهداية فلغفلته عن هذه الرواية وفى الكبير كلام كثير يظهر به الدراية انتهى والحاصل ان الاصح وان كان فى خلاف الهداية لكن لا يجوز حمله على السهو بالكلية اى محرم آخر قيل الواجب ابقاء المتن على اطلاقه ليشمل ما حلق لحلال كما فى شرح المجمع (قوله اوصام) هذا من قبيل عطف الجملة على المفرد وليس بجائز ولو اورد بصيغة الاسم كما فى اخويه لم يرد هذا ثم ان هذا الصوم يجوز فى اى موضع كان تتابعا اولا كما نقل عن الجوهرة (قوله ولم يفترقا) اى لا يلزم مفارقة الزوج عن زوجته عندنا (قوله وان قتل محرم صيدا) هذا بظاهره يتناول صيد البحر ايضا وينبغى ان يتقيد بصيد البر اذ البحرى لا يحرم على المحرم لقوله تعالى احل لكم صيد البحر الآية (قوله اودل عليه قاتله) ضمير دل راجع الى المحرم وضمير عليه الى الصيد وقاتله مفعول دل (قوله ولا شئ فى الصائل) ان لم يمكن دفعه بغير القتل والا فعليه الجزاء كما فى شرح المجمع (قوله اوكان الصيد مستأنسا) اى فعليه الجزاء (قوله وقال مالك) هذا للاشارة الى وجه اتيان قوله وحماما بعد قوله مستأنسا وتقييد حماما بمسرولا (قوله قلنا هو) الضمير الى الحمام يعنى ان الحمام المذكور متوحش باصل الخلقة والاستئناس عارض فلم يعتبر فقوله وانما لا يطير ليس جوابا لما ذكر بل لمقدمة مطوية فى دليل مالك وهى ولا يمتنع بجناحيه لبطوء نهوضه كما فى الهداية فلا يتوهم استدراك قوله وانما لا يطير (قوله عدلان) هذا امر احتياطى والافقال فى الهداية قالوا والواحد يكفى والمثنى اولى لانه احوط وابعد من الغلط ثم قال وقيل يعتبر المثنى فحمل مراد المصنف على الاحتياط اولى من حمله على اخذه القول الضعيف (قوله حتى خرج عن حيز) فيه اشارة الى انه لو لم يخرج عن حيز الامتناع بان برئ ولم يبق له اثر لا يضمن كما فى الزيلعى لكن يلزمه صدقة الالم عند ابى يوسف (قوله وله عرضية) اى وله امكان واستعداد لان يصير صيدا (قوله مذرة) بكسر الذال المعجمة فساد البيض (قوله يجب قيمتها) هكذا وقع بتأنيث الضمير لكن الصواب تذكيره لرجوعه الى الصيد (قوله غير مفيد) قيل هذا ممنوع لانه مفيد عدم تعدد القيمة كما ذكره صدر الشريعة ويمكن ان يقال وجه ايراده لاخراج الكلام على مخرج العادة اذ المملوكية يكون مما يتنبه الناس غالبا فلا يعتبر المفهوم هنا (قوله وعليه قيمة اخرى) فتكرر الجزاء حينئذ فالاولى ان يشير اليه فى المتن الاان يقال ان الضمان لمالك معلوم فى غير هذا الباب وانه ليس من مسائل بحثنا بل ان يكون استطرادا لدفع الوهم وتتميم البحث (قوله اى لا يصوم) قيل هذا يحتمل التصحيف اذ الواجب ان يكون التفسير موافقا للمفسر يعنى الواجب ان يقول اى لا صوم الى آخره ولا يبعد ان يقال ان المصدر المبنى للفاعل يجوز تفسيره بالمضارع كما قال فى مغنى اللبيب ان الشئ يكون على تقدير وذلك على تقدير آخر على ان تفسير الشئ بلازمه سائغ ليس بعزيز (قوله وانما قال ذبح الحلال) الظاهر انه هو الموعود من قوله وسيجئ فائدة التقييد (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخلا) بفتح المعجمة والقصر الرطب من الحشيش واختلاؤه قطعه والعضد قطع الشجر

من باب ضرب كذا نقل من المغرب (قوله ليست من جملة النبات) لانها لا تنمو ولا تبقى (قوله وان قلت) فائدة هذا القيد لدفع توهم اختصاصه على نصف الصاع بقرينة ان اطلاقه فى هذا الباب مختص عليه (قوله بقتل قملة هذا ان اخذها من بدنه اوثوبه واما ان اخذها من الارض اومن الغير فقتلها فلا شئ عليه (قوله بقتل غراب) يعنى الذى يأكل الجيف ويخلطه لامطلقه (قوله وحداءة) بكسر الحاء المهملة وفتح الدال والهمزة طائر يصيد الفار والجراد قيل هو الذى يقال له بالتركى دولنكج (قوله وقيل المراد بالكلب) يعنى وقع الكلب العقور بدل الذئب فى بعض الروايات وبالعكس فى آخر فقيل المراد بالكلب العقور هو الذئب توفيقا بين الروايتين ففيه اشارة الى انه اراد من الذئب هو الكلب العقور للتوفيق لعل وجه الترجيح زيادة شهرة حديث الكلب وزيادة رعاية شرائط الرواية فيه وبه يندفع مايورد من انه ان اكتفى باحدهما بقى بيان الاخر مهملا او يكون من الصيود المجازات لكن الاولى فى وجه التوفيق ان يجعل كلا منهما من قبيل ماذكر بلا تأويل احدهما بالآخر كما فهم من الهداية نعم يمكن التعميم بارادة عموم المجاز مثلا تأمل (قوله ان اخذه حلالا) اى ان اخذ المحرم حال كونه حلالا ضمن لان الاخذ حال الحل مباح فيملك لعدم بطلان احترامه بالاحرام (قوله والا فلا) اى ان اخذه حال كونه محرما فلا يضمن لانه لايملك بالاخذ (قوله كشهود الطلاق) فانهم اذا رجعوا قبل الدخول يضمنوا نصف المهر فالاخذ كمدعى النكاح والقاتل كشهوده فى تقريره مدعاه فضمنوا النصف للتقرير فالمقصود من التشبيه بيان اصل التضمين فقط والا ففى المشبه الضمان فى كل منهما مستقل واحدهما راجع على آخره بخلاف حالى المشبه به (قوله لانه بالقتل جعل فعل) يعنى ان مجرد اخذه ليس علة لضمانه بل خلاصه من الضمان باطلاقه الصيد مثلا ممكن مادام حيا فى يده فاذا قتله جعل اخذه سببا للضمان (قوله علة العلة علة) لضمان القتل وعلة القتل الاخذ (قوله مابه دم على المفرد) وكذا الصدقة تتعدد (قوله الابجواز الميقات غير محرم) قيل هذا الاستثناء منقطع لان ماقبله حكم المفرد المحرم ومابعده ليس كذلك احرام واحد فيجب دم واحد يعنى المفرد والقارن يستويان فى وحدة الاحرام فلا تأثير فى تعدد الدم لكونه قارنا (قوله نقل الزيلعى) الغرض من النقل تفسير وتقييد لما اطلقه من ان وجوب الدمين انما هو قبل الوقوف وانما هو بالجماع بعده واما بعد الوقوف مطلقا سوى الجماع فدم واحد (قوله وهو متعدد) فيه اشارة الى انه ان كان القاتل ثلثة او اربعة فعلى كل منهم جزاء كامل كما فى قتل جماعة انسانا واحدا فقوله يثنى ومحرمان مجرد بيان التعدد لا القصر على التثنية (قوله وحرم ذبحه) فيلزم منه حرمة المذبوح ايضا للقاتل ولغيره فقوله لامحرم لم يذبحه نفى للغرامة فقط لا الحرمة فيلزمه التوبة لارتكابه المحرم (قوله لم يجزه) اى لايلزم جزاؤه عليه ومثله زيادة الشعر والسمن فى ضمانه قبل التكفير وعدمه بعده (قوله لان وصول الخلف) وهو جزاء اخراج الام كوصول نفس الام الى مأمنها (قوله لايجب عليه شئ) نقل عن الكمال خلافه وان فهم من الهداية كذا ومشى عليه صدر الشريعة قال السندى فى منا سكه ومن جاوز ميقاته يقصد مكانا فى الحل ثم بدا له ان يدخل مكة ولم يرد نسكا حينئذ فله ان يدخلها بغير احرام فالذى يفهم منه انه ان قصد قبل الميقات دخول مكة ولو لم يرد الحج فعليه الاحرام وان قصد موضعا فى الحل ثم بعد الوصول اليه قصد مكة بلا ارادة حج فلا احرام عليه فيمكن بهذا المنقول دفع هذا الايراد على المصنف كما سيأتى منه (قوله

بان ابتدأ بالطواف) وكذا او وقف بعرفة من غير طواف قدوم (قوله دخل مكة) هذا بظاهره يختص بكون الدخول مرة وينبغي ان يشير الى انه لوكان مرارا فعليه لكل دخول نسك حج اوعمرة ودم مجاوزة (قوله وصح منه) يعني يسقط احد هذين الامرين ودم المجاوزة بلا احرام (قوله وحج عما عليه) من الفرض اوالقضاء اوالنذر والظاهر ان يعم ولو تحلل اليها والى عمرة نذر اوقضاء بل الى عمرة سنة اومستحبة كما في المناسك وقال زفر لايصح يعني قال زفر لايسقط مالزم عليه للدخول بالخروج والاحرام المذكور بل لابد ان ينوي ماوجب عليه للدخول (قوله اعتبارا بما لزمه بسبب النذر) يعني عند تعدد النذر بالحج يتعدد الحج ولا يتداخل ولا يسقط بعضه ببعض بل يلزم لكل نذر حج مستقل حتى لو لم يسع عمره الى مجموعه يجب ايضا باقيه كالونذر مائة حجة اواكثر ولم يسع عمره الابعضها كخمسين فانه يوصي ببقيتها فكذا لايسقط مالزم عليه للدخول بلا احرام المذكور (قوله كما اذاتحولت السنة) فانه لايجزيه بالاتفاق عما لزمه الا بتعيين النية والحاصل انه بدخول مكة وجب عليه حجة اوعمرة وصار ذلك دينا في ذمته فلا يتأدى الابنية (قوله في وقته) وهو هذه السنة دون الثانية اذ الاولى كالمعيار لما التزمه فيندرج في ضمن مطلق النية ويعتدها بخلاف الثانية لانها ليست كذلك فيندفع ما اورد ان مقتضى الدليل انه اذا دخلها بلا احرام ليس الا وجوب الاحرام باحد النسكين فقط لجميع السنين يستوي فيه والحاصل ان الدليل جار في السنة القابلة اذ لايوجب اختصاصا في الاولى ولايخفى ان هذا اولى مما يجاب من ان الميقات اوجب عليه احراما يؤدي افعاله في هذه السنة لافي السنة الاخرى فاذا احرم في عامه ذلك فقد استدرك ما هو واجب عليه في اوانه واذا احرم في الثاني ليس مثله انتهى لانه يرد عليه انه يوجب ان لايجوز في تلك السنة ايضا لان الميقات اوجب عليه افعالا يؤدي وقت الدخول فقط لا في هذه السنة مطلقا واعترض على اصل المطلوب ايضا بانه يلزم على هذا جواز التداخل في العبادات واجيب بجوازه في العبادات التي لم يقصد لذاتها كصوم الاعتكاف مع صوم رمضان فالاحرام ليس مقصودا لذاته (قوله لانه يصير قاضيا) اورد عليه انه لايفهم من المتن فينبغي الاشارة اليه فيه لايخفى ان ادلة المسائل ليس بملتزم افهامها في المتون ولاخصوصية موجبة هنا (قوله قصر اولا) المراد بالتقصير الحلق وانما اختاره تبعا للجامع الصغير اوليصير الحكم جاريا في المرأة لان التقصير عام في الرجل والمرأة (قوله ويتحلل بافعال العمرة) اي من غير ان ينقلب احرامه احرام العمرة

باب محرم احصر

(قوله وفي الشرع منع الخوف اوالمرض) اورد عليه بانه يلزم منه ان لايكون مثل هلاك النفقة وموت محرم المرأة وزوجها من الاحصار وقد قرر كونهما منه كما في التجنيس والفتح ولايبعد ان يقال انه ليس تعريف تام مساو بل ناقص اتى تمهيدا لمقدار ماسيذكر في المسائل الآتية اوهو للافراد المشهوري على انه يمكن ان يدرج في الخوف بتعميمه الى خوف هلاك النفس وخوف وقوع الفتنة مثلا (قوله جاز له التحلل) قيل اشاربه الى انه مخير بين التحلل بالهدي والافعال اذا قدر اقول في هذه الاشارة خفاء لايخفى (قوله بعجز عن الحج) هذا شروع الى احكام الحج عن الغير ايراده هنا لتجانسه مع الاحصار لاتحادهما في معنى مطلق المنع و اما من جعله بابا مستقلا فلعله نظر الى تخالفهما بالنوع اوهو مفصل اياه بحيث لايسعه باب واحد (قوله فان كان لايرجى زواله) فاذازال بعد الاحجاج فلايلزم ان يحج بنفسه كما في قاضيخان ونقل عن المحيط والمبسوط فلا يلتفت الى ما

فهم من اطلاق اكثر المتون كالكنز وصرح فى الفتح من لزوم الحج مطلقا ثم فيه اشارة الى انه احج وهو صحيح ثم عجز واستمر لايجزيه لفقد الشرط كما نقل عن معراج الدراية (قوله واوصى بالحج عنه) هذه الوصية واجبة عند تأخيره الحج عن عام الوجوب والا فلا لانه لم يؤخر بعد الايجاب كما فى التجنيس (قوله فتطوع عنه رجل) وان كان وارثا بان ينفق من مال نفسه ولا يأخذ من مال الموصى لم يجزه وان وصل اليه ثواب الحج (قوله لانه متبرع) فيه اشارة انه لم يكن منهما امر بالحج وان اوهم استدراك المتن خلافه فحينئذ لافرق بينه وبين الاجنبى لكن المتبادر الاغلب صدور التبرع انما يوجد من المولود للوالدين ولهذا خص المسئلة له (قوله وعند محمد) صور المسئلة على ما فى الشرنبلالى بان رجلا له اربعة آلاف درهم اوصى ان يحج عنه فمات وكان مقدار الحج الف درهم فدفعها الوصى الى من يحج عنه فسرق فى الطريق قال ابو حنيفة رحمه الله يؤخذ ثلث ما بقى من التركة وهو الف درهم فان سرق ثانيا يؤخذ ثلث مرة اخرى هكذا وقال ابو يوسف يؤخذ ما بقى من ثلث جميع المال وهو ثلثمائة وثلثة وثلاثون درهما وثلث فان سرقت ثانيا لا يؤخذ مرة اخرى وقال محمد اذا سرقت الالف التى دفعها اولا بطلت الوصية وان بقى منها شئ يحج به لاغير كما فى العناية انتهى (قوله اعتبار القسمة الوصى) هذا انما يلايم عند تعيين الموصى مقدار الحج واما اذا لم يعين وقال ليحج عنى بثلث مالى وبقى بعد المدفوع المستهلك شئ فالملايمة خفية (قوله لان محل نفاذ الوصية) هذا ايضا لا يلايم عند تعيين الموصى مقدارا من ماله (قوله ولم يسلم الى ذلك الوجه) بل ضيع بادائه الى من يضيعه فلا يجرى قياس محمد الى قسمة الموصى اذ هو صاحب مال يتصرف كيف يشاء فلا يتدارك تضيعه بخلاف الوصى (قوله لان ذلك المال قد ضاع) فكأنه لم يوجد فى التركة ابتداء فلا تأثير له فى المالية حتى يعتبر دخوله فى الثلث الاول كما هو قول ابى يوسف واما عدم ضمان الوصى المال المدفوع المستهلك فللعسر والحرج (قوله لامن حيث مات) هذا ان بلغ ثلث ماله الاحجاج من بلده والا فمن حيث يبلغ استحسانا كما نقل عن شروح الهداية والكنز وهذا ايضا ان لم يفسر الموصى والافتبع تفسيره ولو كان محلا غيرهما كما فى الزيلعى (قوله ووجهه) اى وجه قولهما الاستحسان لعل هذا الاستحسان ليس مما قوى اثره والافيرجح على القياس فيلزم رجحان قولهما على قوله (قوله قال عليه السلام اذا مات ابن آدم) قيل عليه اللازم منه انقطاع العمل ولايلزم منه بطلان العذر الموجود من العمل اجيب بان هذا فى حق الاخرة واما فى حكم الدنيا فلاشك فى دلالته على البطلان (قوله فى طواف فرض جنبا) اى طواف هى فرض جنبا اوحائضا اونفساء انما اكتفى بالاول اما لانفهامهما مقايسة اودلالة او اعتبر التغليب او ثل عموم المجاز فيه (قوله يوم النحر) اى ايام النحر الثلثة فالاضافة للاستغراق اوللعهد او لانه يراد باليوم مطلق الوقت لا النهار (قوله وتعين الحرم للكل) واو تطوعا (قوله لافقيره) لكن الاولى فقراؤه الا ان يكون غيرهم احوج كما نقل من الجوهرة (قوله ربط وغيرهما) متى شاء الى ما قبله محتاج الى تكلف وهو انه ان قدر لفظه يذبح فى قوله وغيرهما فلا قرينة له بل الظاهر عطفه على يوم النحر اوتقدير لفظ تعين وان لم يقدر ذلك بل عطف على ما ذكر اوقدر تعين فلا يتعانق بقوله متى شاء اجيب بانه من المسامحات المبنية على ظهور المراد اختيارهما لتحقق التنظير بين تعين يوم النحر وبين تعين الحرم كما اختار اليه الشارح فى تفسيره بقوله اى تعيين يوم النحر وايضا اجيب بان هذا اذا تعين كون العامل فى غيرهما تعين واما اذا قدر ما يناسبه كذبح فلا اعتساف كما فى قوله ورجحنا

الحواجب والعيونا اى كحلنا وعلفتها تبنا وماء باردا اى اسقيتها لايخفى ان كلا منهما لايدفع الاعتراض بالتكلف بل هما بيانا ن لوجه التكلف اذ المعترض لايدعى البطلان حتى يكونا دفعاله بل يدعى الجواز لكنه مع ركاكة وكل منهما واقع فيما ادعاه من الركاكة ولعل الاولى ان يقال ان تقدير ذبح فى غيرهما مدلول بالسباق وهو قوله لذبح الاخيرين وعدم جواز تقدير تعيين مدلول بالسباق وهو قوله متى شاء (قوله ولايحلب لبنه) هذا عند قربه وقت الذبح والا يحلبها ويتصدق بلبنها وان صرف بحاجة نفسه يتصدق بمثله او بقيمته (قوله ليأ كل الفقير) فقط فلا يأكل الغنى لعدم بلوغ الهدى محله واما فيماسبق من جواز اكل التطوع فعند البلوغ الى المحل فلامنافاة ان هذه شهادة على النفى نقل عن الكمال بان هذا ليس بشئ لانها اقامت على الاثبات حقيقة وهو رؤية الهلال قبل رؤية اهل الموقف ويمكن ان يقال انها وان كانت قائمة على الاثبات فى الحقيقة لكنها قائمة على النفى فى غرضهم والحق فيما فى غرضهم على ان الدليل يجوز ان يكون مجموع الامرين اعنى ذاك مع قوله ولان الاحتراز الخ هذا وان لم يلايم كون التعليلين فى التبادر دليلا مستقلا لكن لعلك ترشد اليه بمايذكر من قوله بخلاف ما اذا وقفوا يوم التروية تأمل (قوله حتى لو احرمت بدونه لايكون محرمة) قيل هذا سهو اذ يصح احرامها بلا اذن المولى الاانه يجوزله ان يحللها يمكن ان يراد من قوله لايكون محرمة عدم احرامها الازمة وباقية

كتاب الاضحية

(قوله وقوع الاضحية او لتجانسها بالحج بل بالزكوة ايضا فى كون كل منهما عبادة مالية لازمة على الغنى (قوله لانه يذبح وقت الضحى) اى اشرف وقت ذبحها الضحى مطلقا ولو فى غير المصر فيكون الاولى فى غير المصر التأخير الى هذا الوقت كما فهم عن بعض الحواشى اوفى المصر التقديم فانه وان جاز الى غروب اليوم الثالث كما سيأتى لكن الاولى ذلك الوقت فالتسمية باشرف اوقاتها ويمكن ان يقال هو اول او قاتها فى الاغلب (قوله فى يوم مخصوص) والمراد باليوم مطلق الوقت يشمل الذبح ليلا كما قيل لكن لايبعد ان يقال انه وان جاز فى الليل لكنه مع الكراهة فيمكن ان يخص التعريف بالكامل الخالى عن الكراهة فاليوم على هذا على حاله وظاهره (قوله وسببها) اورد بانه تكرار بعد قوله فى يوم مخصوص اقول يجوز ان لايكون قوله عند وجود شرائطها الخ من تتمة التعريف كما فى عبارة بعضهم (قوله وشرائطها) اى شرط كونها واجبة على وجه يكون تاركها آثما فاضحية المسافر والفقير ولو وجد قربة لكنها ليست على الوجوب (قوله وسببها الوقت) فان قلت لوكان الوقت سببا لوجبت على الفقير لتحقق السبب فى حقه قلت كونه سببا موقوف على خارج وهو اليسار وهو منتف فى حقه ثم اضافة السبب الى الاضحية من اضافة السبب الى حكمه كقولهم يوم الجمعة ويوم العيد (قوله وركنها) المناسب تقديم الركن الاانه نظر الى تقدم الشرط والسبب وجودا (قوله وهو مروى عن جابر رضى الله عنه) فان قيل تقديم الحديث على القياس انما يجوز عند كون راويه معروفا بالرواية والفقه وجابر رضى الله عنه وان كان معروفا بالرواية لكنه ليس بمعروف بالفقاهة فيلزم تقدم القياس قلنا هذا وان كان كما ذكرت عندنا لكن قيل ايضا المعروف من اصحابنا كفاية كون الراوى معروفا بالرواية فقط كما هو مذهب الكرخى ويؤيده قبول عمر رضى الله عنه حديث غرة الجنين مع مخالفته القياس ممن لم يعرف بالفقه كما تقرر فى الاصول على انه يجوز كونه فقيها ومجتهدا ولايلزم من عدم علمنا عدم المعلومية مطلقا (قوله ولانص فى الشاة) ولم يجز

بطريق القياس على البقرة لانتفاء شرطه وهو ان لايكون حكم الاصل معدولا به عن سنن القياس (قوله لفوات وصف القربة فى البعض) اذ ما اصاب الى المرأة هو الثمن وهو اقل من السبع (قوله وعدم تجزى هذا الفعل) يعنى بالنسبة الى القياس واما التجزى بحسب السبع فنص جابر فان قيل نص جابر انما يدل على السبع وماذكر من نحو جواز الستة يلزم ان يكون ثابتا بالقياس وقد ذكرت آنفا يفقد شرطه هنا قلنا نص جابر دال على السبع بعبارته على نحو الستة بدلالته كما لايخفى (قوله اشتراه) رجوع المضمير الى البدنة بتأويل الحيوان ويمكن ان يقال ان تذكير المضمرات وكذا اسم الاشارات وتأنيثها امر اعتبارى وكذا تثنيتها وجمعها كما ذكر البيضاوى فى سورة البقرة (قوله وندب كونه) قيل ينبغى ان يقال والاحسن كون الاشتراك قبل الشراء لان عبارته توهم ثبوته بالنسبة وليس كذلك كما يدل عليه عبارة الاصل والهداية والمبسوط (قوله بعد عن الخلاف) اذ روى عن ابى حنيفة وفى غيره الفرضية كما فى قاضيخان (قوله وفى الجوامع) مصنفه ابو يوسف كما نقل عن العناية (قوله ووجه الوجوب قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فان قيل ان هذا الحديث خبر واحد فكيف يثبت به الوجوب قلنا عند استجماع شرائط الراوى كالعدالة والضبط يوجب الاحاد غلبة الظن فيجب العمل به (قوله مقيم فلاتجب على الحاج المسافر) دون المكى وقيل على المكى ايضا اذا كان محرما (قوله اى لاتجب عليه لاولاده الصغار) وفى رواية عن ابى حنيفة تجب عليه ان يضحى عن طفله كصدقة الفطر (قوله رأس يمونه ويلى عليه) من مانه مونا اذا احتمل مؤنته وقام بكفايته كذا فى الصحاح ويلى عليه من الولاية (قوله ويبتاع بما بقى) فلايجوز التصدق لان الواجب هو الاراقة وقد وجد واما التصدق فتبرع من مال الصبى وضرر محض له ولايملكه احد (قوله وفى الكافى) والمفتى به من التصحيحين عدم الوجوب كما نقل عن مواهب الرحمن وقال فى الاشباه والنظائر المعتمد عليه الوجوب قلت وهو الاوفق لماذكر فى قاضيخان من لزوم اخذ الافقه اذ صاحب الهداية افقه صاحب من الكنز كما فى طبقات العلماء لكن قال فى التاتارخانية فى ظاهر الرواية لايجب على الاب والوصى ان يضحى من ماله وفى شرح المجمع بعد نقل قول صاحب الهداية وذكر فى الاصل والكافى انها لايجوز (قوله وان ولد فى اليوم الاخير يجب عليه) هذا على رواية الوجوب ومعنى ترتب الوجوب بمال الصبى فى حق الاضحية كترتبه بعشر الخارج فيندفع مايقال من ان الطفل لما لم يكن مكلفا بالشرايع لامعنى لوجوب الاضحية عليه كذا قيل وايضا ان هذا الايراد على القول بالوجوب شبيه لان يكون قولا بالرأى فى مقابلة النص (قوله اعلم ان ايام النحر ثلثة) الغرض منه بيان ايام التضحية وهى ايام النحر وبيان الفرق بينها وبين ايام التشريق واشارة الى خلاف الشافعى اذ عنده ايام التضحية اربعة العاشر من ذى الحجة وثلثة ايام بعدها الى وقت العصر من يوم الرابع (قوله وايام التشريق ايضا ثلثة) ان اريد من ايام التشريق ماهو عند الامام فهو اثنان يوم عرفة ويوم عيد وان اريد ماهو عند الامامين فخمسة ويعلم منه ما فى قوله اولها نحر والجواب يعلم من باب العيدين (قوله والتضحية فيها افضل) اما ان يراد من التضحية تضحية التصدق فى ايام النحر او بعدها والجميع ليس بجائز اذ تضحية الغنى فيها اذا وجب فكيف يجوز التصدق فيها مفضولا وقد فهم ذلك من قوله افضل من التصدق ولو اعتبر ذلك بعد مرور ايامها مع خفائه ايضا لايتم قوله والتصدق تطوع اذ هو واجب حينئذ كما يأتى وايضا ان اريد ان تضحية الفقير فيها افضل من التصدق بالثمن فيها فالتضحية

حينئذ متعينة والثمن لبس بجائز وان اريد افضل من التصدق بعدها فالتصدق بالثمن لبس
بتطوع نعم تضحية الفقير افضل لما فيه من الجمع بين التقرب باراقة الدم والتصدق كما نقل
عن المبسوط (قوله ناذر) فاعل تصدق (قوله تصدق بقيمتها) فلو كان العين المشترى لها
موجودا فجواز تصدقها يفهم بالاولى (قوله وصح الجماء) وهى التى لاقرن لها سواء كان
خلقة او مكسورة كما فى المبسوط وقال قاضيخان والتبيين وقال فى البدايع فان بلغ الكسر
المشاش لايجزئ والمشاش رؤس العظام مثل الركبتين والمرفقين انتهى كذا ذكر وقال ايضا
فى منح الغفار الجماء التى لاقرن لها لان القرن لايتعلق بمقصود وكذا مكسورة القرن بل هو
اولى لما قلنا (قوله الجذع من الضأن) هذا انما يجوز اذا كانت عظيمة بحيث لو خلط بالثنايا
يشتبه على الناظرين من بعيد كما فى المنح (قوله ويؤكل) من الايكال (قوله لان الجهات
ثلث) لماروى انه عليه السلام قال بعد النهى عن الادخار كلوا واطعموا وادخروا وفى رواية
مسلم كلوا وتزودوا وادخروا ولقوله تعالى واطعموا القانع والمعتر) اى السائل والمعترض للسؤال
هذا اذا لم تكن نذرا و الا فلا يأكل نفسه و لايأكل الاغنياء سواء كان الناذر غنيا اوفقيرا
وليس للمتصدق ان يأكل من صدقته ولاان يأكل الاغنياء كما فى المنح (قوله لانه قربة الى آخره)
يعنى ان ذبح الكتابى جائز فى اصله لكونه من اهل الزكوة وقبيح فى وصفه لعدم كونه من اهل القربة
وذبح المجوسى قبيح فى ذاته لعدم كونه من اهلها ومن هذا كره فى الاول و حرم فى الثانى وقد
علمت مما ذكر ان قوله والقربة حصلت لبس على ماينبغى اذ القربة لاتلايم الكراهة نعم فرق
بين ما حصلت بالانابة و بين مالايكرن كذلك (قوله اويبدله بما يندفع به باقيا) او يشترى به
شيئا من هذه الاشياء لان للبدل حكم المبدل (قوله تصدق بثمنه) هذا يفيد صحة البيع مع
الكراهة هذا قول ابى حنيفة وعن ابى يوسف رحمهم الله بيع الاضحية او جلدها اولحمها
باطل لانه بمنزلة الوقف كما فى المنح (قوله غلطا) بكسر اللام (قوله وذبح كل شاة صاحبه)
اى شاة الاضحية بقرينة المقام كما فى الكنز والافتكون مضمونة عليه (قوله لانه وكيل فيما فعل)
فعلم منه انه اذا ذبح اضحية الغير ناويا عن مالكها بغير امره جاز ولاضمان عليه كما نقل
عن منية المفتى ثم ان مضمون هذا الكلام قد فهم من قوله فصار المالك الى قوله اذناله دلالة
فالاولى ان يقال فاذا غلطا بالفاء لتفريعية بدل الواو و يترك هذا التعليل كما لا يخفى (قوله
وان تشاحا) من الشح والمراد هنا الخصومة اقول الى آخره واجيب ايضا بان ما ذكره
صدر الشريعة ذكره الزاهدى وعزاه الى قاضيخان اورد عليه بانه وان سلم ان مقدمات الذبح
قد يعد غصبا لاشك انه لايتقرر قبل الذبح لان بعض المقدمات كشد الرجل مثلا يجوز ان
يكون للحفظ الواجب على المودع انتهى يرد عليه يفهم منه ان بعض المقدمات لايجوز ان
يكون للحفظ ولاشك ان هذه كاف فى وجود الغصب وان قصده و دلالة حاله بل صراحة
لسانه مناف للجواز المذكور (قوله ولايحصل به اذالة اليد المحقة) اورد عليه ان بمجرد انكار
المودع يوجد الغصب الذى ركنه ازالة اليد المحقة بلا تصرف فيه فاذا وجد فى ذلك ففيما
نحن فيه اولى فقيل الصواب فى الجواب ان مقدمات الشئ قد تكون من الشئ كما فى حرمة دواعى
الوطئ على المعتكف لكونها فى معنى الوطئ والايراد والجواب منظور فيهما اما الاول ان وجود
ازالة اليد المحقة فى صورة الانكار بعد الطلب ظاهر اذ بانكاره ازال يده و فيما نحن فيه مذ وجد
فى يد المودع الوديعة باقيا على حالها الى احداث الاستهلاك وذا انما يظهر بالذبح لاقبله الايرى

ان خلى سبيله بعد الشد والاضجاع فيكون باقيا وديعة على حالهـا وفى صورة الانكار ليس كذلك بل يضمن ان هلك بعد ذلك واما الثانى فالم يكن تلك المقدمة كلية لايثبت هذا الحكم وقد اورده بلفظ قد التقليلية حيث قال مقدمات الشئ قد تكون على ان الغصب فى صورة الغصب يجوز ان يكون من مقدمات الذبح ايضا ﴿ كتاب الصيد ﴾ (قوله اورد ههنا لذكره) فى كتاب الحج اولاتحاد غايته مع غاية الاضحية وهو اكل اللحم اولاتحاد مباديهما وهوالتسمية اولاتحادهما فى الاحتياج الى الزكوة ولو بالنوع (قوله ويسمى الظاهر) انه بحسب اللغة ايضا من باب تسمية المفعول بالمصدر فحينئذ لزم ان لايذكر معناه الشرعى متنا وشرحا الاان يقال لم يذكره لانفهامه مماذكره من قوله ويشترط لمايؤكل الى آخره ويحتمل ان يكون معناه الشرعى كما يؤيده ما فى البزازية من انه اى الصيد الحيوان المتوحش من الآدمى مأكول اولا (قوله المصيد) ثلاثى على وزن مكيل كضرب الامير للدراهم المضروبة (قوله يحل بكل ذى ناب) يعنى اذا لم يوجد من قبل الشرع مانع والافقد علمت فى محله ان صيد الحرم وصيد المحرم حرام وقال فى البزازية انه مباح الا اذا كان للتلهى او يأخذه حرفة لكن نقل عن البزازية والخلاصة ان المذهب عند جمهور العلماء ان جميع انواع الكسب فى الاباحة على السواء هوالصحيح فالتوفيق ان يجعل من قبيل عام خص منه البعض او يقدر قيد فى الاخير بان يقال عند عدم مانع موجب لعدم الاباحة فعلى هذا يحرم عند اتخاذه حرفة كصياد السمك وهو المناسب لما اختار فى البحر من تسوية الحرفة مع التلهى فى الحرفة وقولهما هو الصحيح وهوالمختار عند البعض (قوله امور) هى خمسة عشر مشارة اليها فى عبارة المصنف مبسوطة فى البزازية وبعض حواشى صدر الشريعة (قوله فان شيئا منها ليس بشرط فى جواز صيده) اى عند خليانه على طبيعته ولم يعرض مايجعله حراما كالاحرام والحرم فيندفع مايقال من انه ان اريد به جواز الاصطياد فالصيد فى الحرم وفى الاحرام ليس بجائز وان اراد حل الانتفاع بجلده مثلا فالتسمية والجرح وكون الجارح معلما شرط لطهارة جلده كما فى آخر الباب (قوله مكلبين) التكليب اغراء السبع على الصيد كما فى الجوهرة او التعليم والتأديب كما فى الزيلعى (قوله مأكول) مستدرك بما قدمه من قوله ويشترط لمايؤكل (قوله الا اذاكن الفهد) اى مثلا والا فنحو الكلب اذا اعتاد ذلك فحكمه مثل ذلك كما دل عليه عموم علته من قوله فانها حقيقة ولذا قال الزيلعى وكذا الكلب الى آخره فتخصيص الفهد لشيوع العادة منه فلايتوهم انه يعلم مفهوما انه اذا كن غير الفهد لايؤكل لان من شرط مفهوم المخالف ان لايخرج مخرج العادة وقد اخرج هنا مخرجه كما عرفت (قوله ورجوع البازى) اى ثلث مرات كما فى الكلب فيكون قيد المعطوف عليه قيدا للمعطوف ويمكن ان يكتفى بالاجابة الواحدة لانه الخوف ينفره بخلاف الكلب وهو المتبادر من اطلاق لفظه كما فى الزيلعى (قوله ولايؤكل الاولى) فلايؤكل بالفاء التفرعية بدل الواو لئلا يرد عليـه ان اريد من هذا الاكل الاكل بعد تركه قلنا فيستدرك ما سيذكره ولا يؤكل ايضا ما اكل الكلب الى آخره والا فيستدرك هذا الكلام بما فهم مماتقدم من قوله ويعلم المعلم (قوله وعدم القعود عن طلبه) ولو نائبه (قوله متحاملا بسهمه) كذا عامة الكتب فالظاهر من اتفاقهم فى التعبير ان حمله السهم شرط لهذا الحكم والذى يخطر بالبال انه لولم يتحامل بالسهم لكن علم جزما كونه مجروحا بالسهم ومسقط عنه السهم ان يكون حكمه مثل ما ذكر لكن لم نقف عليه فلينظر (قوله

فان لم يقعد عن طلبه فالمدار هو الطلب وعدمه كما فى عامة الفقهية لكن المصرح فى قاضيخان
والمشار فى الهداية كون المدار التوارى وعدمه يعنى شرط المحل عدم التوارى عن بصره
(قوله او بندقة ثقيلة الى آخره) هى طينة مدورة يرمى بها كما نقل عن المستصفى واما الرصاص
الذى يرمى بآلة معبرة عنها بالتركية بتوفنك فيحل ما قتل به على ما وقع فى فتاوى شيخ الاسلام
مولانا على افندى فلعل معناه ما وقع فى جنايات البزازية لان النار تعمل فى الحيوان عمل الزكوة
حتى لو قذف النار فى المذبح فاحترق العروق يؤكل لكن ينبغى ان يحمل على ما اذا سال بها
الدم لما نقل عن الكفاية انها تعمل عمل الحديد حتى انها ان وقعت فى المذبح فقطعت ما يجب
قطعه فى الزكوة وسال الدم حل وان انجمد ولم يسل الدم لا يحل ومثله يفهم من التاتارخانية
ولا شك فى عمل النار مما قتل بهذه الآلة واما جعل مبنى هذه الفتوى قول الهداية واذا سمى
الرجل عند الرمى اكل ما اصاب اذا جرح السهم فمات لانه ذابح بالرمى الخ كما فعل شيخ
الاسلام عطاء الله افندى فى فتاواه فليس بصحيح بل هو دليل لمن ذهب على خلافه كما قاله قال
البعض فى رسالته المعمولة لذلك بعد قال من شروط حل الصيد الجرح ليتحقق معنى الزكوة كذا
فى الهداية لما روى عنه عليه السلام انه قال اذا رميت فسميت فخرق فكل وان لم تخرق فلا تأكل
ولا يؤكل من المعراض الا ما ذكيت ولا تأكل من البندقة الا من ذكيت وبما ذكره يظهر وجه
ما ذكر فى فتاوى ابن نجيم انه لا يحل صيد بندقة الرصاصى انتهى وهو انه لا حدة لها فلا يحصل
بها الجرح بالمعنى المعتبر فى حل الصيد على ما مر ومنعه سفسطة للحس كيف لا والرصاص
لو اتخذ منه سكين لا يتصور به القطع انتهى وقد علمت مما ذكر ان تعلق الحل بما قتل بالرصاص
انما هو لكون مقتوله مقتولا بالنار والبندقة فى الحديث ليس كذلك ويمكن ان ما نقل عن ابن النجيم
يجوز ان لا يكون ما يرمى بالآلة المعروفة المعهودة بان يرمى بآلة لا تكون فيها عمل النار (قوله
ذات حدة) اى ولو كان ذات حدة الا اذا علم خرقه بحدته فيحل كما فهم من قاضيخان (قوله
كما فى الحديث) وهو حديث عدى بن حاتم فيما سبق اورده لدفع ما يتوهم من ان القتل يحتمل ان
يكون بالرمى ايضا فاوجه ترجيح هذا الاحتمال (قوله لامتناع الاحتراز) اى امتناع احتراز
الصيد عن الوقوع على الارض (قوله ثم اخرا كلا) المتبادر من لفظ ثم انه ان مكث طويلا بعد
قتل الصيد الاول حل الثانى وليس كذلك اذ لا يجوز حينئذ كما نقل عن التبيين والهداية فلفظ
ثم مصروف عن ظاهره ثم يفهم من هذه المسئلة دلالة انه لو لم يقتل الاول بل اخطأ ثم عرض
له صيد آخر فقتله يحل. (قوله بخلاف ذبح الشاتين) الفرق بين الصورتين على ما فى المنح
امكان التعيين وعدمه (قوله ما ابين من الحى) اى تفرق من الحى سواء كان حقيقة او حكما
وهو مقدار يتصور فيه الحيوة كما يأتى (قوله فان كله) اى فرقتى الصيد ولو طرف قلبله يؤكل
(قوله بخلاف ما اذا كان الثلثان) فان فى هذه الصورة لا يؤكل الثلث للعلة التى ذكر (قوله
وبه يطهر لحم غير نجس العين) هذا مخالف لما صححه المصنف فى كتاب الطهارة من عدم
طهارته وهو وان كان موافقا لتصحيح الهداية والتجنيس لكنه مخالف لتصحيح الاكثر كالاسرار
والكفاية والتبيين وفى الخلاصة وهو المختار وفى المعراج وهو قول المحققين واختاره فى الخانية
وفى بعض الشروح انه قول اكثر المشايخ كما فى المنح ونقل عن مواهب الرحمن ان اصح ما يفتى به
انه لا يطهر لحمه واما صاحب الكنز فصحح فى الكافى نجاسته واختار فى الكنز طهارته

﴿كتاب الذبائح﴾

(قوله وتدخل المتردية والنطيحة) المتردية من تردى فى البئر

اذا سقط او من جبل فانت والنطيحة هی التی ضربت بالقرن فانت منه فائدته اشارة الی ان الذبیحة بمجرد مفهومها تتناول الی ما لایحل ویطهر بل یحتاج فیه ای الزکاة فیکون ایضا تمهیدا لقوله الآتی فیندفع ما اورد بانه کلام لاطائل تحته فانه لایحتاج ای ادخال المتردیة فان قوله الزکاة تحل المأکول یبین ان المتردیة لاتحل انتهی علی انه من قبیل اغناء الثانی من الاول (قوله والزکوة تحل المأکول) ای تجعل المأکول حلالا فالمأکول قبل الزکوة لیس بحلال الاکل فلایتوهم من انه لایدل هذا الکلام علی ان کل حلال الاکل بالزکوة اذ الموجبة الکلیة لاتنعکس کنفسها فالاولی والحل فی المأکول بالزکوة (قوله تطهر غیر نجس العین) متناول علی لحمه وقد عرفته آنفا (قوله مابین اللبة) هی بفتح اللام والباء المشددة رأس الصدر (قوله لان مابین اللبة واللحیة) بیان لعلة الحدیث لادلیل مستقل علی اصل المطلوب فلایرد علیه ماذکره الزیلعی من انه لایوجد فوق العقدة الحلقوم والمریٔ واصحابنا وان اشترطوا قطع الاکثر فلابد من قطع احدهما عند الکل وان لم یبق شیٔ من عقدة الحلقوم ممایلی الرأس لم یحصل قطع واحد منهما فلایؤکل بالاجماع انتهی لان هذا رأی فی مقابلة النص فتطبیق ماشرطوا الی الحدیث یقتضی عدم انتهائهما اواحدهما فوق العقدة کانقل الزیلعی عن الرستغفنی ان اکثر الاوداج موجود فیها (قوله الودجان عرقان عظیمان) فی جانب قدم العنق بینهما الحلقوم والمریٔ نقل عن روضة الناطفی (قوله الاوداج) ای الاربعة المذکورة تغلیبا (قوله فانهما من مدی الحبشة) المدی سکین القصاب کما نقل عن المغرب (قوله حلالا) فلایحل لو محرما (قوله خارج الحرم) فلایحل لو فی داخله ولو لم یکن محرما او کان کتابیا کما نقل من التبیین فالاولی ان یقال کون الذابح مسلما او کتابیا موجودین خارج الحرم (قوله ان کان صیدا) فلو لم یکن صیدا یحل مطلقا (قوله لانه یدعی التوحید) یعنی بمجرد دعواه الظاهری وان کانت مخالفة لباطنه الاعتقادی کاف فی الحل کما سبق فلایقید بان هذا اذا کان الکتابی لا یعتقد المسیح الٰهًا اما اذا اعتقدا لٰهًا کالمجوسی لایحل کما فی المستصفی واما اذا سمع عند ذبحه ذکر اسم المسیح مثلا فسیعلم من قوله وحرمت مع اسمه غیره (قوله ولو کان الذابح مجنونا) اورد علیه بان الجنون مناف للتعقل فکیف یتصور ذلك فأجیب بان المراد من المجنون المعتوه ولایبعد ان یقال یجوز ان یکون للجنون مراتب متفاوتة بحسب القوة والضعف ففی بعض مراتبه یجوز تعقل ایسر الاشیاء کالتسمیة (قوله من فری الاوداج) الفری بفتح الفاء وسکون الراء القطع کذا فی الافصاح (قوله لایقر علیه) من القرار بل یرجع علی الاسلام او یقتل (قوله نحو بسم الله واسم فلان) هذا ان جر المعطوف والافی الرفع یحل مطلقا لانه مبتدأ وفی النصب مختلف لعله لاحتمال العطف علی محل البعید لکن الاتفاق علی الکراهة ح کما فی النح (قوله لانه اهل به لغیر الله) وقد قال تعالی وما اهل به لغیر الله (قوله یحرم) قیل هذه الذبیحة لیست بمیتة والا یصیر الرجل کافرا اجیب بمنع الملازمة بان الکفر امر باطنی والحکم به صعب فیفوت نقل عن شرح المقدسی (قوله قبل التسمیة والاضجاع) واما بعدهما فمکروه کما فی الذخیرة (قوله ولی بالبلاغ) ای شهد لی بالرسالة ففیه التفات (قوله منقول عن ابن عباس رضی الله تعالی عنه) قال الزیلعی وماتداولته الالسن عند الذبائح وهو قولهم بسم الله والله اکبر منقول عن النبی علیه الصلوة والسلام وعن علی وابن عباس مثله انتهی فیعلم انه مستحب بلامریة کما نقل عن الذخیرة نقلا عن البقالی لکن اختیر فی التاتارخانیة استحباب ترك الواو وکراهته ایراده نقلا عن البقالی ایضا

فلعل فى نسخة الناقل خطاء ونقل مثله ايضاعن الحلوانى معلا لابان الواو يقطع فور التسمية واختاره فى تنوير الابصار لايخفى فى ظهور رجحان اختيار المصنف بعد الاثر المذكور على ان قوله انه يقطع فور التسمية غير معلوم بل العطف يوجب المجامعة و الاتحادية المناسبة للفور وعدمه يوجب الابتدائية الاستقلالية المناسبة للتراخى بحسب المعنى وان كان خلافه مايحسب اللفظ (قوله ندب نحر الابل) الفرق بين النحر والذبح الاول فى اسفل العنق والثانى مافى اعلاه (قوله فلموافقته السنة المتوارثة) فان قيل الدليل يقتضى السنية و المطلوب الندبية قلنا قد يطلق الندب كالمستحب على مايتناول السنة فلعل المراد به هذا ذلك كما عبر فى الكنز بالسنية (قوله فى المنحر) اى فيماينذب فيه النحر وهوالابل فكذلك قوله وفيهما اى البقر والغنم (قوله وهى لمعنى فى غيره) اشار الى رد مالك رحمه الله تعالى اذ عنده لايحل بلاضرورة يعنى ان المقصود وهو سيلان الدم و قطع اكثر الاوداج حاصل فى المخالفة المذكورة فلايكون القبح الحاصل من المخالفة قبيحا لمعنى فى نفسه حتى يحرم بل لمعنى فى غيره فيحل وان كره (قوله جرح نعم) كالغنم والبقر والابل (قوله وحش) بان ند على اهله وصار وحشيا (قوله فى الثانى) المتوحش والساقط (قوله اذاند) اى فر (قوله والصيال) بكسر الصاد الذى يهجم من الهجوم (قوله لاتذكى جنين) سواء تم خلقه اولا عند ابى يوسف و محمد يحل عند تمام خلقه (قوله والبغل) لانه من نسل الحمار والحمار ورد فى حرمة لحمه حديث صحيح لكن هذا عند كون امه حمارا والافلو كونها بقرة يؤكل بلاخلاف وفرسا على خلاف فى الخليل لان المعتبر الام فيمايولد من مأكول وغير مأكول (قوله و الحمر الاهلية فكذا لبنها وشحمها) واختلف فى شحمها والصحيح الاباحة فى غيروجه الاكل (قوله قيل كراهة الخيل) المفهوم من هذا البيان فى الشرح ترجيح جانب الكراهة التنزيهية واختياره فى المتن صريح فى التحريمية ان سلم تناول عدم الحل على الكراهة التحريمية (قوله على ان نسقه يقتضى فى الظاهر المساواة) بين الخيل و بين ماعطف عليه فى عدم الحل مع ان التفاوت ظاهر فى نفس الامر (قوله وحكى عن عبدالرحيم) فان قيل الرؤيا ليس من اسباب العلم عند الفقهاء اقول نعم فى الالزاميات والقطعيات على الاستقلال والافى غيرهما فلم يمنع السببية مطلقا و ان مجيئها هنا ليس لاثبات المسئلة ابتداء بل لتأييد المثبتة انتهاء وقد قيل بحجية الرؤيا عند عدم مخالفتها لظاهر الشرع و يساعدها الدليل فى الجملة (قوله و مال اليه صاحب الهداية) وقال فى التاتارخانية وهو الصحيح قيل لان ابا يوسف سأل اباحنيفة اذاقلت فى شئ اكرهه فارأيك قال التحريم لعل هذا باعث ترجيح المصنف جانب التحريمية فالاولى ان يضم فى الشرح هذا او مثله اويقال بدل مال اليه و تصحيح صاحب الهداية اذ الظاهر فى عبارته هو الصحيح لاالميل يظهر لمن يرجع (قوله لاباس بلبنه) المناسب لكون السؤر طاهرا وظاهر الرواية وصحيحا كون اللبن كذا اذ سؤر كل شئ تابع الى لعابه ولعابه تابع الى لحمه فاللبن كذلك فى تولدهما من اللحم (قوله والقداف) فى مختصر القاموس القداف كغراب غرائب القيط و النسر الكبير الريش (قوله بلا سبب) اى بلا سبب معروف سواء كان من الانسان اولا (قوله ثم يعلو فيظهر) الظاهر منه كون العلو والظهور شرطا وكون ذلك مطلقا وقد وقع فى شرح المجمع نقلا عن الحقايق بان السمك الميت اذا وجد نصفه اواكثره فى الماء وطرف آخره فى الارض لا يؤكل و وقع فى البرازية وكذا نقل عن الذخيرة انه اذاكان بطن السمك عندالعلو والظهر من فوق الماء لم يؤكل لانه طاف وان كان ظهره من فوق اكل لانه ليس بطاف فالمفهوم من الاول مجرد

الموت فى الماء كاف فى الطافية والمعلوم من الثانى ان العلو والظهور لايكفى فيها بل يكون عند قسم خاصة كما لايخفى فليتأمل (قوله يحل اكل ماابين ومابقى) يعنى لوقطعت من سمكة قطعة وهى حية اكلت القطعة والبقية اذهما ميتان اكلا (قوله وللحديث) لعله هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لنا ميتتان ودمان اما الميتتان فالسمك والجراد واما الدمان فالكبد والطحال (قوله يؤكل فى رواية) وهو قول محمد وبه يفتى وعليه المشايخ كما نقل عن منية المفتى (قوله الجريث) وهو السمك السواد (قوله المارماهى) وهو الذى فى صورة الحية (قوله سئل على رضى الله عنه) فان قيل القياس ان لايؤكل الميت بلاسبب كالسمك ومذهب الصحابى فيما يخالف القياس لايكون حجة قلنا يجوز ان يكون حديثا موقوفا ولوسلم فعند بعض علمائنا يجب تقليدهم مطلقا على ان كون هذا من قبيل مايدرك بالقياس ليس بمعلوم ككونه مخالفا للقياس (قوله وهذا ءدمن فصاحته) لعل وجه الفصاحة هوانه من تجنيس محرف من الجناس اللفظى هو من الصنايع البديعية لان الظاهر ان الاول امر من الاكل والثانى تأكيد معنوى وهما متفقان فى نوع الحروف وعددها وترتيبها مع تخالف الهيئة اذ اللام فى الاول ساكن وفى الثانى منصوب والمشدد فى حكم المخفف هنا كقولهم البدعة شرك الشرك ويمكن ان يوجد فيه تجنيسا خطيا لتوافق اللفظين فى الكتابة كقولهم غرك غرك فصار قصارى ذلك ذلك فاخش فاحش فعلك فلعلك تهدى بهذا لان المقصود منهما الاستبدال اورد عليه انه مخالف لماسبق من ان الزكاة هوالمميزة للدم النجس من اللحم الطاهر واجيب هذا اذا كان فى البدن دم نجس اما اذا كان جميع الدماء الكائنة فى البدن متحولة الى طبيعة اللحم (قوله فوقع الذبح) فى هذه الحالة لايحتاج الى انهارالدم وتميز اللحم منه فتدبر ويمكن ان يقال كونها مميزة عند اختلاط الدم من اللحم واما عند عدمه فلا احتياج الى الزكوة للعلم بعدم اختلاط الدم باللحم

﴿ كتاب الجهاد ﴾

(فان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) اعلم ان فى قوله فرض كفاية بدأار بعة امور كونه فرضا وكونه على الكفاية وافتراضه وان لم يبدأنا وكونه مطلقا فالشارح الفاضل لما اراد ان يستدل على هذه الامور صراحة اوضمنا بما بعد قوله ثم امر بالقتال مطلقا مهد اولا هذه المقدمات الاربع لدفع مايكاد ان يرد على الادلة المسوقة للمطالب الاربعة بحسب كل من تلك المقدمات فقال فان الرسول الخ فوجه الدفع ان هذه الاحكام مختصة باول النبوة على مايستدعيه مراتبه عليه السلام كما يشير اليه اتيانه بلفظ ثم المنبئ عن التراخى والترتيب واما فيما بعده فتلك النصوص اما منسوخة اومأولة وبما قرر يندفع مايتوهم ان المقصود هو مابعد قوله ثم امر بالقتال واما ما قبله ليس بمفيد فى المقام بل مضرله (قوله بانواع من الطرق المستحسنة) لعل وجه كون الدعوة بتلك الطرق فى هذه الآية ماذكر المحقق الشريف فى حاشية التجريد وغيره فى بعض الحواشى المنطقية من ان هذه الآية متضمنة بالصناعات الخمس المشهورة فى المنطق فكل صناعة نوع من تلك الطرق يؤتى كل بحسب اقتضاء الحال (قوله مطلقا فى الازمان كلها) لعل وجه استفادة جميع الازمان والاماكن من تلك النصوص كون كل منها مطلقا والمطلق يجرى على اطلاقه يعنى بلا تقييد بشئ كما يشير اليه قوله مطلقا اويكون القضية الحاصلة فى مضمون كل منها ضرورية مطلقة وذا يستوعب الجميع كما تقرر فى محله فان قيل يجوز ان يراد من هذه النصوص بعض الازمان وعند الابتداء منهم بشهادة بعض النصوص السابقة فلا عموم

قلنا الظاهر ان تاريخ المتقدمة متقدمة وانفسها خاصة وقد تقرر فى محله العام المتأخر ناسخ الخاص المتقدم (قوله وقاتلوهم حتى لاتكون فتنة) اورد عليه ان ماذكرتم من الاوامر كلها عمومات مخصوصة والعام المخصوص ظنى وبه لايثبت الفرض واجيب عنه بان خروج الصبى والمجنون منها بالعقل (قوله على ماعرف) وبالتخصيص به لايصير العام ظنيا واما غيرهما فنفس النص ابتداء لم يتعلق به لانه مقيد بمن يقدر على المحاربة (قوله وجه كونه فرض كفاية) يعنى قد علم من كون الآيات المذكورة عمومات واوامر قطعية ثلثة من الاربعة المشارة سابقا يعنى كون الجهاد فرضا وكون الفرضية ابتداء وكونها مطلقا واما كون تلك الفرضية كفاية فانه علم بقوله انه لم يشرع لعينه يعنى ان حسن الجهاد المقتضى مأمورية الجهاد بتلك النصوص انما حسن لمعنى فى غيره الذى هو اعزاز كلمة الله وفى ذلك المقصود مجرد حصول الغير بلا تعلق بين المحصل فاوجد المقصود بمباشرة البعض فيسقط عن الاخرين ومعنى الكفاية لبس الاذلك وبماذكر لايرد مااورد ان ماذكر من الادلة يفيد فرض العين فما الموجب للعدول عنه الى ما ذكر من فرض الكفاية ولايحتاج الى دفعه بان موجب العدول قوله تعالى لايستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون الى قوله وكلا وعدالله الحسنى فلوكان فرض عين لاستحقوا الاثم وقدصح خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض الغزوات وقعوده فى البعض (قوله بل شرع لاعلاء كلمة الله) وماذكر فخر الاسلام فى اصوله من ان مشروعيته لكفر الكافر فليس بمعول عليه الماذكر المحقق التفتازانى فى التلويح (قوله لاعلى صبى) وكذا لايفرض على مديون بغير اذن غريمه وعالم ليس فى البلد افقه منه كما فى التاتارخانية (قوله مع فئ) فئ المال المأخوذ بغير قتال كالخراج والجزية والغنيمة مايؤخذ بقتال وفسره بماذكر لئلا يتوهم الاختصاص بما فهم من لفظه فالمعنى بطريق عموم المجاز (قوله لانه لايصح فى حق العبادات من حيث الاداء وان صح من حيث الاعتقاد ايضا) يعنى ان الكفار مطلقا يخاطبون اتفاقا بالايمان والعقوبات والمعاملات وباعتقاد العبادات واما فى حق وجوب الاداء فليسوا بمخاطبين عندنا خلافا للعراقيين منا وللشافعى (قوله و يؤيده) لعل وجه التعبير بعنوان التأييد دون الدلالة والاضافة الى الغير دون الاطلاق بالقبول هو انه لايعلم موافقة سائر الصحابى ومخالفته فى هذا الحكم وعند هذا كون مذهب الصحابى حجة مختلف فيه على ان هذا يكاد ان يكون مما لايدرك بالقياس والتفصيل فى الاصول (قوله ولا نقاتل من لم تبلغه الدعوة) فان قيل هذا مخالف لماذكر فى المتن من كونه فرض كفاية بدأ وفى الشرح مما فهم من قوله ثم امر بالدعاء الى الدين وقوله ثم امر بالقتال الخ قلنا المراد من الابتداء هو الاضافى لا الحقيقى كما فسره بقوله نبدأ لهم القتال وان لم يقاتلونا ومن الدعاء هو القصر عليه وفيما نحن فيه لايقصر عليه كما ترى وقيل فرق بين بلوغ الدعوة ونفس الدعوة والواجب هو الاول كما سيصرح به ثم اعلم ان الدعوة شاملة للحقيقية والحكمية فالحقيقية باللسان والحكمية انتشار الدعوة شرقا وغربا انهم الى ماذا يدعون وعلى ما ذا يقاتلون فاقيم ظهورها مقامها كما نص عليه محمد فى السير الكبير وفى الينابيع لاحاجة فى زماننا الى الدعوة لان الاسلام قد فاض واشتهر فالامام مخير كذا عن السراج الوهاج وان الانذار ان تضمن ضررا كاستعدادهم واحتيالهم وتحصنهم لايندب الدعوة ايضا كما فى التنوير (قوله بمنجنيق) بفتح الجيم الذى يرمى بها الحجارة وان تترسوا به لانه يتحمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام (قوله فلادية) واما قوله صلى الله

تعالی علیه وسلم لبس فی الاسلام مفرح ای هدر فقیل معناه لبس فی دار الاسلام وکلامنا فی دار الحرب والله اعلم (قوله بلاغدر وغلول) الاول نقض العهد والثانی السرقة من المغنم (قوله وفی شرح البخاری) وعلی هذا یکون ماروی انه صلی الله تعالی علیه وسلم عورا عین العرنیین بحدیدة محماة محکما لامنسوخا کما فی شرحی الوقایة والمجمع (قوله بلاقتل اب کافر) وکذا ام واجداد وجدات من قبل الاب اوالام لانه یجب علیهم الانفاق بخلاف سائر الاقارب فالاولی ان یقال اصل کافر بدل اب کما فی بعض الکتب (قوله وابنه لایمنعه عنه) بل ینبغی ان یصیر عدم قتل الابن اباه سببا لقتل غیر الابن اباه بان یشغله ویلبثه لیجیئ آخر فیقتله فالاولی ان یشیر الیه کما اشیر فی الوقایة (قوله فی سریة) نقل عن ابی حنیفة رحمه الله اقل السریة مائتان واقل الجیش اربعة الآف ولها تفاسیر اخر لعل مداره هو عدم الامن وذا یختلف باختلاف احوال الاعداد (قوله والمرأة علی السفاح) فیه اشارة الی مساواة الشابة والعجوز فی المنع (قوله ان احتجنا الیه) لوقال فی المتن ونصالحهم واو بمال ان احتجنا الیه لکفی فان الاحتیاج شمل الصورتین کونه خیرا للمسلمین وکونهم مضطرین فیه کذا قیل (قوله ونبذ ان خیرا) لکن لابد من اعتبار مدة یبلغ خبر النبذ الی جمیعهم ویکتفی فی ذلک بمضی مدة یتمکن ملکهم بعد علمه بالنبذ من انفاذ الخبر الی اطراف مملکته لان بذلک ینتفی الغدر وفی المغرب نبذ الشیئ من یده طرحه ورمی به نبذا ونبذ العهد نقضه وهو من ذلک لانه طرح له وفی النهایة والمراد هنا اعلام نقض العهد (قوله لوخانوا بدأ) ظاهره الاطلاق لکن ینبغی ان یقید بکونه الخیانة من ملکهم سواء باشر بنفسه اواذن من باشره کلا او بعضا فانه لوقاتل جماعة بغیر اذن ملکهم لم ینتقض فی الکل وانما ینتقض فی حق الخارجین یجوز قتلهم واسترقاقهم کذا نقل عن سراج الوهاج (قوله ویصالح المرتدین) لان الاسلام والاطاعة مرجو منهم فجاز تأخیر قتالهم طمعا فی اسلامهم واطاعتهم هذا اذا غلبوا علی بلدة وصار دارهم دار حرب والا لا کما فی التنویر (قوله لایباع سلاح) اورد علیه بانه لوقال لم یبع منهم ما فیه تقویتهم علی الحرب لکان اشمل وادل علی المقصود اذ الممنوع من البیع لا ینحصر علی ماذکر بل لایجوز بیع الرقیق مسلما کان اوکافرا لانهم یتوالدون عندهم فیعودون حربا علینا (قوله صح امان حر وحرة) الامان قولک للحربی آمنت او اودعت اولاتخافوا منا اولکم عهد الله اوذمة الله اوتعال فاسمع الکلام ونحوها

باب المغنم

الغنیمة ما نیل من اهل الشرک والحرب قائمة وحکمها ان تخمس وسائرها للغانمین خاصة والفیئ ما نیل منهم بعد ما تضع الحرب اوزارها ویصیر الدار دار الاسلام وحکمه ان یکون لکافة المسلمین ولایخمس (قوله والامام ان شاء) هذا اذا لم یسلموا وفیه اشارة الی ان هذا الحکم مختص بالامام اذ لیس لواحد من الغزاة قتل اسیر بنفسه وان قتله بلا ملجیٔ بان خاف القاتل من شر الاسیر کان للامام تعزیره ولایضمن شیئا کما فی فتح القدیر (قوله واسیرا مسلما) وفی ظاهر الروایة یجوز کما قال ابو یوسف کما فی المواهب والتبیین وقال الکمال وجه هذه الروایة الموافقة لقول العامة ان تخلیص المسلم اولی من قتل الکافر للانتفاع به لان حرمته عظیمة وما ذکر من الضرر الذی یعود الینا بدفعه الیهم بدفعه ظاهرا المسلم الذی یتخلص منهم لانه ضرر شخص واحد فیقوم بدفعه واحد مثله ظاهرا فیتکافأ ثم یبقی فضیلة تخلیص المسلم وتمکینه من عبادة الله تعالی کما ینبغی زیادة ترجیح وثبت ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فدی رجلین من المسلمین برجل من المشرکین

انتهى وقال فى شرح المجمع نقلا عن الحقايق ان مفاداة اسيرهم باسير مسلم يجوز اتفاقا انتهى فالاتفاق على المشهور كذا ذكره الفاضل المحشى الشرنبلالى (قوله وحرم عقر دابة) العقر قطع الساق وفى التقييد بالدابة اشارة الى ان الذى شق اخراجه لوكان غير الدابة كالصبيان والنساء فلا يعقر بل يترك فى ارض خربة حتى يموتوا جوعا (قوله ويبتنى على هذا الاصل مسائل كثيرة) منها ان الامام اذا باع شيئا من الغنائم لا لحاجة الغزاة او باعه احد الغزاة فانه لا يصح عندنا لعدم الملك وكذا لو اتلف احدهم شيئا وكذا لو مات احدهم لا يورث كما فى حاشية صدر الشريعة (قوله الا بالايداع) يفهم من هذا الحصر ان القسمة بغير صورة الايداع ليست بصحيحة وقد ذكروا ان القسمة صحيحة فى دار الحرب اذا كان عن اجتهاد او لحاجة الغانمين الى المتاع والثياب مثلا فالاولى ان يشير اليه ولو فى الشرح كما فى النهر (قوله بخلاف ما استشهد به) وهو ما مر من مسئلة الدابة والسفينة (قوله وحرم بيعه) اورد عليه بان هذا وما قبله من قوله وحرم قسمة المغنم يوهم ايجاب اثم ولكنه غير ظاهر ولذلك قال فى الهداية لا يجوز بيع المغنم وانت تعلم ان البيع اذا لم يكن عن اجتهاد لمصلحة كما نقل عن الطحاوى فلا شك فى الاثم سيما وقد علل بالنهى عنه فى الحديث (قوله المنهى عنه) فى الحديث وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الغنائم فى دار الحرب وفى لفظ الكمال عن بيع الغنيمة وهذا ايضا دليل على حرمة القسمة ثمه اذ القسمة بيع معنى ثم نقل عن الكمال انه غريب جدا فلعل لهذا اردف عليه قوله ولانه قبل الاحراز بالدار (قوله والردء) بكسر الراء وسكون الدال المهملتين مهموزا الفرق بين الردء والمدد ان الردء يكون دخوله فى حد العدو مع الغزاة لكن لا يحضر معهم فى المقاتلة بل يتوقف على مس حاجة لحكمة معتبرة عندهم والمدد يكون دخوله متأخرا ولحوقه اياهم قبل انقضاء الحرب او بعده كذا فى حاشية اخى زاده (قوله لا سوقى لم يقاتل) فى هذا التقييد اشارة الى ان السوقى اذا قاتل فيستحق فانه اذا يعلم ان قصده القتال والتجارة تبع له فلا يضره كما فى الزيلعى (قوله ولا من مات ثمه) هذا اذا مات قبل قسمة او بيع واما بعده فيورث كما فى التاتارخانية (قوله عند الحاجة) هذا قيد للجميع لكن كونه قيدا للسلاح متفق ولما عداه مختلف فعلى رواية السير الكبير محتاج الى التقييد ايضا وهو القياس وعلى رواية السير الصغير ليس بمحتاج وهو الاستحسان ورجح بان المقول عليه هو الاستحسان الا فى مسائل مضبوطة ليس ما نحن فيه منها وبان الحكم يدار على دليل الحاجة وهو كونه فى دار الحرب ثم ذلك الحل عند عدم نهى الامام والا فلا يباح كذا فى الظهيرية فلهذا قيل فينبغى تقييد المتون به (قوله لما روى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) دلالته على حل السلاح بل الدهن ايضا غير ظاهرة فان قيل لعل دلالته عليهما بالقياس لاشتراكهما فى الحاجة قلنا ان ثبوته فى الاصل خارج عن سنن القياس فلا يقاس غيره واما حل العلف فيه فبطريق الدلالة (قوله لان حقهم قد تأكد) هكذا فى عامة النسخ بلا واو والصواب ولان حقهم بالواو كما فى عبارة النهر (قوله ومن اسلم ثمه) ولم يخرج الينا حتى ظهرنا على الدار كما يدل عليه السياق والا فجميع امواله فئ لتباين الدار الا اولاده الصغار لاسلامهم تبعا له وانما قيد بكون اسلامه ثمه لانه لو كان اسلامه فى دارنا فجميع امواله وصغار اولاده فئ لانقطاع العصمة وعدم تبعيتهم له فى الاسلام لتباين الدار (قوله وعبده مقاتلا) اذ لو لم يكن مقاتلا فيعصم وكذا ان كان المقاتل امه ولو حاملا فحملها فئ مع امها (قوله لغير فرس واحد) ظاهره الاطلاق وليس كذلك اذ يشترط كون الفرس صالحا للقتال بان يكون

صحيحا وكبيرا والا فلا يستحق السهم كما نقل عن البحر وفهم عن التاتارخانية ولهذا قال فى المنح
بعد هذا التقييد والنقل ان صاحب الكنز واصحاب المتون اخلوا بما ذكرنا من القيد وانما
العجب منهم يتركون فى متونهم قيودا لابد من الاتيان بها وموضوعة لنقل المذهب فيظن
من يقف على مسائل الاطلاق فيجرى الحاكم على اطلاقه وهو مقيد فيرتكب الخطاء فى كثير
من الاحكام فى الافتاء والقضاء ولاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم انتهى اقول اذ اعلم
كون عادتهم كذلك لايعمل بظاهر اطلاقهم كما قيل لايعمل بمطلقات المتون قبل التطبيق
الى سائرها وان الاحتياج اى التقييد والتخصيص والتأويل والمسامحات شايع فى المصنفات
فالاجتراء على استجاب صنايع عظماء المشايخ الحنفية تشنيعا عليهم وازدراء مما يتحاشى منه
(قوله اذا باشروا القتال) اى الصبى والعبد كما يؤيده قوله او كانت المرأة او دل الذمى او المجموع
فهذين التقييدين بهذين النوعين حينئذ اعتبارا بالاغلب بل مجرد الامانة الى حفظ متاعهم
قائمة مقام القتال كما فى الولوالجى (قوله الا فى دلالة الذمى) قال فى المنح دل كلامهم على انه
يجوز الاستعانة بالكافر على القتال اذا دعت الحاجة اليه ثم التخصيص بالذمى من قبيل وربائبكم
اللاتى فى حجوركم فلا يفهم النفى عن غيره بل يفهم فيه الاولوية (قوله الخمس لليتيم) الشرط
عدم اعطاء غير هؤلاء لا ايصال جميع هؤلاء واوتوما لان كونهم مصارف الخمس ليس
على سبيل الاستحقاق (قوله ذوى القربى) هم بنوهاشم وبنو عبد المطلب فيه اشارة ان ذوى
القربى داخلة فى الاصناف الثلثة لكنهم متقدمة على غيرهم (قوله ولاشئ لغنيهم) فان قيل
فلا فائدة فى ذكر اسم اليتيم حيث كان استحقاقه بالفقر والمسكنة لا باليتيم اجيب ان فائدته
دفع توهم ان اليتيم لايستحق من الغنيمة شيئا لان استحقاقها بالجهاد واليتيم صغير فلا يستحقها
كذا نقل من البحر ويمكن ان يكون فائدته زيادة اعتناء بشانه حيث ان الاخرين يمكن اخذهم
بطلبهم واقدامهم ويقدرون على الكسب والاستقراض واما اليتيم فلا يمكن له ذلك (قوله
وذكره للتبرك) جواب سؤال مقدر ورد لما ذكره ابو العالية ان سهمه تعالى يصرف الى بناء بيته
ان كانت قريبة والا فالى مسجد كل بلدة ثبت فيها الخمس (قوله كالصفى) الظاهر من تفسيره
انه تنظير لسقوط السهم ويمكن ان يكون تمثيلا (قوله فاغار) من الاغارة (قوله وهو مندوب
اليه) فالامر فى الآية للندب (قوله حرض المؤمنين) التحريض الترغيب فى الشئ والتنفيل نوع
تحريض وقد فسره قوله عليه السلام من قتل قتيلا الحديث (قوله ويستحق الامام) لان المتكلم
داخل فى عموم كلامه (قوله لامن) اى لايستحق الظاهر ان مادة من موصولة ومن المتن ومادة
من فى قوله من قتلته من الشرح وهما كلمة واحدة فلابد ان يقال الظاهر فى بدل من كما فى قوله
ويستحق فى من قتل نعم الاولى ان يتوسط هذا البيان فى الشرح بين العاطف ومعطوفه
لا بين الموصول وصلته (قوله لان بنيتهم) البنية على وزن النشدة من البناء (قوله الامن الخمس)
لكن ينبغى ان يكون المنفل له احد الاصناف الثلثة لان الخمس حقهم كالباقى حق الغانمين
فلا يجوز ابطال حقهم ايضا وقد علمت جواز الصرف الى احد الاصناف كما نقل عن الكمال
والينابيع فالاولى ان يشار الى هذا القيد ولو فى الشرح (قوله وسلبه ما معه) وما سوى ذلك
مما كان مع غلامه او دابة اخرى وما عليها غنيمة لجميع الجيش كما فى السراج ثم ان بالتنفيل وان
قطع حق الباقين لكن لايكون ملكا للمنفل له لعدم الاحراز بدار الاسلام حتى لو اصاب جارية
واستبرأها لا يحل وطئها ولا بيعها كما فى الحاشية اخى زاده

باب استيلاء الكفار

(قوله او بعيرا ند اليهم) اودابة فر اليهم بشرط كونهم فى دارهم والافبالفرار عند كونهم فى دارنا لايملكونها (قوله واحرزوه) هذا قيد للغلبة على مالنا فقط فالضمير راجع على ما لنا كما فهم من الهداية (قوله ملكوه) لاللاستيلاء على مباح لما ان الصحيح من مذهب اهل السنة ان الاصل فى الاشياء التوقف والاباحة رأى المعتزلة بل لان العصمة من جملة الاحكام المشروعية وهم لايخاطبون بها فبقى فى حقهم مالاغير معصوم فيملكونه كما حققه صاحب المجمع فى شرحه كما فى الدر (قوله بلاشئ) اى من المالك فان الامام يعطى قيمته من بيت المال لمن وقع فى سهمه كما نقل عن البحر (قوله وعبدا آبقا) لا بد من التقييد بعدم الارتداد قبل الدخول لانه اذا كان مرتدا فابق واخذوه ملكوه اتفاقا وان كان عبدا كافرا فى الاصل ففيه قولان كما فى المنح نقلا عن فتح القدير (قوله اذا اخذوه وقيدوه) فيه اشارة الى ان مدار الاختلاف هو فى الاخذ بالقهر والقيد لافى مطلق الاخذ فان فيه عدم الملك متفق كما فى شرح الوقاية (قوله لان سقوط اعتباره) يعنى انما اعتبر سقوط يد العبد فى حق نفسه ليتحقق يد المولى ويتمكن له من الانتفاع فالضمير راجع الى العبد والمضاف محذوف اوراجع الى اليد باعتبار ما اضيف اليه فالظاهر ليتحقق بصيغة المضارع بخلاف مافى بعض النسخ لتحقق يد المولى بالمصدر وان كان موافقا لعبارة المنح (قوله فمنع ظهور يده تملكهم) مترتب على قوله وظهرت يده على نفسه فاذا لم يثبت الملك لهم عنده يأخذ المالك القديم موهوبا كان اومشترى اومعتوقا قبل القسمة اوبعدها يؤدى عوضه من بيت المال (قوله واخذه بالقيمة) فيه اشارة الى ان الاخذ القيمى فقط كما سيصرح (قوله فلا يتحقق الضرر) فلا يتوهم ترجيح الضرر الخاص على الضرر العام والاصل عكسه كما فى الاشباه (قوله لردما وقع فى المجمع) اجيب عن المتن بان قوله قبل القسمة ظرف لحلت اى حلت لاربابها قبل قسمتنا وعن الشرح بان ضمير فوجد واموالهم الى الارباب وضمير بايديهم الى المسلمين لايخفى ما فيه من البعد سيما فى توجيه ما فى الشرح اذ ما يترتب على الشرط المذكور هو وجدان ارباب الاموال اموالهم بايدى الكفار لابايدى المسلمين (قوله مخالف لجميع الكتب) وايضا لظاهر ما روى عن بن عباس رضى الله عنهما (قوله معاوضة صحيحة) اذلو كان العوض ليس بصحيح كما لو اشترى بخمر اوخنزير لم يكن للمالك اخذه اتفاقا (قوله ان كان مثليا) يعنى ان كان ما اعطاه من العوض اى الثمن مثليا اخذه بمثله وان قيميا فبقيمته لكن لو كان الثمن مثله قدرا ووصفالايأخذه المالك القديم لعدم الفائدة (قوله لانه دفع العوض بمقابلة) اعترض عليه ان مقتضى هذا التعليل جواز الاخذ مجانا ان لم يدفع العوض ولكنه ليس كذلك على ماسيجئ فى صورة الهبة واجيب بان فى صورة الهبة وقع العوض تقديرا اذ المكافاة مقصودة فى الهبة وان لم يكن بشرط العوض ولايبعد ان يقال انه من باب تعارض المفهوم بالمنطوق فلامنافاة لكن يرد على الاطلاق صباغ التقييد بالعوض وحمل القيد على الوقوعى بعيد هنا الا ان يقال فائدته بالنسبة الى ماسرقه اوغصبه منهم لكن المسئلة حينئذ ليست بمعلومة رواية (قوله لما مر من الفرق) وهو النظر للجانبين كما فى الزيلعى يعنى مايكون بالعوض حيث يجب فيه الثمن ومايكون بغير العوض حيث يجب فيه القيمة وقيل هو قوله وانما فرق بين الحالين (قوله بالثمنين) احدهما بالشراء الاول والثانى بالتخليص كما فى المنح (قوله وكذا اذا كان المأمور منه الثانى) وهو المشترى الاول وقوله ليس للاول يعنى المالك القديم (قوله وان ابى المشترى الاول) اى ان لم يأخذ من الثانى لايأخذ القديم

من احذ لانتفاء الشرط اخذه (قوله اذا لم يثبت التضمن المتضمن) عود ملك المشترى الاول وما فى الضمن هو حق الاخذ (قوله اوظهرنا عليهم) اى اواسلم عبد ثمه وظهرنا عليهم (قوله ولايثبت الولاء من احد) بل لوكان يكون لبيت المال لكنه لم يشرع

باب المستأمن

(قوله على مال مباح) يعنى ان هذا المال مباح بالنظر الى ذاته وليس بمباح بالنظر الى غيره فبالنظر الاول ملكه و بالثانى حرم عليه (قوله ولم يطأهن الحربى) فح يجب العدة يشكل عليه انه اذا لم يوجد الملك منهم فان قام النكاح الاول فلايمنع وطئهم كالزنا فى دارنا وان لم يقم بل وقع البينونة باختلاف الدار فلزم عدم جواز وطئه اياها اصلا (قوله لم يقض لاحد) عبر بالقضاء دون نحو لا يأخذ اشارة الى انه فى الديانة يرد المسلم المغصوب و الدين (قوله ولا وقت القضاء على المستأمن) لانه ماالتزم اورد بان التقريب ليس بتام لان المسلم ملتزم اجيب فاذا لم تقض على المستأمن يجب ان لاتقضى المسلم تسوية للطرفين (قوله وفى الاسيرين) هذا ثابت بالقياس الى مسلم لم يهاجر الينا لاشتراكهما فى كونهما معهودين فى ايديهم فان قيل ان هذا داخل فى عموم قوله تعالى ومن قتل مؤمنا الاية فيلزم تخصيص العام بالقياس قلنا المسلم الغير المهاجر قد خص منه والعام بعد التخصيص ظنى فيجوز تخصيصه بالقياس (قوله دخل الينا مستأمنا) قيد بالاستيمان لان دخوله لوكان بلا امان فهو وما معه فئ وان ادعى دخوله بالامان لايصدق فان اخذه واحد من المسلمين فهو فئ لجماعة المسلمين عند ابى حنيفة (قوله فبها و نعمت) فمرحبا بهذه الخصلة (قوله وصونا علينا) اى على ضررنا (قوله الى وطنه) متعلق بقوله رجع (قوله وللامام ان يوقت) هذا ناظر الى قوله اوشهرا فى قوله ان اقمت هنا سنة اوشهرا (قوله قبل التقدير) ظاهر ما فى المتون وما نقل عن تصريح العتابى على خلاف ذلك حيث قال لواقام سنين من غير ان يتقدم الامام اليه فله الرجوع ونقل عن البحر نقلا عن الكمال وهو الاوجه (قوله توضع بعد السنة) يعنى لاجزية عليه فى حول المكث لانه انما صار ذميا بعد فتجب فى الحول الثانى (قوله كما تمت السنة الاولى) فيه اشارة الى انه يأخذ بعد السنة ايضا عنه قوله تأخذ بعد الشهر (قوله فوضع عليه خراجها) قيل المراد به التزامه بمباشرة الزراعة اوتعطيلها مع التمكن وقيل شئ يدل على ان شراءه ليس للتجارة سواء كان بتقدير الامام او بمباشرة اسباب الزراعة اوغيرهما (قوله اونكحت) وان كان حقيقة النكاح هو الوطئ عندنا لكن المراد هنا مجرد العقد كما فى الزيلعى فتصير ذمية بمجرد العقد بلا دخول ويفهم من هذه المسئلة بطريق الدلالة انه اذا دخل المستأمن بامرأته دارنا ثم اسلم الزوج او صار ذميا اوجاآ مستأمنين فتزوجا فاسلم الزوج تصير ذمية ايضا فى هذه الصورة كما لايخفى فلا يرد على المصنف ان الاولى اوصار لها زوج ذمى ليشمل هذه الصور (قوله ذميا) وان كانت كتابية فتزوج مسلما فبالاولى (قوله مستأمن رجع اليهم) سواء كان باقيا على حاله اوقبل الذمة حين الرجوع لهم على خطر اى تردد وتوقف (قوله سقط دين) فالمراد بقولهم ماله غنيمة هو المال الكامل الذى هو العين فلايتوهم المنافاة (قوله وقد سقطت بالاسر اوالقتل (قوله و يدعليه هو المديون) فان يده اسبق من العامة فلا يكون غنيمة (قوله واخذ المرتهن رهنه بدينه) وان كان فاضلا من دينه اذ الفاضل فى حكم دين كان له على معصوم (قوله فاسلم مثلا) فان حكم قبوله الذمة مثل قبوله الاسلام الاان يحمل على المقايسة اوالدلالة (قوله فلما ذكر فى باب الغنائم) من انهم حربيون من جملة اهل الحرب فالانفهام من المذكور هنالك بطريق التضمن اوالالتزام تأمل (قوله فيبقى الكل فيئا او غنيمة) فان قلت قوله عليه السلام عصموا منى دماءهم واموالهم

بخالفه قلت اجيب عنه بان هذا باعتبار الغلبة يعني المال الذي في يده وماهو في معناه بالعرف لان من دأب الشرع بناء الحكم على الغلبة كذا نقل عن بعض شروح الهداية (قوله بخلاف ماقبل اخراجه) يعني ان الصبي المذكور لايكون مسلماقبل وصوله الى دارنا ولوسبي بايدينا (قوله وغيره) قيل هو شامل العين المغصوبة في يد المسلم او الذمي فيكون فيئا كذا في فتح القدير (قوله و وديعته مع حربي) لان يده ليست يدا محترمة فلايكون المال معصوما قوله (اسلم حربي) هذه المسئلة هنا قصدية و اما ذكره فيما تقدم من قوله كقتل مسلم من اسلم ثمه فانما هو على سبيل التبع والمثال فلا يتوهم الاستدراك على ان هذه مقيدة بتركه ورثة مسلمين بخلاف ذلك (قوله بأخذ الامام هذه) المسئلة هنا استطرادية لان يكون شاهدة للتي تليها والا فوضعها كتاب الديات (قوله وظاهر ان الدية انفع) يرد عليه انه يجوز ان يكون القتل انفع لانزجار امثاله عن قتل المسلمين

﴿ باب الوظائف ﴾

(قوله باعتبار ما يؤل اليه) اذ يكون كل منهما في المآل مقدرا للانسان كل على ماسبق من مصرف العشر وسيأتي من مصرف الخراج لكن فيه نوع مسامحة اذ من مصرف الخراج نحو سد الثغور فيكون التسمية باعتبار مايؤل اليه اكثر افرادا (قوله ارض العرب وان فتحت عنوة فهي عشرية) لان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم اجمعين لم يأخذوا الخراج من ارض العرب اورد عليه بعدم وجود اصل له في كتب الاحاديث واجيب بان العدم لايحتاج الى اصل لانه لواخذ منهم الخراج لنقل ولما لم ينقل دل على عدمه ولانه بمنزلة الفئ فلا يثبت في اراضيهم كما لا يثبت في ارقابهم وهذا لان من شرط وضع الخراج ان يقر اهلها على الكفر كما في سواد العراق ومشركوا العرب لايقبل منهم الا الاسلام او السيف وايضا ان اريد بعدمه في الاحاديث بالاستقراء التام فغير مسلم وان بالناقص فغير مفيد لكن يرد عليه اما اولا فلانه يجرى فيه المعارضة بالقلب بان يقال انه لواخذ منهم العشر لنقل الخ واما ثانيا فلانه انما يتم اذا كان الممنوع من العرب مطلق الكفر والظاهر من تقريرهم هو الكفر المخصوص يعني الشرك (قوله عنوة) هي القهر كما في المغرب (قوله سواد العراق) المراد بالسواد القرى كما في بعض شروح الهداية ونقل عن التمرتاشي وسمي السواد لخضرته وكثرة اشجاره وزرعه (قوله كان داره) يعني جعل المسلم داره بستانا اوكرما قيد بالمسلم اذ لوكان ذميا لايكون عشريا مطلقا ثم انه ان اريد الاطلاق فمخالف لما ذكر في باب العشر وان اريد التقييد بعدم سقيه بماء الخراج فمع عدم ظهوره من عبارته يلزم الاستدراك بماذكر في باب العشر على ان دليله هذا جار في صورة التقييد المذكور الا ان يقال المراد هنا ما لا يكون معين كل من العشر والخراج اويكون مسقيا مرة بماء العشر واخرى بماء الخراج (قوله وما فتح عنوة) خص منه مكة بفعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لعله تعظيما للمكان (قوله او اجلاهم) الاجلاء النفي والاخراج والاجلاء على ما نقل من الكافي انما يجوز بعذر كالخوف من اهل الحرب عليهم والخوف علينا منهم بان يطلعوا على عورات المسلمين ويخبروهم فيعطي قيمة اراضيهم اومثلها مساحة من ارض اخرى والاصح عليهم خراج الاراضي الثانية وقيل الاولى (قوله وموات احياه الذمي) اورد بان الظاهر تأنيث الضمير لان الموات مؤنث ورد بان التاء في لفظه ليس علامة التأنيث وكونه مؤنثا سماعيا غير ثابت وكونه عبارة عن الارض لايوجب ذلك (قوله يؤخذ منه العشر) لا يخفى ما فيه من نوع مخالفة لمايعتبر منه القرب وان اعتبار القرب قول ابي يوسف واعتبار الماء قول محمد فالمناسب

ان يكتفى باحدهما اويشار الى مذهبهما الاان يراد بقوله يعتبر بقربه التقييد بعدم السقى بماءهما بقرينة المقابلة (قوله قال فى الجامع) المراد من هذا النقل دفع لما يكاد ان يرد على المستثنى المذكور من ان عبارة الجامع يقتضى الاطلاق ووجه الدفع ظاهر بقول الزيلعى (قوله الخراج اوالعشر) وفى بعض النسخ اوالعشران بالتثنية بدل العشر لايخفى ما فى كل منهما من الوجه بل الاوجه ان يقال اوالعشر اوالعشران كما فى الزيلعى (قوله خراج مقاسمة) فالظاهر انه كالعشرية فى احكامها الافى ابتداء الوضع وفى المصرف كالخمس قيل لاينتقص عنه (قوله من بر اوشعير) اشارة الى التخيير كما فى قاضيخان او الى ما يزرع فى تلك الارض كما نقل عن الكافى قيل هو الاصح (قوله ملتفة) اى مثلا صفة (قوله وقد اعتبر الطاقة فى ذلك) يعنى علة ما نص من عمر هو الطاقة فنفدى ذلك فيما لانص فنعتبر بحسبها (قوله وتنقص ان لم تطق) معنى عدم الاطاقة على ما افيد من الخلاصة ان الخارج منها لم يبلغ ضعف الخراج الموظف فينقص منه الى نصف الخارج (قوله و يزاد عند محمد) ظاهره الاطلاق وليس كذلك اذ الاراضى التى صدر التوظيف من عمر رضى الله تعالى عنه اومن امام بمثل وظيفته لم يجز الزيادة اجماعا بل خلاف محمد فيما اذا اراد الامام توظيف الخراج على ارض ابتداء وزاد على وظيفة عمر رضى الله تعالى عنه يعنى ان الاراضى التى فتحت بعد عمر رضى الله تعالى عنه لوكانت تزرع الحنطة فاراد ان يضع عليها درهمين وقفيزا وهى تطيقه ليس له ذلك عند ابى يوسف وله ذلك عند محمد (قوله آفة) اى سماوية فان الآفة التى يمكن الاحتراز عنها كاكل الحيوانات لاتسقط الخراج وكذا ما هلك بعد الحصاد (قوله وقالوا انما يسقط) وكذا انما يسقط عند ذهاب كل الخارج فان عند ذهاب بعضه قال محمد يبقى مقدار الخارج ومثله بان بقى مقدار درهمين وقفيزين يجب الخراج وان بقى اقل من مقدار الخراج يجب نصفه (قوله ويجب الخراج) اى الموظف ويجب التقييد به وان وقع الاطلاق مثله فى عبارة الكنز والوقاية (قوله ويبقى ان اسلم اوشراها مسلم) قد ذكر فى باب العشر الاولى ان يكتفى باحدهما (قوله من ائمة العدل والجور) اتيان الجور تبعى وفرضى والا فانه ليس من اهل الاجماع فضلا عن الحجة (قوله فى الاراضى الموقوفة) اورد عليه بانه ليس على عمومه اذ الارض المشتراة من بيت المال وقفها مشتريها لاعشر فيها ولاخراج كما ذكره صاحب البحر وافرده برسالته لايخفى ان قوله فى هذه المسئلة لوكانت عشرية والخراج لو خراجية دافع لما ذكره ﴿فصل فى الجزية﴾ هى اسم لما يؤخذ من اهل الذمة والجمع جزى كلحية ولحى وهى فى اللغة الجزاء فتسميتها لكونها جزاء القتل وانما بنيت على فعلة للدلالة على الهيئة وهى هيئة الاذلال عند الاعطاء كما يعرف مما بينوه (قوله ماوضع من الجزية) فان قلت الكفر معصية فكيف يجوز اخذ العوض على التمكين منه واوجاز ذلك فلم لايجوز اخذ عوض على التخلية بين الزانى والزانية قلت هذا غلط محض نشأ عن الجهل بالاحكام الشرعية والقواعد العلمية لان الجزية ليست للتمكين من الكفر كما زعم هذا المعترض وانما هى لاسقاط القتل لان الواجب يجوز اسقاطه بعوض كالقصاص كما فى المنح ونقول ايضا ولو سلم كون الاخذ لاجل الكفر لايلزم كونه عوضا على التمكين منه بل يكون قهرا لكفره وانه ثابت بنص مخالف للقياس وهو قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) فلا يقاس عليه غيره (قوله من العقار وغيره) يرد عليه ما وقع فى الهداية والتبيين من انه لايبقى لهم من المنقول الاقدر ما يأتى لهم به العمل وعدم جواز المن به (قوله ولاعلى مرتد) و[illegible] رسه وصبيه فى [illegible] كالوثنى العربى فالاولى ان يجمعهما (قوله اما وثنى العرب)

و المراد بالعربي عربي الاصل وهم عبدة الاوثان وانهم اميون فاهل الكتاب وان سكنوا فيما بين العرب وتوالدوا فلبسوا بعربي الاصل (قوله وروى عن ابي حنيفة) لانهم يقدرون على العمل فصاروا كالمعتملين اذا تركوا العمل فتؤخذ منهم الجزية كتعطيل الارض الخراجية (قوله وزمن) المراد كل مرض يمنع من الكسب في اكثر السنة سواء كان اصليا اوعارضيا بعد الصحة وكذا سائر اخوته مقدما اومؤخرا (قوله لمتعبدهم) في صيغة التكلف معنى اظهار مالم يكن كالمتنبي والمتسيد واما احداث المقبرة فصرح بعدم جوازه في الخلاصة وبجوازه في جواهر الفتاوى ورجح الاول فالاول للمص ان يتعرضه كما في التنوير (قوله ولهم اعادة المنهدم) لكن باللبن والطين لابالتشييد بالاجر والحجر (قوله الا اذا كثر ذلك) اي الشرى بحيث تعطل بسكناهم بعض المسلمين او يغلبوا على وجه يقل جاعات المسلمين او على وجه يؤدي الى حقار تهم ورذالتهم فحينئذ يجبر على البيع (قوله خيلا فيركبون الحمير) كما هو عند المتقدمين) وظاهره انهم لايركبون البغال كما صرح به بعضهم لكن الحق في التارتارخانية البغل بالحمار في جواز ركوبهم واختيار المتأخرين منع الركوب اصلا اذا خرجوا الى قرية ونحوها اوكانوا مريضة وحاصله ان لايركبوا الا لضرورة فيركبوا ثم ينزلوا في مجامع المسلمين اذا مروا بهم كذا نقل عن فتح القدير ويمنع ايضا من القعود حال قيام المسلمين عنده كما نقل عن البحر لكن استثنى في الذخيرة من منع الخيل ما اذا وقعت الحاجة الى ذلك بان استعان الامام بهم في المحاربة و الذب عن المسلمين كما في المنح (قوله ويركب على سرج) يعني اذا احتاج الى ركوب حمار (قوله وهو دفع الشر الحراب) اي الفائدة دفع شر حربهم وقد انتفى ذلك (قوله في الحكم بموته) اي في حكم الحكم بموته كما سيأتي عند لحوقه بدارهم ثم الظاهر من عبارة المصنف النقض لايكون الا بالغلبة اواللحاق لكن نقل عن الفتح ايضا ثالث وهو جعل الذمي نفسه طليعة للمشركين وهي التي يبعث ليطلع على اخبار العدو ويتعرفها (قوله لكن لواسر يسترق) يعني لبس الذمي كالمرتد فيما اسر لان الذمي فيه يسترق والمرتد لايسترق بل يقتل هذا الحكم مختص لما هو ذكر اذا الانثى لبس كذلك كما سيأتي (قوله لان عقد الذمة خلف) يعني ان حصول الامن و العصمة في الايمان كما في المؤمن كان اصلا وفي عقد الذمة في الكافر تبعا وخلفا فالنا قص للاصل ناقص التابع بطريق الدلالة (قوله ولنا ان ماينتهي) هذا دليل المسئلة الاولى اي امتناع الجزية واما دليل الثانية و الثالثة فلانه يقام الحد ويستوفى القصاص منه لعل تركهما لظهورهما واما دليل الرابع فقوله وسب النبي الى آخره ثم لايخفى ان المتبادر من ظاهر قوله ولنا ان ماينتهي الى آخره انه جواب الشافعي ولبس كذلك فالاولى ان يقدم ذلك العلة للاولى على مخالفة الشافعي ويورد لفظ لنا على قوله وسب النبي الخ اويترك ذلك العلة من البين كاختيها (قوله وظاهر انه ينافي بقاء الالتزام قوله لااعطي الجزية) تحقيقا وتصريحا بل قوله نقضت العهد كذلك لاينافيه كما نقل الزيلعي عن المحيط فضلا عن قوله شبيها فلايلتفت الى امتناعه بل يؤخذ الجزية منه جبرا اذ بعد ماتحقق القبول ابتداء مرة في دارنا لاينتقض بمجرد الامتناع ما لم يغلب اولم يلحق كما ذكر آنفا فيكون هذا الامتناع كالامتناع عن اداء سائر ديونه وهذا قريب الى ما نقل عن المحيط عقد الذمة يتعلق بالفعل وهو الالتحاق ولاينتقض بالقول نعم نقل عن الواقعات كون الامتناع منتقضا لكن نقل عن البحر ضعفه رواية ودراية فاللازم هواتباع صاحب المذهب (قوله بالالتزام) صوابه

بالامتناع

بالامتناع (قوله وايضا يهودى الى آخره) لكن يرد عليه ما وقع فى البزازى من انه عليه السلام امر بقتل ابا رافع اليهودى لاذائه عليه السلام و التفريق بين السب و الاذاء غير نافع كما لا يخفى (قوله واما اذا سبه او واحدا من الانبياء الى آخره) قال تعالى فهم ملعونين اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله الآية وروى عن عبد الله بن موسى بن جعفر عن على بن موسى عن ابيه عن جده عن محمد بن على بن الحسين وعن حسين بن على عن ابيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبيا فاقتلوه ومن سب اصحابى فاضربوه فان قيل ظاهر عموم النص التناول على الكافر فما وجه التخصيص قلنا لعل وجهه حديث البخارى واحد فان قيل هو خبر واحد فلا يجوز تخصيص العام به عندنا قلنا كانه عام خص منه البعض كالمجانين والصبيان بل النساء على وجه فبعد التخصيص يكون ظنيا يجوز تخصيصه بخبر الواحد (قوله لانه حد تعلق به حق العبد) لعل لهذا لا يقبل توبة من سب الشيخين بل يجب قتله وان تاب ورجع وجدد الاسلام كما هو المختار للفتوى كما نقل عن صدر الشهيد ولا يقاس على هذا غيره لا سيما من اخبره النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمعصوميته كالختنين ممن لا يمكن استحلاله لان دخول الغير فى المستثنى الآتى من قوله الا من اكرمه الله ليس بمقطوع نصا كالشيخين والله اعلم (قوله يلحقه المعرة) اى العيب والعار (قوله ولكونه متعلق بقلنا) يعنى ان الاصل عدم ارتداده بكلمة الكفر لعدم القصد لكن هنا لما تعلق به حق الغير لم يقف بل يقتل (قوله ولا يؤخذ من اطفالهم) وكذا من فقرائهم لانتفاء العلة ايضا فيهم (قوله حيث تؤخذ منه الجزية) يعنى ان معتق القريشى لو كان كافرا يؤخذ منه الجزية والخراج لا يعلم وجه تخصيص هذا الحكم بمولى القريشى اذ مولى غير القريشى المسلم مثله بلا فرق (قوله وذراريهم) اى اولادهم والضمير راجع الى الكل لاشتمال العلة الكل كما نقل فى المنح عن المسكين وتخصيص الهداية الى المقاتلة فقط وكذا شرح المجمع ليس بصحيح كما نقل عن البحر ووقع ايضا فى المنح (قوله امام المسجد اذا رفع الغلة الى آخره) هذا مبنى على كون المأخوذ صلة واما اذا كان اجرة كما هو الملايم على اغراض الواقفين خصوصا فى زماننا فالاسترداد واجب كما ذكره الفاضل المحشى الوانى (قوله وموت القاضى آه) هذا مخالف لتصحيح الهداية والكافى من رد رزق ما بقى من السنة لكن اشير فيما نقل عن فصول العمادى تصحيح ما اختاره

﴿ باب المرتد ﴾

(قوله عرض عليه) اى استحبابا على ما هو ظاهر المذهب (قوله وحبس ثلثة ايام) فى الخانية يعرض فى كل يوم (قوله ان استمهل) فان لم يستمهل يقتل من ساعته فى ظاهر الرواية كما نقل عن الجامع الصغير الا اذا كان الامام يرجو اسلامه كما فى البحر نقلا عن البدايع فما فى الكنز من الاطلاق ليس بمناسب (قوله لما مر) الظاهر انه اشارة الى قوله لانه كفر بربه بعد ما هدى للاسلام ووقف على محاسنه لعل وجه التعليل به ان هذا التوسل لا يتصور فيمن اعرض عن الاسلام بعد كونه مهديا له وواقفا على محاسنه ويمكن ان يكون اشارة الى حديث احمد والبخارى (قوله اذ لم يشرع قتلها) ظاهره الاطلاق وينبغى ان يستثنى منها الساحرة اذ هى تقتل فى الاصح وان قيل انها لا تقتل ايضا كما نقل عن المحيط والبحر (قوله ولا يجوز ابقاء الكافر) تصوير هذا الكلام المرتدة اللاحقة مسترقة لانهما مبقاة على الكفر ومبقاة الكفر اما مع الجزية او الرق فالاولى باطلة لانها جزية على النسوان فالثانى اعنى مبقاة الكفر مع الرق فالمرتدة اللاحقة مع الرق اى مسترقة وقوله اذا لم يشرع دليل للصغرى فضمون قوله بخلاف المرتدة

مدعى وقوله ولايجوز اشارة الى الكبرى لصغرى مطوية وقوله ولاجزية دليل لبطلان المقدم وقوله فكان نتيجة القياس فبقيد ها بالاتفعية مع عدم لزومه من الدليل لبس بمطلوب فى المدعى وايضا انه يجرى فى المرتدة الغير اللاحقة كما لايخفى (قوله فسخ للنكاح) وفى اكثر الفتاوى كحاوى المنية والاشباه اطلق البينونة بالطلاق واكثر مشايخ المسلمين مشوا فى الفتوى عليه وقد ذكروا انه اذا كان فى جانب الامام مع احد صاحبيه وفى جانب آخر صاحبه الآخر فقط فالقاضى والمفتى يأخذ قول الامام الان يقيد بالاصحية مثلا فلعلهم اما وقفوا على رواية الامام مثلا او على التقييد بمثل ماذكر (قوله قلنا ان ملكه) حاصله ان ملكه بعد الردة باق فينتقل بموته الى ورثته مستندا الى قبيل ردته اذ الردة سبب للموت فيكون توريث المسلم من المسلم (قوله وكسب ردته فئ) الا ان يكون له دين فى ردته (قوله وقضى دين) هذا قول زفر وهو رواية عن الامام لكنه مخالف لتصحيح البزازية و الولوالجية والبدايع قال فى البزازية وعنه فى ديونه ثلاث روايات فى رواية الاول و الثانى عنه يبدأ بقضا ئهما من كسب الردة فان لم يف فمن كسب الاسلام وفى رواية الحسن عنه بعكسه وفى رواية زفر دين الاسلام من كسب الاسلام ودين الردة من كسب الردة والصحيح رواية الحسن نعم نقل عن الهداية تصحيح ما اختاره (قوله فان امته) فصل بين كونها مسلمة وكافرة تفصيلا موافقا و مخالفا فلينظر (قوله اذ لادين له) ولو كافرا انتقل اليه نصرانيا مثلا لانه لايضر عليه كما سبق (قوله ووصية) اى فى حال ارتداده واما فى حال اسلامه فالاصح انها باطلة مطلقا على ما نقل من المبسوط (قوله لان كون المرتد) اورد عليه بجريان هذا الدليل فى سائر الخلافيات مع تخلف حكم المدعى عنه اعنى الاحتياج الى القضاء فقيل الصواب ان يقال انما احتيج الى القضاء لقطع الاحتمال لان اللحاق الى دار الحرب لبس بمحكم لاحتمال العود فاذا اتصل القضاء به يكون محكما لان الاصل فى كل محتمل ان يرتفع احتماله بقضاء القاضى كما فى المفقود وغيره انتهى لايخفى انه يرد عليه ايضا ان لم يحتج فى هذا القضاء عند ائمتنا فما معنى الاحتياج اليه و انه ان ثبت هذا الاحتياج برأى اصحابنا فيكون مذهبا لهم والازم عدم تقليدنا الى من اوجبنا تقليدنا اليه و ايضا يجرى فى سائر الامور التى لها احتمال (قوله كالمسئلة الآتية) فى هذه الصحيفة من قوله اخبرت بارتداد زوجها مثلا لعل الصواب ان يقال على ما اشير اليه فى التاتارخانية ان الجزم باللحوق امر عظيم موجب للموت فلايكتفى بمجرد الاخبار بل يحتاج الى ثبوته الى طريق قطعى وذلك بالحكم لان القاضى لا يحكم الا عند ثبوته قطعا فالظاهر حينئذ ان يجعل خلاف الشافعى فيما بعد القضاء (قوله وليس عليه قضاء) قيل للخروج اتكررها وقيل لكون اسبابها اوقاتها وقد فاتت بخلاف الحج (قوله اخبرت) الظاهر انه لاحاجة الى العد فى المخبر لكن ينبغى ان يقيد بالثقة والافلابد من كتاب الزوج فى التطليق (قوله لايقتل مرتدة) فان قيل انها داخلة فى عموم ماذكره من قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه نقول قد روى النهى ايضا عنه ايضا عن قتل النساء فيخص به ولكن ينبغى ان الارتداد بالسحر فانها تقتل كما اشير اليه وبناء المسئلة على مانقل عن المنتقى من عدم قتلها ايضا لبس بمناسب لكونه خلاف الاصح كما نقل عن البحر (قوله قال فى النهاية) لعل فائدة النقل احتراز عما فى التاتارخانية وفى الامة يضمن لمولاها فيكون اشارة الى ترجيح رواية المبسوط (قوله والامة يجبرها مولاها) فيه اشارة الى ان حبس الامة لمولاها فيجعل حبسها بيت السيد لرعاية حق السيد وهو الاستخدام فانه

لامنافاة بخلاف العبد المرتد لانه لافائدة فى دفعه اليه لانه يقتل لكن من خدمتها عدم وطئها كما نقل عن البحر (قوله ويروى تضرب) قيد للامة فقط كما فهم عن المنح نقلا عن المجتبى لعل وجه الاختصاص هو تأكيد الحق عليها هو انضمام حق السيد الى حقه تعالى ونقل عن الفتح انه قيد للحرة والامة جميعا وفى التعبير بصيغة يروى اشارة الى عدم الرواية ايضا كما لم يذكر فى ظاهر الرواية (قوله كذا امته النصرانية) اى التى يحل لها وطئها (قوله وحكم القاضى) التقييد بالحكم ليس بظاهر كما يؤيده اطلاق المسئلة فى الكنز والهداية (قوله قبل قسمته) اى بلاشئ واما بعدها فبقيمته الا ان يكون مثليا كما تقدم اورد عليه بانه لابد من هذا التقييد (قوله وحقوق العقد فيه) فان قلت المكاتب لايقبل الانتقال فكيف انتقل الى المرتد الذى اسلم قلت هذا ليس بانتقال وانما هو سقوط ولانه الخلف عند ظهور ولاية الاصل كما فى المنح (قوله وان لم يلحق المقطوع يده) يعنى ان لم يقض باللحوق فان لحق وعاد مسلما قبل القضاء فكالعدم (قوله لان الاولاد) فان قيل هذا جار فى الثانى ايضا لانه اما تابع لابيه وابوه ممن يجبر فيتبعه ولده واما لجده فالامر ظاهر قلنا لا سبيل الى الاول لان ردة ابيه تبع والتابع لايكون متبوعا مخصوصا وان ارتداده حكمى لانه لم يرتد حقيقة ولا الى الثانى لوجود الاب كذا قيل (قوله كما يجبر ابوه) المشاركة فى اصل الجبر فقط لا فى وصفه فانه لايقتل عند الاباء فلعله يكون كالمرتدة (قوله يعقل) فى هذا التقييد اشارة الى ان الصبى الغير العاقل فلايصح ارتداده واسلامه كالمجنون والسكران الذى لايعقل (قوله صح اسلامه) بل عرض النبى عليه السلام الاسلام عليه وهو ابن سبع سنين (قوله وكان رضى الله) وهذا ايضا يصلح دليلا مستقلا للمطلوب فكان دليلا آخر او هو تأييد للاول او دليل لتصحيحه عليه السلام

باب البغاة

(قوله البغاة) قدم قتال الكفار ثم عقبه بقتال المسلمين فلاشتراكهما فى تحقق معنى الجهاد اورد باب البغاة فى كتاب الجهاد فالمناسب ايراد كتاب السرقة فى هذا الكتاب بعنوان الباب لاشتراكهما فى هذا المعنى (قوله عن طاعة الامام) الاطلاق هو الاصح وقد يقيد بالعادل (قوله فيدعوهم) اى استحبابا فلو قتله عدل بلا دعوة لاشئ عليه (قوله خلافا للشافعى) ونقل عن القدورى مثل ذلك والاول اختيار خواهر زاده لكن قال الزيلعى هذا عند عدم امكان الاصلاح بالحبس والا فيكتفى به والمنقول عن الامام من لزوم البيت محمول على عدم الامام فالاعانة على الامام واجبة عند القدرة وقال الكمال الا ان يبد و مايجوز لهم القتال كأن ظلمهم ظلما لا شبهة فيه بل يجب ان يعينوهم حتى ينصفهم و يرجع عن جوره بخلاف ماذا كان الحال مشتبها انه ظلم مثل تحميل الجنايات التى للامام اخذها والحاق الضرر بها لدفع ضرر اعم منه نقله المولى المحشى الشرنبلالى (قوله فئة) فى القاموس الفئة الطائفة والجمع فيوء وفئات (قوله ولاتسبى ذريتهم) لقول على رضى الله عنه يوم الجمل ولايقتل اسيرهم ولا يكشف ستر ولا يؤخذ مال وهو القدرة فى هذا الباب عدم قتل الاسر عند عدم الفئة والا فالامام مخير بين القتل والحبس ومعنى عدم كشف الستر عدم سبى النساء فقوله فى التعليل لان الاسلام يعصم النفس الخ فى الحقيقة علة لقول على رضى الله تعالى عنه (قوله واستعمل سلاحهم) وما روى ان عليا قسم اصحابه بالبصرة فليس للتمليك بل للحاجة وفى التخصيص بالسلاح والخيل اشارة الى ان ماسوى ذلك من المتاع فلايجوز استعماله ولو عند الحاجة لان مالهم لايجوز ان يغنم لقول على رضى الله عنه لايغنم لهم مال ولاتسبى لهم ذرية كذا نقل عن الكرخى

(قوله بخلاف ما اذا اجروا احكامهم) اورد عليه انه ينافى ما ذكر فى باب المستأمن من ان المستأمن فى دار الحرب اذا قتل احدهما الاخر يجب الدية لان العصمة الثابتة بالاحراز بدار الاسلام لاتبطل بعارض الدخول واجيب التبدل فى المستأمن فى عارض الشخص وتبدله لاتبطل العصمة الثابتة فافترقا وايضا انه لم يبق ثبوت العصمة المذكورة فلامنافاة وان عدم بطلان العصمة بعارض الدخول المذكور لاينافى يبطلان العصمة بانقلاب الدار حربا (قوله كره بيع السلاح) اى تحريما بقرينة تعليله وهو لانه اعانة على الظلم ولايخفى ان السلاح لايتناول على مايتخذ منه السلاح كالحديد فلا يكره بيعه لانه لايقاتل الابصنعه وهم لايتفرغون لها بخلاف اهل الحرب ومن ثمه قال الزيلعى ان بيع الحديد لايجوز من اهل الحرب و يجوز من اهل البغى فيند فع توهم المنافاة ومثله بيع المزامير وبيع ما يتخذ منه وهو القصب و بيع الخمر ما يتخذ منه وهو العنب نقل عن البحر نقلا عن البدايع والحاصل ان ما قامت المعصية بعينه يكره بيعه وما لا فلا و لذا قال الزيلعى لايكره بيع الجارية المغنية والكبش النطوح والديك المقاتل وايضا ذكر فى الحظر والاباحة لا يكره بيع جارية لمن لايستبرئها اويأتيها من دبرها او بيع غلام من لوطى انتهى لكن يشكل بما نقل من الخانية و يكره بيع الامرد من فاسق يعلم انه يعصى به لانه اعانة على المعصية (قوله فى الفتنة) شامل قطاع الطريق واللصوص كما فى البحر كذا فى المنح

كتاب احياء الموات

(قوله وههنا مستعارة) وجه الشبه بطلان الانتفاع والمراد بالحياة هنا الحياة النامية قال الله تعالى فاحيينا به الارض بعد موتها (قوله فى الاسلام) انما فسره به لان الميت على الاطلاق ينصرف الى الكامل و كماله ان لايكون مملوكة لاحد (قوله اذا نزت اوصارت سبخة) يقال نزت الارض اذا صارت ذات نز وهو مايتحلب من الارض من الماء كذا نقل من المغرب قيل لكن الظاهر من الصحاح يقال نزت من الانزاز وهو كون الارض مجرى الماء يقال بالفارسى ره آب شدن زمين والسبخة بفتح السين وكسر الباء والخاء المعجمة ارض مالحة و بالفارسى زمين شورستان (قوله بعدت من العامر) هذا قول ابى يوسف وعند محمد يعتبر حقيقة الانتفاع حتى لايجوز احياء ماينتفع به اهل القرية وان كان بعيدا و يجوز احياء ما لاينتفعون به وان كان قريبا من العامر و به قال الثلثة قال الزيلعى وشمس الائمة اعتمد على قول ابى يوسف وقال المولى المحشى الشرنبلالى وهو المختار لانه تعلق حقهم به حقيقة اودلالة فلا يكون مواتا وايضا قد يفهم من عبارة قاضيخان ترجيحه والمفهوم من التاتارخانية نقلا عن الطحاوى ان قول محمد هو ظاهر الرواية وفى در المختار قلت وهذا اى قول محمد ظاهر الرواية و به يفتى كما فى زكوة الكبرى ذكره القهستانى وكذا فى البرجندى عن المنصورية عن قاضيخان ان الفتوى على قول محمد فليحفظ و بناء على هذا افتى بقول محمد استاذ استاذى الوالد فخر صدور الروم محمد بن الطرسوسى المرحوم تغمدهما الله بغفرانه واسكنهما بحبوبة جنانه (قوله ذميا) فيكون ارض خراج كما سبق (قوله فلو حجرها) فى هذا التفريع خفاء اذ مقتضى عدم الملك دفع الامام ولو قبل ثلث سنين الا ان يقيد قوله ولايملكه بالملك باتا وان ملكه موقوفا وهو بعيد بالنسبة الى سوق العبارة (قوله لان حق المسلمين قائم فيه) لعل هذا الحق ماهو المفهوم من قوله عليه السلام المسلمون شركاء فى ثلث الماء والكلاء والنار لكن لايخفى مافيه من الخفاء فافهم (قوله للعطن) خبر مقدم لقوله اربعون وهو مايستسقى بيده (قوله احترازا عما قبل) فيكون عشرة اذرع من كل جانب على هذا القول دليل القول قوله عليه السلام

من حفر بئرا فله ما حولها اربعون ذراعا لان ظاهر اللفظ يجمع الجوانب الاربع ووجه الصحة ان المقصود دفع الضرر عنه كيلا يحفر احد بئرا بجانبها فيتحول ماؤها اليها ولايندفع هذا بعشرة من كل جانب فيه در بار بعين (قوله بالتوفيق) اى بالسماع اذ لامدخل للرأى فى المقادير (قوله بكبس ما احتفره) لكبس ضد الفتح يعنى الضم والسد (قوله مبتدأ) خبره فالجملة جواب اذا لم يكن

﴿ فصل ﴾

(قوله نصب الماء) الاولى نصبب من الماء كما فى الزيلعى (قوله بلاضرر لعامة) فان كان لخاص فالمفهوم من عباراتهم وتعليلاتهم عدم المنع ايضا والضرر مدفوع مطلقا الا ان يقال التقييد بالعامة اخراج الكلام على مخرج العادة فى ديارهم كما يؤيده تصويراتهم بنحو دجلة وسيحون (قوله لان تقادم العهد) يعنى اذا فعل ذلك يخشى ان يدعى حق الشرب لهما من هذا النهر مع الاولى اذا تقادم العهد ويستدل على ذلك بالمحفور لاجراء الماء فيه البهما مثلا (قوله ويورث) لانه حق مالى (قوله ويوصى بنفعه) اى يوصى الانتفاع بعينه كما فى الزيلعى فقوله لانفسه لايخلو عن خفاء فلعل اراد به عدم الوصية بما يذكره من البيع والهبة والصدقة فانه لايجوز بخلاف الوصية بالانتفاء فانها جائزة لان جهالة الموصى به لايمنع الوصية لانها من اوسع العقود حتى جازت للمعدوم بالمعدوم (قوله ولايضمن من سقى من شرب غيره) لكن ان تكرر ادبه الامام بالضرب والحبس ان رأى ذلك (قوله لان الموات كان مشتركا وان كان باذن الامام) واما كون البئر وحريمه للحافر ومنع الغير من الحفر فيه فلاينافى الاشتراك بهذا المعنى (قوله والماء فى البئر) الذى كان فى غير ملكه فى الاصل (قوله بلاسلاح) لعل هذا فى الابتداء والا فان قابله بالسلاح فالظاهر جواز مقابلته ايضا به ثم انه ان مات من تلك المقاتلة صاحب البئر فالظاهر ايضا اهدار دمه اذ هذه المقاتلة تعزير والتعزير حال مباشرة حق للكل لبس يختص بالقاضى وقد ذكر فى محله من عذر فمات هدر دمه

﴿ كتاب الكراهة والاستحسان ﴾

(قوله ما كره كراهة التحريم) هذا التقييد اولى مما يقال كل مكروه حرام لانه اما باطل لاقتضائه كون التنزيهى حراما واما محتاج الى عموم المجاز بمعنى الممنوع مثلا ثم توضيح هذا المقام ان يقال المكروه على نوعين تحريم وتنزيه واختلفوا فى الفرق بينهما فعند محمد ان ما منع عن النقل بدليل قطعى فحرام و بظنى فمكروه تحريما ومالم يمنع عنه وتركه اولى فتنزيه وعندهما ان منع منه فحرام وان لم يمنع منه فان كان الى الحرام اقرب بان استحق فاعله محذورا كحرمان الشفاعة دون العقوبة بالنار فتحريم كلحم الفرس على الصحيح وان كان الى الحل اقرب بان لم يستحق فاعله محذورا واثيب تاركه فتنزيه فالمكروه تحريما وتنزيها عندهما تنزيه عنده والتحريم عنده قسم من الحرام عندهما وهو ما منع عنه بدليل ظنى وبما ذكرنا علمت ان قوله واما المكروه الى آخره على مذهبهما لاعلى مذهب محمد ولاعلى المجموع كما توهم (قوله وهى انثى الحمار) وحكم الذكور كالاناث دلالة اومقايسة لعل وجه التخصيص اما للتوسل الى قوله ولبنها اولورود النص باسمها (قوله لان فيه خلاف مالك) فى اعتبار مخالفة مخالف ائمتنا فى مجتهدات ائمتنا خفاء لايخفى كما نبه فيما مر (قوله ولكن ينبغى) الظاهر ان يجعل بدل حرف الاستدراك حرف التفريع (قوله بهذه الرواية) اى رواية النهاية عن الذخيرة (قوله اقول منشاؤه) قال فى المنح بعد نقل هذا القول بتمامه هو كلام فى غاية الحسن والتحقيق واقول هو كلام لايخلو عن خفاء اما اولا فلان كون من للابتداء لاتأثير معتدا به اذ مقصوده حاصل بالثانى على حسب مراده كما وقع فى عبارة بعض المشايخ بغير من كما وقع

فی قاضیخان ویکره الشرب والادهان فی آنیة الذهب والفضة واما ثانیا فلان قوله انما یحرم استعمالها الی آخره مع قوله لانها وضعت لاجل ابتداء الاکل ومع قوله لانها انما صنعت الی آخره یدل کون مدار الحرمة استعمالها فیما یکون مقصودا من صنعتها بحسب التعارف وقوله لانتفاء ابتداء الاستعمال منها فی موضعین مع قوله فظهران مرادهم یدل علی کون المدار ابتداء الاستعمال وهما لایتناسبان فی الظاهر واما ثالثا ان المفهوم من قوله انما یحرم مع دلیله هو جواز استعمال تلك الاوانی اذا اخذت وصب منها الدهن علی الرأس اورفعت بالید وشرب او اکل منها بالفم والظاهر عدم الجواز واما رابعا فلان قوله صلی الله تعالی علیه وسلم لاتلبسوا الحریر ولا الدیباج ولاتشربوا فی آنیة الذهب والفضة ولاتأکلوا فی صحافها فانها لهم فی الدنیا ولکم فی الآخرة رواه البخاری ومسلم قاله الزیلعی دال علی حرمة مایکون مثل الاکل والشرب فی الاستعمال بطریق الدلالة کما فی الزیلعی ولاشك فی مماثلة المستثناة لهما فی الاستعمال وسینقل الشارح قوله علیه السلام هذان حرامان علی ذکور امتی فارجحان فی جانب المعترض (قوله ان وضع فاه) فیحرم عندوضع فمه موضع الخاتم الاان یضم تقیید ابتداء استعمال الوضع والصنع (قوله لان مراده بالحل) اورد علیه بان عبارة الکنز هذه و یقبل قول الکافر فی الحرمة و الحل و المملوك و الصبی فی الهدیة و الاذن و الفاسق فی المعاملات لا فی الدیانات مقتضی هذه عدم کون الحل و الحرمة فی ضمن المعاملات لجعل المعاملات مقابلا للدیانات فالتأویل المذکور لایدفع الاعتراض الوارد علی ظاهر الکنز الذی هو مراد الزیلعی حاصله (قوله ان مراد المعترض) هو الایراد علی الظاهر والتأویل وان دفع الاعتراض عن الباطن لکن لایدفع عن الظاهر فان المراد لاتدفع الایراد ولا یخفی ان التعبیر بالسهو فی الاعتراض لیس بمناسب علی ان یکون مقصورا علی الظاهر (قوله قبل قول العبد) وکذا الجاریة (قوله اوقال انا مأذون) هذا ومثله اذاغلب علی الرأی صدقه والا فلا نعمل علیه (قوله ولوعبدا) وکذاجاریة وعلمه ای قبل الحضور الیها لم یحضر وان لم یکن مقتدی (قوله ان قعدواکل) جازهذا اذالم یکن علی المائدة والا فلا یجوز کما فی القهستانی (قوله فان اجابة الدعوة) الظاهر انه تعلیل للاکل والاجابة هی الحضور لاالاکل کما فهم ممانقل عن الحاوی القدسی (قوله فلانترك) یردعلیه ان البدعة تقدم علی السنة ولوسلم ان ذلك المنکر قد یکون حراما قال فی الوقایة الملاهی کلها حرام ولانه لم یلزم حق الدعوة فلایلزم الاجابة وصلوة الجنازة فرض لیست بسنة مثلها فالقیاس لیس بصحیح

فصل

(قوله ولایلبس رجل حریرا) فیه اشارة الی جواز لبس المرأة ففیه رد علی من قال انه حرام علی النساء کرد من اباح للرجال والنساء کما نقل عن شرح الصغیر للبزدوی وفی اطلاق الحریر اشارة الی دفع ما فی القنیة انه لولبسه بحائل لایکره کمن لبسه فوق قمیص اوقباء فانه لیس بمذهب وان نص برهان صاحب المحیط عن ابی حنیفة ونقل عن الحلوانی وایضا عن ابن عباس ونقل عن خزانة الاکمل بما لفظه هذا قال ابوحنیفة و محمد لابأس بلبس الحریر وقلنسوة الثعالب (قوله اربعة اصابع) ای مضمومة کما فی الهدایة هذا ان لم یکن للتکبر ونقل عن السیر الکبیر العلم حلال مطلقا صغیرا کان اوکبیرا قبل هذا مخالف لتقیید کثیر من المعتبرات بثلاث اصابع او اربع (قوله عرضا) فیکره لوطولا کما نقل عن المجتبی من انه انما رخص ابوحنیفة فی العلم فی عرض الثوب انتهی لکن المفهوم من الهدایة وغیره من المعتبرات هوالاطلاق (قوله فی الحرب) فلایلبس الخالص

ولو

ولو في الحرب خلافا لهما ثم جوازه في الحرب اذا كان بحال يحصل منه ارهاب العدو والا فلا
كما في المنح نقلا عن السراج الوهاج وكذا ايضا يكره لبس المعصفر والمزعفر والاحمر والاصفر
للرجال لكن كثر الاقوال في الاحمر فقيل باستحبابه كما في شرح الملتقى لصاحب در المختار واليه يميل
بعض الميل عبارة المحشي الشرنبلالي وقيل كراهته تنزيهية وهي المراد بما في المجتبى والزاهدي
وشرح النقايه لابي المكارم من انه لابأس بلبس الاحمر لان كلمة لابأس تستعمل غالبا فيما تركه
اولى على ما في المنح وقيل مباح كما فهم من شرح الكنز للمسكين ومما نقل عن مجمع الفتاوى وقيل
حرام كما نقل عن صاحب تحفة الملوك فقيل مراده من الحرمة هي الكراهة التحريمية كما في
المنح ويؤيده اطلاق الكراهة في عبارة اكثر الفقهاء كقاضيخان لانه هو المحمل عند الاطلاق
وان الكراهة في كتاب الحظر والاباحة وفي الصيد تحريمية ككون الكراهة المطلقة في كتاب
الصلوة وما يتعلق بها تنزيهية كما في حاشية اخي زاده نقلا عن بعض الفضلاء (قوله ويتوسله
الى آخره) خلافا لهما لانهما حرماه نقل عن المواهب انه هو الصحيح فاورد عليه بان هذا
التصحيح مخالف لعامة الفقهية (قوله ويلبس ماسداه حرير) لكن يكره ماسداه ظاهر وقيل
لايكره وفي الاختيار سوى بين القولين كما في الشرنبلالي (قوله الابخاتم فضة) لكن السنة ان
لايكون زائدا على قدر مثقال ويجعله في خنصره اليسرى وفصه الى باطن كفه وما روى انه
عليه السلام وفي در المنتقى واما قوله عليه السلام اجعلها في يمينك فكان في الابتداء ثم صار
شعار الرافضة انتهى نقلا من الخلاصة ثم قال ولا شعور لنا بهذا الشعار في هذه الاعصار
فتتبع امر المختار اوتثبت الخيار كما جزم به في بعض الاخبار (قوله ومن الناس من اطلق الى
آخره) لايخفى ما فيه من الخفاء (قوله لكنه لاينافي احتمال التأويل والتخصيص) لان احتمال
التأويل والتخصيص معتبر في مفهوم وبه يمتاز عن المفسر كما في الاصول وقد اطلق النص على
مجموع الظاهر والنص والمفسر والمحكم فلعل في عبارته اشارة الى ارادة هذا المعنى تعبيرا بالادنى
(قوله فكيف يعارضه) يرد عليه مما تقرر في محله انه يقدم قول الفقهاء على الحديث لاحتمال
التأويل والنسخ والضعف الذي يعرفه الفقيه دون غيره (قوله ولايخفى ان ما بين المأخذين
من التفاوت) وهما قول الرسول وفعله وعبارت الجامع الصغير المحتملة للتأويل فالاول راجح وانت
عرفت ما عليه وقد نقل عن الجندي التختم بالحديد والصفر والنحاس والرصاص مكروه واما
العقيق ففي التختم به اختلاف المشايخ وايضا تصحيح الذخيرة عدم الجواز (قوله وتركه لغير
الحاكم) الاولى لغير ذي حاجة لان يتناول مثل السلطان والمتولي وغيرها لان ظاهر كلامهم
هو التناول لكل ذي حاجة الا ان يحمل على المقايسة (قوله وجاز خرقة بوضوء) بفتح الواو
بقية البلل من الوضوء على الاعضاء وقيل يكره مطلقا (قوله والرتم) لانه لبس بعبث بل فيه
غرض صحيح قال في المنح وانما ذكر هذا لان عادة بعض الناس شد الخيوط على بعض
الاعضاء وكذلك السلاسل وغيرها وذلك مكروه وعبث محض (قوله اذا لم تكن حاجتنا في نفوسهم)
فيه التفاوت من المتكلم مع الغير الى الخطاب العام والمعنى اذا لم تكن في نفوسهم العزم والنية
بتحصيل مط البتة فلبس ينفعنا عقد الرتائم

فصل

(قوله ينظر الرجل الى الرجل)
قيل الاولى تنكير الرجل لئلا يتوهم ان الثاني عين الاول اقول هذا التوهم لغاية ضعفه مما لاحاجة
الى دفعه على ان في التعريف دلالة على العموم دون التنكير وانه قد يجعل اظهار الثاني دون
الاضمار لارادة غير الاول (قوله الا العورة) فيه اشارة الى جواز النظر الى الامرد والصبيح

بجواز الخلوة ولذا لم يؤمر بالنقاب كما نقل عن التجنيس و ينبغي ان يقيد بعدم الامن والشهوة والافقيه وقع تهديدات بل صرح بالكراهة ثم انه نقل عن الزاهدى بان عدم النظر الى عورة الغير عند عدم الاذن والافلا يأثم وقيل واقره القهستانى وفيه نظر ظاهر انتهى (قوله والمرأة) ظاهره العموم الى الكافرة لكن قيد فى التنوير بالمسلمة ونقل فى المنح عن المجتبى الجواز وعدمه والثانى الاصح (قوله لقوله عليه السلام) ولهذا قيل الاولى النظر ليكون الشهوة ابلغ كما روى عن ابن عمر وقيل الاولى عدمه لقوله عليه السلام اذا اتى احدكم اهله فليستتر ما استطاع ولانه يورث النسيان لورود الاثر ذكره القهستانى (قوله لاالى الظهر) وان امن الشهوة لقوله تعالى ولايبدين زينتهن الاية فافهم (قوله الى وجه الاجنبية) قال فى الدر هذا فى زمانهم واما فى زماننا فمنع من الشابة وفى ايمان الولوالجية انه مكروه لو بشهوة فحرام كما فى نادرة الفتاوى (قوله و كفيها) قيل فيه تغليب الى الكف و القدم و الذراع فى رواية و المنفصل كالمتصل كشعر رأسها و قلامة ظفر رجلها ولو بعد الموت كعظم ذراعها دون يدها (قوله فقط) فيه اشارة و فى تعليله صراحة الى ان القدم مما لا يجوز النظر اليها و فى رواية عن الامام انه مما يباح و فى السكوت عن مسها بعد البيان فى حق الامة اشارة الى ان الحرة لايجوز مسها الى مايجوز نظره وان امن الشهوة لكن هذا ان كانت شابة والا فلا بأس بمصافحتها ومس يدها ان امن الشهوة من الطرفين ولم يتعرض على الكلام قال فى الشرنبلالية نقلا عن الجوهرة له تشميتها ورد سلامها لو عجوزا والافلا وفى الدر نقلا عن المبسوط لابأس بان يتكلم مع المرأة والامة بمالا يحتاج اليه ثم قال لعل لفظ لازائدة فلتراجع نسخة اخرى (قوله واداء الشهادة) فلايباح تحمل الشهادة عند عدم امن الشهوة كما هو الاصح لامكان وجود من لايشتهى ذكره الشرنبلالى فيه اشارة انه ان وجد لاداء الشهادة من لايشتهى فلا يشهد من لا يشتهى لعدم التعين والضرورة (قوله والمخنث) هو المتزين بزيهن او المشبه بهن فعلا وكلاما (قوله كالفحل) فى امتناع النظر ومن جوزه فمن قلة تجربته اوديانته كما فى الدر نقلا عن الكبرى فيندفع مايتوهم من ان ذكر المخنث يعلم مما ذكر سابقا ولافائدة كدفع التوهم كالاخوية (قوله اما الخصى والمجبوب) لعل عدم ذكر وجه المخنث لوضوحه وعدم الاحتياج اليه ثم انه ذكر فى البزازية انه يروى ان الفقيه ابابكر البلخى خرج الى الرستاق وكانت النساء على شط النهر كاشفات الرؤس والذراع فضربهن فقيل له كيف فعلت هذا فقال لاحرمة لهن انما الشك فى ايمانهن كلهن حربيات (قوله ويعزل عن زوجته به ان حرة) وان امة فباذن سيدها قيل يباح فى زماننا لفساده

﴿ فصل ﴾ (قوله اومشرية عن محرمها) نحو الاخت من الرضاعة والمشتراة من ابن ابوه وطئها (قوله والمنقطعة) ان اريد بها الايسة فستدركة وان اريد الممتدة الطهر فخاف لما سيذكره من ظاهر الرواية وقول المفتى به (قوله فان قيل)هذا السؤال ساقط بقوله فان حكمه حكم او (قوله لان الحمل ثابت النسب) اورد عليه بانه مصرح بانها قد بيعت بعد انقضاء عدتها بالولادة بعد الطلاق (قوله لان الواجب عليها) الانسب تذكير الضمير (قوله ولانكاح حال ثبوت بملك) قيل يمكن ان يقال طريان ملك اليمين علة لزوال ملك النكاح فهو مقدم عليه ذاتا وهذا القدر يكفى فى سقوط الاستبراء فتدبر (قوله اى يعتمد على انه يطلق) ولوخاف ان لايطلق فالحيلة ان يجعل امرها بيد المشترى متى شاء واسهل الحيل ان يكاتبها بعد الشراء ثم يقبضها فيفسخ برضاها كما فى الشرنبلالى عن المواهب وفى المنح عن البحر بحثا انه بعد الشراء والقبض كذلك فيحتاج الى الفرق بين الكتابة والنكاح بعد القبض ثم ذكره بحثا فراجعه متأملا

نعم مافى المنح عن النهاية من انها متى خرجت من يده دون ملكه ثم عاد اليه فلا استبراء كآبقة رجعت وامة كأنبها ثم بحجرت يؤيده فتدبر خلافا لما فهم الشرنبلالى فتبصر كذا فى الدر (قوله ويزوجها المشترى قبل القبض) مستدرك بما تقدم بثلثة اسطر وما يتوهم من ان مجيئه لضرورة تعيين المعطوف عليه للعطف الآتى كما ذكره بعض تلميذنا فمعلوم انه لا ضرورة تدعو اليه (قوله اويقبض) ناظر الى قوله او يزوجها ككون قوله ثم يشتريها ويقبضها ناظرا الى قوله ان يزوجها فقوله فيطلق الزوج مربوط عليهما كما يؤيده قوله متعلق بما قبله (قوله فان الاستبراء) يعنى ان لزوم الاستبراء انما هو عند القبض وذلك الامة عند القبض ليست فى اين يتصور فيها الحل حتى يتصور الاستبراء لشغلها الى نكاح الغير فعند التطليق اذا لم يتصور حدوث الملك لم يتصور الاستبراء والحاصل انتفى الاستبراء عند القبض لنكاح الغير وعند التطليق لعدم حدوث الملك (قوله صفة امية) اشكل عليه بعض التلامذة ان كون الجملة صفة للمعرفة ليست بصحيح فقلت بما ذكره القهستانى نقلا عن التشديد من ان الصفة اذا خصت بموصوف جاز ان يكون نعتا له وان خالفا تعريفا وتنكيرا كقولهم صدر ذلك عن على قاتل الفترة وبجواز كون الاضافة من قبيل التعريف فى قوله لقد امر على اللئيم يسبنى وبما ذكر المحقق الشريف فى حاشية المطول من ان بعض الضمير يجوز تنكيره كالذى يعود الى ما لا يختص بشئ معين نحو ارجل قام ابوه فلفظ من فى المرجع نكرة كالموصوفة ثم وقفت فى الوانى عين هذا الايراد لكنه اجاب بكون الصفة معنوية لا نحوية (قوله اونكاح) اى صحيح والافلا (قوله او بعتقها) وكذا كتابتها بخلاف التدبير وايضا كاستيلاء الكفار عليها فيعم بغير فعله لكن المستحب ان لا يمسها حتى يمضي حيضة على المحرمة بالاخراج عن الملك كما فى الدر (قوله والاصل فيه قوله تعالى) فان قلت قد يعارضه قوله تعالى اوما ملكت ايمانكم قلت لا يعارضه لما تقرر من ترجيح المحرم وقد روى ذلك عن على رضى الله عنه حين سئل عنهما فقال حرمتهما اية واحلتهما اية (قوله ثم المراد) يعنى ان الحرمة فى الاية عام لاسباب الوطئ لا مختص به بالاجماع (قوله وكره تقبيل الرجل) الظاهر انه من قبيل اضافة المصدر الى المفعول والفاعل متروك اى تقبيل الرجل الرجل سواء فمه اويده اوشيئا منه وكذا تقبيل المراة لفمها اوخدها عند لقاء اووداع وهذا لو عن شهوة فلو للمبرة جاز بالاجماع كما فى الدر نقلا عن الحقائق (قوله وعناقه) اى جعل كل منهما يده فى عنق الاخر (قوله فى ازار) اى ساتر مابين السرة والركبة قال فى الملتقى وعند ابى يوسف لا يكره (قوله سئل عن ابن عباس) التمسك به مبنى على ما هو المختار من ان شرع من قبلنا شريعة لنا اذا قرره الشارع من غير نكير (قوله والشيخ ابو منصور) فان قيل قد قرر فى محله ترجيح المحرم على المبيح والحظر على الندب فكيف يصح توفيق الشيخ قلنا قد قرر ايضا دفع التعارض بدفع اتحاد الحكم او بدفع اتحاد المحل بل هذا الترجيح مقدم على ذلك (قوله ورخص الشيخ) وكذا السلطان العادل وفى صيغة الرخصة اشارة الى اولوية الترك كما وقع التعبير فى المسئلة بصيغة لا بأس فى بعض الفقهية لكن نقل الشرنبلالى عن العناية والدر عن المجتبى بسنيته والآثار الواردة يؤيدها ويعلم منه بطريق مفهوم العدد ان تقبيل غيرهما ومن فى حكمهما وهو السلطان ان لا يرخص تقبيل يده بل يكره وان قيل يجوزه عند قصد تعظيم اسلامه دون نيل الدنيا منه (قوله كمصافحته) لا اختصاص له بما ذكر بل عام للجميع كما فى الهداية وغيره

من انها سنة قديمة متوارثة قال صلى الله تعالى عليه وسلم من صافح اخاه المسلم وحرك يده تناثرت ذنوبه فالظاهر من لفظ من ولفظ اخاه المسلم هو العموم ثم المصافحة هى الصاق وصفحة الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه فاخذ الاصابع ليس بمصافحة خلافا للروافض السنة ان تكون بكلتا يديه و بغير حائل من ثوب او غيره وعند اللقاء بعد السلام وان يأخذ الابهام فان فيه عرقا ينبت المحبة كذا فى الحديث ذكره القهستانى واما القيام للغير ففى المنح اطلق كراهته وفى الدر جوازه بل ندبه نقلا عن الزاهدى الا القارئ فى خلال قراءته الا اذا كان الجائى استاذه او اعلم منه او ابويه وان كان من الاشراف نقلا عن مجمع الفتاوى وفى البزازية نقلا عن بعض المشايخ جواز القيام للاغنياء لرجاء طبعهم دون الفقراء والطلبة لعدم رجاء طبعهم وتمامه ايضا فى الشرنبلالية وتقبيل الارض وتقبيل يد نفسه والانحناء ليس بجائز بل محرم (قوله غالب عليها) والصحيح ترك هذا القيد كما فى الهداية (قوله وقال الزيلعى) وهذا ايضا مخالف لتصحيح الهداية (قوله وجاز تحلية المصحف) ان غير مموه كذا نقش المسجد وتزيينه لكن قال العينى هذا اذا كان من غير مال الوقف وعند الثلاثة يكره قيل وبه يفتى انتهى كذا فى المنح (قوله ونقطه) بفتح النون اظهار اعرابه (قوله المسجد) الظاهر عمومه لكل مسجد قال فى المنح يكره فى كل مسجد عند مالك وان مسجد الحرام عند الشافعى وكذا فى بعض الفقهية فما فى بيان الشارح لايخلو عن خلل واما قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فالمراد منعهم عن الطواف لكون طوافهم عراة (قوله وعيادته) ولو مجوسيا عند بعض ترغيبا للاسلام ويفهم منه جواز عيادة الفاسق بطريق الدلالة كما فى التنوير تقييد بالاصح (قوله وخصاء البهائم) الخصاء نزع البيض (قوله وانزاء الحمير) الانزاء من النز وهو الوثب وهو كناية عن السفاح وهو الجماع (قوله وشراء اخ) وفى المنح وكذا بيع مالا بد منه لكن قال فى البزازية وعن محمد فيمن مات وترك ابنين صغير وكبير وترك الفا فانفق الكبير على الصغير خمس مائة وهو ليس بوصى قال هو متطوع فى ذلك بخلاف طعام اطعمه او ثوب البسه فانه لايضمن استحسانا (قوله اصله ان التصرف) الظاهر ادخال المسئلة فى الاول كما يؤيده قوله واستيجار الظئر من الاول (قوله فقط) وفى المنح وكذا ملتقطه على الاصح لان فيه نفعا محضا وفى الشرنبلالية هذا اذا كان فى حجرها واما فى حجر العم فعند ابى يوسف يصح و عند محمد لا لان الحفظ للعم (قوله و فى شرح الطحاوى) لايخفى انه لاتعلق له لبيان هذا المتن الا ان يراد بيان خلاف مقصود المتن من عدم جواز الاجارة للام حيث سكت عن بيانها فحينئذ يشار بقوله وهذه رواية الجامع الى الجواز المذكور او يراد تقييد هذا المتن دلالة او مقايسة على ماذكر فى منقول من الطحاوى (قوله ولو بالاقل) ولو حمل على الغبن اليسير لانتفت المخالفة اما اذا آجر الصغير نفسه لا يصح لانه مشوب بالضرر الا اذا فرغ من العمل فيجب المسمى (قوله من متخذه خمرا) مطلقا لو لم يعلم ولو ذميا كما فى الدر او مجوسيا كما فى المنح ان علم اتخاذه ذلك فلو مسلما وعلم ذلك فكروه اتفاقا لانه اعانة على المعصية و يعلم منه عدم كراهة بيع العنب والكرم منه بلا خلاف كما فى المحيط لكن فى بيع الخزانة بيع العنب على الخلاف كما فى القهستانى (قوله بخلاف) بيع السلاح وبخلاف بيع امرد ممن يلوط به لان المعصية تقع بعينه كما مر فى البغاة (قوله وجاز حمل خمر) واعن النبى عليه السلام على حاملها محمول على الحمل بقصد المعصية وعلى هذا الخلاف

آجر دابته لنقل الخمر اونفسه لرعى الخنزير كما نقل عن التبيين وفى التقييد اشارة الى اجماعية عدم الجواز لوكان الخمر للمسلم (قوله واختلف فى بيع ارضها) واما اجارتها فصرحوا بكراهتها من غير ذكر خلاف ومن ذكر الفرق بينهما قال فى الشرنبلالية فلينظر الفرق وفى الدر وامره سهل (قوله احترازا عن الاباق) اى لاجل احتراز العبد عن الاباق والتمرد (قوله قبول هديته) وقد صح ان سلمان الفارسى رضى الله تعالى عنه اهدى الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هدية قبل ان يعتق فقبلها صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله ولانه لايعرى) فى هذا التعليل اشارة الى كراهته لوكان خدمته فى داخل البيت كما قيد الحكم به مولانا مسكين (قوله لانه قرض جر نفعا) وهو وجوب الضمان على البقال ان هلك اوهو بقاء دراهمه وكفايته للحاجات واوكان فى يده يخرج من ساعته ولم يبق فيصير فى معنى قرض جر نفعا وهو منهى عنه كذا قيل لايخفى ما فى التعليل فالاول هو الاولى (قوله ليأخذه) فيه اشارة الى ان الكراهة عند الاشتراط بما ذكر والا فلا كراهة كما فى المنح (قوله وكره اللعب) قال فى الملتقى ويحرم بدل كره وفى شرحه لعب الشطرنج كبيرة مطلقا عندنا كالنرد وان اباح عند الشافعية فحمل الكراهة على التحريمية لايفيد لانها ليست بكبيرة نعم قيل قوله ويحرم منظور فيه وعبر ايضا بالحرمة فى المجمع وفى سراج الوهاب وحمل على الكراهية التحريمية بناء على ان مطلقها ينصرف اليه (قوله ان سبقتنا) وكذا المتفقهة يعنى انه ان سبقهما اخذ منهما اومن احدهما كما فى القهستانى وان سبقاه لم يعطهما وفيما بينهما ايهما سبق اخذ منهما اومن احدهما كما فى القهستانى وان سبقاه لم يعطهما وفيما بينهما ايهما سبق اخذ من صاحبه كما فى المنح فما قيل من انه سهو من الناسخ لمخالفته لعامة الكتب فسهو لكن فى التاتارخانية هذا ان سبقا الثالث على التعاقب وان سبقاه معا فلا شئ لواحد منهما على صاحبه ثم كون الثالث محللا عند تصور الكفائة لهما والا فلا والمراد من الجواز هو الحل والطيب دون الاستحقاق له شرعا (قوله لا سنحا له معناها) هذا اذا كان العز صفة له تعالى ولفظ من متعلقا بمقعد واما اذا كان العز صفة لاعز مخلوقه تعالى كالملائكة المقربين اوكان لفظ من متعلقا بالعز وكان العز صفة للعرش كما سيذكر فلا كما لايخفى على انه يمكن ان يكون مقعد العز كناية عن مملوكيته تعالى لان القعود على السرير بطريق السلطنة يستلزم التملك له فيكون عبارة عن الملك له والقدرة عليه كما قال صاحب الكشاف فى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى كذا قيل لكن لايخفى ان هذا لايدفع الكراهة لكون تأويل متشابه لم يثبت بقطعى بل بواحد بل يصلح هو على ان يكون وجها لعدم الكفر بخلاف الاولين تأمل (قوله وما تعلق به) يرد عليه انه لايلزم من حدوث تعلق الصفة حدوثها كما فى بعض تعلق صفة العلم كما تقرر فى الكلام (قوله ولعل السر على الروايتين) فان قيل وجه الجواز هو الرواية فلا حاجة بعده الى ما ذكره قلنا قد ذكر الزيلعى انه خبر واحد فيما يخالف القطعى اذ المتشابه يثبت بالقطعى فلزم فى الجواز اخراجه عن المتشابهية وما ذكر هو طريق الاخراج (قوله ولايخفى) ان الظاهر انه متعلق بما قبله من قوله لعل السر الى آخره ولايبعد ان يجعل متعلقا بما قبله من الاصل يعنى جوابا عن قوله ولاشك الى آخره وعن قوله وكذا الاولى يعنى ان معنى مقعد العز موضع هيبته ومظهر قدرته الكاملة ولاشك انه كذلك فحينئذ يكون اشارة الى ترجيح جانب الجواز كما فى الزيلعى والحاصل ان الواقع فى عامة الفقهية ترجيح جانب الكراهة بما ذكر ان الاثر خبر واحد والمتشابه انما يثبت بالقطعى وان الاحتياط هو الامتناع وانه راجح على الواحد لكن وقع فى الحصن الجزرى معزيا

الى الترمذى والبيهقى بان يقرأ الدعاء بمعاقد العز فى صلوة حاجة مجربة اثرها وايضا المفهوم عن بعض الكتب المعتبرة كثرة رواة هذا الحديث وكون تلك الصلوة مشهورا ومع ولا عند اكثر العلماء وايضا وقع الرواية فى بعض كتب الحديث بالفاظ اخر برواية متعددة فالحديث اما مشهورا و واحد موجود شرائطه فلو لم يتفق اكثر الفقهاء لم يتوقف فى جوازه بل فى استحبابه (قوله بحق فلان) ولكن يدعوة نبيك ثم قال وجاء فى الاثر ما دل على الجواز (قوله اذ لا حق للخالق) قيل لو لم يجعل لفظ الحق صفة مشبهة بل جعل مصدرا لم يلزم المحذور اقول ولو سلم انه يجوز ان يكون احتمال طرف المحذور سببا للكراهة (قوله وكره احتكار) الاحتكار حبس الطعام للغلاء (قوله يضر باهله) بخلاف ما لم يضر كان يكون المصر كبيرا وتلقى الجلب على هذا التفصيل كذا فى المنح (قوله ومدة الحبس) اى حبس المحتكر الموجب لمؤاخذة القاضى (قوله وهذا) اى ضرب المدة فى حق الدنيا والا ففى حق الآخرة يأثم وان لم يبلغ الى تلك المدة نقل عن الكافى والاختيار ان التجارة فى الطعام مكروهة وعن المسكين هذا اذا كان على قصد الاحتكار وقصد الاضرار بالناس والا فمحمود (قوله تعديا فاحشا) بان يبيع بضعف ما اشترى (قوله بمشورة اهل الرأى) لكن لو باع المخوف لم يحل للمشترى لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب نفس منه فالطريق فيه ان يقول بعنى بما تحب فيحل (قوله قال قاضيخان) وفيه ايضا ينبغى ان يدفنه ولا بأس برميه ويكره القاؤه فى المغتسل والكنيف لا يراثه داء (قوله لما روت عايشة) رضى الله تعالى عنها فان قيل ان الظاهر عموم الحديث الى صورة الكراهة وتخصيصه بما ذكر تخصيص بالرأى قلنا الظاهر ايضا ورود نص موجب لذلك (قوله و يحفى شاربه) من الاحفاء بالحاء المهملة الاستيصال (قوله فالاول افضل) و يؤيده ما قال فى البزازية والنظر فى كتب اصحابنا خير من قيام الليل وان كان بلا سماع وكذا درس الفقيه للمتفقه افضل من قراءة القرآن ولذا فضل العالم على العابد وفيها وفى التاتارخانية ايضا عن ابى الفضل فى الفقيه يصلى صلوة التسبيح قال تلك طاعة العامة ومن صلاها فهو عندى من العامة (قوله وما ينتفع به) كالعلوم العربية (قوله مراده) اى مراد قاضيخان (قوله لما روى عن الشافعى) الاحتجاج بقول الشافعى اقوال ائمتنا للمبالغة فى الانكار على معنى ان المنع ليس من الحنفية فقط بل يوافقهم الشافعية فى الحكم المذكور فحينئذ يجعل منع الحنفية فى مرتبة الوضوح والشهرة ليجعل مذكورا حكما (قوله خير من ان يلقاه) يعنى ضرر اكبر الكبيرة اهون من ضرر الكلام والا فلا خير (قوله فاذا كان علم الكلام) المنع من الكلام ان كان وراء الحاجة او لتخجيل الخصم وتغليطه كما فى البزازية والاختيار والا فقد يكون واجبا على الكفاية كما فى بعض الفقهية قال فى البزازية وقول من قال ان تعلم الكلام والمناظرة فيه مكروه مردود قال الله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم الى قومه نرفع درجات من نشاء دل قوله تلك اشارة الى مناظرته فى اثبات التوحيد وجعله من حجج الله تعالى مضيفا الى نفسه على يدل شرف اذ شرف العلوم بقدر شرف المعلوم والمروى عن الثانى ان امامة المتكلم وان بحق لا يجوز محمول على الزائد وراء الحاجة والمتوغل فيه انتهى (قوله المخلوط بهذيانات الفلاسفة) قال فى البزازية بعد ما ذكر آنفا ولا يزيد به المتكلم على قانون الفلاسفة لانه لا يطلق على مباحثهم الكلام لخروجه عن قانون الاسلام انتهى لكن اشار الى اعتذاره ايضا المحقق التفتازانى فى اوائل شرح العقائد النسفية (قوله انما يجب الامر بالمعروف اذا علم انهم يسمعون) اذا ظن قبولهم فان لم يظن قبولهم

بل ظن عدمه لايجب و اما الشك فلعل الاحتياط فى الوجوب هذا فى حق الوجوب
و اما فى الاستحبابية فلا منع بوجه الا ان يخاف الفتنة فقد يحرم حينئذ بل اللازم حينئذ التزام
البيوت الا لضرورة ولايلزم الهجرة من تلك البلدة الا اذا كانت عرضة للفساد وعلى ذلك
يحمل ما فى المنح الامر بالمعروف يحل وان كان الضرر غالبا و يعلم يقينا انه لايفرقهم فى السير
فليتأمل فى الحمل (قوله انما الغيبة ان يذكر) قال فى التنوير وكما تكون الغيبة باللسان تكون
بالفعل و بالتعريض و بالكتابة و بالحركة و بالرمز و بغمز العين والاشارة باليد فالذكر عام
للحقيقى والحكمى و الا فالحصر ممنوع (قوله واقر بلسانه) اما اذا اقر بلسانه ولم يعلم مضمونه
فلا يصح ايمانه الا اذا اراد به نفى الشك اوحال العاقبة والثمرات فيها (قوله وان لم يكن قاصدا)
يخالفه ما فى الشفاء للقاضى العياض وهو ان القائل لما قال من جهته صلى الله تعالى عليه وسلم
غير قاصد للسب والاذدراء ولا معتقد له ولكنه تكلم من جهته عليه السلام بكلمة الكفر
من لعنه اوسبه او تكذيبه اواضافة مالايجوز عليه او نفى ما يجب له مما هو فى حقه صلى الله
تعالى عليه وسلم نقيصة وان ظهر بدليل حاله ان لم يعتمد ذمه ولم يقصد سبه اما بجهالة حملته
على ما قاله اوضجر اوسكر اضطره اليه اوقلة مراقبة وضبط للسانه وتهور فى كلامه حكم هذا
الوجه القتل دون تلعثم اذ لايعذر احد فى الكفر بالجهالة ولا بدعوى ذلل اللسان ولا بشئ
مما ذكرناه اذ كان عقله فى فطرته سليما الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولهذا افتى ائمة
اندلس على ابن حاتم فى نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى الا ان
يخص ذلك بالكفر من جهة السب لعظم الجرم والحمل على الديانة كما يأتى فيما فيه القتل
اذهو حكم القضاء (قوله بدعاء سيد البشر عليه السلام) اما بدل من قوله بهذا الدعاء
اوخبرثان لان اى هذا الدعاء سبب العصمة ملقب بدعاء سيد البشر مثلا (قوله لان الترجيح
لا يقع بكثرة الادلة) كما لا ترجيح بكثرة الشهود لان الترجيح بكثرة الادلة من التراجيح
الفاسدة عند ابى حنيفة و ابى يوسف و ان كان صحيحا عند البعض لغلبة الظن
كما فى الاصول (قوله لاحتمال انه اراد) فان كان هذا الاحتمال بعيدا لا يلتفت اليه بل
يلتفت الى ماهو الاقوى على ما فى الاصول لكن الظاهر هنا كما هو الظاهر من اطلاق لفظ
الاحتمال هو الالتفات مطلقا تحسينا للظن بالمؤمن كما فى الظهيرية ولهذا قال فى المنح نقلا
عن الفتاوى لايفتى بتكفير مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن اوكان فى كفره اختلاف
ولو رواية ضعيفة ولايخفى ان الامكان يشمل ادنى درجة الاحتمال لكن اذا صرح بارادة موجب
الكفر فلا ينفعه التأويل كما فى التزازية (قوله توبة البأس مقبولة) بالباء الموحدة المشددة
والعقوبة من قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فاندفع مايتوهم انه بالياء المثناة
(قوله وابتداء ايمانا وعرفانا) الظاهر انه فعل ماض من قبيل عطف العلة على المعلول
اوخبر مبتدأ محذوف اى هو ابتداء مثلا (قوله من يقر بالتوحيد) اى غير اليهود والنصارى
بقرينة مقابلة قوله اما اليهود الخ (قوله وكذا) اى يصير مسلما (قوله ان مات قبل ان يسئل او يصلى)
وفى بعض النسخ ان يسلم بدل يسئل فالظاهر انه سهو من الناسخ الا ان يراد به بيان اسلامه
بما تقدم آنفا مثلا (قوله لم يقبل شهادتهما) فانه ان قبلت لزم قتله لارتداده بعد الاسلام
ففى المعنى يكون شهادة الكافر على المسلم بانه ارتد ولا شهادة للكافر على المسلم اولان القتل
للارتداد من قبيل الحد فلا تقبل شهادة الكافر ولذا لم تقبل ايضا شهادة المرأة (قوله وفى النوادر)

وفى قاضيخان لكن لايقتل لان نفسا ما لاتقتل بشهادة النساء
(قوله اختلف فى معناه لغة) اى على اربعة اقوال حقيقة فى الوطئ مجاز فى العقد وعكسه وكونه مشتركا لفظيا بينهما وكونه حقيقة فى الضم نقل عن الكمال لامنافاة بين كلامهم لان الوطئ من افراد الضم والموضوع للاعم حقيقة فى كل من افراده كانسان فى زيد فهو من قبيل المشترك المعنوى انتهى لايخفى ان التصريح بالمجازية ينافيه الا ان يخص ببعض الاقسام وليس بمناسب بظاهر كلامه ثم معنى اختلاف الفقهاء فى تعيين معنى لغوى لفظ عربى لعله اما بحسب استقراء كل او بحسب المعنى اللغوى الذى يؤخذ منه الشرعى ويجوز كونهم ائمة عربية ايضا كصاحب المغرب مثلا والا فلا معنى فى اختلاف ائمة الشرع فى المباحث اللغوية (قوله انه الضم تسمية مجازية) من قبيل تسمية الشئ باسم مايؤل اليه اذ الضم مستعمل فى الاجسام والضم الجسمى انما يكون فيما آل اليه العقد من انضمام الزوجين حال الوطئ (قوله الايامى) جمع ايم من لازوج لها بكرا اوثيبا ومن لاامرأة له كما فى القاموس والارامل المساكين من الرجال والنساء كما فى ترجمة الصحاح فاندفع توهم استدراكهما (قوله اى ويضم) اورد عليه بانه يحتمل ان يريد به الشاعر المعنى الاصطلاحى استعارة تشبيها لتعلقها لمن فيها يتعلق الزوج بمنكوحته بل المتبادر هذا بقرينة ذكر النساء بعده انتهى لايخفى مافى لفظ الاستعارة من نوع الاقرار للمطلوب نحن قبيل مالايضر من المنع اومن قبيل المنع الذى يحصل به المطلوب (قوله فانه عقد موضوع) يعنى المقصود من الوضع فى البيع هو ملك اليمين وماوجد فيه ملك المتعة كالمشرية للتسرى فليس بمقصود من وضعه بل بالتبع والتضمن وان قصده المشترى وانما لم يكن ملك المتعة مقصودا لتخلفه عنه فى شراء محرمه نسبا ورضاعا والامة المجوسية كذا فى المنح (قوله فلا حاجة) اى اذا وقع الاحتراز عن مطلق فلا يدخل شئ من افراده فلا يبقى حاجة الى احتراز عن شئ من افراده (قوله احترازعن بيع الغلمان) اورد عليه انه يحتمل ان يكون مراده بزيادتها الاشارة الى ما قالوا من انه لايوجد الا بركنه من اهله مضافا الى محله اى حكم النكاح وهو ملك المتعة لايوجد الا بركن النكاح وهو الايجاب والقبول المعبر عنهما بالعقد كما لايوجد الا بالعا قدين المدلول عليهما بذكر العقد الذى هو النسبة بينهما وبمحله وهو الذى يقبل ذلك الحكم كما ان الحال فى سائر العقود كذلك انتهى يعنى عدم الاحتياج الى تلك الزيادة انما يثبت اذا كان للاحتراز المذكور وليس كذلك لانه يجوز ان يكون للاشارة الى ماقالوا الى آخره فالاحتياج ثابت لايخفى ان هذا انما يرد اذا لم يقع التصريح بالاحتراز فى عبارته والظاهر من عبارة الشارح وقوع ذلك منه نعم يرد عليه يفهم من عبارته دخول الامة فى التعريف سيما المشرية للتسرى تأمل (قوله فان تمليكها) الظاهر انه قيد للمنفى ويحتمل ان يكون قيدا للنفى ولو بعيدا (قوله والمراد الحاصل) لا المعنى المصدرى الذى هو فعل المتكلم (قوله وهو ارتباط اجزاء التصرف) المراد من الاجزاء الايجاب والقبول اما بارادة ما فوق الواحد او بطريق آخر من التسامح فيلزم ان يكون النكاح ذلك الارتباط والنكاح اسم للايجاب والقبول كما هو المشهور فلما كان مظنة ان يورد عليه بذلك اضرب منه بقوله بل الاجزاء المرتبطة فالاول من قبيل الرسم لكونه بالعرضى والثانى يشبه ان يكون بالحد اى بالذاتى فعلم به وجه كل ووجه الاضراب ايضا (قوله فان الشارع) الظاهر انه تعليل على مضمون قوله زوجت وتزوجت على طريق دفع شبهة واردة عليه من ان النكاح انشاء وايجاد ومثل تلك

الالفاظ ليس كذلك فكيف يكون نكاحا وجه الدفع ظاهر مماذكره (قوله ولما بين اللفظ) الجار متعلق بلفظه سميت المتأخرة كأنه تمهيد للاندفاع الآتي ودفع لتوهم المنافاة اللازمة مما تقدم حيث جعل اولا النكاح اسما للعقد الذي هو الايجاب و القبول ثم جعل معنى له كما يظهر في قوله اذا قيل زوجت وتزوجت وجد معنى شرعي هو النكاح اذ المراد بهذين اللفظين هو الايجاب والقبول وهما معنى العقد وجه الدفع ان احدهما من قبيل تسمية اللفظ باسم معناه فتسمية مجازية والآخر معنى حقيقي شرعي ويمكن ان يجاب ايضا بانه تعريف لفظي فيجوز التعاكس فلا يلزم المنافاة (قوله سميت الالفاظ الانشائية) يعني نحو زوجت وتزوجت المعبر عنهما بالايجاب والقبول والمراد بمعانيها نحو النكاح والبيع يعني جعل لفظ النكاح مثلا اسما للايجاب والقبول كما في المتن هنا (قوله على العقد الذي هو الاجزاء المرتبطة) التي هي الايجاب و القبول (قوله كما عرفت) في قوله فان الشارع الى قوله و لما بين اللفظ كما عرفته ايضا (قوله فظهر) الظاهر ان تفريع الظهور بالنسبة الى قوله يترتب عليه حكم شرعي اذ الغاية هي المصلحة المترتبة على فعل من حيث انها على طرف الفعل و نهايته كما ينبئ عنه قوله فكانه قيل عقد الى آخره (قوله وان ههنا) لايخفى ان بعضها على طريق المطابقة و بعضها على الالتزام بل بعضها ايضا على التضمن لكن يرد عليه ان الصورية قد فهم من لفظ العقد وهو محمول على الماهية وقد قرر في محله ان صورة الشئ جزء مباين له فكيف يصح حمل الصورة عليه (قوله انه فسر اولا) لافائدة يعتد بها لهذا القول في تحصيل معنى المنافاة بل ذلك حاصل بما بعد قوله وصرح بان النكاح (قوله وبينهما تناف) اي بين اللازم والمفهوم المذكورين تناف اذ اللازم يقتضي ان لايكون النكاح معنى والمفهوم يقتضي ان يكون معنى وذلك ان تعبر عنه بلزوم الدور كما لايخفى (قوله ان يكونا متحدين) الظاهر رجوع الضمير الى النكاح والايجاب والقبول مع الارتباط لعل وجه الاتحاد هو انه قد حمل متواطئا الايجاب والقبول على النكاح اولا ولزم حمل النكاح على الايجاب والقبول كذلك ثانيا فانتفى كون كل منهما معنى للآخر فيظهر منافاة المتنافيين لكن يرد عليه ان هذا عين المفهوم المذكور اعني كون النكاح معنى الامر مغايرا له كما يظهر بالتأمل لعل لهذا امر بالتأمل (قوله وجه الاندفاع ظاهر) وجه الظهور عند التمهيد السابق ظاهر (قوله فليتأمل) كأنه اشارة الى خفاء المقام على محتاج الى زيادة نظر وفكر كما اشير اليه كلا او بعضا ولا يبعد ان يكون ايضا اشارة الى ما ذكر اولى المحشي الوافي انه لما فهم بعضهم من العقد في تعريف النكاح العقد المعنوي وظن ان العقد اللفظي الذي هو الايجاب والقبول آلة خارجة عن حقيقة النكاح قال صدر الشريعة رداله المراد بالعقد الارتباط لفظا ومعنى اما اللفظي فقول العاقدين زوجت وتزوجت المعبر عنه بالايجاب والقبول من الجانبين وانما قال كذلك لانهم لم يعتبروا في النكاح مجرد الاعطاء والقبول من الجانبين بل قالوا لابد من ذلك من العقد اللفظي فانه ركن في النكاح لايتم الابه هذا خلاصة ماذكره صدر الشريعة انتهى ملخصا وبما جعلنا وجها للتأمل يندفع قوله بعد ماذكر وانت تعلم انه ليس يرد عليه توهمات اوردها الشارح على انه يجوز ان يكون المورد غير الشارح (قوله يسن مؤكدا) وهو محمل من اطلق الاستحباب عليه اذ يطلق المستحب على السنة مساهلة كما في فتح القدير كذا في المنح فمقتضاه الاثم لو لم يتزوج لان الصحيح ان ترك المؤكدة مؤثم كذا في المنح ايضا نقلا عن المحيط (قوله ويكره) فان تعارض خوف الجور وخوف الوقوع في الزنا قدم الاول ثم قيل انه مباح وقيل واجب كفاية وقيل

فرض كفاية وقيل فرض عين فهو اولى من التخلي لعبادة النفل كذا في الدر نقلا عن التحفة (قوله بايجاب من الزوج او الزوجة) وصفا للمضي فلا ينعقد بالتعاطي ولا بالقبول بالفعل (قوله بالكتابة في الحاضر) فيه اشارة الى انعقاده بالكتابة من الغائب كما نقل عن الفتح القدير (قوله يعني الامر) يعني اما ان يراد من الاستقبال الامر فقط كما هو المشهور او يراد ما هو اعم منه ومن المضارع كما في بعض الكتب كمعراج الدراية فقوله فيما سيأتي ويجوز ان يراد بالاستقبال ما يتناول المضارع عطف على هذا فحينئذ يكون لفظ الاستقبال عاما للامر وغيره فيكون في الايراد عليه بان الاولى ان يفسر الاستقبال بما يعم الامر وغيره لانه صرح في النهاية ذهولا عن قوله فيما سيأتي المذكور او عن عطفه على ما ذكر (قوله اشارة الى ان ما وضع للاستقبال) وجه الاشارة اقتضاء العطف المغايرة فيكون المعنى انعقاد النكاح اما بالايجاب والقبول او بغيرها فيندفع ما يورد عليه من ان عدم كونه ايجابا غير ظاهر لصدق مفهوم الايجاب على المستقبل وعدم منافاة التوكيل والانابة للايجاب بناء على تفسيره المذكور آنفا لان الكلام يفرق بحسب اقتضاء اللفظ مع قطع النظر عن حال المعنى اذ هو المتنازع فيه وان كون الايجاب في الاول بحسب الاسم والتسمية لا بحسب صدق المعنى ووجه التسمية للشيء لا يقتضي الاطراد لانه ليس علة مستلزمة بل علة مصححة على ان اللفظ الاول ليس موجبا للعقد في صورة التوكيل التي الكلام فيها بل الموجب وهو اللفظ المتأخر اذ الايجاب والقبول على هذا حاصلان من المتأخر كما ينبئ عنه قوله وقوله زوجت ايجاب وقبول حكما (قوله وصاحب الوقاية والكنز) حاصل مذهبهما كون تمام العقد بهما وحاصل مذهب صاحب الهداية كون تمام العقد بالمجيب فقط (قوله وهو مخالف للكتب) قال قاضيخان ولفظ الامر في النكاح ايجاب كما في الطلاق وغيره ونقل مثله عن الخانية والخلاصة وعن الكمال وهذا احسن لان الايجاب ليس الا اللفظ المفيد قصد تحقيق المعنى اولا وهو صادق على لفظ الامر فليكن ايجاب انتهى ثم نقل عن صاحب البحر فقد علمت اختلاف المشايخ في ان الامر ايجاب او توكيل فما في الكنز على احد القولين فاندفع به ما اعتراضه ملا خسرو من ان صاحب الكنز خالف الكتب ولم ينبه لما في الهداية فالمعترض غفل عن القول الآخر حفظ شيئا وغابت عنه اشياء مع ان الراجح كونه ايجابا انتهى لكن اختار صاحب التنوير ترجيح جانب التوكيل وقال في المنح بعد ذكر ما فصل آنفا قلت ومما يؤيد ما اخترناه من انه توكيل وليس بايجاب ما لو قال الوكيل بالنكاح هب ابنتك لفلان فقال الاب وهبت فانه لا ينعقد النكاح ما لم يقل بعده قبلت كذا في الخلاصة معللا بان الوكيل لا يملك التوكيل ولم يذكر خلافا انتهى اقول وايضا يؤيده ما سينقل عن المعراج اذ المضارع لا يصلح التوكيل بل هو ايجاب ليس الا فليكن المستقبل الذي في الامر كذلك كما يلايمه معنى الايجاب من انه هو الصادر اولا (قوله يكون نكاحا عند الكل) يخالفه ما في شرح الملتقى نقلا عن الخانية عند قول صاحب الملتقى وان لم يعلما معناهما سواء علما انه ينعقد به النكاح اولا وهذا قضاء واما ديانة فيلزم العلم ونقلا عن العمادية انه لا يصح عقد من العقود اذا لم يعلم معناه وقيل يصح الجميع وقيل ان كان مما يستوي جده وهزله يصح والا فلا كالبيع انتهى وجزم البهشتي باشتراط علمهما بمعناه لكن في الشرنبلالية عن الفتح عن الخلاصة ترجيح عدمه ونحوه في البحر وان اختلف التصحيح انتهى (قوله فهذه جملة مسائل الطلاق) هكذا في عامة النسخ لا يخفى ما في هذا الحمل

من المسامحة (قوله واذا عرفت الجواب) يفهم منه انه لم يوجد في الكتب رواية للنكاح فقاس النكاح على ما له رواية من الطلاق والعتاق وانت تعلم مما نقل آنفا انه قد وجد له رواية ولم ينحصر على ماذكره (قوله داد) اى زوج وپذيرفت اى قبل ودادى اى زوجت وپذيرفتى اى قبلت (قوله ماذن وشويم) اى نحن رجل وامرأة بمعنى نحن متزوجان اوزوجان (قوله انما يصح بلفظ النكاح) اورد على الحصر بهذه الثلث بنحو لفظ الرجعة وكونى امرأتى فقبلت واجيب بان العبرة في العقود للمعانى حتى في النكاح (قوله فلا يصح بلفظ الاجارة) ظاهره الاطلاق لكن ينبغى ان تقيد بما قال اجرتك بنتى بكذا لانه اذا جعلت المرأة اجرة فينعقد اتفاقا لانه يفيد الملك في الحال في الجملة بان شرط الحلول او عجلت (قوله وشرط سماع كل من العاقدين) واما الفهم فقد عرفت الاختلاف فيه والمختار للشارح فيه (قوله فلا ينعقد) تفريع للاصح لانه يصح عند الاصمين اوالنائمين على مذهب القيل اذا فهموا فيه اشارة الى اختيار شرطية الفهم في سماع الشاهدين لانه المقصود من السماع وقيل ليس بشرط لكن اختلف في الترجيح رجح الاول في الجوهرة والظهيرية والخانية والثانى في الخلاصة والبزازية والنصاب كما في المنح فلعل للاختلاف في الترجيح والتصحيح لم يذكر الفهم متنا وشرحا مع ان المناسب الاشارة اليه (قوله فانه لايتنا ول قول الوكيلين) فيه لان لفظ الزوجين عام للحقيقى والحكمى بطريق عموم المجاز والتبادر شاهد عليه ويعلم ايضا بالمقايسة اوالدلالة (قوله امر الاب) الولى مطلقا كما فهم من الدر (قوله شخصا آخر) اى رجلا اذلوكان الشخص امرأة شرط حضور رجل وامرأة اخرى ثم انه اذا وقع التجاحد في هذه المسائل فللمباشر ان يشهد اذا لم يذكر انه عقده بل قال هذه امرأته بعقد صحيح ونحوه وان بين لا تقبل شهادته على فعل نفسه واختلفوا فيما اذا قال هذه امرأته ولم يشهد بالعقد والصواب انه تقبل ولا حاجة الى اثبات العقد كذا في المنح (قوله حرم تزوج اصله) هذا شروع في بيان شرط النكاح ايضا هو من جهة المحرمات اى من شرطه كون المرأة محللة اعلم انه قد ذكر في عامة الكتب من اسباب التحريم تسعة القرابة والمصاهرة والرضاع والجمع وعدم الدين السماوى والتنافى وادخال الامة على الحرة والمطلقة ثلثا والحرمة لحق الغير من نكاح اوعدة ولم يذكر الحرمة بسبب الخنثى المشكل وانسان الماء والجنية لعله لندرة الوجود وقلة وقوع فالاول لجواز ذكورته والاخيران لاختلاف الجنس لكن في القنية عن الحسن البصرى يجوز تزوج الجنية بشهود رجلين كذا في القهستانى وغيره لكن في زواهر الجواهر الاصح انه لايصح نكاح آدمى جنية كعكسه لاختلاف الجنس كما في الدر والتفصيل في الاشباه (قوله وان لم توطأ الام) اورد عليه بان الصواب الزوجة اوالبنت بدل الام فلفظ الام سهو من الناسخ اومن سقطاته ولا يبعد ان يصلح بتقدير المضاف اى بنت الام (قوله لما تقرران وطئ الامهات) فان قيل ما السر في كفاية النكاح في تحريم الامهات دون تحريم البنات قلنا كانه راجع الى اصلهم ان تعلق الفرع باصله اقوى من تعلق الاصل بفرعه يعنى ان سراية الحرمة من نكاح البنات الى الامهات مبنية على شدة تعلقهن وعدم سرايتها من نكاح الامهات اليها بل توقفها على وطئها مبنية على عدم شدته بالنسبة الى ذلك ذكره المولى الوانى رحمه الله لعل وجه الفرق راجع الى بيان النكتة والسر في نصبهما والا فشرطية الوطئ معلوم من قوله تعالى وربائبكم اللاتى في حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح

عليكم وعدم شرطية الوطئ مفهوم من اطلاق قوله تعالى امهات نسائكم (قوله وزوجة اصله) فى الاطلاق اشارة الى ان مجرد النكاح وان لم يوجد الدخول كاف فى الحرمة (قوله وغيرهما من جهة الرضاع) حتى لو ارضعت امرأة صبيا حرم عليه زوجة زوج الظئر الذى نزل لبنها منه لانها امرأة ابيه من الرضاعة و يحرم على زوج الظئر امرأة هذا الصبى لانها امرأة ابنه من الرضاعة (قوله وحرم تزوج اصل مزنيته) الزناء لايتناول الاتيان من دبرها والاتيان الى قبل الميتة فيخرجان كما هو الاصح للفتوى فلو وطئها فافضاها لاتحرم عليه امها لعدم تيقن كونه فى الفرج فان قلت ففى صورة هذا الوطئ لاشك فى وجود اقوى المس فان لم تحرم من حيث الوطئ لعدم كونه محلا للحرث وعدم افضائه الى الولد فينبت من حيث المس بشهوة او لم يكن المس مسببا للحرمة قلت اجيب عنه بان العلة هو الوطئ الذى هو سبب للولد وثبوت الحرمة بالمس ليس الا لكونه سببا لهذا الوطئ ولم يوجد فيما نحن فيه (قوله ممسوسة اى عضو) ولو شعرها على قول ولو بحائل ان وصل الحرارة الا اذا قبل الفم اومس الفرج اوانزل فى مسه لانه يتبين بالانزال انه غير داع الى الوطئ اورد عليه ان دواعى الشئ اذا اقيمت مقام الشئ يكون فى حكمه سواء افضت او لم تفض بحرمة دواعى الوطئ فى الاحرام والاعتكاف وكالنوم فانه ناقض خرج الحدث اولا على انه يلزم منه حرمة المصاهرة بين الرجل و بنت عمته اذا مس عمته واتفقت الشهوة فى قلبه مع عدم احتمال الوطئ انتهى يرد عليه ان صور الاقامة المذكورة ثابتة بنصوص خلاف القياس فلايقاس غيرالمنصوص عليها لانتفاء شرط القياس على انه يمكن الفرق بالندرة وعدمها و يجوز ان يكون للزوم زيادة الاحترام مدخل فى الحكم وقوله مع عدم احتمال الوطئ ممنوع ظاهر (قوله بشهوة) المس بشهوة عند البعض ان يشتهى بقلبه و يتلذذ به ففى النساء لايكون الا هذا وفى الرجال عند البعض ان تنتشر الالة اوتزداد انتشارا هو الصحيح كما فى الهداية (قوله لايحرم تزوج المنظور) يعنى لايحرم تزوج اصل وفرع المنظور بتقدير المضاف والا فنفس المنظور الى فرجها ليس بحرام (قوله فرجها الداخل هو المفتى به) وقيل الى الشق اومنابت الشعر بالانعكاس لايحرم لانه لم ير فرجها وانما يرى عكس فرجها (قوله ومادون تسع سنين) لاشك ان المدلول الصريح من هذا الكلام هو الجزم بعدم منتهاتية مادون تسع سنين والمدلول الالتزامى منه هو عدم الحكم بمنتهاتية صاحبة التسع وعدمها فقوله فان بنت تسع سنين تعليل لوجه تخصيص الجزم بالاول دون الثانى فلايرد عليه ان هذا التعليل اخراج للمتن عن ظاهره فان ظاهره ان بنت تسع منتهاة قطعا مطلقا واما الايراد بما نقل عن البحر عن ابى الليث ان بنت تسع فصاعدا منتهاة اتفاقا فكلام آخر لانه ان ورد يرد على المدلول الالتزامى المذكور او على ذات التعليل على ان نقل الاتفاق مخالف لما فى قاضيخان من عدم التقييد بالاتفاق عند نقل قول ابى الليث ولما فيه وفى التاتارخانية نقلا عن الخانية وان لم تكن ضخمة فالى ثنتى عشرة فما نقل فى مثل شرح المجمع عن التبيين بان بنت تسع منتهات من غير تفصيل فليس بقادح للشارح كما لايخفى (قوله ايتهما فرضت) اى كل واحد من الطرفين فلاحاجة الى التقييد بتأبيد الحرمة اى عدم الحل ليخرج الجمع بين الامة وسيدتها نكاحا لانه ان فرضت السيدة ذكرا لايحرم سواء اعتبر عروض النكاح اولم يعتبر اذ بالنكاح الغير المؤثر لايحصل الحرمة على انه نقل عن القنية عدم جواز تزوج الامة على السيدة نظرا الى مطلق الحرمة نعم يرد عليه بما سيأتى من عدم جواز نكاح المولى امته (قوله لانه لوعلم ذلك) بان يتبين الزوج

اماقولا اوفعلا بان يدخل احديهما ولود خل باحديهما ثم بين ان الاخرى سابقه يعتبر بيانه القولى اذالقولى صريح والفعلى ليس بصريح بل بطريق الدلالة فيرجح ويفرق المدخولة (قوله وان ادعها الاولى) ترك الدعوى فى هذه الصورة اذ وجود الدخول كاف فى لزوم المهر بلاحاجة الى الدعوى كما وقع فى الزيلعى هكذا وان كانت الفرقة بعد الدخول يجب لكل واحدة المهر كاملا (قوله اى فلكل منهما نصف اقل المسميين) اورد عليه ان المفهوم منه لزوم تمام اقل المسميين لمجموعهما والمقصود لزوم نصف ذلك الاقل لمجموعهما كما يدل عليه التعبير بالربع فى سابقتها ويمكن ان يقال ان فيه مضافا محذوفا بقرينة المقام اى فنصف نصف اقل المسميين او النصف المذكور لمجموعهما لالكل واحد منهما فيتمحل فى لفظ لكل منهما فى الشرح بارادة الكل المجموعى لا الافرادى وان كان المتبادر هو الافرادى (قوله صح نكاح الكتابية ولوحربية) لكن يكره فى الحربية والاولى ان لايفعل فى غيرها (قوله المقرة بنبي) قيل بشرط عدم اعتقاد المسيح او العزيرا لها قيل وعليه الفتوى وقيل بالنظر الى الدليل اطلاق الجواز كما فهم من اقلاق الهداية (قوله ونكاح الامة) نقل عن تصريح البدايع بكراهة نكاح الامة بلا ضرورة وحمل مراده على التنزيهية لئلا يلزم الخروج عن الاباحة بالكلية (قوله ونكاح اربع) هذا عندعدم خوف عدم العدل والا فقد قال الله تعالى بعد تلك الآية فان خفتم ان لاتعدلوا فواحدة اوماملكت ايمانكم وان ذكر بعضهم الزيادة حينئذ ليس بحرام بل ترك المستحبات (قوله والتنصيص على العدد) اورد عليه بعد نقل مثله عن الهداية والتبيين بان هذا قول بالمفهوم ولا نقول به فاللايق ان يقال والاقتصار على الاربع فى موضع الحاجة الى البيان يدل على انه لايجوز الزيادة عليه اقول يمكن ان يقال ان مفهوم العدد ليس بمنفى عندنا مطلقا بل ذهب بعض منا اليه كالتلجى كما فى الاصول فيجوز اختيار الهداية والتبيين مذهبه فيه كما يجوز تبعية الشارح اليهما فيه ويؤيده قول الشارح فى المرقاة والمذهبان اى القول بمفهوم العدد والقول بنفيه مرويان عن مشايخنا وقوله فى المرآة فقول صاحب الهداية ناظر الى المذهبين (قوله لدخولها تحت قوله تعالى) فان قيل يعارضه قوله تعالى والزانية لاينكحها الازان اومشرك وحرم ذلك على المؤمنين بل يرجح هذا على ذلك لكون دلالته صريحا بل مفسرا ولكونه خاصا موجبا لتخصيص القدر المتناول من ذلك قلنا هو منسوخ بقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم اومنسوخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم واماءكم (قوله لئلا يسقى ماءه) فان قيل فم الرحم ينسد بالحبل فكيف يكون سقى زرع غيره قلت قالوا شعرة ينبت من ماء الغير سيما وقد ورد فى الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يسقين ماءه زرع غيره فالانسداد وان سلم فيجوز ان يصل اثره وقوته ونفعه ثم حكم الدواعى على قولهما كالوطئ وفى لزوم النفقة قولان فالاوجه ثبوتها (قوله ويستحب) للمولى ان يستبرئها فلزم جواز الوطئ قبل الاستبراء كما فى التبيين لكن نقل عن الذخيرة الصحيح وجوبه للمولى عند ارادة تزويجها قيل واليه ميل السرخسى وقيل هو قول محمد (قوله لانكاح امته) لتنافى الاحكام نعم لوفعل المولى ذلك احتياطا كان حسنا لاحتمال كونها حرة اومنكوحة الغير اومعتقه اومحلوفا بعتقها وهذا ليس بغريب سيما اذا تداولتها الايدى ولهذا كان الامام سنداد يفعل ذلك نقل عن القهستانى معزيا للمضمرات واشير فيما سبق فنفى الجواز بالنسبة الى ثبوت احكام النكاح

واثبات الجواز بالنسبة الى مجرد الاحتياط فلامنافاة كما توهم (قوله وصابئية) بتقديم الباء الموحدة (قوله ولهذا قيدت) اورد عليه ان كونها مشركة مفادة من قوله عابدة كوكب فالتقييد بقوله لا كتاب لها مستدرك واجيب بانه يجوز كون عبادتها له على وجه التعظيم كسجودنا الى جهة الكعبة لاعلى وجه المعبودية يرد عليه ان هذا الجواز بان بعد هذا القيد ايضا والاولى ان يقال ان الاخير تفسير للاول يعني ان كان عبادتهم عبادة حقيقة فلبسوا اهل كتاب والا فاهل كتاب كما نقل عن المجتبى والجواب بان مجموع القيدين لازم فلو كانوا يعبدون الكواكب ولهم كتاب يجوز مناكحتهم وان كان صحيحا على مذهب البعض لكنه ليس بصحيح على الصحيح (قوله لان النكاح) اى فى قوله تعالى ولا تنكحوا المشركات محمول على غاية معناه وهو الوطئ (قوله اونقول فى موضع النفى) فيتناول الوطئ اما بطريق عموم المجاز اوعموم المشترك واما بجواز الجمع فى معنيى المشترك فى النفى عندنا كما نقل التلويح ميل صاحب الهداية فى باب الوصية (قوله طلاقا بائنا) ففى الرجعى بطريق الاولى (قوله مثل ان يتزوج امرأة) فوجه الفرق هو ذكر النكاح والتزوج مع التوقيت فى احدهما وذكر المتعة فى الاخر وهو الموافق لما نقل عن بعض شروح الهداية قال فى المنح بعد ذكر ما نقل والتحقيق ما فى فتح القدير من ان معنى المتعة عقد على امرأة لايراد به مقاصد عقد النكاح من القرار للولد وتربيته بل الى مدة معينة ينتهى العقد بانتهائها اوغير معينة بمعنى بقاء العقد مادام معها ان ينصرف عنها فيدخل فيه بمادة المتعة والنكاح الموقت ايضا فيكون من افراد المتعة انتهى وليس من الموقت ما لوتزوجها على ان يطلقها بعد شهر فانه جائز والشرط باطل كما نقل عن القنية وكذا اذانوى ان يقيم معها مدة معينة كما فى الدر (قوله فانه مع عدم معناه) لعل وجه انعدام المعنى فيد ايهامه لكون مجموع والموقت امرا واحدا مع ان الفرق لازم والا فلا شك فى صحة المعنى وقد وقع التعبير فى اكثر الفقهية كذلك (قوله هذا عند ابى حنيفة) هذا مبنى على مانقل عن الفتح والنهاية والا فنقل عن فتح الرحمن بان المفتى به عدم الوطئ وعن البحر وعن ابى الليث ان المفتى به عدم النفاذ باطنا ثم الظاهر ان يذكر هذه المسئلة فى كتاب القضاء كما لايخفى (قوله ولابى حنيفة) فان قيل لابدل هنا على الطرف الاخر من المدعى ولكون اثره واردا على خلاف القياس لايقاس على المأثور المنصوص على غيره قلنا يجوز ثبوته بطريق الدلالة على ان كون ثبوت الاثر على خلاف القياس ممنوع (قوله لايصح تعليق النكاح بالشرط) يرد عليه انه ان اريد من التعليق تعليق النكاح بشرط غير النكاح المشروط معه شرط فاسد كما هو المتبادر من اطلاق عبارته ويؤيده ايراد امثاله فقوله وان صح النكاح ليس بصحيح وان اريد تعليقه بشرط فاسد فمع كونه خلاف التبادر مثاله ليس بصحيح ولهذا اورد فى الحاشية الشرنبلالية ان صحة النكاح المعلق لم يقل به احد من عامة الفقهاء بل مخالف لما ذكره الشارح فى آخر السلم من البيوع من انه لايجوز اضافته الى الزمان كما لايجوز تعليقه بالشرط ولعله اشتبه النكاح المعلق على الشرط بالنكاح المشروط معه شرط فاسد وبينهما فرق واضح وفى المنح بعد نقله عن البزازية ماسينقله الشارح عن العمادية ان ماذكره ملاخسرو مخالف لما فى البزازية اذ مفاد البزازى عدم صحة النكاح المعلق بالشرط ومفاد كلام ملا خسرو صحة النكاح و بطلان الشرط وقد افيد عن الفصول العمادية نصا انه اذا علق النكاح بالشرط لايصح لكنه اذا عقد مع شرط فاسد لايفسد النكاح ويبطل الشرط ثم يمكن اختيار الشق الاول بان يقال ان قوله وان صح النكاح ليس بالتزام لصحته

اى النكاح بل واقع على سبيل الفرض والتنزيل مبالغة يعنى ان التعليق لبس بصحيح ولوفرض صحة النكاح مع انه لبس بصحيح ايضا اويقال التعليق فى جميع صور الشرط ولوفاسدا لبس بصحيح وان كان فى صورة صحة النكاح والشق الثانى ايضا كون المثال من قبيل مالايكون من الشرط الفاسد لبس بمعلوم على ان المناقشة على المثال هين والفرض فيه كاف كما تقرر فى محله (قوله ولا اضافته) اورد عليه انه لافرق فى عدم الصحة بين الاضافة والتعليق فالحكم بصحة النكاح فى الثانى دون الاول مناقض اقول قد عرفت وجه اندفاعه مما مر آنفا

باب الولى

(الولى هو فى اللغة ضد العدو) والولاية بالكسر السلطان والولاية النصرة وقال سيبويه الولاية بالكسر الاسم مثل الامارة لانه اسم لما توليته وقمت به فاذا ارادوا المصدر فتحوا كذا نقل عن الصحاح وعند الفقهاء الولى هو البالغ العاقل الوارث فخرج الصبى والمعتوه والعبد والكافر على المسلم (قوله شرط صحة النكاح) اذ الولاية على الصغيرة بكرا كانت اوثيبا وكذا الكبيرة المجنونة والمعتوهة والمرقوقة ولاية اجبار واما الولاية على العاقلة البالغة فولاية استحباب (قوله فينفذ نكاح حرة) لكنه خلاف استحباب كما عرفته فالمستحب فى حقها تفويض الامر اليه وفى اطلاقه اشارة الى شموله الكفو وغيره كما هو ظاهر المذهب كما يشير اليه فى الشرح (قوله وله الاعتراض) وذا لبس بطلاق بل فسخ لكن يشترط فيه قضاء القاضى وفى التنوير التقييد بكون الولى عصبة وفى المنح الحكم المذكور خاص بالعصبات فالاطلاق كما فى الكنز لبس بمناسب لشموله لذوى الارحام والقاضى مع انه لبس كذلك (قوله لان السكوت انما جعل رضاء) فلا يقاس غيره عليه اذ من شرط القياس ان يكون على سنن القياس وههنا لبس كذلك (قوله وبه يفتى) وان كان خلاف ظاهر الرواية ولهذا نقل عن صدر الاسلام لو زوجت المطلقة نفسها من غير كفو ودخل بها الزوج ثم طلقها لاتحل للاول على المختار الا اذا باشر الولى العقد فانها تحل للاول واذا لم يكن لها ولى فصحيح مطلقا اتفاقا كما فى المنح لكن نقل عن البحر الافتاء عن كثير من المشايخ على ظاهر الرواية فقد وقع الاختلاف فى الافتاء (قوله ورضاء البعض) سواء قبل العقد او بعده (قوله وقبضه المهر) ونحوه قال فى المنح والمراد كل فعل دال على الرضاء (قوله وان خاصم) قيد فى المنح كون الخصومة بوكالة منها لكن الظاهر الاطلاق لكن يرد على اطلاقه بمانقل عن البحر نقلا عن الذخيرة انه اذا لم يكن عدم الكفاءة ثابتا عند القاضى قبل مخاصمة الولى اياه لايكون رضا قياسا واستحسانا فالاولى ان يشير الى التقييد بما يدفع ذلك (قوله لاسكوته وان طال المدة) كما يدل عليه اطلاقه الا ان تلد ولو بظهور الحبل كما نقل عن البحر ترك هذا القيد هنا اعتمادا على ماتقدم ومانقله القهستانى عن الكافى من تصحيح خلافه فنقل ايضا رده فى الفتح القدير (قوله الا فى مواضع مخصوصة) هى ثلثون على مافى نظم شيخ الاسلام عبدالبر ابن شحنه قال * وحكم الرضا اعطوا سكوتا وقرروا * له صورا مجموعها ماسا ذكر * من البكر فى عقد وقبض صداقها * وعند بلوغ ثم لاتخير * كذا شافعى من بعد علم وواهب * رأى قبض موهوب كذا البريذكر * ومصدق شيئا عليه بقبضه * مقرله بالمال مبر مسطر * كموصى وكيل باشر الفعل موقفا * عليه و بعض رده لايؤثر * وقبض مبيع اذ يخص بفاسد * و بالعيب قبل البيع من هو مخير * كذا بيع عبد او صبى ومشتر * بشرط خيار المشترى فهو يهدر * ومالك مأسورا اى بيع غانم * وزوج بمولود بهنا وقدر * تصرم يوم اواخر لم يكن * لها ام ولد ثم تسرر * بخدمة من البيت لاتخدمنه *

كلا اسكن ذا و السكوت مقرر * وقول وكيل فى شراء معين * لنفس اشتريه له الملك يظهر * كذاك
عقيب الشق لا رق لو يكن * كوضع متاع عند من فلو ينظر * وقول الذى واضعه قد جعلته *
صحيحا وعند الامر بالبد يؤمر * سكوت الذى امسى اليه مفوضا * ومجهول انساب يباع
فيحضر * وقيد بعض بانقياد و بعد ذا * لغت منه دعواه بانى محرر * او زوجته او ولده
اوقريبه * بحضرته بيع العقار بصور * فيمنع دعواه و بعض يجيزها * كرؤية عين والتعرف
يصدر * من المشترى دهرا فدونك حفظها * بنظم حكاه بالنفاسة جوهر * كذا فى الدر
(قوله اورسوله) ولوغير عدل (قوله لا المهر) كما صححه الهداية والفتح وقيل الصحيح اشتراط
الذكر ونسب الى المتأخرين ونقل عن الفتح ايضا انه هو الاوجه وقيل ان كان المزوج ابا
اوجدا فلا يشترط والا فيشترط ونسب الى السهو بان التفرقة مقصور بنكاح الصغير لا غير
(قوله يكون سكوتها اذنا فى الاصح) ان حضر الزوج ايضا اوعلمته فينبغى التقييد به كذا نقل
عن البحر اقول فبالاعتماد الى ما تقدم لم يذكرهنا (قوله غير الاقرب) ولوقريبا ليس بولى ككافر وعبد
(قوله بل بالقول الدال على الرضاء صريحا اودلالة) كطلب المهر والنفقة وقبول التهنية
هوالاصح بخلاف قبول الهدية اواكل طعامه كما سيذكره (قوله كالثيب) اى البالغة فان
الصغيرة لا تستأذن ولا يشترط رضاها (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الثيب تشاور)
وجهه ان المشاورة لا تكون الا بالقول كذا فى المنح ويمكن ان يكون وجه الدلالة دلالته على القدرة
على التكلم فيكون حينئذ قوله ولان النطق الى آخره فى حكم التعليل له فالاولى جعله من قبيل
عطف العلة على المعلول ويؤيده ما وقع فى بعض النسخ لان النطق بلا عاطف (قوله والصحيح
ان المزوج) قد عرفت ما فيه آنفا كما نقل وكذلك عن المحقق ابن الهمام (قوله فى اهلها) اى عند
جماعة ابيها والا فلا يصح (قوله اوزنا) ان خفيا وغير متكرر ولم يقم به عليها حد لانها عرفت
بكرا فتعاب بالنطق ومن وجد الخلوة بزوجها ووقع الطلاق قبل الدخول اوفرق بينهما بعنة
اوجب فهى متزوجة تزوج الابكار كذا نقل عن بعض شروح الكنز (قوله فالقول قولها)
اى لم يوجد الدخول طوعا ولا حاجة الى التقييد هنا يكون الاختلاف قبل وجود ما يدل
على الرضاء اذ هو ايضا من قبيل السكوت (قوله بلغك النكاح) واما اذا قالت بلغنى النكاح يوم
كذا فرددت وقال الزوج لا بل سكت كان القول قوله كما نقل عن البحر (قوله وتقبل بينتها
على سكوتها) اى اذا لم يكن لها بينة فان اقاماها فبينتها اولى الا ان يبرهن على اجازتها
اورضاها اواذنها لانه وجودى فيكون مثبتا فلا يرد انها شاهدة على نفى على انها مقبولة فيما
اذا احاط به علم الشاهد كما نقل عن النهاية والخانية ولكن نقل عن الخلاصة عن ادب القاضى
للخصاف بينتها اولى كذا فى البحر (قوله خلافا لهما) وفى شرح الملتقى والمنح وعليه الفتوى
وايضا نقل الشارح فى كتاب الدعوى عن قاضيخان كذلك فكانه لذلك صرح خلافهما مع
خلاف عادته غالبا لكن فيه بعد تأمل لا يخفى (قوله للولى انكاح الصغير والصغيرة) ينبغى ان يزاد
المجنونة كما فى بعض الكتب اذ علة الولاية يعنى عدم العقل ونقصانه موجودة فيها كما فيهما
بل الاولى (قوله بان زوج بنته) وكذا فى جانب ابنه الصغير بزيادة المهر (قوله لا يصح اتفاقا) هو على
الصحيح فلو زوجها من فقير اومحترف حرفة دنية فباطل كما نقل عن البحر (قوله والظاهر انهما
قصداها) اى الاب والجد قصدا تلك الفوائد (قوله والا) اى وان لم يكن الولى ابا اوجدا وان كان
وكيلا للاب على قول دون قول اووصيا على الصحيح كما فى القهستانى (قوله خيار فسخ بالبلوغ)

هذا اذا كان من كفو وبمهر المثل والا فلا يصح اصلا على الصحيح لتقيد الولاية بالنظر ولهذا
نقل عن الخانية ان غير الاب والجد اذا زوج الصغيرة فالاحوط ان يزوجها مرتين مرة بمهر
مسمى ومرة بمهر غير تسمية لانه لوكان فى التسمية نقصان فاحش لم يصح النكاح الاول فصح
الثانى (قوله بشرط القضاء) فيكون فى حضور الخصم الا انه لوكان الزوج صغيرا فيحضر
القاضى وليه وامره ان يأتى بحجته اى الصغيران كان له حجة والافرق بينهما بحضرة وليه
كذا فى احكام الصغار نقلا عن الجامع الكبير وفى التاتارخانية ادركت ولها الخيار والزوج
صغير يفرق ان طلبت ففى ظاهره عدم الاحتياج الى احضار الولى لكن الظاهر حمله على التقييد
المذكور بل يفهم عن ظاهر بعض الفتاوى اشتراط كون الولى اباثم ان الخيار عام لماقبل
الدخول او بعده لكن لايلزم المهر فى الاول ويلزم فى الثانى (قوله بخلاف خيار العتق) فان قلت
ما الفرق بينهما اذا اختار الصغير او الصغيرة الفرقة بعد البلوغ فى احتياجه الى القضاء دون
غير قلت لان فى اصله ضعفا اذ هو مختلف فيه كذا فى سببه لان سببه ترك الولى ولا يوقف على حقيقة
فتوقف على القضاء كالرجوع من الهبة بخلاف خيار المخيرة لان سببه قوى وهو تخيير الزوج
وبخلاف خيار العتق لان سببه مقطوع به وهو زيادة ردة الملك عليها ولهذا يختص بالانثى
وتمامه فى تبيين الكنز كذا فى المنح (قوله فيتوارثان) فيلزم المهر ايضا (قوله رأيت الدم الآن)
قيل لمحمد كيف يصح وهو كذب فقال لاتصدق فى الاسناد مجاز لهما ان تكذب كيلا يبطل
حقها (قوله وان بعثيت حادمها) محمول على ما اذا لم تفسخ بلسانها حتى فعلته (قوله ولو سئلت
عن اسم الزوج) نقل فى الحاشية الشرنبلالية اعتراض عليه من الكمال وبحث عليه من البحر
فليراجع (قوله واما الصبى والصبية) فيه ان الصبى ولو عاقلا لبس بمكلف بالايمان عندنا نعم
يكلف هو به ويجب عليه عند منصور وكثير من مشايخ العراق لكنه مخالف لظاهر
النص وظاهر الرواية فالصحيح هو الاول كما ذكره الشارح فى المرآة على ان التقريب لبس بتام
(قوله او وجب على وليهما) فيه نظر ايضا وما اورده فى الدليل عليه من الحديث لايدل
عليه اذ المختار ان الامر بامر الغير لبس امرا له بدليل والبناء على خلاف المختار لبس بحرى
لاسيما صرح بعامة الاصول هذا الحديث منا العدم الامر (قوله والثيب) اى الحرة وكذا الامة
عند التزوج او البلوغ (قوله لايبطل) واوفى مدة عمره (قوله واعطاء الغلام المهر) وكذا طلب
النفقة دون اكل طعامه وخدمتها له والخلوة بلامس (قوله فانه للاب ثم لابيه ثم لوصيهما) كذا
فى المنح ايضا لكن اورد عليه ان وصى الاب مقدم على الجد فى التصرف فى ما له كما سيذكر
المصنف فى اخرى المأذون والايصاء (قوله العصبة) اورد عليه ان الاب والجد داخلان
فيه وقد نفى ولايتهما فى النكاح فى قوله فانه للاب ثم لابيه لايخفى ان النفى بحسب مجموع لابكل
فرد (قوله بنفسه) اى نسبا اوسببا كمولى العتاقة (قوله ثم المعتق) يستوى فيه الذكر والانثى
(قوله الاان يكون المسلم سيد امته كافرة) كذا ذكره الزيلعى ونقل فى البحر لكن نقل عن السروجى
والكمال ان هذا الاستثناء انما هو مذهب الشافعى ومالك لكن قال الكمال والمعراج ينبغى
ان يكون مرادا ويفهم من المبسوط ايضا كذلك (قوله ثم ذوى الرحم) العمات ثم الاخوال
ثم الخالات ثم بنات الاعمام واولادهم على هذا الترتيب فاروى ابن زياد عن ابى حنيفة وهو
قولهما لايليه الا العصبات وعليه الفتوى فخالف لعامة الفقهية سيما المتونية (قوله ثم قاض
كتب فى منشوره ذلك) واما نائبه فان فوض له ذلك صح والا لا لكن القاضى لوزوج الصغيرة

من نفسه او ابنه كان باطلا بخلاف سائر الاولياء ونقل عن النظم ان القاضي مقدم على الام وعن غياث المفتين ان الاقرب لولم يزوج زوج القاضي عند فوت الكفو والمنشور ماكتب فيه السلطان من جعله قاضيا ثم اورد عليه ان الولاية في كل فرد من السلسلة على طريق الاصالة وفيما بين القاضي والسلطان ليس كذلك واجيب بمعنى عدم اعتباره الاصالة والاستقلال في السلسلة مستندا بان عصبة المعتق ولايته بطريق الخلافة وان قوله ثم لوصيهما ثم وثم صريح فيما ذكرناه وايضا يجوز كونه على الاستقلال وكونه على النيابة لانه لامنافاة بينهما ولا رابطة عقلية بينهما موجبة كون كل منهما مثل الاخر (قوله بغيبة الاقرب) اى غيبة حقيقية اوحكمية كما اذا كان مانعا له عن التزويج واختفى في البلد (قوله وقيل مالم ينتظر) الظاهر من سوق المص ترجيح الاول على الثاني لكن نقل عن الحقايق بان ذلك اصح الاقاويل وعليه الفتوى وعن الباقاني بعد نقل قول الكافي وعليه الفتوى للاول والمعتمد الثاني وعن النهاية انه اختيار اكثر المشايخ وعليه ايضا اختيار الهداية وتصحيح ابن الفضل والمبسوط والذخيرة وفي الخلاصة وعليه فتوى الشيخ الامام الاستاذ (قوله وقد حصلت القدرة على الاصل) يعني ان حصول القدرة على الاصل اى الاقرب انما كان بعد حصول المقصود اى النكاح بالخلف اى الابعد كالصلوة بالتيمم فانها لاتعاد بعد القدرة على الماء وان كان الوقت باقيا (قوله عند ابي حنيفة رحمه الله) الظاهر المتبادر من كلامه كون الخلاف عند زمان الصغر هذا الخ وان كان موافقا لما نقل عن المبسوط وغيره لكنه مخالف لما قال الكمال ان الظاهر الاوجه كون الخلاف بعد البلوغ فاقرار الولي حينئذ في صغرهما صحيح اتفاقا (قوله هولغة) اورد عليه ان الانسب ذكره عقيب قوله والكفو اقول بل الانسب ذكره هنا لان ذكره لبيان احكام الكفارة وان الاصل ذكره عند بيان معناه الاصطلاحي ومعناه الاصطلاحي ماهو المفهوم من قوله تعتبر الخ (قوله بين الرجال والنساء) لكن الشرط مساواة الرجل للمرأة لاعكسه فيلزم نكاح شريف وضيعة ولا اعتراض للولي بخلاف العكس فانه وان كان نافذا لكنه ليس بلازم فلهذا اورد عليه انه ينبغي ان يقال في الرجال للنساء (قوله خلافا لمالك) وايضا الكرخي منا فالاولى ان يشير اليه (قوله فقريش أكفاء) فغير القريش من العرب او العجم ليس كفوا لهم لانه اشرف (قوله والعرب) اى مطلقا كما في الكنز واما استثناء بني باهلة منهم كالهداية والكافي لخستهم باكل بقية الطعام مرة ثانية واستخراجهم النقي من عظام الموتى واخذهم دسومات العظام بالطبخ فقد رده الكمال لعدم تفصيل النص مع ان بعضهم ليس مثل ما ذكروفي البحر ايضا الحق هوالاطلاق (قوله وحرية) لوقدم الحرية واشرك الاسلام وقال واسلاما وحرية وابوان فيهما كالاباء كما في التنوير والكنز لكان اظهر واخصر ثم انه قيل فيه اشارة الى انه لايعتبر الكفاءة في قريش والعرب لامن جهة النسب فلا تعتبر اسلاما ولا ديانة كما في النظم ولا حرفة لان العرب لايتخذون هذه الصنايع حرفا كما في المضمرات وغيرها اما الباقي فلم يوجد والظاهر من عباراتهم انه معتبر ذكره القهستاني لكن في النهر عن ايضاح الاصلاح ان المذهب اعتبار الديانة في العجم والعرب فليحفظ نعم لم يعتبرها محمد وهو رواية عن الامام ورجحه السرخسي وصاحب المحيط بانه عليه الفتوى واقره في الفتح لكن في المنح عن البحر وتصحيح الهداية معارض له فالافتاء بما في المتون اولى وقد افاده المصنف كغيره بقوله وتعتبر ديانة الخ انتهى (قوله ديانة) وهي التقوى فالمبتدع ليس كفوا للسنية كما نقل عن النتف (قوله او بنت صالح) في الحاشية الوانية

لو اكتفى بالاول لكان احسن لان بنت الصالح اذا كانت فاسقة تكون كفوا و روى عن محمد
اذا كان الفاسق محترما معظما عند الناس كاعوان السلطان يكون كفوا البنات الصالحين وقيل
وعليه الفتوى انتهى اقول هذا التقييد فى تحرير قول محمد هو المناسب بخلاف اطلاق مافى
اكثر الفقهية كما سبق نقلا آنفا لكن فى بعض الكتب قيد قول محمد بقيد آخر يعنى لاتعتبر الديانة
الا اذا كان يصفع او يسخر منه او يخرج الى الاسواق سكران و يلعب به الصبيان لانه يستخف
به كذا فى الهداية (قوله وهو ان يكون مالكا للمهر والنفقة) فان ملك احدهما فقط لايكون
كفوا كما يؤيده التفريع الآتى (قوله والنفقة) اختلف فى قدرها قيل ستة اشهر وقيل شهر وصححه
وفى المجتبى والصحيح اذا كان قادرا على النفقة على طريق الكسب كان كفوا كذا فى المنح
وفى الحاشية الوانية نقلا عن الكافى المراد من النفقة ان يكسب كل يوم مقدار ماينفق عليها
فالاقرب ان يقال المراد من المال القدرة على المعجل ونفقة شهر لو غير محترف والا فان يكسب
نفقتها كل يوم ومايحتاج اليه من الكسوة كما فى الدر لكن هذا اذا كانت مطيقة للجماع والا
فالصغيرة الغير المطيقة لايجب على زوجها النفقة لكن يعتبر حينئذ القدرة على المهر المعجل
فقط كما نقل عن ابن رستم (قوله ليس كفو الفقيرة) فعدم كفو الغنية بالطريق الاولى (قوله وتعتبر
حرفة) اسم من الاحتراف وهو الاكتساب بالصناعة والتجارة (قوله فالعطار والبزاز كفوان)
فيه اشارة الى ان اللازم هو التقارب لا الاتحاد والتساوى (قوله العربى الجاهل) الاظهر العربى
الجاهل كفو للعربية الجاهلة فيخص العموم المستفاد مما سبق من قوله فقريش اكفاء والعرب اكفاء
والا فيلزم التدافع كما لايخفى لكن يرد عليه ما نقل عن المضمرات من ان الاصح ان العالم والوجيه
كالسلطان ليس كفوا لعلوية نعم نقل عن المحيط العالم كفو للعلوية اذ شرف العلم فوق
النسب ولذا قيل عائشة رضى الله عنها وعن ابيها افضل من فاطمة رضى الله عنها (قوله
والعالم الفقير) هذا وان كان موافقا لما فى قاضيخان لكنه مخالف لما نقل عن البحر من ان ظاهر
الرواية ان العجمى لايكون كفوا للعربية مطلقا وايضا نقل مثله عن الفتح عن الينابيع ولذا
اختار صاحب التنوير خلاف مااختاره المصنف (قوله والقروى للمدنى وكذا الصبى كفو
بغناء ابيه بالنسبة الى المهر لا النفقة (قوله للولى ان يتم المهر) او يفرق ظاهره التخيير بين
الاتمام والتفريق والمعنى المراد خلافه فالاولى ان يقال للولى ان يفرق ان لم يتم المهر كما فى
عبارة الملتقى ثم المراد بالولى العصبة ولو غير محرم كابن العم على المختار فيخرج القريب الذى
ليس بعصبة وخرج القاضى ففى صورة التفريق ان فرق الحاكم بينهما فان قبل الدخول
فلا شئ لها والا فنصف المسمى كما لو طلقها بلا تفريق الولى قبل الدخول (قوله فزوجه
امه جاز خلافا لهما) ظاهر ما استفيد من الهداية ترجيح قولهما ولهذا قال الاسبيجابى
قولهما احسن للفتوى واختاره ابو الليث كما فى المنح (قوله كما اذا زوجه امه) مثال
لموضع التهمة (قوله يعنى اذا زوجه المأمور) فيه انه جائز وان غير نافذ (قوله لكونه فضوليا)
متوقفا على تجويزهما او تجويز احديهما ولهذا اول قول الهداية فتعين التعريف
بان كله ما اذا لم يجز النكاح والا فلا شك فى عدم استقامته وارادة عدم النفاذ من عدم الجواز
بعيد سيما بالنسبة الى ظاهر تعليله وبالنسبة الى كلام الهداية ايضا فانه يكون قرينة على ارادة
معناه المتبادر المقابل لعدم النفاذ (قوله فاجازه) المفهوم الصريح منه هو التوقف على اجازته
مطلقا سواء كان القبول من الفضولى او من الوكيل ولايخفى انه انما يستقيم فى صورة الفضولى

دون الوكيل الا ان يقال ان هذا التوقف انما هو بالنسبة الى اصل وجود القبول (قوله لايشترط ان يتكلم بهما) لوجود احد طرفى العقد مطابقة و الآخر التزاما او ضمنا ولهذا لم يجز عند صورة الفضولى فلا يتوهم ان النكاح لكونه عقدا اى ارتباطا محتاج الى شيئين فكيف يصح هذا (قوله ولايجوز ان يكون فضوليا) وما نقل عن النهاية من انه اذا تكلم الفضولى بكلامين يتوقف اتفاقا فمخالف لما ذكر فى هذا المحل من انه سواء تكلم بكلام واحد او بكلامين على ما هو الحق اذ قوله غير معتبر شرعا فالحق بالعدم (قوله او فضوليا من الجانبين) نقل عن الكمال ان الاتفاق على جوازه ان قبل منه فضولى آخر (قوله ان يتزوجها) اى ان يتزوج ذلك الرجل تلك المرأة فهذه المسئلة من جزئيات المسئلة السابقة فالاولى ان يشير الى كونه من جزئياتها او ان يترك اصلا (قوله وكلت رجلا بتزويجها فتزوجها) اى بتزويج من رجل ولم يعين شخصا لم يجز لانها امرته بالتزويج من رجل نكرة وهو معرفة بالخطاب والمعرفة لاتدخل تحت النكرة نقل عن الولوالجية لو قالت زوج نفسى ممن شئت لايملك ان يزوجها من نفسه انتهى فلو وكلته ان يتصرف فى امورها لايملك تزويجها من نفسه بالاولى

﴿ باب المهر ﴾

(قوله لقوله تعالى واحل لكم ماوراء ذلكم) اللازم من هذا الدليل لزوم المهر عند عدم التسمية والنفى و المطلوب منه صحة النكاح على التقديرين المذكورين فاللازم ليس بمطلوب والمطلوب ليس بلازم فلاتقريب وجعله دليلا على مقدر مفهوم من فحوى الكلام اى ولزم المهر بعد قوله وينفيه بعيد ودعوى كون المقصود من دلالته باعتبار مدلوله التضمنى لا المطابقى وهو صحة الابتغاء اى عقد النكاح لو سلم صحة ذلك القصد فى ذاته فلايساعده تقرير الشارح فالاولى ان يستدل ابتداء بما سيأتى من قوله تعالى لاجناح عليكم الآية ثم يورد تلك الآية للاعتراض بالجزء الثانى من المناقشة التى ذكرها بقوله فان قيل الابتغاء الى آخره ويجاب بما اجاب (قوله فقتضى هذا ان لايكون الابتغاء) لايخفى ان هذا الاقتضاء انما هو بطريق مفهوم المخالفة فى الدليل وذا ليس بمعتبر عندنا (قوله فاذا صح النكاح) بدون تسمية المهر المطلوب مجموع ثبوت مانفى اوسكت عنه واللازم من الدليل هو ماسكت عنه فقط فلاتقريب الاان يحتج بعدم القائل بالفصل فان قيل عقد البيع بلاتسمية الثمن اومع نفيه ليس بجائز وفى النكاح جائز فاوجه صحته وما فرقهما قلنا ان البدل فى البيع وان كان وصفا وتبعا بالنسبة الى المبيع الا انه مقصود بالايجاب لركنيته فيجب تصحيح البيع لتصحيح الثمن بخلاف البدل فى النكاح فانه انما شرع اظهار الخطر المحل لا مقصودا وانما المقصود ثبوت الحل فى الجانبين للتوالد والتناسل (قوله واقله قدر عشرة دراهم) لحديث لامهر اقل من عشرة دراهم وهو وان كان ضعيفا فقد تعددت طرقه والمنقول فى الاصول ان الضعيف اذا تعددت طرقه فانه يصير حسنا اذا كان ضعفه بغير الفسق وبه صرح الكمال ولانه حق الشرع وجوبا اظهارا لشرف المحل فيقدر بماله خطر وهو العشرة كذا فى المنح لكن ينبغى ان يثبت كون الضعف فى هذا الحديث بغير الفسق او يترك الاحتجاج به رأسا لعل لهذا احتاج الى ايراد الدليل الثانى (قوله وزن سبعة) هو ان تكون العشرة تعادل سبعة مثاقيل كما ذكر فى الزكوة و ان كان قيميا اعتبر قيمته يوم العقد لايوم القبض (قوله ووجب الاكثر) اى تمامه وان كان مغالاة روى ان عمر رضى الله تعالى عنه حين نهى المغالاة فى المهر فقالت امرأة يعطينا الله بقوله وآتيتم احديهن قنطارا او يمنعنا عمر قال عمر كل افقه من عمر حتى المخدرات فى الحجال (قوله عند الوطئ) نقل عن البحر انه غير

مسلم بل المهر وجب بالعقد ولكنه يتأكد لزوم تمامه بنحو الوطئ ولو حكما كما لو نكح معتدته وطلقها قبل الوطئ والخلوة اوازال بكارتها بنحو حجر (قوله وهوان يزوج كل الى آخره) هذا ليس شغار اصطلاحي بل تزويجه موليته بنتا اواختا اوامة على ان يزوجه الآخر موليته فيكون احد العقدين صداقا عن الآخر وفيما ذكره ليس كذا وان اتحدا فى حكم لزوم مهر المثل ففى عبارته لابد من اعتبار المسامحة فان قلت ماتصنع باحاديث الكتب الستة مرفوعا من النهى عن نكاح الشغار قلت قد قلنا بموجبه لانه انما نهى عنه لخلوه عن المهر وقد اجبنا فيه مهر المثل فلم يبق شغارا كذا نقل عن بعض شروح الكنز لكن لايخفى انه حينئذ يلزم ان لايكون معنى للنهى تدبر (قوله او تعليم القرآن) اورد عليه انه ينبغى صحته بناء على صحة الاستيجار عليه ولايبعد ان يقال انه من قبيل خدمة الزوج الحرلها فبمجرد صحة الاستيجار لايتم المقصود (قوله وكذا المنافع على اصلنا) كانه فى مقام علة حكم خدمة الزوج مع الاشارة الى كونه من متمم علة التعليم لكن قيل انه مشكل بمنافع سائر الاعيان من سكنى داره وخدمة عبده وركوب دابته اذ فى مثل هذه لايجب مهر المثل بل المسمى لانها الحقت بالاموال شرعا فالحقت بالاعيان ونسب الى البدايع (قوله والصحيح انها تستحق) لايخفى فى دخول هذا الصحيح فى عموم قوله وكذا المنافع ثم الفرق بين خدمة الزوج وخدمة حر آخران خدمة الزوج لاتستحق بالعقد لاستلزامه قلب الموضوع وهو لزوم كونه خادما مع انه مخدوم لها لان الزوج سلطان امرأته فيلزم مهر المثل بخلاف حر آخر فانها تستحق بالعقد (قوله والصواب) اورد عليه انه يلزم كون الرواية الاخرى فينبغى ان يقال والاوجه اوالاظهر وانت تعلم انه قد يستعمل فى معنى الاصوب اوالراجح ولومجازا وايضا يرد عليه انه من قبيل خدمة الزوج الحر ويمكن ان يقال العادة اشتراك الزوجين فى القيام بمصالح مالهما وليس من باب الذل والهوان فليس من باب خدمة الزوج (قوله استدلالا بقصة موسى) يرد عليه انه انما يتم لو كانت الغنم للبنت وليس كذلك بل لشعيب عليه وعلى نبينا السلام وانه يجوز ان يكون ذلك للاب على جواز اخذ مثل حق التربية فى شريعته وان لم يجز فى شريعتنا وانه لايدل على حكم الزراعة وجريان القياس ليس بمعلوم (قوله بكسر الواو الى آخره) وبفتحها من فوضها وليها الى الزوج بلامهر (قوله درع) بالدال المهملة ماتلبسه المرأة فوق القميص والخمار مانغطى به رأسها والملحفة الملاءة وهى ماتلحف به المرأة كذا نقل عن البحر (قوله وقيل تعتبر حالهما) وهوقول الخصاف هذا هوالصحيح وماعليه الفتوى وماهو الارجح كما فى الحاشية الشرنبلالية والفتح فالاولى ان يختار المصنف هذا فى المتن بدل ما اختاره (قوله مافرض بعد العقد) سواء لم يفرض عند العقد او فرض نفيه (قوله اوزيد) اى زاد الزوج على المسمى واما الزيادة التى ليست من الزوج بل حصلت فى المهر قبل قبض الزوجة اوبعده ففيه تفصيل مذكور فى الحاشية الوانية (قوله وسمى لها بعد العقد) الظاهر انه عطف على ما قبله لكن الاولى ترك قوله بعد العقد لحصول الغناء بلفظ ثم فى ثم تراضيا (قوله ثم طلقها قبل الدخول) اى فى كلتا الصورتين فهو عطف على تزوجها فى الموضعين باعتبار التنازع وفهم مضمونه من المتن باعتبار قوله فيما يليه (قوله متعلق بقوله لاينتصف) اذ لوتعلق الجار بقوله يسقط للزم اهمال حال الصورة الاولى وحمل الزيادة على اعم منهما بعيد (قوله لانه تعيين الواجب) اى التنصيف تعيين حصة من الواجب بالعقد وهو مهر المثل ههنا غيرقا بل لذلك اليقين لانه لاينصف شرعا كذا قيل اقول الظاهر

ان مراده التنصيف تعيين للواجب بالعقد الذى هومهر المثل وذلك التنصيف لاينتصف فكذا ما نزل منزلته وهو المفروض بعد العقد فالمفروض بعد العقد كتنصيف المسمى بالعقد فكما لاينصف ذلك كذلك ذاك بل الاظهر ان يقال ان المفروض تعيين للواجب بالعقد و هواى الواجب بالعقد وهومهر المثل وذلك اى مهر المثل لاينصف لعدم التسمية فكذا ما نزل منزلته اى المفروض فهذا علة للاولى فقط و يؤيده قوله و انما يسقط (قوله وجبت الزيادة مع المسمى) فلزم جواز الزيادة فى المهر بعد العقد ولزومها لكن ظاهر عبارته الاطلاق وليس كذلك بل مشروط بقبولها اوقبول وليها فى الصغيرة فى المجلس على الاصح كما نقل عن الظهيرية (قوله وصح حطها) اى اسقاطها فلا يتوقف على قبول الزوج فى المجلس كما فى الزيادة لكن اذا رد حطها لايصح كما نقل عن القنية (قوله لان المهر بقاء حقها) واما ابتداء فحق الاولياء اذلهم الاعتراض فى النقصان (قوله لايكون معهما عاقل) ولوضريتها او اعمى او نائما قيل او مجنونا اومغمى عليه كما فى فتح القدير خلافا لما ذكره القهستانى بخلاف صغير لايعقل ثم المفهوم منه ان كل عاقل مانع وغير العاقل ليس بمانع والكل منظور فيه اما الاول فلما نقل عن الظهيرية من عدم منع جاريتها لاجاريته و عن الخلاصة من ان المختار والمفتى به عدم الفرق فى عدم منع جاريتهما واما الثانى فلان كلب العقور مطلقا اوكلب المرأة مانع كما فى التنوير اوان كان عقورا وكان للزوجة كما فى الدر واجيب ان هذا يمنع صحة الخلوة وكلام الشارح فى معنى الخلوتية وبينهما فرق واورد ان خلوتية الخلوة بمعنى صحة الخلوة لاغير فالفرق غير ظاهر (قوله عالم بانها امرأته) فما فى البزازية من قوله دخلت عليه وهونائم صحت علم او لم يعلم فيحتا لغه لكن قيل هذا اقرب دراية واشبه رواية لان النوم ينبغى ان يعد من الموانع الحسية اوالطبيعية (قوله يمنع الوطئ) ولو مرضها مرضا يضره لووطئها هوالاصح كما فى الدر (قوله وهو صوم رمضان) اى اداءه اذ فى غيره لايلزم الكفارة (قوله اونفل) للزوم القضاء والدم (قوله كالصوم فرضا) اى اداء لكن فى القهستانى ان صلوة القضاء والنذر كذلك فاطلاقه لايخلو عن اشارة ما اليه (قوله وتجب العدة فى الكل) و ما نقل عن القدورى من ان وجوب العدة انما هو عند كون المانع شرعيا واماعند كونه حقيقيا كالصغر لاتجب وان كان موافقا لاختيار قاضيخان كما نقل عن البحر لكن نقل عنه ايضا ان المذهب وجوب العدة مطلقا (قوله عين مااستوجبه) اى استحقه بقرينة تعبيره فى دليله بالاستحقاق اى لانه يستحق به (قوله والمقبوض ليس بمهر) فيه انه يلزم حينئذ ان لايمكن قبضه فى هذه الصورة اصلا بل يلزم ان لايوجد اداء دين ما بشئ اصلا اذ كل مايؤدى ليس الاعين واوسلم فعوض الشئ يجوز ان يكون مثله لعل الاولى فى التعليل ان يقال لانه لم يصل اليه بالهبة عين مايستوجبه لان الدراهم والدنانير لايتعينان فى العقود والفسوخ فكأن ماوهبته ليس عين ماقبضت منه ولهذا لايلزمها رد عين ما قبضت على تقدير عدم الهبة كذا اشير اليه فى بعض الشروح (قوله اوموزونا آخر) اى غيرمعين ان كان فى الذمة وتفسيره بغير الدراهم والدنانير وان انحل من كلام الزيلعى لكنه مع عدم زيادة فائدة فى ذاته قد صورالمسئلة فى عامة الفقهية بمكيل و موزون غير معين لكن قيد لهما على الاول والثانى على الثانى (قوله بسبب آخر) غير الطلاق اعنى الهبة (قوله ولايبالى باختلاف الاسباب عند سلامة المقصود) اعترض عليه ان اختلاف الاسباب بمنزلة اختلاف العين ولهذا قالوا لو قال لرجل وهبت لى جاريتك وقال المولى لابل زوجتك لاتحل له وطئها وان اتفقا على حله فكان القياس ان يرجع

بنصف الالف و انت تعلم ان حصول المقصود انما يكون عند الاتفاق فی تملك ذاتها او تملك
بضعها وليس كذلك لان المقصود فی صورة الهبة هو تملك ذاتها والبضع ليس بمقصود بل تابع
وفی صورة التزوج هو البضع فقط لا ذاتها اصلا على ان الاصل فی مسئلتنا هذه مختص بكون
الاصل فيها التحريم بناء على ان الاصل فی الابضاع التحريم وعدم جواز التحری فيها بخلاف الفرع
اعنی المطلوب فی مسئلتنا والتفصيل فی الاشباه فلا يجری القياس بينهما (قوله ثم وهبت الالف كله او
وهبته) الباقی الظاهر منه انه جعل قوله فی المتن فوهبت الكل اوما بقی كلاهما تعقيبا لقوله اوقبضت
نصفه فقط والظاهر ان يجعل قوله فوهبت تعقيبا على قوله وان لم تقبضه وقوله اوما بقی تعقيبا على
قوله اوقبضت اذ لا يفهم على ما جعله هبتها فی المسئلة الاولی اعنی قوله وان لم تقبضه كما لا يخفی
نعم يمكن حمل عبارته على ان يجعل قوله فوهبت تعريفا لمجموعهما لكن لا يخفی بعده (قوله
اوقبضت اكثر من النصف) ليس شرحا لشیء مما فی المتن فاستطرادی والمناسبة ظاهرة ولو حمل
على شرح ما ذكر بطريق المفهوم فله وجه (قوله وعندهما بثلثمائة) لان المعتبر عندهما المقبوض
فكأنه تزوجها على ما قبضت فتنصف بخلاف ما عنده اذ المعتبر عنده ما يسلم للزوج وما قيل
فی تعليل قولهما كانهما يعتبران نصف الدين لانه جنس حقه ونصف الدين بعد قبض
ستمائة مائتان فيرجع بثلثمائة ليكمل له خمسمائة كما هو يعتبر بمجموع الدين وهو ظاهر فاورد
عليه انه سهو ظاهر مبناه الغفول عن الاصل فيه وهو ان الحط لا يلتحق اصل العقد فی باب النكاح
عنده لا عندهما كما صرح به صاحب الهداية ونبه عليه بعض شراحه ثم الظاهر من عبارته
اختصاص الاختلاف بهذه المسئلة وما بعده وليس كذلك فاولی اما ان يشير الی الاختلاف
فی الصور السابقة كما فی الهداية او يترك هنا ايضا (قوله وكذا لو تزوجها) شرح لقوله اوعرض
المهر لكن عدم الرجوع فی هذه الصورة ليس على اطلاقه لانه اذا تعيب فاحشا فوهبته له
فطلقها قبل الدخول فانه يرجع عليها بنصف قيمة العرض يوم القبض لانها بالعيب صارت
واهبة غير المهر كذا نقل عن البهشتی (قوله ومهر المثل فی صورة عدمه) الاولی ان لا يورد
هذا هنا اوعند قوله واما مهر المثل (قوله فعنده الشرط الاولی) لا يخفی ما فی هذا التفريع
من الخفاء الشرط الاول قوله على ان لا يخرجها والثانی على الف ان اقامها اعلم ان على عند
الفقهاء للشرط يستعملونه فی معنی يفهم منه كون ما بعدها شرطا لما قبلها فلا فرق بينه
وبين ان الشرطية عندهم فی الدخول على الشرط (قوله وهی قوله وبالف) نقل بالمعنی
فان عبارة المتن على الف (قوله فان طلقت قبل الوطیء) ظاهره الاطلاق وقد صرح انه اذا
كان نصفه اقل من المتعة فلا يجب نصف الادنی بل يجب المتعة فالاولی ان ينبه عليه (قوله
لزمه الكل) ای مهر المثل بلا تسمية اوالمسمی بلا نقصان لان البكارة تذهب باشياء فليحسن
الظن وكذا لو شرط انها شابة فوجدها عجوزة وفيه اختلاف فليطلب من الشرنبلالية
والقهستانی (قوله صح امهار فرس) المراد به كل حيوان ذكر جنسه لا نوعه فلو لم يبين الجنس
تبطل التسمية ويجب مهر المثل لتفاحش الجهالة (قوله ويجب فی النكاح الفاسد) ای الباطل
كنكاح المحارم المؤبدة او الموقتة وتزوج الاختين معا والنكاح بغير شهود ونكاح الاخت
فی عدة الاخت ونكاح المعتدة والخامسة فی عدة الرابعة والامة على الحرة وكالاكراه من جهتها
كما نقل عن القهستانی (قوله ولهذا لا يجب بها حرمة المصاهرة) فلو مس امها بشهوة كان له
ان يتزوجها بعد المتاركة كما نقل عن القهستانی فان قيل يعلم منه بطريق المفهوم ان فی النكاح

الصحيح يجب حرمة المصاهرة فى الخلوة ومن افرادها بنت الزوجة وقد ذكر انها الا تثبت بالخلوة بل بالوطئ قلت لا نسلم وجود جميع شرائط المفهوم هنا وقد ذكر بعضهم انه لاعموم فى المفاهيم (قوله ولا العدة) بخلاف الخلوة ولو فاسدة فى النكاح الصحيح فلا منافاة ولكل منهما فسخه بل يجب على القاضى التفريق بينهما كيلا يلزم ارتكاب المحظور اغترارا بصورة العقد (قوله من وقت التفريق) اوالا فتراق بالمتاركة وذا انما يتحقق بالقول ان مدخولا بها والا فقيل به ايضا وقيل بغيره كقصده ان لايعود اليها (قوله والنسب يثبت) اورد عليه ان النسخ على ان قوله والنسب من المتن وقوله يثبت من الشرح والصواب ان يجعل مجموعهما متنا اذ لايكاد يصح عطف لفظ النسب على ماقبله اذ لامعنى فى النسب بانه للوجوب لايخفى ان الوجوب اخص من الثبوت فالخاص مستلزم للعام وانه يمكن ان يكون فعل الثبوت متعلقا للظرف اعنى من الوطئ (قوله من وجه) اى النكاح الفاسد (قوله ومهر مثلها) اى فى الحرة اما فى الامة فعلى قدر الرغبة فيها وعن الاوزاعى ثلث قيمتها كذا نقل عن المجتبى والخزانة (قوله سنا وجمالا وحسبا) وقيل لا يعتبر الجمال فى ذات الحسب (قوله وعلما وادبا) وكمال خلق وايضا قالوا يعتبر حال الزوج اذ الشباب والتقى والغنى يزوج باقل من الشيخ والفاسق والفقير (قوله الى مايقبله) لفظة ما عبارة عن الدين المتعلق بالمهر (قوله سفيرا) اى واسطة (قوله ان امر وان لم يأمر فلا يرجع) لانه متبرع والصغير لايعتبر امره الاان يعتبر الرجوع فى اصل الضمان كما نقل عن الذخيرة او اشهد عند الاداء انه ادى ليرجع عليه كما نقل عن الولوالجية ثم عدم الرجوع خاص بالاب بخلاف سائر الاولياء والوصى كما نقل عن النهر (قوله وتطالب المرأة ايا شاءت) ان كان الزوج صغيرا فى ايه ضمن اولا نقل عن شرح الطحاوى وفى شرح الملتقى المعتمد عدم الطلب بلا ضمان ثم اطلاقه يفيد ان ولاية المطالبة بالمهر ثابتة لكل ولى مع انها ليست الا للاب اولابيه اوللقاضى لان غير هؤلاء لايملك التصرف فى مال الصغير فلا يملك قبض صداقها وان كان عاقدا بحكم الولاية والوكالة كما فى الخانية وغيرها كما فى شرح الملتقى (قوله السفر) الاولى الاخراج بدله كما فى الكنز (قوله رضيتها) الظاهر بتثنية الضمير كما يشهده قوله فى الشرح بالوطئ والخلوة وكما وقع فى عبارة التنوير فلعله من الناسخ نعم عند رجوعه الى الخلوة يفهم حال الوطئ بالاولوية وايضا يجوز الارجاع على سبيل المبادلة (قوله وهذا الدفع انها) الظاهر انه اشارة الى ماسبق بالنسبة الى رضائها (قوله ووجه الدفع) اورد ان الامة المتزوجة بغير الاذن الموطوئة اذا عتقت يكون المهر للمولى كما سيأتى فى نكاح الرقيق فلو كان المهر مقابلا لجميع الوطآت للزم اشتراك المولى والامة فى المهر اذا وطئت بعد العتق ايضا واجيب اذا كان النكاح بغير الاذن يكون المهر معجلا بالوطئ الاولى فلايبقى للامة شئ كما لايبقى للحرة فى مقابلة الوطآت الاتية شئ اذا قبض مجموع مهرها معجلا (قوله لاخذ مابين تعجيله) قيل ان يشرط فى العقد الدخول قبل حلول المهر فليس لها الامتناع بالاتفاق (قوله ويسافر بها بعد ادائه) هذا فى ظاهر المذهب وافتى به فى الفصولين لكن وقع فى المجمع ان المسافرة بعد الاداء انما يكون عند كون الزوج مأمونا عليها وفى شرحه له قال وبه يفتى ونقله ابن ملك عن ملتقى البحار ثم قال وهذا القول اقرب الى التحقيق وبه يفتى فلهذا اختاره صاحب التنوير (قوله لان الغريب يؤذى) والاذية ضرر وقد نفاه تعالى فى سياق الآية المذكورة بقوله ولا تضاروهن فلا يرد ان هذا رأى بمقابلة النص هو قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم (قوله الى المبسرة) اورد انه لو اكتفى بالاخيرين لكان اوفق

بالمشهور اقول لاشك فی صحة ذاته فالاكتفاء بالمشهور من القصور (قوله واما اذا نصا) هذا وان اشير فيما سبق لكن احتيج هنا لدفع وهم اطلاق قبيله اوقوله اعلم خلاصة ماذكر فيما سبق فلااستدراك (قوله وان حلف يجب مهر المثل) لكن لايزاد على ما ادعاء المرأة ولاينقص عما ادعاه الزوج كما نقل عن البدايع فالاطلاق لايخلو عن خفأ (قوله فيه بحث) وايضا وقع هذا البحث عليه فی المنح ونقل عن البحر والغاية والجواب ان هذه دعوى مركبة من النكاح والمهر فمن الجهة الثانية يحلف ومن الاولى لاكما يفهم من كلام صدر الشريعة فی الدعوى مدفوع ان تركب الدعوى انما يمكن فی تصويره المسئلة فی الدعوى واما هنا فمختصة بالمهر وقداعترف هناك واورد هنا فتأويل قوله فی تصوير المسئلة هنا ان اختلفا فقال احدهما لم يسم مهر وقال الآخر قدسمی انه قال احدهما لم يسم مهر لعدم عقد النكاح وقال الاخر قدسمی لوجود النكاح مع كونه غاية بعيدينافيه اختياره الحلف والاكتفاء به عند تلك المسئلة فی الدعوى على ان جهة عدم الحلف فيها لم يعهد فی الكتب الشرعية (قوله والعجب) وجه العجب انه عند كون الدعوى مصرحا بالنكاح وجعل طلب المهر كالتابع سلم الحلف وعند كونها مقصورا على طلب المهر منعه واشكل عليه (قوله فاذا صح ذلك لم يصح ماذكرههنا) لكن صحة ذلك ثابت بالاجماع فلم يصح ماذكرههنا (قوله حكم مهر المثل) من التحكيم ای يجعل حكما يعنی ان لم يوجد برهان كما سيظهر اوردان التعرض بتحكيم مهر المثل ليس فی محله لانه يقتضی جريانه فی صورة الطلاق قبل الدخول كما فی صورة قيام النكاح وليس كذلك فالاولى ان يختص باشرطية الاولى ای مسئلة قيام النكاح ولايبعدان يقال ان المراد بقوله حكم مهر المثل الاعم مماهو الحقيقی والحكمی ومتعة المثل مهر مثل حكما (قوله وان كان مهر المثل بينهما تحالفا) لاشك ان مادل عليه كلامه هنا كون التحكيم قبل التحالف ومادل عليه كلامه فی التحالف من الدعوى كون التحالف مقدما على التحكيم فبينهما تناف يظهر بالرجوع الى ذلك الموضع ويمكن ان يعتذر ان ما اختاره هناهو تخريج الرازی وما اختاره هناك هوقول الكرخی ولاترجيح لاحدهما عنده ففی احد الموضعين اختيار احدهما وفی الاخرى اشارة اليهما والى كون الناظر مختارا فی اختيار ايهما شاء لكن الاولى ان ينبه عليه ولوشرحا (قوله ان شهدله) وان شهدلها الضمير المستتران راجعان الى المتعة بتأويل الحكم المفهوم من قوله حكم او بتأويل وقيل بتأويل المتعة بالتمتع ويمكن ان يقال التاء ليس بتأنيث بل من اصل الكلمة فيجوز تذكيره ايضا (قوله وفی الاختلاف فی اصله) المذكور فی المتن هوقولهما بناء على كونه مفتی به وما ذكر فی الشرح من قوله القول لمنكر التسمية عنده وقوله وعندهما لايخلو عن ركاكة الا ان يقال لكون الشرح والمتن لواحد لايكاد جعلهما ككتاب واحد (قوله هذا كله اذالم تسلم) اورد عليه ان قوله فيما سبق وان طلقت قبل الدخول مقابل لقوله ان اقام النكاح فبقرينة المقابلة يكون صورة قيام النكاح شاملا لصورة الوطئ فيوجد التسليم لايخفی ان قيد قبل الدخول لايوجب الشمول المذكور فی مقابله بل يجعله مقيدا كذلك كأن يقال اختلافهما قبل الوطئ اماعند قيام النكاح او بعد زواله بالطلاق (قوله ثم يعمل فی الباقی كما ذكرنا) واقره الشارحون قال مولانا فی بحره بعد نقله لما ذكرناه ولايخفی ان محله فيما اذاادعى الزوج ايصال شئ اليها امالو لم يدع فلاينبغی ذلك كذانقل واوردانه لايتأتی فی حال موتهما يمكن ان يقال ان قوله اذا ادعى الزوج اعم له ولوارثه امابعموم المجاز اوبحذف المعطوف اوبطريق المقايسة او بالدلالة على انه لايبعد تخصيصه بحبوته (قوله فالقول له)

ظاهره الاطلاق وليس كذلك على مانقل عن النهر وينبغى ان لا يقبل قوله ايضافى الثياب المحمولة مع السكر ونحوه للعرف وعن القهستانى معزيا للمحيط المختار عند الفقيه انه ان كان مما يجب على الزوج كالخمار والدرع ومتاع البيت فهذه هدية والافالقول له كالخف والملاءة وهذا كله اذا لم يذكر معرفا فان ذكره كقوله هذا الشمع وهذا للحنا لم يقبل قوله انه من المهر كذا فى الدر (قوله كالخبز واللحم المشوى) وكالطعام والدجاج المطبوخ والفواكه التى لا تبقى ونقل عن الفتح الذى يجب اعتماده فى ديارنا ان الحنطة واللوز والشاة ونحوها اى مما لايدخر ولايعطى فى المهر كما فى الكفاية القول لها لان المتعارف ارساله هدية فالظاهر معها لا معه وفى المنح ومثل مالم يهيأ للاكل الحنطة والدقيق والشاة الحية والسكر والتمر واللوز والجوز والعسل والسمن وغيرها من المطعومات التى تبقى شهرا كذا فى حاشية اخى زاده انتهى ولايخفى ما فى المنافاة بين المنقولين اذ مدار الاول على التعارف والثانى على البقاء شهرا لكن لايخفى ان الاولى ترجيح جانب التعارف ويمكن التوفيق ان الثانى عند عدم معلومية التعارف ثم فى تقييد اللحم بالمشوى اشارة الى ان غير المشوى من اللحم يصلح للمهر لانه يدخر ويباع عادة كذا فى الوانى ولايخفى ايضا مافيه من نوع المخالفة الى المنقولين فعليك الترجيح او التوفيق ولو بالتأويل (قوله فابعث للمهر يسترد) فيه اشارة الى ان اعطاء المهر وكون المعطى مهرا لايتوقف على تحقق النكاح بالفعل (قوله وجهزها فاتت) واما اذا لم تمت واراد الاب استردادها ليس له ذلك ولو اخذ اهل المرأة شيئا عند التسليم فله ان يسترد لانه رشوة كما نقل عن البحر عن المبتغى (قوله فالقول قول الزوج) والبنت ان كانت حية وادعى ذلك ابوه لكن ان كان العرف مستمرا ان الاب يدفع مثله جهازا لاعارية وان كان مشتركا فالقول للاب وهو المختار للفتوى كما نقل عن العمادية فالاولى ان يشار الى هذا القيد وقد قال قاضيخان ان كان الاب من الاشراف لايقبل قوله انه عارية وان ممن لايجهز البنات بمثل ذلك قبل قوله ويقرب به ايضا ماقيل ان كان الاب غنيا فالظاهر انه ليس بعارية فلا يقبل قوله الا بالبينة وان فقيرا يقبل الا ان يقيم الخصم بينة (قوله لان الخطاب عام) هذا مبنى على ماقرر فى الاصول من ان الكفار مأمورون بالايمان وبالمعاملات وبالعقوبات واعتقاد وجوب العبادات لاباداء مايحتمل السقوط منها لكن المفهوم من كلام الشارح فى المرأة اختصاصه بالذمى (قوله فان احكام الاسلام جارية عليهم) اورد انه جار فى تبايع الخمر والخنزير مع تخلف الحكم لانه جائز اتفاقا ودفع ان عقد الذمة فى حقهم اذا كان لتركهم على كفرهم كان الخمر والخنزير مالا بالنسبة اليهم (قوله ان المهر حق الله تعالى) قيل عليه انه لوقيل ان فى المهر حق الله لكان احسن واورد ان المراد ان المهر وجوبا ابتداء حق الشرع وان كان فى البقاء حقها ولذا تملك الابراء لاالنفى كما فى الهداية لايخفى ان القائل لاينكر كونه حقاالله تعالى بالكلية حتى يتجه عليه ذلك بل بقوله انه ليس حقاالله محضا بل فيه ايضا حق العبد على انه مقر وجود اصل الحسن فيه لكن مدعى وجود زيادته فيما اختاره (قوله فلا يحل اخذها) الاولى ولايحل بالواو كما فى عبارة صدر الشريعة والمنح لعدم التفريع (قوله اعراضا عن الخمر) وايضا يكون عوضا من الخمر (قوله فايجاب القيمة) وجه التفريع ان اخذ قيمة الشئ فى القيميات كاخذ عينه فلا يرد التفريع هنا غير ظاهر كما سبق (قوله لايكون اعراضا عنه) ولايكون عوضا عنه ايضا

﴿ باب نكاح الرقيق ﴾ (قوله باذن المولى) الاوفق بالاستعمال على اذن المولى كما فى التنوير (قوله احسن من عبارة الكنز) وجه وجود اصل الحسن فى عبارته الامكان ارادة عدم الجواز

على طريق الملزوم اى لم يجز لزوما (قوله ان كان المهر) اى سببه وهو النكاح فالاسناد مجازى اختير هذا التجوز لكون العمدة هى المهر فلا يرد ان الصواب او الاسلم ان كان النكاح بغير الاذن (قوله وان كانيه تعلق) اورد انه مستدرك بما تقدم من قوله وان نكحوا به واجيب بانه اعاده ليترتب عليه حكم جواز بيعه دون المدبر ونحوه لايخفى ان الاستدراك انما يكون عند اتحاد مضمون الجملتين وليس كذلك اذ الاولى عام للقن وغيره ولم يتبين جهة لزوم النفقة عليهم بخلاف الثانية (قوله يؤيد القول الثانى) ولذا نقل عن الولوالجية والبحر انه هو الاصح لكن يرد عليه انه يقتضى ان لا يجب المهر فى مطلق نكاح العبد ويجوز ان يراد من الاموال فى الآية ماهو اعم من الموجودة والمقدرة والعبد وان لم يكن له مال تحقيقا لكن له مال تقديرا لامكانه بعد العتق (قوله فى المهر والنفقة) لايخفى ان اقتضاء السياق تخصيص البيان بالمهر فقط وان كان التعميم مطابقا لنفس الامر (قوله وبكسبه) اورد انه مخالف لما ذكر فى كتاب المأذون دين وجب بتجارته يتعلق برقبته كدين الاستهلاك والمهر والنفقة لايخفى ان هذا ذهول عن قوله وان ثبت بالبينة تساوى (قوله فان دينها مقدم على دين المهر) لظاهر ان هذا التقديم ثابت فى صورة بيع العبد ايضا لكن لم يتعرض له فيما سبق كذا قيل قوله طلقها رجعية اجازة هذا مختار صاحب المحيط ومختار الصدر الشهيد ونجم الدين النسفى انه ليس باجازة فلا فرق بينهما لكن فى فتح القدير الاول اوجه (قوله لاطلقها) استشكل بما لو زوج الفضولى رجلا امرأة فلما بلغ الخبر اليه قال طلقها فانه يكون اجازة واجيب بان المولى لايقدر على التطليق فلا يملك الامر به فجعل مجازا عن رد النكاح وثمه تمليك التطليق بالاجازة فيملك الامر به فيثبت الاجازة فى ضمنه والله اعلم (قوله وهو) اى الرد (قوله ولو صحيحا) يفهم ان الفاسد من المستشهد هنا وليس كذلك ويؤيده اقتصاره البيان فى الشرح على الصحيح فقط فالاولى ان يترك ولو كما فى الزيلعى والتنوير (قوله ينتهى) اذ انه على الواحد وقد وجد (قوله زوج عبدا له مأذونا) ظاهره الاطلاق وقد قيده بعدم الاقرار يعنى بالبينة سابقا ولو سلم فمستدرك به (قوله قيل فى مثل هذه الصورة) قيل هو احتراز عن تزويجه المولى بامته على مامر (قوله لايجب عليه التبوئة) اى ولو شرطت فى العقد (قوله اذ يطأ الزوج) جواب لشبهة نشأت من عدم وجوب التبوئة ولزوم الخدمة يعنى فحينئذ يلزم ان لايكون للنكاح فائدة فاجاب ان له فائدة ما اذ يطأ الى آخره فيندفع انه لامحل للتعليلية هنا (قوله ولو خدمته) اى باذن الزوج والا فتكون ناشزة (قوله لانه مملوك رقبة ويدا) ان قيل هذا مختص بالقن والمدعى عام له ولغيره فلا تقريب قلنا والمراد من العبد والامة فى المدعى غير المكاتب وهذا الذى ذكر قرينة اذ فى المكاتب لابد من اذنه (قوله لانه عجل بالقتل اخذ المهر فجوزى بالحرمان) وقد قرر ان من استعجل الشئ قبل اوانه عوقب بحرمانه كحرمان القاتل مورثه عن الارث (قوله اقول فيه بحث) يمكن دفعه ان مراد صدر الشريعة اذا عجل بالقتل قبل الوطئ بقرينة قوله وانما قال الى آخره اوقبل اوانه بقرينة ما تقرر اوقبل تقرر سببه وهو وصوله وقيل انه لما ورد ان قتل المولى جاريته كقتل الجارية نفسها وفى الثانية وجدت العلة اعنى اتلاف المعقود عليه ولم يوجد عدم المهر فاشار صدر الشريعة الى فرقهما بان فى الثانية شائبة استعجال المهر فجوزى بالحرمان بخلاف الاولى وفى قتل المولى بعد الوطئ لما وجد القبض فى الجملة ولم يوجد الاستعجال فلم يجاز بالحرمان (قوله لان علة سقوط المهر) كان تصوير الدليل هكذا المولى معجل اخذ المهر بالقتل والمعجل مجازى بالحرمان

فالمولى مجاز بالحرمان ثم يقال والمجازى بالحرمان سقط عنه المهر فالمولى فى هذه الصورة سقط عنه المهر فكان قوله فجوزى بالحرمان علة لنتيجة مطوية هى سقوط المهر من المولى وقوله لانه عجل الى آخره علة لقوله فجوزى فانا نطبق المذكور عين ماذكره صدر الشريعة فاندفع ما يتوهم ان المجازاة بالحرمان فى عبارة صدر الشريعة معلول لا علة من غير ارتكاب كلفة ان يقال ان المراد بالعلة الغائية (قوله حرمان المولى من الارث) وارد على طريق التجوز والتشبيه لعله للاشعار الى دليل المقدمة المذكورة وللتوصل الى الملازمة المفهومة من قوله لزم ان يأخذ المهر فلا يرد ان الامة لا تملك شيئا فلا يتصور لا ارث فى مهرها (قوله لا بقتل الحرة نفسها) قيل الاولى المرأة بدل الحرة ليشمل الامة لان قتلها نفسها كذلك فى الصحيح اقول امانه يفهم من قوله ولا يسقط بقتل المولى امته بضريق المفهوم اوانه ليس براجح عنده بل السقوط وعدمه سيان عنده بناء على عدم دخول مرجح احدى الروايتين على الاخرى كما وقع فى الزيلعى ونقل عن غاية البيان ان الامة اذا قتلت نفسها ففيه روايتان من غير اشارة ترجيح (قوله يغسل ويصلى) فان قيل هذا وان كان مذهبهما لكن الاصح قول ابى يوسف من انه لا يصلى عليه كما نقل عن غاية البيان اقول نقل عن النهاية ان الاصح قولهما غايته هو الاختلاف فى التصحيح لكن لا يخفى انه لا يضر على مقصودنا هنا وقد اختير فى المشهور قولهما والظاهر فى التمثيل بناء على قول الامام رحمة الله عليه (قوله وله الاذن) الظاهر والاذن له كما فى عبارة اكثرهم (قوله لانه منع) حدوث الولد (قوله وهذا يفيد التقييد) بالبالغة (قوله وخيرت) اى ابقاء النكاح وفسخه لكن لا يبطل هذا الخيار بالسكوت والجهل به عذر ولا يتوقف على القضاء ولا يقتصر على المجلس بخلاف خيار البلوغ وتمامه فى المجمع (قوله وكذا لو باعه) اى باع المولى عبده الذى نكح بلا اذن فاجاز النكاح المشترى (قوله كذا الامة) ظاهره اطلاق وقد نقل عن القهستانى معزيا للمحيط التقييد بغير ام ولد لم يدخل بها الزوج لوجوب العدة عليها من المولى والعدة تمنع نفاذ النكاح وكذا لو وطئها المولى فان بوطئه يفسخ النكاح عند ابى يوسف خلافا لمحمد (قوله وبعد النفاذ لم يرد عليها ملك) يعنى ان سبب الخيار هو منع ملك الزوج عليها او منع زيادة ملكه فاذا كان نفوذ النكاح بعد العتق الذى تصير بها حرة فصار طلاقها ثلثا نعم يوجد فى سبب الخيار الذى هو زيادة الملك هنا والحاصل ان نفوذ النكاح وجد مع ملكية الثلاث فلم يوجد الخيار (قوله لانه استوفى منفعة مملوكة لها) لان البضع حينئذ يكون بضع حرة (قوله من وطئ امة ابنه) اى قنه ولو كافرا (قوله ثبت نسبه) وان كذب الابن (قوله وعليه قيمتها) ولو فقيرا (قوله لا مهرها) اى فان المهر بمعنى العقر انما يلزم عند عدم الولادة فى الوطئ (قوله لان للاب ولاية تملك مال الابن) فيه اشارة الى ان الابن اذا وطئ امة اصله وان علا او زوجته فليس كذلك فلا بد ان يصدق المالك فى انها حلال وان الولد منه بعد موته او حكما كالكفر والردة والجنون وهذا اولى من ان يقال بدل بعد موته بعد انقطاع ولايته ليشمل ماذكر لان دلالته على هذه المعانى خفية تأمل (قوله لعدم ملك الرقبة) لانها ملك الغير حقيقة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انت ومالك لابيك مجاز حقيقة وهى ثبوت الملك متروكة بالاجماع (قوله فسد النكاح) هذا اذا لم يزد على ما امر به اذ لو زاد عليه كان قال بعتك بالف ثم اعتقت لم يصر مجيبا للكلام بل كان مبتدأ ووقع العتق عن نفسه كذا نقل عن غاية البيان فلا يفسد كما نقل عن البحر (قوله اى لا تقول بالف) اى لم تذكر الالف فى صورة اعتقه عنى (قوله معتقدين ذلك) بلفظ المثنى لظاهر ان اعتقادهما الجواز ان لا يكون الا بعد ان يكون

فی دینهم فلا حاجة الی التصریح به علی ان لفظ معتقدین یجوز ان یکون صیغة جمع (قوله محرمین) الاولی من التفعیل بمعنی حرمة النکاح لیشمل نحو امه وابنته ومطلقته ثلثا (قوله اوجمع بین خمس) او بین من لم یجز النکاح بینهما (قوله او ترافعا) ضمیره للمحرمین خاصة لالما قبله کما هو الظاهر (قوله او کتابیا) ای ان کان احدهما کتابیا (قوله انظر له) ای کون الولد کتابیا انفع له فیه اشارة الی عدم جواز اطلاق الخیر ولو اضافیا علی مطلق اهل الکفر ولو کان شره اهون کاهل الکتاب بالنسبة الی غیره والنصرانی بالنسبة الی الیهودی ولهذا قرر فی محله من قال النصرانی خیر من الیهود یکفر واما ما یفهم من عبارة المصنف فلیس بقصدی بل ضمنی وتبعی فلهذا اعبر فی بیان هذه المسئلة ولو من مقررات عبارته بلفظ الانظر کما نبه علیه آنفا ومما ذکر عرفت وجه قوله والمجوسی شر من الکتابی دون ان یقول والکتابی خیر من المجوسی مع ان عنوان المسئلة الاولی ملایم ایاه (قوله اذله دین سماوی) ای دین مأخوذ من الکتب السماویة بحسب دعواهم وان لم یطابق دعواهم لما فی نفس الامر نسخه ان قیل ان لم یکن دعواهم مطابقا لما فی نفس الامر فما وجه الفرق والتفاوت بینهم و بین من لم یکن کذلک نقول حقیقة فی زمان ما بالنسبة الی مالم یکن کذلک مدار للفرق والتفاوت (قوله وهذا حسن) اجیب ان صاحب الکنز یقول بعید وجدا ولو اسلم زوج الکتابیة بقی نکاحها لکن هذا لایدفع الاعتراض بالاحسن اذ السائل یعترف بوجود اصل الحسن فی عبارته لکن یدعی اختصاص زیادته فی عبارته فذکره فی الجواب انما یدل علی وجود اصله لا علی زیادته (قوله لما ذکرنا) من جوازها للمسلم ابتداء (قوله لان الطلاق من طرف الرجال لا من النساء) ولم ینب القاضی منابها وما فی الزیلعی من ان الطلاق فی هذه المسئلة یقع من الصغیر والمجنون غیر مسلم اذ الطلاق من القاضی علیهما لا منهما کذا فی الدر (قوله فوتت المبدل) ای البضع (قوله فاشبه الردة والمطاوعة) ای ردة المرأة ومطاوعة المرأة ابن زوجها (قوله حتی تحیض ثلثا) فان کانت ممالاتحیض فثلثة اشهر وان حاملا فبوضع حملها (قوله فاقناشرطها) ای الفرقة مقام السبب وهو الاباء (قوله کما فی حفر البئر) حیث اضیف الحکم وهو ضمان الساقط فیه علی الحافر مع ان الساقط فیه سقط باختیاره کما یأتی فی الدیات (قوله وانما قلنا اوامرأة الکتابی) هذا مستدرک بما ذکر من نکتة تغییر عبارة الکنز من قوله واما اذا کانتا کتابیین علی ماقیل (قوله اسلم زوج الکتابیة) اورد علیه ان قوله اوامرأة الکتابی یفید ماافاده فمستدرک یمکن ان هذا من قبیل التصریح بما علم مفهوما والمفهوم فی الروایات وان کان متفقا لکن لایخلو عن شبهة کما فی الاصول (قوله سبب الفرقة) اذ اهل الحرب کالموتی ولم یشرع النکاح بین حی ومیت (قوله ولو سبیا معا لم تقع) لانه سبب ملک الرقبة وهو لاینافی النکاح ابتداء فکذا بقاء ولهذا لوکانت المسبیة منکوحة مسلم اوذمی لایبطل النکاح کذا نقل عن الغایة (قوله فلا جناح علیکم) اورد ان التلاوة ولاجناح بالواو بدل الفاء (قوله فسخ عاجل) فلایتوقف علی القضاء ولاینقص به عدد الطلاق بلافرق بین مدخول بها وغیرها وهذا فی الرجل ولاتجبر المرأة علی النکاح بعد اسلامه واما فی المرأة فهو ظاهر الروایة لکنها تجبر علی الاسلام وعلی تجدید النکاح زجرا لها بمهر یسیر ولو دینارا رضیت اوابت هذا هو الصحیح قال الوانی وعلیه الفتوی وافتی بعض مشایخ بلخ وسمرقند بعدم الفرقة کما فی الدر (قوله والاباء نظیره) اورد جمهور المحشین علیه انه مستدرک بما قدمه من قوله ولامهر الا الموطوءة لایخفی ان المقدم

مجمل وهذا مفصل كما يدل عليه ماذكرنا شرحا ويمكن ان يقال ان هذا امورد على وجه التنظير والبيان لماقبله لالبيان اصل مسئلة فلا استدراك وهذا اولى ممايقال ان هذا من قبيل التصريح بماعلم ضمنا (قوله ارتدا اواسلما معا) المعية اما حقيقية كما هو بكلمة واحدة اوحكمية كما يعلم سبهما كما نقل عن المحيط

﴿ باب القسم ﴾

(قوله بفتح القاف مصدر) حاصله انه حينئذ بمعنى القسمة وبالكسر النصيب (قوله يجب العدل فيه) فان قيل كيف يصح هذا وقد قال الله تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة قلنا المنفى حقيقة المطلقة التى من افرادها الامور الاضطرارية الغير الاختيارية كالمحبة والداعى والشوق كما اشار اليه الشارح والمثبت هو الشئ المخصص والامر المعين المنار بماذكر وقد استفيد من قوله تعالى فان خفتم ان لاتعدلوا فواحدة اوماملكت ايمانكم ان العدل بينهن ليس بواجب بل محمول على الندب (قوله لافى المجامعة) قال بعض اهل العلم انه تركه لعدم الداعية عذر وان تركه مع الداعى اليه لكن داعيه الى الضرورة اقوى فهو ممايدخل تحت قدرته فان ادى الواجب منه عليه لم يبق لها حق ولم تلزمه التسوية واعلم ان ترك جماعها مطلقا لايحل له بل يجب احيانا وديانة وان لم يجب قضاء والزاما غير الوطئة الاولى ولم يقدروا فيه مدة ويجب ان لايبلغ فيه مدة الايلاء الابرضاها وطيب نفسها به والمستحب ان يستوى بينهن فى جميع الاستمتاعات من الوطئ والقبلة وكذا بين الجوارى وامهات الاولاد كذا فى المنح (قوله ولايجوز ترجيح) اورد عليه انه مبنى على اختيار حال الزوج وهو ليس المفتى به الا ان يحمل على تساوى حال النساء فى الغنى والفقر اقول ويؤيده مافى باب النفقة فيكون المراد من قوله هذا لايجوز الترجيح من حيث الذوات الا ان يعرض عارض شرعى كالغناء فى بعض والفقر فى الاخرى (قوله والبكر والجديدة) وكذا الحائض وذات النفاس والمجنونة التى لايخاف منها والرتق والقرن لان وجوب القسم انما هو للصحبة والموانسة دون المجامعة (قوله ضعف الامة) اى المملوكة للغير والمنكوحة له (قوله اظهارا لشرف الحرية ولهذا نصف حال الرق (قوله تركت قسمها بالكسر) اى نوبتها فنادته انها لو جعلت لزوجها مالا او حطته من مهرها ليزيد فى ضمها اوزاد الزوج فى مهرها لتجعل نوبتها لغيرها فهو باطل

﴿ كتاب الرضاع ﴾

بفتح الراء هو الاصل وبكسرها لغة فيه (قوله مطلقا) من الآدمى اومن غيره وفى مدة الرضاع اولا (قوله مص الرضيع) حقيقة اوحكما فيشتمل الصب والسعوط وماجعلت لبنها فى قارورة لكن لا يشمل ما اذا وصل بالاقطار فى الاذن والاحليل والجائفة والامة والحاصل ان المقصود وصول اللبن من ثدى المرأة الى جوف الصغير من فمه اوانفه ولو قليلا اومختلطا غالبا فاذا لم يعلم الوصول ولاشك فلايثبت الحرمة كما اذا ادخلت امرأة حلمتها فى فم رضيع ولاتدرى وصول اللبن اولا (قوله وعندهما) والفتوى على هذا كما نقل عن المواهب والقهستانى ونقل عن فتح القدير انه هو الاصح وفى المنح وبه اخذ الطحاوى ولهذا قال فى التنوير وحولان عندهما هو الاصح فالاولى ان يكتفى بقولهما او يشار اليه كما فى التنوير ومايقال من ان النظر الى الدليل وظيفة المجتهد فقط فان المقلد انما ينظر الى قول المجتهد وان الاصل عند مخالفتهما له العمل بقوله او التخيير فيهما فالاصح فيه العبرة لقوة دليلهما كما نقل عن الحاوى القدسى وفهم عن قاضيخان (قوله لان اباحته ضرورية) فيحرم بلاضرورة وجواز التداوى به عند البعض محمول على الضرورة ولهذا شرط الجواز

بعلم نفعه كما فى التداوى بسائر المحرمات كشرب الخمر للعطشان واكل الميتة فى المخمصة وهو المفتى به كما نقل عن الحاوى لكن التداوى بالمحرم لبس بجائز فى ظاهر المذهب (قوله وابوة زوج مرضعة) وكذا مولى المرضعة (قوله ان انتفاء هذا القيد) اى لبنهامنه (قوله فيحرم به مايحرم من النسب) حتى لو زنى بامرأة حرم عليه رضا طا لكن فى القهستانى انه يجوز فلعله فيه روايتان كذا فى الدر (قوله واخت ابنه) قيل عليه هذا الحصر ممنوع لانه اذا ثبت النسب من اثنين كما فى دعوة الشريكين ولد الامة المشتركة وكان لكل منهما ان يتزوج بنت الآخر كذا فى تبيين الكنز واجاب عنه فى بعض الحواشى بان المراد باخت الابن هى اخت الابن الذى اختص بأب واحد غير مشترك بين اثنين كما هو المتبادر عند الاطلاق لانه الكامل فلايتوجه المنع على حصر الناظر الى افراد الكاملة المشهورة بالفرد الناقص النادر انتهى كذا فى المنح (قوله ويحل اخت اخيه مطلقا) اى رضاعا ونسبا كما اشير اليه قوله كمايجوزان يتزوج الخ شرط (قوله باخت اخيه من الرضاع) يصح تعلقه بكل من المضاف والمضاف اليه فالاول ان يكون له اخ من النسب ولهذا الاخ اخت رضاعية والثانى ان يكون له اخ من الرضاع له اخت نسبية والثالث ظاهر وكذا قوله باخت اخيه من النسب فالاولى ان يشير اليه لعله اكتفى بماتقدم من الصور الثلث اما حملا على الانفهام بالمقايسة او بالدلالة (قوله لانهما اخوان من الرضاع) فان كان اللبن من زوجين فهما اخوان لأم واختان وان كان لرجل واحد فاخوان لاب وام اواختان لهما (قوله اوفى ازمنة مختلفة) وقوله وسواء ارضعتهما من ثدى واحد الى آخره هو الموافق على الاصل المشهور فمافى المنح فى بيان هذا الكلام اى بين من اجتمعا على الارتضاع من ثدى واحد فى وقت واحد ليس بصحيح الا ان يؤول بماذكره (قوله بخلاف الشاة) هذا القيد هنا من خواص هذا الكتاب ولهذا اورد عليه بان ذكره بين هاتين المسئلتين غير مناسب واجيب ان ذكره لدفع توهم الجزئية بين الرضيعين المجتمعين على ثدى شاة حتى يروى ان الامام البخارى توقف فى هذه المسئلة (قوله ولارضيعة وولد مرضعتها) سواء ارضعت ولدها اولا وان كانت داخلة تحت الادنى اورد عليه ان الرضيعة بمعنى الاخت من الرضاع ولاحاصل لان يقال ولاحل بين اخت من الرضاع وولد مرضعتها فالصواب مافى الكنز والوافى من لفظ مرضعة بدل رضيعة اقول ان اريد من المرضعة صيغة الفاعل يكون المعنى لاحل بين الام والولد فلايخفى انه لاحاصل له اصلا وان اريد صيغة اسم المفعول كما اعتبره عامة شراح الكنز فيكون بمعنى الرضيعة ولايخفى ما فى الاولوية من تعبير هذا المعنى بهذا اللفظ واورد ايضا لم نجد المرضعة فى كتب اللغة والظاهر تأنيثه على ان يكون هذا الفعيل بمعنى الفاعل وفى ترجمة الصحاح المرضع بضم الميم وكسر الضاد امرأة لها ولد ترضعه فان وصفتها بارضاع قلت مرضعة وفرقهما بقصد الحدوث والتجدد (قوله اى يوجب التحريم ان كانت بنت تسع سنين) فصاعدا كما فى التنوير نقلا فى المنح عن الجوهرة والمرأة الميتة بتشديد الياء وتخفيفها وقبل التزام اشارة التشديد فى ميتة الاناسى والتخفيف فى غير الاناسى فرقا بينهما نقل عن المصباح المنير وفى اطلاقه الى عدم الفرق بين ان يحلب قبل موتها فيشربه بعد موتها او يحلب بعد موتها (قوله وتمسه النار) فلو طبخ بها التحريم لايتعلق بها التحريم مطلقا اتفاقا غالبا اومغلوبا (قوله مبينا) اى واضحا بحيث لوطرح الطعام لبقى اللبن (قوله وقيل لايثبت بكل حال) هذا اذا اكل الطعام لقمة لقمة فان حسا حسوا اى شربه شيئا فشيئا ثبت الحرمة فى قولهم جميعا كذا فى قاضيخان (قوله اذا احتقن

الصبي) قال في المغرب وقولهم احتقن الصبي بلبن امه بعيد واحتقن بالضم غير جائز وانما صوابه حقن اوعولج بالحقنة ولهذا قال في النهاية صوابه حقن واحتقن مبنيا للمفعول غير جائز وما ذكر في تاج المصادر الاحتقان حقنه كردن من جعله متعديا مصححا جعله مبنيا للمفعول كما في اكثر استعمال الفقهاء كما نقل عن العناية فقد رده الكمال ذكر في الحاشية الشرنبلالية (قوله ارضعت ضرتهـا حرمتا) لكن يزوج الصغيرة ان لم تدخل الكبيرة لانها بنت امرأة الغير المدخولة بخلاف الكبيرة لانها ام امرأته ولا يشترط فيهما الدخول بالبنت كما مر ثم ان حرمة الكبيرة مؤبدة والصغيرة ان كان اللبن من الرجل فكذلك والا فيتزوج ثانيا (قوله ان تعمدت الفساد) لان المسبب لايضمن الا بالتعدي وتعمد الفساد له شروط الاول ان تكون عاقلا فلارجوع على المجنونة الثاني ان تعلم بالنكاح الثالث ان تعلم ان الارضاع مفسد للنكاح الرابع ان يكون من غير حاجة فان كانت شبعانة فارضعتها على ظن انها جايعة ثم ظهر شبعانهـا لايكون متعمدة الخامس ان يكون مستيقظة فلو ارضعت منهـا وهي نائمة لاتكون متعمدة والقول قولها مع يمينها ثم ان هذا الجهل من قبيل الجهل لدفع الفساد والجهل في هذا معتبر عندنا كالجهل في موضع الخفاء كما في متفرقات البحر فيندفع مايورد ان الجهل بحكم الشرع لايعتبر في دار الاسلام فكيف يعتبر ههنا على ان اعتبار الجهل في بعض الاحكام غير مختص بواحد ولا يعز حدا كما في اوائل الفن الثالث من الاشباه فالقضية المذكورة ليست بكلية ويندفع ايضا ما يورد ان هذا فعل يلزم منه اتلاف مال الغير فيجب الضمان سواء قصد الاتلاف اولم يقصد وسواء علم اولم يعلم كمن امر عبد الغير بالصعود الى شجر جاهلا بلزوم التعدي منه لان المتسبب لاضمان عليه الا بالتعمد وهذه الصورة لم يوجد فيها التعمد لانتفاء شرطه فانتفاء الضمان على ان لزوم الضمان في صورة الصعود للغصب لاستعمال مال الغير بلا اذنه (قوله هذه رضيعتي) يعني بيني وبينها علاقة رضاع من اي جهة كانت على طريق عموم المجاز مثلا كما يؤيده قوله ان بينه وبين فلانة رضاع فالقصر على الاخت الرضاعي ليس بمناسب فلايكون القول بدله هذه اختي رضاعا اوضح وادل على المقصود (قوله لانها قربما يجرى فيه الغلط) لانه اقرار على فعل الغير بخلاف الاقرار بالزناء يعني اذا قال هذه مزنيتي ثم رجع لايصدق لانه اقرار على فعل نفسه اورد عليه انه اذا اقرت بانه ابنها من الرضاع ثم رجعت تصدق مع مقتضى ذلك التعليل ان لاتصدق اقول لايخفى انه يمكن ان تكون هذه الصورة ايضا من قبيل الاقرار على فعل الغير كأن تخبر المرأة انه رضع منك حال كونك نائمة او مجنونة او شرب لبنك محلوبا كما مر (قوله ولو ثبت عليه ولا ينفع جحوده بعد ذلك) نقل عن الفتح فيكون تصديق الرجوع فيما سبق قبل ان يصدر من الثبات عليه (قوله ويثبت مماثبت به المال) وهل يتوقف ثبوته على دعوى المرأة الظاهر انه كما في الشهادة على طلاقها وتمامه في شرح المنظومة على ما في المنح (قوله كالبينة) لكن وقع في البزازية صغير وصغيرة بينهما شبهة الرضاع ولا يعلم ذلك حقيقة لابأس بالنكاح بينهما اذا لم تخبربه واحد فان اخبربه واحد عدل ثقة يؤخذ بقوله ولا يجوز النكاح بينهمـا وان اخبر بعد النكاح فالاحوط ان يفارقهـا لان الشك وقع في الاول في الجواز وفي الثاني في البطلان والدفع اسهل من الرفع وقد قيل ذلك ان حقا وان كذبا وافتى به بعض المفتين نقلا عن غيرها ايضا لكن لايخفى انها مع مخالفته لعامة الفقهية سيما المتوقية قد اشير ضعفها وعدم التعويل عليها

كتاب الطلاق

(قوله رفع القيد) اى الحل والانحلال فالاولى والاوضح ان يفسر به ابتداء كما فى بعض
شروح الفقهية وهو المطابق لكتب اللغة كالمغرب والصحاح قال فى المغرب اطلقت
الاسير اذا حللت اساره وخليت عنه (قوله ولكن استعمل فى النكاح) الظاهر هذا الاستعمال
للغة ايضا كما فهم من المغرب ودل عليه السباق (قوله ومنه قوله تعالى) هذا وان فى الشريعة
لكنه بيان لمعنى لغوى لانه ولو سلم عموم الشرعى هنا على القرآن يجوز اعتباره مجازا اى مجازا شرعيا
وحقيقة لغوية (قوله اى فى غير النكاح) استعمل فى الافعال (قوله لايحتاج الى النية) اذ حينئذ
يكون صريحا وهو ليس بمحتاج اليه (قوله وبتخفيفها يحتاج) اذ حينئذ لايكون صريحا لان الافعال
خلاف استعماله فى النكاح قيد ثابت شرعا اورد عليه ان قوله بالنكاح مغن عنه قيد شرعا فان
ماثبت بالنكاح لايكون الا شرعا لايخفى ان هذا من قبيل غناء الثانى من الاول لا الاول من الثانى
والضرر هو الثانى لا الاول نعم يرد عليه انه موهم للدور او الشرعية مأخوذة فى الحدود وامره
هين (قوله اقول ليس بمانع) وانا اقول ايضا ليس بجامع لعدم شموله الطلاق الرجعى لانه ليس
بمزيل للنكاح كما صرح فى المبسوط وغيره كما قيل ويمكن الجواب عن كل منهما اما عن الثانى
فبان يراد عن الرفع مايعم الحال والمآل فالطلاق الرجعى رفع مآلا وان لم يكن حالا كما فهم
عن التنوير واما عن الاول فبان يعتبر قيد زائد فى التعريف هو لفظ بلفظ مخصوص بعد قوله
بالنكاح كما فى الدر واللفظ المخصوص مااشتمل على مادة طلاق صريحا او كناية كما نقل عن
الكمال تحريرا عن مراد الكنز ولهذا اورد على المصنف ان الاولى ان يبدل قوله زائد الخ بقوله
لفظا مخصوصا (قوله اعلم ان الطلاق) واعلم ايضا ان ايقاعه مباح وقيل الاصح حظره
الا لحاجة واهله زوج عاقل بالغ مستيقظ ومحله المنكوحة والفاظ صريح وكناية واقسامه هو
ماذكره الشارح احسن وحسن وبدعى (قوله لاوطئ فيه وتركها حتى تمضى عدتها) لكن
وقت ايقاع الطلاق قيل الاولى آخر الطهر احترازا عن تطويل العدة وقيل عند اول الطهر
كيلا يبتلى بالايقاع عقيب الوقاع قيل هو الاظهر وقيل الاول اقل ضررا فهو اولى (قوله
وطلاق موطأة بتفريق الثلث) اى تطليقها رجعية فى اوائل ثلث اطهار على الاظهر وقيل
فى آخرها (قوله حسن وسنى) اعترض عليه لا وجه لتخصيص طلاق السنة بهذا لان
احسنه سنى ايضا واجيب انه لما كان من المعلوم انه سنى اجماعا لاحاجة بيان سنيته وصرح
بكون الحسن سنيا لدفع قول مالك انه ليس بسنى وانما خص الاول باسم الاحسن لماروى عن
ابراهيم النخعى ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يستحسنون ان لايزيدوا
على واحدة فى الطلاق تمضى عدتها وان هذا افضل عندهم كذا فى المنح (قوله وبه يظهر
وجه تسميته سنيا) هذا سنة اتباعا لاسنة عبادة فالمعنى انه يستوجب فاعله عتابا اذا صدر لحاجة
لان الطلاق ليس عبادة فى نفسه ليثبت له ثواب وان بغير حاجة فلا يصح فالاصح حظره
كما قدمنا وبالجملة الواجب على كل مسلم ان يجتهد فى اتباع سنته صلى الله تعالى عليه وسلم كما نقل
عن المضمرات (قوله وهو مفقود) الاولى استثناء المراهقة (قوله فى حيض موطوءة) على
الاضافة (قوله وجوب الرجعية) اى فى الحيض والا فتقررت المعصية فالاولى ان يزيد قوله
فيه بعد قوله وجوب الرجعية كما فى التنوير (قوله اونوى ان يقع عند كل طهر طلقة) اورد عليه
ان النسخ على ان من الشرح ولايظهر وجهه وانت تعلم انه يعلم مما فى المتن بطريق الدلالة
فالوجه ظاهر ولذا لم ينقل هذا فى اكثر المتون (قوله عملا بحقيقة الامر) وهو قوله صلى الله

تعالى عليه وسلم لعمر رضي الله تعالى عنه مر ابنك فان قيل مر ابنك امر بالامر على الغير وذا
لايدل على الوجوب قلنا فعل النائب كفعل المنوب اى امر عمر رضي الله عنه كامر النبي عليه
السلام فثبت الوجوب ويمكن ان يقال فليراجعها امر لابن عمر رضي الله تعالى عنه فيجب
عليه المراجعة انتهى والحق ان الفاء في فليراجعها فاء تفصيل لانه تفسير لقوله والمعنى مر ابنك
وقل له على لساني ليراجعها فالامران ليسا بمتغايرين حقيقة فليتأمل كذا قيل (قوله لانها
مطلق) هذا عند عدم النية والكامل هو السني وقوعا وايقاعا (قوله لعدم العدة) اذ العدة مختصة
للمدخول بها فبعد العدة تكون اجنبية قطعا فلا يقع عليها شئ فما نقل عن المعراج من وقوع
الثلث للحال فسهو ظاهر كما نقل عن البحر ايضا (قوله لانه محتمل كلامه) لان اللام كما جاز ان
يكون للتعليل اى لاجل السنة التي اوجبت وقوع الثلث واذا صحت نيته للحال فبالاولى ان تصح
عند رأس كل شهر لانه اما ان يكون زمان حيضها اوطهرها فعلى الثاني هو سني وقوعا وايقاعا
وعلى الاول سني وقوعا فنية الثلث مع العلم بان رأس الشهر قد تكون حائضا فيه نية الاعم
من السني وقوعا وايقاعا معا واحد هما كذا في النهر (قوله اذ وقوع الثلث جملة عرف بالسنة)
فليس المراد به وقوع الجملة اى الثلث دفعة لانه ليس ماهو المعروف بالسنة بل ان نوى ذلك
لم يصح لانه مع نية الجملة لايكون اللام للوقت مفيدة وما وقع الثلث الا عن ضرورة تعميمها
كما في النهر (قوله فلم يتناوله مطلق كلامه) ومعنى اطلاقه هنا الاحتماله السنة وقوعا وايقاعا ووقوعا
فقط فيندفع مايتوهم من انه لامعنى في كون هذا الكلام مطلق بعد هذا النية وبما قررنا عرفت
ان هذا بيان للمسئلة الاولى فقط واما الثانية فتفهم منها بالاولى (قوله ويقع طلاق كل زوج
نقض بزوج المبانة) اذ لايقع طلاقه باينا عليها في العدة واجيب انه ليس بزوج من كل وجه
اذ امتناعه لعارض هو لزوم تحصيل الحاصل (قوله عاقل) الاولى ان يخرج به النائم كالمجنون
والا فاما لايتم تفريع النائم الآتي واما يلزم ان يزيد قوله ومستيقظ هنا (قوله اوساهيا) الظاهر
انه اما عام للمخطي اوعينه (قوله لايحتاج الى النية) لكنه في القضاء كما في المنح لا في الديانة
وفي الدر والنهر وما نقل عن الغير من وقوعه ديانة وقضاء فقال في الفتح لايعول عليه
(قوله والمبرسم) فان قيل هذا مناف للحديث السابق آنفا نقول يمكن ان يفهم هذا مع
معطوفاته من ذلك الحديث قياسا للاشتراك في العلة كما يدل عليه قوله شرحا وانما
لم يقع طلاقهم لعدم التميز اوالعقل (قوله في العدة) اى في العدة من بطلان النكاح لاجل
الملكية (قوله واوقعه محمد) لوجود محل الطلاق في الجملة (قوله لان ازالة الملك اقوى
من القيد) اى من ازالة القيد بقرينة عديمها كما في قوله تعالى واسئل القرية فلا يرد مايتوهم
من ان الصواب اقوى من ازالة القيد ثم ان المراد من ازالة الملك هي الاعتاق ومن ازالة القيد
هي الطلاق لعل ان وجه قوة الاول وضعف الثاني عدم امكان العود في الاول بخلافه
في الثاني اوان ملك الملك يعني الاعتاق قد يملك البضع والمتعة ومن يملك القيد اى الطلاق
لايملك الملك (قوله وليست الاولى لازمة للثانية) اى لايكون ازالة الملك لازمة لازالة
القيد فالاولى فليست بالفاء بدل الواو كما فهم عن مرآته فقد علم وجه عدم اللزوم مماذكر
آنفا وظهر ضعف مايقال وفي جهة فان من ازالة قيد العبد المقيد مثلا لايلزم عتقه وبازالة
الملك عنه يلزم ازالة القيد لعدم الاستيلاء عليه (قوله فلا يصح استعارة الثانية للاولى) اى
استعارة ازالة القيد لازالة الملك لان المستعار له يجب ان يكون اضعف في وجه الشبه وههنا

ليس كذلك اعترض عليه بان الاستعارة قد تكون مبنية على المتشابه كاستعارة الصبح لغرة
الفرس وبالعكس ويحصل المبالغة باطلاق اسم احد المتشابهين على الآخر وجعله اياه وكون
المشبه به اقوى فى وجه الشبه انما يشترط فى بعض اقسام التشبيه على ما فهم فى علم البيان واجاب
عنه الشارح بان الجامع فى المستعار منه يجب ان يكون اقوى واشد وتمامه فى بحث المجاز من
المرآة ﴿ باب ايقاع الطلاق ﴾ (قوله لم يستعمل الا فيه) اى لغة اوعرفا
فلا يحتاج الى النية (قوله وطلاق) اورد عليه بانه لافرق بين المصدر المعرف والمنكر فى المشهور
فيقع به الثلث ايضا عند النية لانه يحتمل كلامه باعتبار الجنس اقول قد وقع مثله فى الزيلعى
وايضا فى النهر واما المنكر فتقع به واحدة لااصل له فى المشهورة بل لافرق بينهما كما قال الجصاص
فيفهم ان ما اختاره له اصل فى الجملة وان لم يكن مشهورا (قوله ويقع به واحدة) اورد عليه
ان نحو انت طالق ثلثا داخل فى تعريف الصريح كما سيجئ فى آخر الباب مع انه لم يقع به واحد
ولا يخفى عليك ان هذا انما يرد ان جعل قوله ويقع به واحد من تتمة التعريف والظاهر ليس
كذلك بل هو كما بعده من جملة احكامه كما يشهد به السوق والذوق وهذا اولى مما يجاب ان
دخول الثلث فى تعريف الصريح لاههنا لان سوق الكلام معين للمراد فان قوله يقع به واحد
رجعى اولا وقوله او نوى ثانيا وثالثا يدل على ان المراد بالصريح ههنا الصريح الذى لم يفارق
العدد (قوله لاالطلاق هو تطليق) فان قيل ان استعمال الطلاق فى النكاح انما هو بمعنى
التطليق كما مر فيلزم منه عدم صحة النفى سيما بالنية عند اقترانه بالنية قلنا فرق بين الطلاق
الذى هو مدلول الطالق وبين ما لم يكن كذلك لعل لدفع هذا عقبه بتوضيح صاحب التوضيح
(قوله يقترن به) اى بالطلاق كما فى قوله انت طالق ثلثا فيكون جوابا لسؤال مقدر (قوله
لانه غير متعدد) وما يحتمل التعدد اعنى التطليق غير ما ذكره ولزومه انما هو بطريق الضرورة
والاقتضاء كما اشار اليه بقوله وانما تعددان الذى هو بمنزلة العمدة فى التوضيح فلا يتوجه عليه
ان الطلاق اذا كان اثر التطليق فيجوز تعدده ايضا ولا يحتاج الى دفعه بالفرق بين ما كان
التطليق صريحا واقتضاء فالمتعدد هو الاول والثانى ثابت بالضرورة وهى يتقدر بقدرها
وبانه يجوز قبول تعدد احدهما دون الآخر كالاعتاق والعتق فى قبول التجزى وعدمه عند
الامام (قوله لايستقيم) لان الكلام خبر لقوله قول صاحب الهداية كان لايستقيم الثانى
خبر لان فى قوله ان قول الزيلعى حاصله ان بما بين صاحبى التوضيح والتلويح مراد صاحب
الهداية ظهر عدم استقامة اعتراض الزيلعى على الهداية بانه غير مستقيم (قوله واما البواقى
فلانها) لايخفى ان هذا الدليل جار فى قوله انت طالق وان لم يجز دليله السابق فى البواقى فالاولى
والاخصر ان يكتفى للجمع به (قوله كنية التخصيص) الظاهر انه مثال للمثبت لا للنفى (قوله
اى سواء كما نوى) فيه اشارة الى انه لو نوى شيئا آخر كالطلاق عن وثاق لايلزم وقوعه مطلقا
اذ حينئذ يصدق ديانة وقد لايصدق كالطلاق عن العمل الا فى رواية كما فى النهر (قوله لانه ظاهر
المراد هذا دليل لقوله اولم ينو شيئا كما ان قوله ونية الا بانة دليل لقوله اواكثر فالمدعى لكونه
مركبا يحتاج فى اثبات كل من اجزائه الى دليل فالراجح ان يجعل قوله ونية الابانة دليلا معطوفا
على قوله لانه ظاهر المراد لاجزء دليل بان يجعل الواو حالية كما لايخفى (قوله اذا اسلم) اذ نيته
على قطع الصلوة بالسلام والسلام لغو لانه نية لتغيير المشروع كما مر فى سجود السهو
فتمام النظير موقوف على قوله وعليه سهو فالقول انه لاحاجة فى النظير الى قوله وعليه سهو

لايخفى كما قيل والقول ان مراده ان لغوية السلام بهذه الارادة ليست بمختصة بهذه الصورة بعيد لا يخفى (قوله الوثاق) بالفتح هو الافصح وبالكسر بمعنى القيد (قوله والمرأة كالقاضى) لافى جميع ما ذكر هنا فان واحد عدل يعتبر عند المرأة ولا يعتبر عند القاضى لان شان القاضى التفريق وشان المرأة عدم التمكن احتياطا كذا قيل لكن لابد من بيان اذ قد يعتبر الواحد عند القاضى ايضا فى كتاب الشهادات من عامة الفقهية وغيره ايضا (قوله لايحل لها ان تمكنه) فان خرجت العدة ولم يوجد الرجعية فتدفعه عن نفسها اما بغير القتل وهو المختار للفتوى اوبالقتل بالدواء كما فى البحر (قوله صدق مطلقا) والتصديق انما يكون فيما لايكون ظاهرا والصريح ظاهر فقيل انه للمشاكلة لما قبله اورد عليه ان الظاهر من حاله انه لا ندم بايقاع الطلاق اذ لا تدارك له بهذا القيد للخلاص فيكون خلاف الظاهر وان المشاكلة لم يعهد فى عبارات الفقهاء وانت تعلم ان اول الكلام موقوف على آخره ولا يعتبر حكم الصدر بدون تمامه كما فى الاصول وعدم التعهد ليس بمعلوم ولو سلم والتعهد ليس بلازم فيماله وجود تعهد فى العربية ثم هذا عند الاكتفاء به فان قيد بنحو انت طالق ثلثا من هذا القيد وقع فى القضاء كما نقل عن المحيط (قوله وفى نية العمل) اى الطلاق عن العمل اى الخالى عنه لايصدق الافى رواية كما تقدم عن النهر (قوله وان نوى تمام العدد) اورد ان تاء تطليقة فى طالق تطليقة للوحدة فلا يحتمل العدد فلا يصح نية الثلث وقد ذكر ان تنصيص الواحدة ينافى نية الثلث وذكر الكمال ان المصدر المحدود بالهاء لايتجاوز الواحدة لعل لهذا لم يذكر (قوله فى اكثر الفقهية) هذه المسئلة فى هذا المقام ويمكن ان يقال يجوز ان لايكون هذه التاء للوحدة وما نقل عن الكمال يجوز ان يكون مبنيا على الظاهر لا نفى الاحتمال رأسا (قوله والثنتان فى الامة) فلا يصح نيتهما فى الحرة ولو سبق لها طلقة وما فى الجوهرة صحة نيتهما فيما سبق تطليقتها سهو كما فى البحر كذا قيل اورد عليه انه ان نوى الثنتين مع الاولى فقد نوى الثلث واذا لم يبق فى ملكه الاثنتان وقعتا لايخفى انه من قبيل النزاع اللفظى كما يظهر عند التأمل (قوله صح فى الكل) وقصر الطحاوى نيته الثلث على المعرف واما المنكر فتقع به واحدة لا اصل له فى الرواية المشهورة بل لا فرق بينهما كما قال الخصاف كذا فى النهر (قوله ياوجه العرب) اى احسنهم كذا قيل (قوله لقوله عليه السلام) نقل عن بعض المحدثين الطعن عليه بوضعه لكن فى النهر انه غريب جدا فله اصل فى الجملة فله صلاحية للمثال ولو فى الجملة (قوله لكنه لايتجزى) دفع كما يرد من انه اذا كان كالبيع فما يلزم تجزى الطلاق بحسب ما اضيف اليه من النصف او الثلث كالبيع او يلزم عدم تجزى البيع كالطلاق فاجاب بالفرق ويوجه بقوله الخ (قوله اذا لايعتبر بها عن الكل) يرد عليه ان السماع فى انواع علاقات المجاز كاف لايحتاج الى سماع الاشخاص فى الاصح كما فى الاصول ولاشك ان ذكر الجزء وارادة الكل مساو فى الكل فاوجه الجواز فى البعض وعدمه فى الاخر والقول بان ذكر الجزء وارادة الكل ليس جاريا فى الجميع بل ذكر التبع من الجزء لايكون ذكر الاصل بخلاف العكس كما فى النهر لا بد له من بيان فلعله الاوجه ان الكلام ليس فى اصل الجواز بل فى كونه من باب الصريح فلهذا يحتاج الى العرف واستمراره كما يشير اليه (قوله اجيب بانه لم يعرف) واجيب ايضا بكون الاسناد مجازيا او بجواز المجاز الحذفى فيها مثله المراد بقوله عليه السلام على اليد ما اخذت اى صاحبها لكن يرد عليه ان هذا جار فى مثل قوله تعالى فتحرير رقبة وايضا تأنيث الفعل يأباه الا ان يقال شيوع

اطلاق الرقبة على الذات وعدمه فى غير الاية كما فى الفرق و تأنيث الفعل يجوز باعتبار اكتساب المضاف التأنيث من المضاف اليه وقد وجد شرطه كما فى مغنى اللبيب و يرد ايضا ان اللازم هو الشيوع والتعارف حتى يكون صريحا واقعا بلا هيئة لا اصل الجواز والصحة وان صح بالنية لكنه ليس مما نحن فيه كما نبه آنفا فتنبه لعل لهذا لم يلتفت الى هذا الجواب (قوله نصف التطليقة) الاوفق للمتن نصف طلقة (قوله فان الغاية الاولى) اى المبدأ وهو الواحدة تدخل تحت المغيا اى تحت الحكم وهو الوقوع لا الثانية اى لا تدخل الغاية الثانية اعنى الثنتين تحت حكم فوقوع الواحدة فى الاولى جاء من دخول الغاية الاولى يعنى المبدأ ووقوع الثنتان فى الثانية جاء من الغاية الاولى ايضا ومن الواسطة بينهما و بين الثالث وهى الواحدة ايضا وهما اثنتان (قوله حتى يقع فى الاولى) ثنتان لان الغاية الاولى التى هى المبدأ هى الواحدة داخلة فى الثانية التى هى اثنتين ولم يختل كونهامزادا عليها ومضمومة بهما وقد قرر فى محله بان الواجب فى له على من درهم الى عشرة عشرة فلا يرد السؤال بانه ينبغى ان يقع ثلثا عندهما فى هذه فان الواحدة مع الثنتين ثلث ولا يحتاج الى الجواب بان الواحدة التى هى الاولى و يحتمل ان يكون غيرها فلا يقعان بالشك على ان الجواب فى ذاته ليس بصحيح كما عرفت (قوله حتى لا يقع فى الاولى شئ) لانه لم يوجد شئ آخر سوى الغايتين (قوله و فى الثانية يقع واحدة) لتحقق الواسطة بين الغايتين هى الواحدة (قوله واذا اجتمع بين ثلثة انصاف) اورد عليه انه ينبغى ان يقع ثنتان لان التطليقتين اذا انصفتا كانت اربعة انصاف فثلث منها طلقة ونصف فتكمل تطليقتين وتفصيل الجواب مع تفصيل ايرادات اخر مع اجوبتها ايضا فى النهر (قوله اونوى الضرب) الظاهر ضرب الواحدة بالوحدة التى فى ضمن ثنتين والا تحقق الثنتين ظاهر الا ان يراد فى جزئين مندرجين فيه (قوله وان نوى مع ثنتين فثلث) دخل اولم يدخل كما نقل عن التبيين (قوله لانه محتمل اللفظ) اذ يجئ لفظ فى بمعنى مع كما فى قوله تعالى فادخلى فى عبادى اى معهم (قوله وهى مدخول بها) فان لم يكن مدخول بها يقع ثنتان فى الاول وثلث فى الثانى (قوله لانه اذا وقع) يعنى متى وقع فى جميع الدنيا وفى السموات فلم يثبت بهذا اللفظ زيادة شدة وهو ليس بجسم فلا يحتمل الوصف بالقصر فيكون الوصف بحكمه وقصر حكمه يكون رجعيا والحاصل ان ذكر الى الشام دل مطابقة على المكان الذى اقتضى الحقيقة هى القصر ودل التزاما على الطول الذى يقتضى الشدة لكن الاول لكونه مطابقة مرجح على الثانى لكونه التزاما كما تقرر فى الاصول ولاشك ان الشدة اللازمة للطول فى قوله انت طالق طويلة خالية عن المعارض والمزاحم فلا يرد انه لو صرح بذكر الطول لا يقع رجعية عنده فما الفرق ولا يحتاج الى الجواب اذا قال الشام كنى عن الطول والكناية اقوى من الصريح بنيته على انه اذا مس النظر اليه يوجد انه يقوى جانب الخصم وقد اورد على الجواب انه كلام خطابى الذى لا يجرى فى الاستدلال لكثرة الاستعمال وان ادلة الفقه ظنية (قوله لان الاضمار هو التعليق خلاف الظاهر) وماهو خلاف الظاهر لا يصدق قضاء (قوله فلان فى الظرف) حاصله ان الاصل فى لفظ فى ان دخل فى المكان يفيد التنجيز كما فى قوله وفى مكة وان دخل على الفعل يفيد الشرط حقيقة اوشبها هو الاصح كما فى هذه المسئلة كما فى الاصول (قوله والشرط يكون سابقا) هذا مخالف لما فى المرآة من انه لا معاقبة بين الظرف والمظروف لان من قضية الظرف الاحتواء على المظروف بجوانبه ولهذا يتقيد به فلا يكون بينهما مقارنة وهو ينافى الشرطية

انتهى (قوله لمجاز الاستعارة هذا صريح انه حينئذ لايكون شرطا حقيقة بل كالشرط كما رجحه فى المرقات وما يفهم من دليله بناء على ماذكره هنا هوكونه شرطا حقيقة اليظهر بالرجوع الى بحث لفظ فى منه (قوله لوجود المعلق به) لانه وصفها بالطلاق فى جميع الغد فى الاول لان جميعه هو مسمى الغد فتعين الجزء الاول لعدم المزاحم وفى الثانى وصفها فى جزء منه (قوله لان المعلق لايقبل التنجيز) اى المجموع كلام واحد ان تنجيزا فلبس بتعليق وان تعليقا فلبس بتنجيز (قوله وذكر اليوم لبيان وقت التعليق) اورد عليه انه اذا كان ظرفا لنفس الطلاق كيف يكون بيانا لوقت التعليق ورد انه وجب الحمل عليه صونا لكلام العاقل عن الالغاء (قوله بشهرين اواكثر) اشارة الى انه لوكان اقل لم يكن فى هذا الحكم لان لها ميراثا حينئذ لعدم انقضاء العدة فى الطلاق الرجعى الا ان يقيد بالثالث اوبالباين (قوله لان العدة قد تنقضى) لعل هذا بناء على الاغلب والافقد لاتنقضى بشهرين اذهى مختلفة باختلاف حالات النساء (قوله وقدمن حكمها) اى متى وان قوله متى لم اطلقك وفى قوله ان لم اطلقك آنفا (قوله قبل ان يفرغ عنه) اى قبل ان يتلفظ بالقاف فى قوله انت طالق فان هذا الزمان من عدم الطلاق (قوله تطلق بالاخيرة) وهي التطليقة المنجزة حتى لوقال انت طالق ثلثا مالم اطلقك انت طالق يقع واحدة كذا نقل عن فتح القدير (قوله هو والمقصود به) اى البر هو المقصود باليمين فالضمير الثانى راجع الى اليمين بتأويل الحلف اذ اليمين مؤنث سماعى كما نقل عن القاموس والمصباح المنير (قوله وهو لابسه) فاذا نزع فى الحال لايحنث (قوله اعلم ان اليوم) قيل عليه انه لايخلو عن الركاكة فان المهم فى هذا المقام ان يقال اليوم اذ اقرن بفعل ممتد يراد به النهار واذا قرن بفعل غير ممتد يراد به مطلق الوقت لان الفعل اذا كان ممتدا كالامر باليد كان الوقت معيارا ممتدا بحسبه وان كان غير ممتد كوقوع الطلاق كان الوقت غير ممتد لينا سب الظرف المظروف انتهى لايخفى ان التفاوت المعتدة بينهما بترك قوله لان ظرف الزمان الى قوله فاذا كان الفعل ممتدا الخ ويجعل مضمون قوله فاذا كان الفعل ممتدا علة ابتداء لما تقدم بتغيير يسير وانت تعلم ان قوله لان ظرف الزمان محتاج اليه لاثبات مضمون قوله اذا كان الفعل ممتدا كما يشهده التعبير بلفظ الفاء فى اذا كان وانه لوجعل ماذكر علة ابتداء كما فعله لتوهم عدم الفرق بين صورتى ذكر لفظ فى وحذفه والفرق لازم عند الامام (قوله يراد به مطلق الوقت) ومنه واتوا حقه يوم حصاده قيل هذه الارادة حقيقة والاصح مجاز والحقيقة هي الاولى (قوله واذا كان غير ممتد الى آخره) اورد عليه انه ممتد الفعل مع كون اليوم مطلق الوقت نحو اركبوا يوم يأتيهم العدو وبالعكس نحو انت طالق يوم تصوم واجيب ان مامر انما هو عند الاطلاق والخلو عن الموانع ولا يمنع مخالفته بمعاونة القرائن كذا فى التلويح انتهى فيحتمل ان يكون قوله وتمام الحقيقة فى التلويح اشارة الى ذلك (قوله شرط للتطليق) لان فيه معنى الشرط او الحكم الذى هو الطلاق على ثبوت معنى بعدها لمعدوم حال التكلم وهو على خطر الوجود وهو الاعتاق (قوله ولا ينافيه لفظ مع) اى لاينافيه معنى الحقيقى للفظ مع الذى هو القرآن لانه يستعمل فى معنى بعد لتعذر معناه الحقيقى لايجابه معنى الشرط الذى يقتضى التقدم والتأخر كما فى البحر لكن نقض بما لوقال لاجنبية انت طالق مع نكاحك لانه يجرى فيه الدليل السابق مع تخلف الحكم لانه لايقع اذا تزوجها واجيب انه يملك التعليق بصريح الشرط وبمعناه بعد النكاح واما ماقبله فلا يملكه الا بالصريح كان الشرطية وايضا ان الطلاق مع النكاح متنافيان

فلا یمکن الحقیقة بخلاف ما نحن فیه والکل منظور فیه اما الاول فان الدلیل انما قام علی ملکه الیمین المضافة الی الملک فتعلق بما یوجب معنا ها کیف کان اللفظ والتقیید بلفظ خاص مع تحقق المعنی تحکم واما الثانی فانه لایمس بما نحن فیه علی انه غیر صحیح فی نفسه اذ صحة الحقیقة لیس هو المدعی لیترتب نفیها علی التنافی کما فی النهر موردا علی البحر فلعل الحق فی الجواب ان یقال ان عدم وقوع الطلاق فی مادة النقض لعدم اضافته الی نکاحه بل اضاف الی نکاحها ولهذا لو اضاف الیه بان قال انت طالق مع تزوجی ایاک یصح التعلیق فیقع فیه ایضا فاتضح الفرق بینهما فاندفع اشکاله ولاحاجة فی بیانه الی ما یقال انه لما اضاف التزوج الی فاعله واستوفی مفعوله جعل التزوج مجازا عن الملک لانه سببه وحمل علی بعد تصحیحا له و فی نکاحک لم یذکر الفاعل فالکلام ناقص فلا یقدر بعد النکاح فلا یقع و یتضح النکاح فتأمل واما الجواب بالفرق بین کلام من یقدر التنجیز والتعلیق مطلقا و بین کلام لایقدر الا التعلیق بصریح الشرط فقط اوفی الاول ضرورة الصیانة دون الثانی فزیف بعدم تعلق المقام علی قضیة الصیانة وان دفع بانه فیما نحن فیه لکونها تحت نکاحها تعلق زیادة حقه فیصان الکلام بخلاف مادة النقض انه لعدم تعلق حقه بها لایکون کلاما مصونا یحتاج الی التأ و یل وانت تعلم مع انه ینتقض بما ذکر من صورة الاضافة الیه اعنی انت طالق مع تزوجی ایاک یرد علیه ان اهدار کلام العاقل خلاف الاصل مطلقا فلا اختصاص بکلام دون کلام اذ اصل الصیانة لازم فی المادة المذکورة مع امکان الاصل ولو فی الجملة ولو علق عتقها وطلاقها یعنی اذا اتفق تعلیق العتق من المولی والطلاق من الزوج معا علی امرأة واحدة (قوله لان وقوع الطلاق زمانیهما) متحدان ضرورة تعلقهما بشرط واحد فالعتق فی ان ثبوت الطلاق لیس بثابت حتی تکون هی حرة عند ورود الطلقتین (قوله لکونه رجوعا الی الحالة الاصلیة) یرد علیه ان الطلاق ایضا رجوع الی الحالة الاصلیة بناء علی ان الاصل فی النکاح الحظر وابیح للضرورة علی ما قالوا ولهذا یقال الاصل فی الابضاع التحریم وایضا انه اذا تقابل فی الحرحل وحرمة غلبت الحرمة کما فی الاشباه لعل لهذا قال فی البحر والنهر من الاوجه وهو معتمدة انهما لما تعلق بشرط واحد وجب ان یطلق زمان نزول الحریة فیصادقها وهی حرة لاقترانهما وجودا فلا تحرم بهما حرمة غلیظة وان امکن منع الملازمة اذ لایلزم من وقوع الطلاق زمان نزول الحریة مصادفة الطلاق ایاها حال کونها حرة بل علته مصرح بما ذکرنا علی ان الاصل بقاء ما کان علی ما کان وان الاصل ایضا حمل المحتمل علی المتیقن اذ تزاحم العتق بالطلاق یوجب الاحتمال فیحمل علی المتحقق الذی وجد قبلها و هو الرقبة لعل لهذا قال فی النهر بعد ما ذکر دلیلی الطرفین و بهذا اندفع ما فی غایة البیان من ان قول محمد اقرب الی التحقیق وهو الاصح عندی (قوله من ابغض المباحات) اجیب عن طرفهما ان الطلاق عند الحاجة لم یبق مبغوضا ورد بان الکلام فی الطلاق من حیث هو یرد علیه ان من اقسام الطلاق السنة والحسن ویمکن دفعه ان ذلک مقدمة مسلمة فقهیة بل مستدلة فی موقعها نعم یرد علیه ان الشرعیة الوقوع فی العتق بذلک امر وهمی والوهم لیس بثابت بنفسه فکیف یثبت غیره وکون الموهوم فی بعض المواضع کالمحقق وثبوت بعض الاحکام بالشبهات مختص بباب المحرمات علی ما فی الهدایة والفتح (قوله انا منک) فیه بلفظی منک وعلیک لانه لو لم یزدهما لم تطلق وان نوی لان البینونة متعددة (قوله فانه اذا بطل) علة للاکتفاء بما ذکر فیندفع ان یقال

ان المناسب بالواو بدل الفاء لانه بمنزلة الكبرى لقوله ان احدهما اذا ملك الخ على ان المناسب هي كونه من المذكور وليس كذلك (قوله متعلق بيقع المقدر) اورد بلزوم تعلق الجارين على فعل واحد ودفع بان المحذور في ذلك عند كونهما بمعنى واحد وهنا الاول للاستعانة والثاني للمصاحبة الاولى ان يجعل الاول للسببية والثاني للاستعلاء يعني بمعنى على (قوله واذا اعقد الاصبع) الظاهر انه على حسب العادة ايضا فالاظهر بل الاصوب ان يقال واذا اشير بالمضموم فالعادة ان يكون باطن الكف في جانب العاقد وان لم يكن هذا على حسب العادة فمع لزوم التحكم في حكمه فلا يصح الملازمة في فيعتبر ثم انه اذا لم يأت بلفظ هكذا بل قال انت طالق مشيرا باصابعه ولم يقل هكذا فهي واحدة لفقد التشبيه المتقدم وكذا لو قالت لزوجها طلقني فاشار اليها بثلث اصابع واراد ثلث تطليقات لايقع مالم يقل هكذا لانه لو وقع وقع بالضمير والطلاق لايقع بالضمير كذا في البحر نقلا عن المحيط ونقل عن الظهيرية انه لو تنفس ونوى الطلاق لايقع فيمكن ان يعلم منه بطريق الدلالة ان القاء الاحجار الثلث على نية الطلاق كما اعتاده اكثر اهل العرف انه ليس بطلاق (قوله اوكالف) فان قيل عند كون التشبيه باعداد الاصابع وقع الثلث بلا نية فينبغي ان يكون هنا كذلك قلنا الشهرة هنا كون التشبيه بالقوة يقال زيد كالف رجل اى بأسه وقوته بخلاف الاول (قوله لانه وصفه بما يحتمله) اورد عليه انه لو احتمل البينونة لصحت ارادتها بطالق وليس كذلك واجيب بان عمل النية في الملفوظ لا في غيره ولفظ باين لم يصر ملفوظا به بالنية بخلاف طالق باين وفيه نظر مذكور في فتح القدير كذا في البحر (قوله لما مر انها بتمام الجنس) يعني ان البينونة متنوعة الى حقيقة وغليظة والغليظ تمامها فيصح بالنية فان قيل تمام الشئ كماله فعند الاطلاق يصرف اليه فينبغي وقوع الثلث بلا نية والواحدة بنية ولا اقل من تساويهما في الاحتياج الى النية وعدمه قلنا لعل ان الواحدة متعينة والثلث محتملة فعند عدم النية المحتمل محمول على المتيقن (قوله فيحمل عليها بالنية) لكن قال العتابي الصحيح انها لا تصح في تطليقة شديدة اوطويلة اوعريضة لان النية انما تعمل في المحتمل وتطليقة بتاء الوحدة لا تحتمل ونسبه الى السرخسي كذا في النهر لا يخفى ان الثلثة واحد اعتباري وان الوحدة كما يكون شخصية يكون نوعية بل جنسية تأمل (قوله لان فيها اشارة) وجه الاشارة انها صريحة في خلافه واما عبارتهما فيمكن ان يخص الى ما اراده الحسن بقرينة مذهبه وهذا اولى من ان يقال من ان محل الخلاف فيهما لايمتاز لعموهما عن محل الوفاق (قوله فلتبأمل) لعل وجهه ان عبارتهما اعني ومن طلقها ثلثا قبل الوطئ وقعن دالة بطريق العبارة على صورتي الخلاف والوفاق وفيهما تنبيه على الاستواء وعدم الفرق وعبارته دالة على صورة الخلاف عبارة وعلى صورة الوفاق دالة بالمآل واحد بل النفع فيهما غالب واحتمال التخصيص بمثل هذه القرينة الخفية وهم ضعيف لايخل الحكم المقصود كاحتمال التجوز عند مقطوعية معنى الحقيقي للفظ واجيب بان كلا منهما مبني على المتعارف المتبادر اذا المتبادر من تلك العبارة قول انت طالق دون اوقعت وبانه يحتمل ان يكون مقصودهما بيان الفرق بين ايقاع الثلث دفعة وبين التفريق ولا يكون الاشارة اى خلاف الحسن مقصودة لعدم الاهتمام واورد على الاول بانه تكلف لاطائل تحته ولم يؤت شئ في وجهه لكن الظاهر انه ليس بتكلف بالنظر على اكثر ما وقع في التقريرات الفقهية سيما المسائل المصدرة هنا في السباق والموضوعة في السباق (قوله انت طالق واحدة وواحدة) فيه اشارة الى

ان الحكم كذالك في العطف بالفاء وثم وبل (قوله كما تقرر في الاصول) لعله نفس ماذكر في البحر والنهر هنا اوقريبه من ان الوصف حتى قرن بالعدد كان الوقوع بالعدد بدليل مااجمع عليه من انه لوقال لغير المدخول بها انت طالق ثلثا طلقت ثلثا ولوكان الوقوع لبانت لاعلى عدة فلغى العدد واما الحمل على مسئلة السبب كما في حاشية عزمي زاده فبعيد جدا لايخفى على الناظر (قوله اما الاول فظاهر) بل لايحتاج اليه هنا بالنظر الى ماذكر آنفا (قوله صفة الثانية) الفرق بين ماذكر آنفا وبين هذا حيث جعل فيه صفة للاولى وهنا للثانية هو ان قبل وكذا بعد حيث ذكرا بعد شيئين انهما ان اضيفا الى ظاهر كانا صفة للمذكور اولا كجاء نى زيد قبل عمرو وان اضيفا الى ضمير كانا صفة للمذكور آخرا نحوقبله او بعده عمرو ولانه في هذه الحالة خبرعنه والخبر وصف للمبتدأ كذافي النهر وبه يعلم بيان قوله لاتصالها بحرف الكناية المراد به كلمة الضمير (قوله فيقترنان) اوردان تحصيل مثل هذا الاقتران يمكن في صور كون الواحدة الاولى موصوفا بالقبلية احترازا عن اهدار الكلام وتوفيقا القصده الذى هو الطلقتان بجعل الثانية حالا لايخفى ان قبل نص في معنى التقديم فالاقتران ينافيه بهذا الطريق فلا يحتمله اللفظ فارادته لغو كما في الاصول فلا يحتاج في الجواب الى انه لو حمل عليه للزم كون ايقاع بدعيا (قوله فلان مع للقران) سواء وصف به ماقبله اوما بعده (قوله طلقة واحدة) فاعل يقع (قوله اذلايبقى للثانى محل) فكذاهنا فان قيل فيلزم الترتيب في الواو وليس بمذهب قلنا وقوع لبس لدلالة الواو على الترتيب بل لان وقوع الاخرية انما هو على التعاقب دون الاجتماع كالتعليق كما في الاصول (قوله وقال لغير الموطوءة) ممالايحتاج اليه بالنظر الى السباق (قوله ذكره الزيلعي) فيه نوع مخالفة لما ذكر هنا يشهدها المراجعة و ايضا لماقال صاحب درالمختار في شرح الملتقى قال لامرأتين لم يدخل بواحد منهما امرأتى طالق ثم قال اردت واحدة منهما لايصدق ولو مدخولتين فله ايقاع الطلاق على احديهما قال امرأته طالق ولم يسم وله امرأة طلقت امرأته فان قال لى امرأة اخرى واياها عينت لايقبل قوله الابينة وتمامه فيما علقناه على التنوير انتهى ومن طلق امرأته قبل الدخول ثلثا قيل هذه بعينها ماسبق من قوله قال لغير الموطوءة فيكون تكرارا و يكون ذكرها في آخر الباب تكرارا بعد تكرار اقول وايضا قد حصل الغناء عنها من تعليله هذا ايضا بقوله يقع بعدد قرن به لابه وقيل في الجواب اعيد لمافيه من التعليل لكن يرد حينئذ بايراد هذا التعليل في هذا الموضع ايضا (قوله النص ورد) يعنى ان نص فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره نازل في حق الموطوءة فلا يقع الثلث في غير المدخول بها كما يدل عليه عبارة الشارح في هذا الباب فيندفع مايقال ان الاستدلال بهذا النص ان كان من لزوم التحليل فهما مساويان فيه وان كان من كون النكاح بمعنى الوطئ فكلامنا في الزوج الاول وهذا في الثانى حاصله حمل معنى ورود النص في المدخول بها على دلالته على هذا المعنى وفساده في ذاته ظاهر ايضا والا لم يبق للجواب مساغ اصلا (قوله طلقت كل واحد تطليقة) لانه لوقسم الواحد الى الاربع يصيب الى كل ربعا فيتكامل فيصير كل واحدة (قوله الا ان ينوى) الظاهر انه استثناء من قوله اوقال ثلث اواربع كما يقتضى قاعدة الاستثناء الواقع بعد الجمل المتعاطفة من انه هل للاخيرة فقط مطلقا كما هو المختار عندنا اوان ظهر الاضراب عن الاولى كما هو عند البعض اذ في قوله تطابقتان لايقع ثلث بل يقع على كل ثنتان اذ في تقسيم الاثنين على الاربع يصيب على كل ربعان فبالتكامل طلقتان ثنتان فلايرد عليه شئ من هذه

الجهة لكن يرد عليه بلزوم اهمال حكم تطليقتان و يمكن دفعه بانفهامه من المذكور مقايسة اودلالة (قوله يقع على كل واحدة طلاقان) هذا عند عدم نيته التقسيم والا فالامر كما عرفت (قوله جعل مستعارا) كذا فى الزيلعى اورد عليه ان شرط اطلاق المسبب وارادة السبب اختصاص المسبب بالسبب و العدة يوجد فى غير الطلاق كام الولد اذا اعتقت واجيب من ان ثبوتها فيما ذكر لوجود سبب ثبوتها فى الطلاق وهوالاستبراء لابالاصالة ورد بانه لايدفع سؤال عدم الاختصاص ويمكن الجواب بان الاعتداد مختص شرعا بطريق الاصالة بالطلاق لايوجد فى غيره الا بطريق التبع والتشبيه فيتحقق الاختصاص كما فى التلويح ثم قيل فى وجه ماقبل الدخول انه مجاز عن كونى طالقا من اطلاق الحكم وارادة العلة وقيل انه من باب الاضمار يعنى الاقتضاء فى غير المدخول بها ايضا لان معنى اعتدى طلقتك فاعتدى اواعتدى لما فى طلقتك ففى المدخولة يثبت الطلاق وتجب العدة وفى غيرها يثبت الطلاق عملا بنيته ولاتجب العدة كذا فى التلويح (قوله استبرى رحمك) هذا مجاز عن كونى طالقا فى المدخولة اذا كانت آيسة اوصغيرة وفى غير المدخولة مطلقا (قوله لان عوام الاعراب) واما الخواص لايلتزمونه فى مخاطباتهم بل تلك صناعتهم والعرب لغتهم كذا فى البحر لكن يرد عليه ان كان القائل بهذا الاعراب من الخواص فاللازم من التعليل عدم الوقوع اذ مفهوم المخالفة مجمع فى الروايات فالاوجه ان يجعل من قبيل رجل عدل مبالغة فى التطليق هذا ماظهر لى ثم رأيته نصا فى النهر واما احتمال ان يراد به منفردة عن الزوج فقيل رده فى الفتح بان التطليق بالمصدر الملفوظ به شايع فى طلاق العرب بخلافه انت منفردة عن الزوج فكان احتمال انت واحدة للمصدر اظهر من الاحتمال الثانى فضلا عن تعينه يرد عليه انه كذلك لوكان منصوبا فعند الرفع امر الظهور على العكس ففيه احتمال اى فيما ذكر من الثلث (قوله مابين السنام والعنق) فيكون على طريق الاستعارة التمثيلية لانه تشبيه بالصورة المنتزعة من اشياء وهى هيئة الناقة اذا اريد اطلاقها للرعى (قوله انت حرام) البائن واقع به بلانيته فى زماننا للتعارف لافرق فى ذلك بين محرمة وحرمتك سواء قال على او لا واورد انه اذا وقع بلانيته ينبغى ان يكون كالصريح فيكون الواقع رجعيا واجيب ان المتعارف به ايقاع البائن لاالرجعى وان قال لم انوه لم يصدق كذا فى البحر والنهر لكن قيل وعليه الفتوى كذا فى النهر نقلا عن البزازية لعل ما عندنا من نسخة سقيمة اوهذا فى محله الآخر كباب الايلاء (قوله لايقع الطلاق) وماوقع فى البزازية ان اذهبى وتزوجى تقع بهما واحدة ولاحاجة الى النية فقال فى البحر انه مخالف لمافى شرح الجامع الاان يفرق بين الواو والفاء وهو يعيد هنا انتهى لكن وقع فى محل آخر من البزازى موافقا لماذكر هنا لعل عدم ذكره هنا سرحتك مع وقوعه فى الكنز لمافى النهر نقلا عن المجتبى ومشايخ خوارزم يفتون بان لفظ التسريح بمنزلة الصريح يقع به الرجعى بلانيته (قوله اما اعتدى) الى قوله وقدمر ان عوام الاعراب تكرار مع قوله فيما بعد كاعتدى الى قوله لان عوام الاعراب بل الصواب هنا ان يقتصر فيها على جهة وقوع الرجعية بها (قوله والطلاق معقب الرجعة الاولى) والطلاق الرجعة كما فى المنح لان الظاهر ان معقب على صيغة اسم الفاعل من التفعيل فيكون المعنى الطلاق يوجد عقيب الرجعة والامر على العكس الا ان يجعل من الافعال بمعنى ان الطلاق مورث الرجعة او يعتبر التضمين بمعنى الطلاق يجعل الرجعة فى عقيبه ثم ان هذا القول هو العمدة فى هذا البيان وقد عرفت تكرر الباقى وعليه

قياس ماسيذكر وفي بعض الشروح يعلل هذا الحكم بانه صلى الله تعالى عليه وسلم طلق رفقة بنت زمعة بقوله اعتدى ثم راجعها انتهى فلعل الاخيرين مقاسان عليه (قوله تصريح بماهو المقصود) من العدة وهو براءة الرحم (قوله ومضمرا) لافرق بينه و بين المقتضى عند المتقدمين وعامة المتأخرين لما رؤا قبوله العموم والخصوص فرقوا ففسروه تارة باللفظ الثابت لغة واخرى بالايغير اثباته المنطوق نحو واسئل القرية وهو كالملفوظ في كيفية الدلالة و سائر الاحوال كذا في بعض الاصولية (قوله ولوكان مصرحا لم يقع به الا واحدة) فانه ان صرح بانت طالق ونوى ثلثا لاتصح نيته فانه يدل بحسب اللغة على اتصاف المرأة بالطلاق الذى ليس محلا لنية الثلث لاعلى ثبوت الطلاق عن الرجل بطريق الانشاء الذى هو محل لنيتها وانما ذلك امر شرعى ثبت بضرورة ان اتصاف المرأة بالطلاق يتوقف شرعا على تطليق الزوج اياها فيكون ثابتا بطريق الاقتضاء فيتقدر بقدر الضرورة والحاصل ان ما يفهم لغة ليس محلا للنية وماهو محل لها لايثبت لغة بل اقتضاء ينافى العموم هذا ماذكره الشارح فى المرآة فى تعليل بطلان نية الثلث فى انت طالق واما فى تعليله لاعتدى ان الطلاق وقع مقتضى الامر بالاعتداد فيكون ضروريا ولذا كان رجعيا اذ الضرورة تندفع به والثلث فوق الضرورة لعل ماذكره هنالك اولى مما هنا وانه ماذكر هنا يوهم عدم الاقتضاء فى انت طالق وقد صرح هنالك بوجوده فيه ايضا تأمل (قوله قلنا التنصيص) قيل فيه بحث من وجهين الاول انه حينئذ يكون المانع من ارادة الثلث التنصيص على الواحدة دون الاضمار الثانى ان التنصيص بالواحدة ايضا لايكون مانعا من ارادة الثلث فالواحدة الاعتبارية فى الثلث ايضا فتأمل انتهى لايخفى ان كون المانع المذكور من نفس الاضمار ليس بملتزم بل الملتزم انه لما وجد فى انت طالق طلقة واحدة بلا اضمار فعند الاضمار يكون اولى فالمانع الذى هو التنصيص المذكور اذا وجد فى الاصل فبالاولى فى اضماره وان المتبادر فى فائدة التوصيف بالوحدة هو الوحدة الحقيقية بل المتبادر من اثباته الاحتراز عن الاعتبارية (قوله وتطلق بغيرها) يرد عليه ان نحو انا بريئي من طلاقك وخليت سبيل طلاقك وانت مطلقة بالتخفيف وانت طالق وغيرها كناية رجعية كما صرحوا به الا ان يراد بقوله و بغيرها من الفاظ الكناية الالفاظ المذكورة هنا فقط لا المطلق (قوله وان ثنتين فى الحرة) وفى الامة يقع فان قيل كيف يكون فى الحرة المطلقة بواحدة قلنا هى كالتى لم تطلق اصلا كما فى النهر نقلا عن المحيط (قوله ولم يقع فى الكنز) وان اجيب فى البحر انه مقيد بغير اختيارى لما سيذكره فى بابه وفى غيره بانه هنا استطرادى وانما هو من التفويض وقد ذكر فى بابه اصالة وقصدا وانت تعلم ان كون اللاحق قرينة للسابق ليس بحسن وان الاستطرادية فى مسلك القصدية ليس بمعلوم فى بادى الفكرة فالاولى بل الصواب فى المصنف غايته عدم الاحتياج الى العناية (قوله وان لم ينو) فان نوى بالمجموع الثلث واحدة قال فى النهر نقلا عن المحيط يقع الثلاث لانه ناويا بكل لفظ تطليقة لكن قد سبق الى خاطرى بصحة وقوع الواحدة على حمل الاخيرين على التأكيد ثم وقفت فى بعض الكتب نقلا عن الكفاية ان هذا فى القضاء واما فى الديانة فواحدة (قوله لانه لما نوى بالاول الطلاق) وان لم ينو به ايضا لايقع شئ ثم ان المسئلة على اربعة وعشرين مذكورة فى النهر عينا وفى الفتح وغيره نقلا (قوله لست لى بالمرأة) يعنى بلا تعليق الى شئ والا قال فى النهر لو قال لست لى بامرأة ان دخلت الدار وقع اذا دخلت الدار فالاولى ان يشار اليه اوسئل فقال نقل عن الجوهرة انه واقع عنده فلايصلح

احتجاجا وعند محمد نقل عن الحاوى باخذ قول محمد فى هذه وفيما قبلها من عدم جعلها ثلثا
واورد بحثا لفقيه لتصحيح قاضيخان فيهما (قوله ولهما انه مالك) فان قيل هذا الدليل جار
فى قولها اذا دخلت الدار فانت طالق ثم قال جعلت هذه التطليقة بائنة مع ان البينونة فيها
ليست بواقعة كما نقل عن الخانية قلنا علل فى بعض المعتبرات عدم البينونة فيها بان الوصف
لايسبق الموصوف (قوله الصريح يلحق الصريح) هو مالايحتاج الى نيته بائنا كان الواقع به
اورجعيا نقل عن الفتح (قوله والصريح يلحق البائن) الاخصر والبائن كما فى الكنز ثم الاولى
ولو فى الشرح ان يقيد بكونها فى العدة لعل لظهوره تركه بقى انه قال فى النهر يرد على اطلاقه
مافى البزازية لوقال كل امرأة له طالق لم يقع على المختلعة ولوقال ان فعلت كذا فامرأته كذا
لم يقع على المعتدة من بائن انتهى ويمكن ان يقال ان هذا عند عدم النية لان التبادر من اطلاق
المرأة ومن اضافتها الى نفسه كمالها والمختلعة والمبانة ليستا كذلك لعل فى كلام النهر اشارة
الى هذا (قوله لاالبائن) اراد به ماكان بلفظ الكناية كما نقل عن الفتح (قوله الااذا كان معلقا)
نقل عن الكافى وفهم عن النهر لزوم النية ولزوم كونه فى العدة مصرح فى عامة الفقهية
ومشار هنا فى الشرح ولزوم كون المعلق مقدما على المنجز وان امكن فهمه شرحا لكن لايفهم
متنا ولهذا اورد على الكنز وغيره بانه اطلاق فى محل التقييد (قوله فلامكان جعله خبرا عن
الاول) اورد بانت طالق انت طالق واجيب بعدم احتماله الاخبار لتعينه للانشاء شرعا حتى
لوقال اردت به الاخبار لايصدق الظاهر ان عدم التصديق فى القضاء (قوله فيقع الثلث)
ومانسب الى قاضيخان من ان الاصح والمفتى به عدم وقوع الثلث لانه بائن فى المعنى والبائن
لايلحق البائن ليس بصحيح لانه لم يقف عليه فى فتاواه وان المعتبر فيه اللفظ لاالمعنى وان الدليل
المذكور جار فيما لوقال للمبانة انت طالق بائن مع تخلف الحكم اذ يقع فيه اخرى كما فى البزازية
والخلاصة والمحيط (قوله ويدل عليه) اى وقوع الثلث فى صورة المذكورة وجه الدلالة هكذا
انت طالق ثلثا صريح والصريح يلحق البائن فحاصل النتيجة الثلث واقع على المبانة فقوله
الصريح يلحق البائن كبرى وقوله ولان قوله انت الخ صغرى فالاولى ان يعكس الترتيب مع
حذف اداة التعليل (قوله ومعنى قولهم) جواب عن سؤال على كون الثلث صريحا يعنى كيف
يكون صريحا وقد قالوا بافادته البينونة الغليظة وحاصل الجواب انه لامنافاة بين كون الشئ
صريحا وبائنا وان مرادهم من البينونة هنا هو البينونة المستفادة من الكنايات لامطلق البينونة
ويمكن ان يجعل السؤال هكذا ان قولهم البائن لايلحق البائن منتقض بهذه المادة فاجاب
بان المراد بالبائن هو البينونة المستفادة من الكنايات (قوله طلق امرأته قبل الدخول) قد نبه
فيما مر ان هذا تكرار فى مرتبة ثالثة قبل انما ذكره ليكون توطئة لقول اقول الخ الا ان المناسب
ان يذكر اقول ايضا عقيب قوله قال لغير الموطوءة انت طالق ثلثا على مامر قبل ثلث صحائف
ونصف انتهى لايخفى ان كون المتن توطئة للشرح ليس بمنصور على ان معنى التوطئة فى نفسه
لايوجد فيه

﴿باب التفويض﴾

(قوله ينوى بهما) يعنى عند عدم العوارض
من الغضب اومذاكرة الطلاق اوالنية فعام الى الحكمى والحقيقى ففى حال الغضب ومذاكرة
الطلاق نية حكما اكتفى هنا لما تقدم فلايرد انه ليس بموافق لماذكره فى اوائل الكنايات (قوله
من كنايات الطلاق) قيل الصواب من كنايات التفويض لايخفى انهما من مصداق الكناية
التى هى قسم من الطلاق بل التفويض ايضا قسم منه غايته ان يكون ماذكره اولى لاصوابا

(قوله فلايعملان بلا نية) ولو حكما بقرينة ماذكر فى بحث الكناية كما فى شرح الملتقى فيشمل حال مذاكرة الطلاق وحال الغضب فلا يرد بانه ليس بموافق لما ذكر فى البحث المذكور (قوله لامتناعه فى حق نفسها) لان تصرف الوكيل لنفسه لايجوز (قوله اذ للمخبرة) علة لقوله فان طلقت فالاولى ان يجعل العلة لقوله و الا فلا وجعله علة له بعيد (قوله لكن الامر صار فى يدهما) يعنى انهما مشتركان بينهما فبموجب كونهما للشرط يلزم الاقتصار على المجلس كما فى ان شئت و بموجب كونهما للظرف يلزم عدم الاقتصار عليه فوقع الشك فى مدلوليهما لكن كون الامر فى يدها كان قرينة للظرف فلم يخرج الامر عن يدها بعد المجلس كذا قيل قوله فلا يخرج بالشك اى عند القيام عن المجلس لعدم تعين الشرطية كما يخرج فى ان شئت بالقيام عنه لتعينها وبالجملة بقاء الامر فى يدها بعد المجلس لعدم الاعتبار بالشك عنده لا لتعين ظرفها كما هو لتعين الظرفية عندهما انتهى لايخفى مافيه (قوله عكسها) اى عكس المسائل الثلث و هو صحة الرجوع وعدم التقيد بالمجلس هذا ليس بعكس منطقى حتى يتوهم الركاكة بل عكس لغوى اوعرفى ومثله شايع (قوله كان تمليكا) ولان التوكيل قد حصل بدون التعليق فعند زيادة التعليق يكون تمليكا صونا للزيادة عن الالغاء (قوله (قوله المراد بالمشية) اى فى المطلوب وقوله وماذكر فى المشية اى فى الوكيل ليست بالصيغة فقوله سواء ذكرها الموكل ليس بصحيح لكن يرد عليه ان الجواب ليس بحاسم لمادة الاشكال اذ الكلام فى البيع بالمشية بالصيغة باق لايدفعه الجواب بل ينتقض به فالجواب عنه كما نقل عن المحيط ان ذكر المشية لغو فى البيع لان تعليقه بالشرط باطل يعنى عند التعليق يكون البيع صحيحا والشرط باطلا بخلاف الطلاق واورد ان المعلق هو الوكالة بالبيع لا نفس البيع واجيب بانه اعتبر التوكيل بالبيع باصل البيع ونقل عن الفتح بانه غلط لان التوكيل هو قوله بع وقد وقع سواء شاء المأمور اولا فلامعنى للتعليق بالمشية اجاب فى البحر اولا بان المراد من التوكيل اثره اى الوكالة فحينئذ يكون للتعليق المذكور معنى ثم قال والحق ان البيع والتوكيل به لم يعلقا بالمشية وانما المعلق الوكالة وتعليقها صحيح فيحتاج الى الفرق بين قوله طلقها ان شئت و بع ان شئت ثم اجاب عنه صاحب النهر بانه لانسلم ان الوكالة معلقة بمشية لاتصافه بكونه قبل مشيته البيع ولاوجود للمشروط دون شرطه وانما المعلق فعل متعلقها واعتبار التوكيل بالبيع غير صحيح لان الاول قابل للتوكيل بخلاف الثانى فكيف يعتبر به انتهى (قوله وانما نشأت) يعنى ان المشية فى المأمور انما نشأت من عدم قدرة الامر على ايجاب الفعل للمأمور لان الامر لن يقدر على جعل الفعل واجبا على المأمور (قوله فان لم ينو شيئا وقوع الطلاق به) لعدم احتياج الصريح اليه و يشير اليه ايضا قوله لانه فوض اليه الصريح (قوله مع احتمال الكل) فلهذا الاحتمال عمل نية الثلث فيه (قوله او قالت اختار نفسى) عطف على مدخول بان قالت اخترت نفسى (قوله فقالت انا اطلق نفسى) ظاهره الاطلاق وقد نقل عن المعراج هذا عند عدم النية والا وقع وعن الفتح هذا عند عدم التعارف والا فيجوز وقوع الطلاق بنفس اطلق (قوله اذ لايمكن ان يجعل حكاية عن تطليقها) لظهور قبل ولا ان يحمل على الانشاء لعدم استعمال المضارع فيه لايخفى مافيه من المخالفة لما نقل آنفا من المعراج والفتح (قوله لانه فعل اللسان) يعنى التطليق فعل اللسان وفعل اللسان لم يوجد مع نطقها بهذا الخبر الذى هو انشاء التطليق بخلاف الاختيار لانه فعل القلب فلا يستحيل اجتماعهما (قوله لان الاختيار لايتنوع)

يرد عليه انه ان اريد من الاختيار معناه الاصلي فلا يقع به الطلاق لانه شيء في الضمير والطلاق لا يقع بما في الضمير وان اريد من الاختيار معناه الكنوي الذي هو البينونة فلا نسلم عدم تنوعه وقد مر صحة نيته الثلث في انت باين فلعل الاولى في التعليل ما في مثل البحر والنهر من ان البينونة تثبت فيه مقتضى ولا عموم في المقتضى كما يومي اليه قوله آنفا انه حكاية عن اختيارها في القلب بخلاف مثل انت باين لانه ليس بمقتضى وما قيل من ان هذا البينونة لكونها مقتضى نفس الالفاظ متنوعة فقال في النهر فيه نظر لعل وجه النظر كون عدم عمومية المقتضى عاما والتخصيص ببعض المواد تحكم وقيل في التعليل ان الاجماع منعقد بوقوع الواحدة واورد بان زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال بوقوع الثلث بكمال الاستخلاص يرد عليه يجوز كون الاجماع في القرن اللاحق اذ الاختلاف السابق لا يمنع الاجماع اللاحق لكن يرد عليه ما نقل من اخذ مالك هذا القول ويمكن دفعه بان قول زيد قول بوقوع واحدة وزيادة اثنين عليها كما نقل عن القدسي (قوله عن الخلوص) اى الصفوة والتخلص (قوله كالطلاق) ان اريد به المعرف فشاهد للنفي اذ هو متنوع كما سبق في انت الطلاق وان المنكر فشاهد للنفي كما سبق في انت طلاق وقوله بخلاف البينونة متعلق بالنفي اذ هي متنوعة فالتخصيص باحدهما ليس بجيد كالقول بان في ذكره بخلاف البينونة بعد قوله كالطلاق تأمل لا يخفى (قوله ولا تطلق) اى ان طلقت بالثلث والا فتطلق نفسها بعد زوج آخر واحدة وواحدة الى ان توقع الثلث لعل في تعليله اشارة الى هذا التقييد واشارة اليها ايضا في العطف في ولا تطلق يعني بعد الثلث (قوله فوجب اعتباره خصوصا) وما في بعض النسخ من عدم لفظ خصوصا لعله سهو من الناسخ لاقتضاء لفظ اوعموما وفيما بعده (قوله مشيتهما) الظاهر مشية الزوج نيته ومشية الزوجة قولها المخصوصة كما يدل عليه آنفا اى قالت شئت ففيه نوع جمع بين الحقيقة والمجاز ودفعه ظاهر (قوله فبقي ايقاع الزوج) اى بالصريح واما وجه عدم نيته بالثلاث فعلم في قوله انت طالق سابقا (قوله جريا على موجب التخيير) اورد عليه ان المناسب ايضا ذلك عند وجود نية الزوج في كم شئت يدفعه ما مر من ان الطلاق يقع بعده قرن به لا به (قوله طلقت نفسها ماشاءت) ولو ثلثا اما بلا كراهة ولا بدعية لاضطرارها لانها لو فرقت خرج الامر من يدها او بالكراهة والكلام لبيان اصل القدرة (قوله لان المحكم في العموم) فيه لان الموصولة والموصوفة ليستا قطعيتين في العموم قوله قد يستعمل للتمييز اورد ان الواقع في الزيلعي التبيين بدل التمييز ولا وجه للتغيير لا يخفى انه من قبيل تعيين الطريق (قوله طلق من نسائي من شائت) وفي بعض النسخ من شئت الظاهر انه غلط اذ ينافيه قوله الآتي اولعموم الصفة (قوله لدلالة اظهار السماحة) اى الجواد اولعموم الصفة قيل الاول ناظر الى الاول اى مسئلة اكل الطعام والثاني للثانية اى طلاق النساء فالاحسن تبديل او الفاصلة بالواو الواصلة (قوله فلجلوس القائمة) تفريع اما للحصر المستفاد من كلمة انما ومن السكوت في معرض البيان او من مفهوم التعداد (قوله وشهود تشهدهم) هذا عند عدم التحول عن مكانها متفق وعند التحول مختلف بناء على ان المعتبر في بطلان اختيارها اعراضها فقط او اى منه ومن تبدل المجلس والاصح هو الاول كما سيصرح ولهذا اطلق ولم يشر الى التقييد بخلاف الصرف قيل في تعليله فان القيام لدعوة شخص للمشورة اوطلب الشهود مبطل فيهما اورد عليه انه خبط فاحش مبناه ظن ارتباط هذا القول بقوله ودعاء لاب الخ ولا مساغ له من عدة وجه ثم ان ماظنه سندا لم نجده في كتب القوم في بابي الصرف

و السلم لايخفى انه يرد عليه ان مراده من القيام هو القيام الموصل الى الافتراق لامطلقه بقرينة السباق فلا يرد عليه شئ مماذكره (قوله وشرط فى وقوع الطلاق) هذا الشرط ليس مختصا بمسئلة الاختيار بل يعمها وغيرها كما يشير تصويرات المسائل وصرح فى البحر بالعموم فلا يرد بانه مختص بها كما يظهر من كتب القوم كالكنز (قوله وهو بذكر المفسر) اى ما وقع عليه الاجماع انما هو بذكر النفس اوما يقوم مقامها واقوما على خلاف القياس كما فى البحر فلا يقاس الغير كالقرينة الحالية وبندفع انه كيف يصح الحصر وقد قال فيما بعد او اختيارة مثلا اذ مثل الاختيارة مما يقوم مقامها (قوله الاان يتصادقا) ولو بعد المجلس (قوله قال تاج الشريعة) فى البحر نقلا عن الفتح ان هذه ثابتة بخلاف القياس فيقتصر على مورد النص فلا يقع بالتصادق هذا مخالف لما ذكرنا عن تاج الشريعة فليتأمل انتهى ملخصا ثم اورد على تاج الشريعة بانه يجوز ان يكون وقوع الطلاق حينئذ بنفس التصادق فقط لا بهذين الكلامين المجملين لايخفى ان التصادق ليس ابتدائيا ولا مطلقا حتى يتصور الوقوع بنفسه بل هو مقيد بكونه فى اختيار النفس ولو سلم ان كلام التاج ليس نصا فيما حمله بل يحتمل على ماتفاه (قوله وكذكر النفس) اى الاختيار الذى يقارنه الاختيارة مفسرا بالاختيارة كالنفس لان الاختيار الذى قد يتحد وقد يتعدد ليس الاختيار النفس (قوله اما وقوع الثلث فى الاولى) الصواب فى الثانية اذالخلاف والتعليل مختصان للثانى (قوله ان كان لايفيد من حيث الترتيب) يعنى ان هذا اللفظ يفيد الافراد والترتيب لان الاولى اسم لفرد سابق والوسطى لفرد بين شيئين متساويين والاخيرة لفرد لاحق ولم يفد من حيث الترتيب لاستحالته فى المجتمع فى الملك ويفيد من حيث الافراد فيعتبر فيما يفيد (قوله والكلام) اى اصل هذا الكلام للترتيب والافراد اى صفة الوحدة تابعة له اذهى من ضروراته (قوله فاذا لغا فى حق الاصل) يعنى اذا لغا فى حق الترتيب لزم ان يلغو فى حق الافراد اورد عليه ان الاول اسم لفرد سابق فالفرد مدلوله التضمنى فكيف يكون تابعا ضروريا واجيب انه بعد التسليم قد يكون احد جزئى المدلول المطابقى مقصودا والاخر تبعا فينتفى بانتفاء الحق والتفصيل فى النهر (قوله على ان ماذكرنا) يعنى من لغوية الوصف تأيد بدلالة الحال بكونها دليلا آخر بمعنى انه اذا كان الحال جوابا عن كل مافوض اليها ناسب ان يكون بالكل الذى هو الثلث وهذا انما يكون بلغوية وصف الافراد اى الوحدة فيندفع انه ان كان هذا بعد لغوية صفة الافراد فهو الجواب الاول وان قبله فلا يكون جوابا للكل ولم يبق حاجة الى ان يقال ان هذا لاتعلق له بلغوية صفة الانفراد وانه مؤيد لادليل آخر مستقل على انه فى ذاته ليس بصحيح (قوله بلا نية) ان قيل قال قاضيخان وابو المعين باشتراطها لان التكرار لايزيل الابهام وقال الكمال وهو الوجه فكيف يصح هذا قلنا قال فى البحر بعد نقل الخلاف عدم اشتراط النية هو المعتمد فبه يندفع ما اورد من انه مخالف لما فى البدايع والمحيط من اشتراط النية فيهما واضمحل التوفيق بان المراد من عدم اشتراط النية النية الحقيقة لاالاعم ومن اشترطها هو الاعم لانه يقتضى لفظية النزاع والظاهر انه معنوى (قوله لدلالة التكرار عليه) اذ الاختيار فى حق الطلاق هو الذى يتكرر (قوله فى جواب اختارى ثلثا) قيل الظاهر من السباق عدم الاحتياج اليه (قوله لان لاعامل فيه) اى فى تطليق الزوجة تخيير الزوج وتخييره موجب للبينونة الاترى انه لو امرها بالباين فاوقعت رجعيا وقع ما امر به فيندفع ما اورد عليه انه اذا قرن الاختيار بما يدل على الرجعة يكون للرجعة كما اذا قال امرك بيدك ينوى ثلثا فقالت اخترت نفسى بتطليقة يقع واحدة لا ثلث (قوله

وقع من الكاتب) قيل كيف يكون غلطا وقد علل المسئلة بقوله بان هذا اللفظ يوجب الاطلاق بعد انقضاء العدة فالصواب اطلاق كونه غلطا (قوله لكونه من الكنايات) الموجبة للبينونة بقرينة السباق فلا يرد ان الكنايات ليست بموجبة للبينونة على الاطلاق بل منها مايفيد رجعية (قوله فقبل) قيل ليس مسببا عما قبله فينبغي التعبير بالواو وقيل تعقيب لقوله اعترض وقيل متعلق بمقدر يعني اذا لم يمكن الحمل على غلط الكاتب للتعليل المذكور آنفا فقيل فيه روايتان (قوله في جواب قوله امرك) يعني مع نية الثلث (قوله يقع بائنة) اى واحدة لان الواحدة صفة لمصدر هو طلقة اذ خصوص العامل اللفظي قرينة حصر المقدر و بهذا وقع الفرق بين هذه وبين الاولى واندفع ما اورد انه ينبغي وقوع الواحدة في الاولى ايضا لان الموصوف كما احتمل ان يكون مرة احتمل ان يكون طلقة لان الاحتمالين ليسا على حد سواء كذا في النهر وجه عدم السواء ان الواحدة في الاولى صفة الاختيارة والاختيارة تصلح للثلاث وفي الثانية صفة للطلقة فاذا اتصفت الطلقة بالواحدة لايكون للثلاث (قوله لما مر ان المعتبر تفويض الزوج) لايخفى ان هذا الدليل يقتضي ايضا كون الواقع في هذه الصورة ثلثا لا واحدا فان اجيب بان الواحد ادنى من الثلث والمرأة تملك الادنى فلا يخفى انه جاء هنا ايضا بل اوضح منه ويمكن ان يقال ان الواحدة جزء من ماهية الثلث بخلاف الرجعة بالنسبة الى البينونة (قوله فيكون الصفة المذكورة) اى البينونة (قوله باختيارها الزوج) يعني ردالمرأة هو اختيار المرأة زوجها دون نفسها فذا تفسير باللازم (قوله وتخلل الليلة لايفصلهما) لايقال الليل ذكرهنا مفردا فوجب ان لايتناول الليلة ايضا لانا نقول الجمع بينهما بحرف الجمع كالجمع بلفظ الجمع فصار كقوله امرك بيدك يومين (قوله قال طلقي نفسك) قيد بخطابها لانه لوقال طلقي اى نسائي شئت فطلقت نفسها لايقع لان المخاطب هنا لم يدخل تحت عموم خطابه كذا نقل عن الخانية ثم انه مستدرك بما ذكر في اول الباب والاعتذار بان ذكره هنا البيان لغوية نية الثنتين والتمهيد فقوله وكذا اخترت نفسي ليس بقيد به (قوله فطلقها ثلثا) سواء قالت طلقت نفسي ثلثا اوفعلت نية الثلث وسواء اوقعت الثلاث بلفظ واحد او بمتفرق كما في الفتح (قوله افعلي طلاقا) فالطلاق مذكور لغة لانه جزء معنى اللفظ (قوله وبقي مطلق الطلاق) الذي تضمنه البينونة اذ البينونة نوع من مطلق الطلاق فكانت بمنزلة الوصف فلغت لمخالفتها فبقي اصل الطلاق لكن لفظ مطلق في مطلق الابانة لم يرله وجه (قوله امرت بالثلث) اورد بان عبارة القوم باجمعهم مثل ما تى في تفسير هذه فلا وجه لتغييره اولا بهذا المجمل ثم لتفسيره بما ذكر القوم وان الاحسن ان يلصق هذه بما يجئ من قوله طلقي نفسك ثلثا ان شئت لحسن الترتيب كما في الكنز فليتأمل (قوله وهو ان يقول طلقي نفسك واحدة) اى ان شئت بقرينة المقابلة وان معنى العكس انما يظهر فيما ذكر فلا يرد عليه ان الصواب ان يزيد لفظ ان شئت (قوله بخلاف المرسلة) هي التي لم يوجد فيها تعليق (قوله واما الثاني) وهو قوله ولايقع بعكس (قوله وهذا بناء على ماتقدم) هو قوله آنفا في تفسير ولغا عكسه لعل هذا معنى ماقيل اى بناء على ان مشية الثلث مشية للواحدة عندهما وعنده لا كما ان ايقاع الثلث ايقاع للواحدة عندهما وعنده لا انتهى كما ينبئ عنه تشبيه المشية بالايقاع لا لامر آخر حتى يورد عليه انه تعسف (قوله بما لا يعنيها) اى يهمها (قوله اذ المشية تنبئ عن الوجود) لان اصله من الشئ الذي بمعنى الموجود (قوله بخلاف اردت) اذ الارادة طلب النفس الوجود عن ميل

فالارادة والمشية مختلفان فی صفة العبد وفی صفة الله مترادفان (قوله وكذا كل تعليق بمعدوم) مربوط علی قوله فقال شئت ليصح قوله كما اذا قال شئت بتذكير الفعل كما فی اكثر النسخ موافقا لما فی الهداية والتنوير واما قوله الآتی بخلاف الموجود فمربوط علی قوله فقالت شئت الخ لدلالة قوله فانها لوقالت بالتأنيث فالاولی ان يجعل ربطهما علی محل واحد بان يؤنث الفعل الاول كما فی بعض النسخ كما فی الكنز (قوله فانها لوقالت قد شئت) اورد عليه انه داخل تحت عموم قوله آنفا وايقاعها بالمعلقة اشتغال بما لايعنيها واجيب ان هذا عند بقاء التعليق علی حقيقته وهنا لم يبق بل انقلب تنجيزا واقول ان التعليق بالواقع تأكيد لمضمون الحكم المنجز ولهذا يستعمل مثله فی مقام اليمين

﴿باب التعليق﴾

(قوله والتعبير بالتعليق) كما فی اكثر نسخ الكنز اولی من تعبير الهداية باليمين لشمول التعليق الصوری وان لم يكن يمينا كالتعليق بحيضها وطهرها او بما لايمكن الامتناع عنه كطلوع الشمس او بفعل من افعال قلبها كالمحبة او بفعل من افعال قلبه فانه فی هذه المواضع ليس بيمين كما فی البحر ثم المراد من التعليق هنا ربط حصول مضمون جملة بحصول مضمون جملة اخری (قوله شرط صحته) وايضا من شروطه كون الشرط معدوما علی خطر الوجود فلوكان محققا نحوانت طالق ان كان السماء فوقنا كان تنجيزا ولوكان مستحيلا نحو ان دخل الجمل فی سم الخياط فلم يقع (قوله ای التعليق بالملك) الصواب ای الی الملك كما فی الشروح بل فی بعض المتون اذ لاوجه لجعله تفسيرا للضمير كما هو المتبادر ولا حسن لجعله تفسيرا للاضافة اليه كما لا يخفی (قوله فان الزوج) دفع لما ورد من ان النكاح ليس بملك وانما هو اسم للعقد (قوله مخيفا) من الاخافة (قوله فلا تطلق اجنبية) اعترض عليه بانه يجوز ان يعتبر فی الكلام اضمار صون عن الاهدار نحوان تزوجتك فكلمتك الی آخره واجيب بان اليمين مذموم شرعا اوغير مطلوب فلا يحتاط فی تصحيحه ورد ان التعليق ليس بيمين وقيل الصواب فی الجواب المقدر اما محذوف اومقتضی فالاول ليس بجائز لعدم توقف المذكور عليه لغة ولا الثانی لان من شرطه ان يكون المقدر احط رتبة من المذكور وان لا يتغير المذكور عند التصريح بالمقدر وا لشرطان منتفيان كذا فی النهر (قوله ذوال الحل) ای حلية النكاح وهو بالثلث (قوله لازوال الملك) بان يزول الملك ولا يزول الحل كالمطلقة بدون الثلث (قوله يعنی اذا قال ان دخلت الدار فانت طالق) ای بالفاء فی الجواب لان الجواب اذا تأخر عن الشرط يكون بالفاء ان لم يؤثر فيه الشرط لالفظا ولامعنی وان حذف الفاء ان نوی تعليقه دين (اعلم ان جواب الشرط يجب اقترانه بالفاء حيث لم يصلح جعله شرطا وذلك فی مواضع جمعت فی قوله طلبية واسمية وجامد وبما وقد وبلن وبالتنفيس ای جملة طلبية كالامر والنهی والاستفهام والتمنی والعرض والتحضيض والدعاء واراد بالجامد نعم وبئس وعسی وفعل التعجب وقوله وبما ای وبالجملة الفعلية المقرونة بما النافية وتمامه فی النهر (قوله وتطلق بعد الشرط) وقوله اوقال لاجنبية تكرار بحسب المعنی بالنسبة الی المتن فجعله تفريعا ليس بحسن (قوله لانها هی المانعة) ای طلقات هذا الملك هی المانعة عن وقوع الشرط الذی هودخول الدار (قوله اذ الظاهر عدم ما يحدث وهو الملك بعد زوج آخر (قوله واليمين تعقد) ای تعقد للمنع فی الاثبات كان ضربتك فانت طالق والحمل فی النفی كان لم اضربك الی آخره (قوله واذا كان الجزاء ماذكرناه) هو طلقات الثلث (قوله وقدفات) ای والحال قد فات هذا الجزاء (قوله بخلاف ما اذا ابانها) ای بدون

الثلث (قوله لايخلوعن مسامحة) والايلزم الذى فى الملك ان يكون لتنجيز بدون الثلث مبطلا للتعليق فيراد من التنجيز كماله وهو بالثلث بقرينة السباق (قوله والفاظ الشرط) اسما وحرفا والشرط بسكون الراء مشتق اشتقاقا كبيرا من الشرط محركة بمعنى العلامة سمى بذلك لانه علامة على ترتب الثانية على الاولى ثم ان المراد لبس الحصر على ماذكر والافقد نقل عن جامع الفقه لو ولولا وما نقل عن الفتح ان لو ولا لانتهاعلى الامتناع المنافى للتعليق لم يذكرهنا كلمافقد رده فى البحر نقلا عن المحيط بان لو بمعنى الشرط ومافى النهاية والمعراج ان لو وان عملت عمل الشرط معنى لكنها لم يعمل لفظا وغيرها عاملة فيهما فقال فى النهر ان هذا موجب لاولوية الذكر لان نظر الفقيه انما هو للمعنى كما فى لفظ كل (قوله فى العدة) واما الدخول قبل الشروع فى العدة كدخول غير المطلقة اصلا فى حال الابتداء فمعلوم مماذكر دلالة بل هو معلوم بداهة فالقيد لما عند وجود العدة فقيد لازم لاوجه لاسقاطه ولا لتأويله بقيام اثر النكاح ليعم ذلك (قوله فانها اذا طلقت ثلثا) اى بالزوج وتزوجها الزوج الاول اى بعد الزوج الثانى (قوله صدق فى حقها ان كانت حائضا) وان طهرت لم يقبل قولها لانه ضرورى فيشترط قيام الشرط (قوله كما فى الدخول) اى فى ان دخلت الدار فانت طالق (قوله كما فى حق العدة) اى يصدق قولها بانقضاء عدتها (قوله والوطئ) فان الوطئ يحرم بقولها انا حائض ويحل بقولها قد طهرت (قوله بخلاف ما اذا قيل) فانه يقع على صوم ساعة (قوله لانه حال انقضاء العدة) وقد استقران الطلاق المقارن لانقضاء العدة لا يقع (قوله فلا يقع الثانية بالشك) فالواقع هو الواحدة للتيقن وقد قرر ان اليقين لايرتفع بالشك (قوله قبل اليمين) مراده تمثيل لاحصر فلايرد ان التقييد غير موجه (قوله علق الثلث) بشيئين اعلم ان ظاهره هو الاطلاق وقد قال فى البحر بعد مافصل الاقسام والاحكام المخصوصة بكل والحاصل انه اذا كرر اداة الشرط بلاعطف فان الوقوع متوقف على وجودهما سواء قدم الجزاء عليهما اواخره عنهما او وسطه لكن ان قدمه اواخره فالملك يشترط عند آخرهما وهو الملفوظ به اولا على التقديم والتأخير وان وسطه فلا بد من الملك عندهما وان كان بالعطف فانه موقوف على احدهما ان قدم الجزاء اووسطه واما اذا اخره فانه موقوف عليهما وان لم يكرر اداة الشرط فانه لابد من وجود الشيئين قدم الجزاء عليهما او اخره عنهما اهـ هذا ما ظهر لى من كلامهم وارادة الخصوص مع عدم مساعدة ظاهر عبارته تقصير وموهم خلاف المقصود وفى البزازية من الايمان والطلاق المضاف الى وقتين ينزل عند اولهما والمعلق بالفعلين عند آخرهما والمضاف الى احد الوقتين كقوله غدا او بعد غد ينزل بعد غد ولو علق باحد الفعلين ينزل عند اخرهما والمعلق بفعل وو قت يقع بايهما سبق انتهى (قوله باهلية المتكلم) وهى بكون المرأة ملكا له (قوله لكن الملك يشترط) اللازم من الدليل لزوم الملك فى حال التعليق وفى الشئ الثانى والمطلوب هو لزوم الملك فى الثانى فقط كما يدل عليه قوله يقع ان وجد الثانى فى الملك على انه قد علم ذلك فى اول الباب الا ان يقال لبس المقصود من ايراده الايمان حال لزوم الملك فى الثانى لانه متوقف عليه كما يدل عليه قوله والحال فيما بين ذلك ثم قيل ان هذا خاص بنحو هذا المثال والا فالتعليق بنحو طلاق من يتزوجها الملك فيه معدوم مع صحة التعليق لاضافته الى حال الملك لايخفى ان التعليق بشيئين فى هذه الصورة لبس بسديد فافهم (قوله باستصحاب الحال) اى ببقاء حال التعليق وهو الملك (قوله عند تمام الشرط) وهو بالشئ

الثـاني (قوله والحال فيمـابين ذلك) اى بين حال التعليق وتمام الشرط وحال الشرط الاول فيمابينهما (قوله فيستغنى) اى ما بين ذلك يعنى الشرط الاول (قوله اذبقاؤه) اى اليمين والتذكير اماباتأويل الحلف اوالتعليق (قوله بمحله) اى اليمين وهو الذمة اى ذمة الحالف فلم يشترط الملك للشرط الاول والحاصل ان هذا الكلام مسوق لبيان ثلث مطالب الاول لزوم الملك حال التعليق والى بيانه يشيرقوله لكن الملك الخ والثانى لزومه عند الشرط الثانى يشيراليه قوله و يشترط عند تمام الشرط الثالث عدم لزومه عند الشرط الاول و يشيراليه قوله والحال فيمابين ذلك الخ كمالايخفى (قوله بعد وقوع الثلث و وقوع العتق) فهومن قبيل سرابيل تقيكم الحر فيندفع ماورد بان القصر على ماذكر قصور (قوله فلاعقر) اى فى ظاهر الرواية وهو بضم العين دية الفرج المغصوب وصداق المرأة كذا فى القاموس وفى المصباح انه دية فرج المرأة اذا غصب ثم كثرحتى استعمل فى المهر فتفسيره هنا هوهذا المعنى الاستعمالى(قوله بل بايلاجه ولوحكما) بان حرك نفسه كذافى النهر (قوله نظرا الى اتحاد المجلس) يعنى اتحادية مجلس مايكون محللا مع مايكون محرما اواتحادية المقصود منهما موجبة للشبهة الدارئة عن الحد (قوله وان مات الزوج قبل الشرط وانما يعلم ذلك بقوله قبل ذلك انى اطلق امرأتى واستثنى كذانقل عن العناية (قوله اوانت حر وحر) فيه اشارة الى انه لوعطفه بمرادفه نحو حر وعتيق ان شاءالله يصح الاستثناء ولايجعل فاصلا كمافى البزازية ونقل عن الخلاصة (قوله فلايبطل اتصال الشرط) فيصح اتصاله فيؤثر فى عدم وقوع الطلاق والعتق (قوله لكونه تأكيدا) اى تكريرا اذ عطف التأكيد على المؤكد ليس بجائز فصح كونه جوابا عن كونه تكريرا عندهما خلافا لمن وهم عدمه (قوله كذا ان شاءالله انت طالق) يعنى عند عدم الفـاء فى الجزاء والا فيكون مجمعافى التطليق كمايدل قوله فى الشرح فاذا انتفى انتفى (قوله فانه تعليق) عند ابى حنيفه ومحمد رحمهما الله فيه نوع مخالفة لمافى المرآة اذ جعل فيه هذا الخلاف بين ابى يوسف ومحمد فقط ولم يذكر الامام هناك مع الاشارة الى ضعفه بل اشار الى ان الراجح كون التعليق لمحمد والابطال لابى يوسف (قوله ان المبطل) يعنى ان مشية الله وكذا ذكر سائر مشية من لايعلم مشيته نحو ان شاء الملك وان شاء الجن مبطل عنده (قوله فيبطل حكمه) فلايقع الطلاق فلهذا لايفرق بين تقديم الشرط وتأخيره واتيان الفاء وعدمه (قوله ان الموضوع) حاصله انه اذا قدم الشرط ولم يذكر حرف الجزاء لم يتعلق و بقى الطلاق من غير شرط بخلاف ما اذا قدم الجزاء لان دخول الفاء فيه غير متعارف بل الارتباط المعنوى فيه قائم مقام الفاء كذا قيل هذا وان كان موافقا لمافى المجمع ومانقل عن قاضيخان لكنه مخالف لمافى البحر من انه ولوقدم المشية ولم يأت بالفاء صحت المشية ولاتطلق لكونه ابطالا وعليه الفتوى كمافى الخانية وهو الاصح كمافى البزازية معزيا كل منهما الى ابى يوسف كأن مداره مانقلناه عن المرآة وفى النهر كلام يؤيد المصنف (قوله وفى التعليق) خبرمقدم انماوجد الالصاق فى التعليق لكون معنى الالصاق تعليق الشئ بالشئ وايصاله اليه كمافى الاصول (قوله الى العبد) اى الى من يعلم مشيته والا فالملك والجن مثلا عبد وقد علم خلافه فيهما (قوله والوجوه العشرة) اولها بمشية الله (قوله لان فى بمعنى الشرط) هذا مخالف لمافى المرقات من ان الاصح ان فى ليس شرطا حقيقة بل كالشرط والحمل على انه من قبيل التشبيه البليغ ليس بممكن هنا اذ فيه قول آخر وهو كونه شرطا حقيقة تأمل (قوله و يراد به المعلوم) فان قيل ان العلم تابع للمعلوم والمعلوم هنا وقوع الطلاق وهو معدوم قبل هذا فيكون

من قبيل التعليق بالمعدوم قلنا لكنه يستعمل في مقام تأكيد الكلام فيكون منجزا في حكم المؤكد لكن على هذا ضرورة لجعله بمعنى الشرط (قوله ولانه لايصح نفيه عنه تعالى) ومن شروط التعليق كون الشرط معدوما على خطر الوجود (قوله فيكون تعليقا بامر موجود) وقد عرفت انه ان كان الشرط محققا كان تنجيزا لانه استثنى جميع ماتكلم به اذ هو استثناء مستغرق وهو باطل لكن يرد عليه ان ظاهره الاطلاق وقد قرر في الاصول ان الاستثناء بمايساوي المتثنى منه وجودا نحو نسائي طوالق الاهند و بكرة و رعد وعمرة جائز الاان يراد استثناء جميع مابهذا اللفظ بقرينة ماذكر من لفظ الثلث في المسئلة (قوله عليك امرأة) الاوفق لمثل فلانة وكذا فيما بعده (قوله فطلق التي معه) هي المخاطبة ولاوجه لما يقال في تفسيره يعني طلاقا ثانيا وهو ظاهر وان المراد طلقها بالباين بقرينة المفسر فقوله في العدة اي عدة الباين فلا يرد ان متنه خير من شرحه للخفاء المشار (لاغيرها اصلا بالثلاث) ولابمادونه رجعيا او باينا لعل وجه عدم الوقوع انه جعل هذا بيانا لما اوقعه للمخاطبة وذا ليس بصالح له وان الزيادة على الثلث الى الخمسين لغو فالشئ بعدما لغو لايمكن اصلاحه وقيل لان الصواحب ليست بمتعينة للضرات بل يحتمل للاصدقاء والاقرباء والله اعلم

باب طلاق الفار

(قوله انما لم يعنون الباب بطلاق المريض) كما فعله جمهور المصنفين لان حكم الباب لايختص بالمريض وان كان هو اصلا في الباب كما هو نظر الجمهور (قوله خارج البيت) كعجز الفقيه عن الاتيان الى المسجد وعجز السوقي عن الاتيان الى دكانه فامامن يذهب ويجئ ويحم فلا وهو الصحيح هذا في حقه واما في حقها فيعتبر العجز عن القيام بمصالحها داخل البيت كذا في البزازية وزاد في الفتح ان لاتقدر على الصعود الى السطح كذا في البحر قال في النهر والاول اولى لان مقتضى الاول او قدرت على نحو الطبخ دون صعود السطح لم تكن مريضة وهو الظاهر (قوله فمن يقضيها في البيت) يعني اذا شرط في الفرار العجز عن خارج البيت فالعجز عن مصالح داخله بان يريد قضاء مصالحه ويعجز عنه للاشتكاء لايكون فرارا لتضمين الارادة للفعل الاول والعجز للثاني والا فمقتضى التفريع اماان يقال فمن لايقضيها في البيت لايكون فارا او يقال فمن يقضيها خارج البيت وهو يشتكي الى آخره فاللازم اما ارتكاب ماذكرنا وحمل الشارح على الخطاء وايضا يفهم منه ان من لايقضيها في البيت اصلا يكون فارا وهو مع كونه مخالفا لمقتضى متنه مناف الظاهر عموم مانقل عن الكمال اذا امكنه القيام بها في البيت لا في خارجه فالصحيح انه صحيح انتهى وان موافقا لمتنه (قوله فانكسرت) قد يوهم ان الانكسار شرط لكونه فارا وليس كذلك فانه ان تلاطمت الامواج وخيف الغرق ومات من ذلك الموج فهو كالمريض كما في البحر (قوله والمرأة في جميع ما ذكر) فيه انه يقتضي كونها كالرجل في العجز عن مصالح خارج البيت وليس كذلك (قوله فان اخذه الطلق) خص الزيلعي بمايكون بعد تمام ستة اشهر واورد عليه بان صعوبة طلق السقط اشد من طلق من تم لها المدة الطلق وجع الولادة (قوله مالم يأخذها الطلق) اورد بان الهلاك بالطلق ليس بغالب ولايخفى ان الغلبة ليست بالنسبة الى الغير بل بالنسبة الى حال تلك المرأة وانه استقراء ناقص وامر وجداني (قوله فلو ابانها بلارضاها) لايخفى ما في هذا التفريع من الخفاء اذ ما قبله مطلق عام فلايفرع الخاص على العام وايضا لابد من التقييد بكونه طايعا لانه لو اكره على طلاقها الباين لاترث (قوله بلارضاها) يشمل ما اذا سئلت الطلاق مكرهة فانها ترث كما في المنح نقلا عن القنية ونقل عن جامع الفصولين

خلافا فيه (قوله مطلقا) اى سواء كان فى الصحة او فى المرض كما فى المنح ويقتضيه المقام لا ماقيل اى سواء برضاء الزوجة اولا ولا ماقيل ايضا اى سواء كان التعليق بفعلها او بفعله وسواء كان الفعل مما لابد منه اولم يكن (قوله ابقاء الزوجية) تعليل لقوله ترث فى البائن كما فهم من النهر والمنح وان كان الظاهر لفظا كونه تعليلا للرجعة وقوله فانها السبب مع السابق فى حكم مقدمة واحدة بمعنى ان الزوجية سبب ارثها فى مرض موته كما فى البحر وقوله فان الزوج الى آخره تعليل لما ذكر يعنى انما اعتبر بقاء الزوجية هنا مع ان البينونة سبب لزوال النكاح كما سيذكر لان الزوج قصد ابطاله الى آخره حاصله ان البينونة اذا سلم عن العوارض المذكورة يوجب زوال النكاح واذا عرضه شئ من العوارض يوجب بقاءه فى العدة وقوله ولهذا يرثها الى آخره متعلق على قوله لبقاء الزوجية الى آخره يعنى بقاء الزوجية علة لارث الزوج منها اذا ماتت فى الرجعى مطلقا كعكسه وقوله بخلاف البائن متعلق لماقبله يعنى ان البائن السالم عن العوارض ملابس بخلافه حيث يمنع الارث من الطرفين لان السبب الى آخره هذا غاية مايقتضيه اصلاح عبارة الشارح رحمه الله تعالى وان لم يخل عن التعقيد فلعلك توجهها بماذكر وتعرض على عامة قيل وقال لدى ذلك (قوله وكذا طلقها واحدة) الاولى ان يقال طلقت باينا واحدا لان يفهم حكم الثلاث دلالة اولان يدخل فى عموم البينونة ولا يحتاج الى كلام آخر خلافا لمن زعم خلافه (قوله وان كان الايلاء ايضا) ماذكر فيما تقدم آنفا لبيان صورته وهنا لبيان علته فلا استدراك ولا حاجة الى ان يقال المراد فى السابق بيان كون الايلاء وحده فى المرض وهنا بيان كون كل من الايلاء ومضى المدة فى المرض كما يدل عليه لفظ ايضا على ان فى ذاته خفاء لايخفى (قوله والتأخير الى اخره) يعنى تأخير المرأة ماذكر مناسب لاخذ حقها الذى هو الارث وهى لم تؤخر مع امكانه فبعموم هذا الدليل يعلم حال ما اذا فارقته بسبب الجب والعنة وخيار البلوغ والعتق من عدم الارث (قوله فلها الاقل منه ومن الارث) هذا ان فى العدة من وقت الاقرار والا فلها جميع ما اقر لها به او اوصى كذا فى البحر قيل كلمة من بيانية وليست صلة للاقل والضمير راجع الى ما اقر به فافعل مستعمل باللام لا بمن يعنى فلها احدهما الذى هو اقل من الآخر فالواو بمعنى او اومعنا ها لكن لا يراد المجموع بل الاقل الذى هو الارث تارة و الموصى به اخرى فالاقلية بحسب الزمانين وجعلها فى اصلاح الايضاح متعلقة بالظرف اى ثبت لها من الموصى به ومن الارث ما هو اقل انتهى ملخصا (قوله بفعل اجنبى) سواء كان له بد ولا كذا فى البحر وان كان التعليق فى الصحة وفى الشرط المرض لم ترث لانها مضطرة فى المباشرة ولا رضاء مع الاضطرار لكن قال فى النهر وقال محمد اذا كان التعليق فى الصحة فلا ميراث لها مطلقا قال فخر الاسلام وهو الصحيح (قوله فلان الصحة لما تخلل) وقد علم انه لابد ان يتصل به الموت قيل هذا الاطلاق مقيد بما اذا لم يكن به حمى ربع وهى ما كانت داخل العروق فان كانت فزالت ثم عادت جعلت الثانية عين الاولى فترث قال فى الدراية وفيه نظر لانها لما زالت لم يبق لها تعلق بما له وفى هذا الكلام تصريح بان المحموم مريض ووقع فى ملتقى الابحر لبرهان الدين الحلبى انه ليس مريضا ويمكن التوفيق بحمل الاول على ما اذا جاءت نوبتها والثانى على ما اذا لم تأت والله الموفق كذا فى النهر (قوله قالت لزوجها المريض) مستدرك بما تقدم من قوله كذا ترث طالبة رجعى الى اخره (قوله فثبت مستندا) الاستثناء وهو ان يثبت فى الحال ثم يستند نحو ان قال انت طالق قبل موت فلان بشهر لم تطلق

حتى تموت فلان بعد اليمين بشهر فان مات لتمام الشهر طلقت مستندا الى اول الشهر فيعتبر العدة اوله ولو وطئها فى الشهر صار مراجعا لو كان رجعيا وغرم العقر لو بائنا كذا فى الاشباه فعلى هذا لو وجد الوطئ قبل الموت وبعد التزوج الثانى اليها يجب العقر ﴿باب الرجعة﴾ الفتح افصح من الكسر يكون لازما ومتعديا كذا فى النهر (قوله استدامة النكاح القائم فى العدة) ظاهر الاطلاق الشمول للعدة بسبب الوطئ والدخول بدون الوطئ وقد تقرر ان الرجعة فى عدة الدخول ليست بصحيحة ولذا غير ابن الكمال التعريف وزاد فى التعريف بعد لفظ الوطئ والجواب ان هذا من الشروط والتعريف للماهية يردعليه ان العدة ايضا من الشروط ولهذا قال فى النهر لو قال هى استدامة القائم لكفاه والحاصل انه ان كان تعريفا بالشروط كما صرح بجوازه فى كتب الميزان فيحتاج الى قيد آخر وان بالماهية فقيد بالعدة مستدرك يمكن ان يقال انه تعريف بالذاتيات وبعض العرضيات اذ الشرط من عرضيات الذات لعل لكون موجب العدة فى الاعم والاغلب هو الوطئ اكتفى بها اذ المفرد يلحق بالاعم والاغلب (قوله بنحو راجعتك) متعلق باستدامة يعنى يراجع باحد ماذكر وان قال ابطلت حقى فى الرجعة اولا رجعة لى عليك (قوله وبما يوجب حرمة المصاهرة) اى من احد الجانبين كما فى الملتقى وهذا النوع منها مكروه كما فى الجوهرة كما فى المنح ولذا اخره وايضا يكون الرجعة بتزوجها فى العدة فى ظاهر الرواية وعليه الفتوى كما فى البحر وايضا بالوطئ ولو فى الدبر على المفتى به (قوله وان ابت) ولذا لاحاجة الى العقد والولى والمهر كما فى شرح الملتقى ثم اباؤها شامل لكونها بعد العلم اولا كما يقتضى الاطلاق وما نقل عن العناية من اشتراط اعلام الغائبة بها قال فى النهر هو سهو (قوله مسيئا بترك الاعلام) فالندب فى المتن بمعنى الاعم والا فترك الندب بالمعنى الخاص ليس باساءة اذ الاساءة لااقل من الكراهة على ان مقتضى الدليل ايضا ليس الاذلك (قوله اجيب بانها) قال الزيلعى وهذا مشكل ايضا من حيث انها وجب عليها السؤال بالعمل بما ظهر عندها ونقل عن الكمال وليس السؤال الالدفع ما هو متوهم الوجود بعد تحقق عدمه فهو وزان اذ هو ايضا لمثل فاذا كان مستحبا انتهى والحاصل ان ايقاع الزوج الرجعة مع قدرته على البينونة كان امارة على الرجعة فظهر عندها ايضا حصول الرجعة (قوله عرفوه مطلقا) بكسر اللام وتشديدها (قوله ان لم يقصد الرجعة) اورد عليه بان الدخول عند قصد الرجعة ترك للندب ايضا لانه لايأمن ان يرى الفرج بشهوة فيكون رجعة بالفعل من غير اشهاد وهو مكروه من جهتين قال فى النهر بعد نقل مضمون ماذكر عن البحر الداعى على هذا الحمل تقدم افادة ذلك الحكم تلويحا بقوله والاشهاد مندوب عليها وقد علمته انتهى فكانه قال المصنف ندب الاشهاد عند قصد الرجعة وندب عدم دخولها عند عدم قصدها فالاول شامل لهذه الصورة فيلزم تكرار على هذا (قوله واقرب احواله) اى الانقضاء (قوله فيصار اليه) فيكون زمان السكتة من العدة فيقع الاخبار بالانقضاء بعد العدة فتصح الرجعة (قوله وهو الحيض الثالث) الاولى تقديمه على لفظ العشرة ثم المراد من الثلث عام للحكمي فيشمل الامة فلا يرد انه لو اقتصر على قوله من الحيض الاخير لشمل الامة على ان بيان مفهوم الآخر محتاج اليه هنا لعدم معلومه فى هذا الباب (قوله حتى لو بقى الى اخره) اورد عليه ان حاصله كون الانقطاع لاقل من العشرة فيكون من قبيل الشق الثانى فلاانسب اقتصاره على قوله بعيده لان الحيض لايزيد الخ لايبعد ان يقال ان هذه العلة لغايته فى القلة عدت

من الشق الاول ولهذا لم يشترط فيه وجود نفس الاغتسال بخلاف الثانى تأمل ثم الظاهر من ظاهره الاطلاق وقد ذكر الزيلعى لو جاوز الدم العشرة ولها عادة انتهت من حين انتهاء عادتها (قوله حتى تغتسل) ظاهره ايضا الاطلاق وقد نقل عن الكمال انه اذا عاودا بعدها ولم يجاوز العشرة تبين عدم انقطاعه فله الرجعة (قوله يتسارع عليه الجفاف) فلو تيقنت عدم الوصول اوتركته عمدا لاتنقطع كذا فى البحر (قوله لان الشرع كذبه) قيل ليس التكذيب على تقدير ان يكون بين الولادة والنكاح اقل من ستة اشهر فلابد فى المسئلة من قيد آخر لايخفى ان مفهوم التصيف حجة وقد دل على ذلك المسئلة مفهوما ولم يكذبه الشرع فان قيل ايجاب الشرع اياها العدة بعد الخلوة يجعل من قبيل تكذيب الشرع ايضا قلنا ايجابه العدة امر احتياطى لمجرد احتمال الوطئ (قوله فيكون انكاره حجة عليه) واما اذا كان الانكار من جانب المرأة فقط كان له الرجعة ولذا قيد بانكاره ولو لم يخل بها فلا رجعة له (قوله صحت الرجعة) اى يظهر صحتها بتكذيب الشارع له فى قوله لم اجامعها حيث جعله واطئا حكما حاصله المراجعة بعد الخلوة وانكار الوطئ ليست بصحيحة الا ان يراجع وتأتى باقل من سنتين بولد فيكون المسئلة التفريعية بمنزلة الاستثناء مما تقدمها ففيه دفع ايهام التدافع بينهما من ان الاولى مصرحة بعدم الرجعة و الثانية متضمنة بصحتها (قوله فلابد ان يجعل الزوج واطئا) وان انكره لان حمله على الكذب اولى من الحمل على الزناء (قوله او اكثر) وان كان الكثرة عشر سنين ما لم تقر بانقضاء العدة لان امتداد الطهر لا غاية له الا الاياس كذا فى النهر (قوله ليكون الوطئ حلالا) اذ العدة لازمة عليها لعدم وجود الطلاق قبل وضع الحمل بل فى ان الوضع فالوطئ فى العدة فيكون حلالا كما سيشير اليه (قوله والولد الثانى والثالث رجعة) اى تظهر بهما الرجعة السابقة لان المطلوق بوطئ حادث فى العدة فان قلت فيه حكم عليه بالوطئ فى النفاس وهو حرام قلت ليس للنفاس كمية خاصة اذ يجوز ان لاترى شيئا اصلا كذا فى النهر (قوله لانها حائل) كذا فى اكثر النسخ هو ضد الحامل وما فى بعض النسخ بالميم بدل الهمزة تصحيف الكاتب (قوله وضع الغير فى العدة) اورد عليه بان هذا الدليل جار فى الصغيرة والآيسة وعدة الوفات قبل الدخول وعدة الصبى و الحيضة الثانية و الثالثة مع ان التزوج فى العدة ليس بجائز و اجيب بان هذه حكمة للحكم و وجودها يراعى فى الجنس لا فى كل فرد لايخفى انه يقتضى هذه الحكمة عدم صحة نكاح المبانة فى العدة ونقل عن العناية كون اشتباه النسب مانعا عن جواز النكاح فى عدة الغير مسلم و اما انه يلزم جواز اذا عدم هذا المانع فليس بلازم لجواز ان يكون ثمه مانع آخر هو جهة التعبد واجيب بان هذا تعليل فى مقابلة النص فالاولى ان يقال المنع عام فى العدة بالنص هو قوله تعالى و لاتعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله خص منه العدة من الزوج نفسه بالاجماع كذا فى النهر و اما الجواز بان مجرد جواز المانع كقصد التعبد بدون اعتبار الشارع لايمنع صحة التزوج فقيل انه كلام السند فتدبر (قوله لامطلقة بها) ولو قبل الدخول وما فى المشكلات زلة عظيمة لايحل لمسلم نقله كما فى المنح (قوله حتى يطأها غيره) ولو حكما ليشمل ما كانت تحت مجنون اوخصى بالغ او مراهق حر اوعبد اومجبوب وحبلت منه وكذا يشترط فى المفضاة الحبل ايضا ليعلم ان الوطئ كان من قبلها (قوله حمل على العقد) وقيل المراد به الوطئ بالاجماع (قوله ولزوم الوطئ) ومانقل عن سعيد بن المسيب كما نقل عن الخوارج والشيعة فقد قيل برجوعه

عنه فهذا خلاف لا اختلاف ولذا لو قضى به لا ينفذ (قوله لان الشرط الايلاج) اى بقوة نفسه ولو بحائل توجد معه لذة الحرارة (قوله دون الانزال) ولذا اشار عليه السلام بالذوق وتصغيره العسيلة ولو اولج الشيخ الفانى ذكره بمساعدة يده او يدها لاتحل والصواب حلها لانه معلق بدخول الحشفة كذا نقل عن المجتبى لكن فى النهر بما اذا انتعش وعمل والالا (قوله وكره) اى تحريما كما فى البحر وان الاصل فى الكراهة عند الاطلاق ان تصرف الى التحريم كما نقل عن الكمال فتنتهض سببا للعقاب (قوله بشرط التحليل) وان كان الشرط باطلا والنكاح صحيحا اذ النكاح مما لا يبطل بالشروط الفاسدة فلا يجبر على الطلاق فبهذا زيف الكمال ما نقل عن الزندوسى وما وقع فى البزازية من صحة اجبار القاضى بالتطليق بناء على الشرط وان خيف بعدم تطليق المحلل تقول المرأة حالة العقد زوجتك على ان امرى بيدى بشرط كون البداءة منها لامنه فاذا قال المحلل تزوجتك على امرك بيدك بعد ما تزوجك لم يصر الامر بيدها ويقول المحلل قبل العقد ان تزوجتك وجامعتك فانت طالق ثلثا او باينة فيقع بالجماع مرة فان خافت من امساكه بلا جماع يقول ان تزوجتك وامسكتك فوق ثلثة ايام ولم اجامعك فيما بين ذلك كذا فى الاشباه وقال بعضهم ومن لطيف الحيل ان تزوج مملوكا مراهقا فاذا اولج يملكه لها فيفسخ النكاح لكن هذا مفرع على القول بصحة النكاح مع عدم الكفاءة والفتوى بفساده ان كان لها ولى والا فصحيح اتفاقا وتفصيله فى الاشباه ايضا لكن بعضهم اكتفى بكون المراهق المحلل قادرا على تحريك آلته و بعضهم اورد عليه بان مجرد حركة الآلة ليس بكاف بل يشاهد ذلك فى الاطفال فقال بلزوم الايلاج بالاشتهاء (قوله اما اذا اضمرا ذلك) قيل بل يكون مأجورا لان مجرد النية فى المعاملات غير معتبرة وقيل المحلل مأجور وتأويل اللعن فى الحديث اذا شرط الاجر كذا فى البحر (قوله ويهدم الزوج الثانى) ان وطئ والافلا (قوله وعند محمد) نقل عن الكمال اختيار قول محمد (قوله لكون البضع مقوما) اورد عليه انه مشعر عدم تقومه عند عدم الدخول ولزوم نصف المهر عند عدم الدخول موجب تقومه مطلقا

باب الايلاء

الايلاء لغة مصدر الى كاعطى اى حلف والجمع الايا (قوله وشرعا حلف على ترك) اورد عليه بانه غير مانع لانه صادق على ما لا يشق عليه نحو ان وطئت فلله على ان اصلى ركعتين مع انه ليس بمولى بذلك واجيب بان هذا تعريف لاحد قسمى الايلاء وهو الحقيقى واما ما كان فيه معناه فسيأتى وبانه تعريف المتفق فقط اذ فيما ذكر خلاف الشيخين ورد بانه لو كان تعريفا للحقيق فقط لذكر للثانى تعريف وبانه لو كان تعريفا للمتفق لذكر ما يشق واورد على التعريف ايضا بانه صادق بما قال لاجنبية والله لا اقربك خمسة اشهر ثم تزوجها قبل مضى شهر فانه يتحقق ترك القربان فى المدة ولا ايلاء وغير التعريف على انه حلف حاصل فى النكاح او مضافا اليه الى آخره لا يخفى ان التبادر كون الحلف وقت ثبوت الملك والتعريف يجب حمله على التبادر وان قيد الحينية معتبر فى التعريفات (قوله وحكمه طلقة باينة) لانه ظلمها بمنع حقها وهو الجماع فى المدة فجاز الى آخره الشرع بايجاب الطلاق (قوله ان حنث) اى ان قرب قبل المدة (قوله والله لا اقربك) بشرط ان لا يكون حائضا (قوله او لا اقربك اربعة اشهر) سواء كانت طاهرة او حائضا هما فى النهر عن الحواشى السعدية (قوله فعلى حج او نحوه) اى مما يشق عليه والا فنحو قوله ان وطئتك فلله على ركعتين ليس بايلاء دون على مائة ركعة ونحوه (قوله او عبد حر) ان استمر فى ملكه والا فلا كما نقل عن الفتح (قوله فان قربها) فى المدة ولو مجنونا

(قوله لا المؤبد وهو غير الموقت) يعني المطلق لكن بشرط كونها طاهرة كما مر (قوله فلو نكحها ثانيا عاد الايلاء) وابتداء مدته من وقت التزوج سواء تزوجها في العدة او بعدها كما نقل الترجيح عن الكمال وغيره قال في النهر هذا بعينه ما وقع في الهداية والكافي وفي الفتح الاولى هو هذا وما في النهاية والعناية من ان هذا عند كون التزوج بعد العدة وعند كونه فيها يعتبر ابتداؤه من وقت الطلاق قبل التزوج فضعيف وبما قررنا يعلم ما في حاشية المولى المحقق الواني من الخبط والخطاء في النقلين واندفاع ما حكى من الاعتراضين وعدم الاحتياج الى ما ذكر للدفعين فانظر اليه لعلك تجده صدقا وحقا (قوله تبين ثانيا) لان بالتزوج عاد حقها في الجماع والظلم منه بامتناع بازالة مبيح الوقاع (قوله لم تطلق) وان مضت المدة بلا وطئ (قوله وان وطئها كفر) اى في اليمين بالله وعليه الجزاء في غيرها فلا يخلو عبارته عن مسامحة (قوله لبقاء اليمين في حق الحنث) وان لم يبق في حق الطلاق (قوله ان بتنجيز الثلث) وقد حصل التنجيز حتى احتاج الى التحليل بزوج آخر (قوله والله لا اقربك شهرين الى آخره) والتقييد بالظرف اتفاقي كما في النهر فلو قال شهرين وشهرين يكون كذلك و وجه بان فائدة الظرف اشعار بعدم الفصل بينهما بخلاف عدمه انت تعلم ان الواو في الدلالة على عدم الفصل اولى من بعد اذ الواو للجمع و بعد للتأخير والاصل في مسائل اليمين انه متى لم يكرر اسم الله ولا حرف النفي يكون يمينا واحدا ومتى اعاد اسم الله ولا حرف النفي كانا يمينين وتتداخل المدتان ويجب عليه بالحنث كفارتان قاله الزيلعي وغيره ونقل في النهر عن المنتقى انه جعل تكرار اسم الله تعالى يمينين قياسا و واحدة استحسانا (قوله لا قوله بعد يوم) اى بعد قوله لا اقربك شهرين يعني قال اولا لا اقربك شهرين ثم قال بعد يوم والله لا اقربك فهذا عين ما في الكنز ولو مكث يوما ثم قال الخ ويوما يجوز ان يراد به مطلق الوقت او انه اتفاقي (قوله لا اقربك شهرين وشهرين بعد الشهرين) الصواب ترك العطف هنا اذ هو موجب لصحة الايلاء بل يكون من قبيل الاول ولذا وقع في عامة المتون كالكنز بتركه هكذا لا اقربك شهرين بعد شهرين الاولين وايضا تعليله هنا مناف لمعلله كما لا يخفى بل الظاهر ان يكتفي بقوله لا قوله بعد يوم وشهرين بعد الشهرين الاولين وان كان عبارته موافقا للعامة فليتأمل (قوله لم يتكامل) لان الثاني ايجاب مبتداء (قوله والله لا اقربك سنة الا يوما) اورد في النهاية انه لو قال لغيره والله لا اكلم فلانا سنة الا يوما قالوا ينصرف اليوم الى آخر السنة مع تنكير اليوم واجاب بان الملجئ الحامل وهو المقايضة قائم في الحال ورده الزيلعي بانه مشترك الالزام اذ المقايضة في الايلاء ثابتة في الحال ايضا واجاب تاج الشريعة بالفرق بين اليمينين انه لو انصرف الاستثناء الى آخر السنة يلزم احد المكروهين اما الكفارة بالقربان او الطلاق بعدمه بخلاف اليمين وقال في الحواشي السعدية مراده انه تعارض جهة المقايضة بما ذكر فتساقط ثم عمل بمقتضى اللفظ وهو التنكير وقال صاحب النهر انما يحتاج الى ما ذكر اذا سلم كونه مشترك الالزام وهو ممنوع لجواز كون الحامل في الايلاء امر غير المقايضة كخوف غيل على ولدها وعدم موافقة مزاجهما فيتفقان عليه لقطع لجاج النفس كما نبه في الفتح و بهذا يظهر عدم الاحتياج ايضا الى ما يقال في الدفع ان امتداد الغيظ في الايلاء الى آخر السنة مما لا وجه له فان الشرع عد البينونة بعد اربعة اشهر والمبالغة لا وجه بترك القربان معها على ان الطلاق ابغض المباحات فالاحب دفعه ما امكن انتهى (قوله لامكان قربانه) فان لم يمكن بان كان

بينهما ثمانية اشهر صار موليا على ما فى جوامع الفقه واما على ما ذكره قاضيخان فالعبرة لاربعة اشهر كذا فى البحر فلابد من الاشارة الى هذا ولو شرحا (قوله والمطلقة الرجعية) ان قيل مافائدة الايلاء فى المطلقة الرجعية قلنا انه لوامتد طهرها وهى ممن تحيض بانت بمضى مدة وان انقضت عدتها بعد مضى عدته بطل واورد ان الايلاء جزاء الظلم بمنع حقها فى الجماع والمطلقة ليس لها حق فيه واجاب شمس الائمة الكردرى وهو اول من قرأ الهداية على مؤلفها العبرة فى المنصوص عليه لعين النص لا لمعناه والمطلقة الرجعية من نسائنا بالنص وهو قوله تعالى وبعولتهن احق بردهن والبعل الزوج كذا فى النهر والمنح لعل فى قوله فى التعليل لبقاء الزوجية بينهما اشارة الى ماذكر ويمكن ان يقال ان المطلقة الرجعية لها حق فى الجماع فى الجملة ويؤيده اباحة الجماع بلا احتياج الى النكاح والاذن منها والى هذا اشير فى البحر ثم اورد على الجواب الاول بانه يجوز ان يكون اطلاق البعولة مجازا باعتبار ماكان ولايخفى ان اكثر احكام النكاح جار عليها فلا داعى الى المجاز بل الحقيقة ممكنة (قوله ولا اجنبية) اى ان آلى الى اجنبية ثم نكحها بعد الايلاء (قوله بالنص) وهو قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر (قوله ولم يوجد) اى ان لم يوجد الوطئ يوجب البينونة ولووطئها لايوجد البينونة لكن يلزم الكفارة ففيه نوع ايجاز وخفاء كذا قيل اقول ليس المراد هذا بل المراد ولم يوجد اى واحد من الملك والاضافة فى مسئلة الاجنبية فلا يوجد الايلاء بعدم الوطئ فى المدة ولووطئها كفر (قوله ففيئه قوله ان استمر القدر) من وقت الحلف الى آخر المدة ولا يعتبر العجز الحكمى كالاحرام والاعتكاف لانه باختياره (قوله ان نوى الكذب) بفتح الكاف مع كسر الدال ويجوز كسرها مع اسكان الذال كذا فى النهر ففيه اشارة الى ما فى بعض الكتب من ان الاول افصح والى رد ما فى بعض آخر من ان الثانى غلط (قوله فاذا نواه صدق) اورد عليه بان الحقيقة لايحتاج الى النية ودفع ان هذه حقيقة اولى واليمين حقيقة ثانية بواسطة الاشتهار ولهذا قال السرخسى انما يصدق فى نيته الكذب ديانة لاقضاء لظهوره فى اليمين وصوبه الفتح على ما عليه العمل والفتوى والاول ظاهر الرواية لكن الفتوى على العرف الحادث وفيه نظر لان الفتوى انما هو فى انصرافه الى الطلاق لامن كونه يمينا كذا فى النهر (قوله والفتوى على انه طلاق) قال فى المنح فى هذا المحل ومن الالفاظ المستعملة فى مصرنا الطلاق يلزمنى والحرام يلزمنى وعلى الطلاق وعلى الحرام قال فى المختارات وان لم يكن له امرأة يكون يمينا فيجب الكفارة بالحنث (قوله والمسئلة بحالها) اى مسئلة انت على حرام فان قيل الخطاب فى المسئلة على المفردة فلا يقع الاعلى تلك المخاطبة فامعنى هذا قلنا معناه كونها بحالها فى التحريم فقط لا فى الخطاب فكانه قال امرأتى على حرام كما فى النهر والجواب ان المراد بكون المسئلة على حالها هو ان يكون الحرام عنده طلاق وان لم ينو ليس بصحيح يظهر بملاحظة تقع على كل واحدة منهن الخ وبملاحظة الاحكام الخمسة فى المسئلة السابقة (قوله وهرچه) بمعنى كل شئ (بدست) بمعنى يد (راست) بمعنى صحيح (كيرم) بمعنى امسكه (بروى) بمعنى على (بدست چپ ضد راست)

باب الخلع

(قوله من نكاح) اى صحيح فخرج الفاسد وما بعد الردة فانه لاملك فيه كذا فى النهر ويدخل المطلقة الرجعية كما فى البحر (قوله بمال) يرد عليه جعلا انه لايصدق على ماعرى عن البدل والاصح صحة الخلع حينئذ كما فى الخلاصة والمجتبى الا ان يقال ان مهرها ساقط

حينئذ فيجعل بمنزلة البدل ولوكانت اداها جميع البدل ترد عليه كما نقل عن الحاكم الشهيد ولهذا روى عن ابى يوسف ان الخلع لايكون الابعوض (قوله بلفظ الخلع) المتبادر منه الاطلاق وقد نقل عن الفصول شرطية صيغة المفاعلة حتى لو قال خلعتك ناويا وقع بائنا غير مسقط ولهذا زاد فى البحر على التعريف قيد المتوقفة على قبولها لعدم توقفه فيما ذكر واختاره فى التنوير وقوله ونحوهما شامل بما كان بلفظ المبارأة فلا يرد بعدم الصدق عليه (قوله بلفظ البيع) والشراء وان صرح الخانية خلافه كما فى النهر وقاضيخان ايضا كما فى المنح (ثم اعلم ان المختار انه يجوز ان يجعل البدل من الزوج فى الخلع فالتعريف ليس بجامع ايضا اقول وقع فى البزازية انه يحمل على الاستثناء من المهر او الزيادة فيه تصحيحا للخلع بقدر الإمكان (قوله بمايصلح للمهر) الاولى تقديمه على قوله لابأس (قوله لكن لايجب) هذا مفاد من كون عكس الموجبة الكلية جزئية فانعكاسها كلية كاذبة وان جوزها الاتقان لان المحققين على منعها كذا فى النهر (قوله كمادون العشرة) ومافى يدها ومافى بطن غنمها وبطن جاريتها لايجوز مهرا (قوله للمتقوم) وهو البضع حالة الدخول وغير المتقوم حالة خروجه (قوله و يفتقر الى ايجاب وقبول) قيل يعنى ان شرط فيه المال اقول قد عرفت مماذكر فيماسبق انه لاانفكاك له من المال كما يدل عليه عبارة المصنف (قوله اى جاز رجوعها قبل قبولها) اى المرأة وهو ظاهر وفى بعض النسخ قبل قبوله فحينئذ يرجع الى الخلع اى قبل قبول المرأة الخلع (قوله وطرف العبد) فطرف المولى كطرف الزوج دلالة او التزاما فيظهر كون قوله فى الشرح ومن جانب المولى يمينا من جملة التفريع فيندفع المؤاخذة به (قوله خالعتك) ايراده هنا مع عدمه فى المتن لانه علم من التعريف ابتداء صريحا وماذكر هنا علم من قوله فى التعريف غالبا ضمنا كما بين ههنا وقبل ليبنى عليه ماهو فى حكمه فيندفع ان سوق الكلام هنا انما هو على صحة الخلع بغير لفظ الخلع لانه علم ذلك فيما سبق فالواجب تركه هنا على انك قد عرفت ان مجرد مادة الخلع ليست بكافية فى الخلع بل لابد من المفاعلة فالبيان لازم ضرورى (قوله او بعت نفسك) لايخفى انه لابد هنا ان يورد صورة الشراء وتخصيص الشراء فى المتن بالمرأة مع كونه خلاف السوق وعدم تحمل كون العطف بالواو يقتضى عدم صحة الخلع بالشراء من الزوج وقد وقع فى قاضيخان ولو قال لها اشترى ثلث تطليقات بمهرك ونفقة عدتك فقال اشتريت تم الخلع وللشراء صورا عديدة غير ماذكر فيه وفى البزازية والبحر (قوله طلقتك اوبارأتك) هذا بعينه صورة الخلع بلفظ الطلاق فيلزم عدم مغايرتهما والمتبادر من تقابلهما متنا وما ذكر من الفرق شرحا تغايرهما وقد صرح بعضهم فى بيان فوائد قيود تعريف الخلع ان الطلاق على مال يخرج بقوله بلفظ الخلع فجعله من قبيل تقابل الخاص بالعام ليس بمناسب (قوله والفرق) اورد عليه ان المدخل فى الفرق للمستثنى فقط وماقبله مستدرك ولايخفى انه موضح للفرق ومعين جهة اجتماعهما وافتراقهما (قوله الا ان بدل الخلع) فى هذا الحصر نظر اذ ذكر بعضهم ان الخلع مختص باسقاط الحقوق (قوله يقع رجعيا) اورد ان الظاهر عند قوله انت طالق ثلثا على كذا وقوع الثلث حين بطل العوض فحينئذ يلزم كون الفرق مشكلا واعتذر ان مقصودهم هو الفرق فى الجملة فالفرق فى بعض المواد كاف اقول بعد ملاحظة مانقل فى الفرق آنفا لايأتى الاشكال ولايحتاج الى هذا الاعتذار (قوله فى الصور الاربع) الظاهر من قوله والاصدق فى الخلع ومن قصره على البيع فى قوله ولا يصدق فى لفظ

البيع ان صورة الخلع داخل فى الاربع وان البيع والشراء صورة واحدة وقد عرفت اقتضاء سوقه وعبارته وماوجد من صورة الشراء فى الخلع فيماسبق فالاوفق ان يقال من الصور الخمس (قوله واعترض) كأن المعترض بنى كلامه على اختصاص الصريح بالمعانى الحقيقة والمجيب بنى على كون المجاز الغالب صريحا ايضا اذالصريح مالا يستتر المراد به واذا لبس بمختص بالحقيقة فالبيع هنا لبس بخفى فى زوال المتعة وان مجازيا فصريح لكن يرد ان موجب الصريح هو الرجعة كما مر فيخص هذا كما بالطلاق الثلث (قوله فليتأمل) لعل وجهه اما اشارة الى ماذكر آنفا اوالى الفرق بين الخلع وبينهما بان الخلع وكذا المبارأة يحتمل قطع الخصومة والنزاع واما البيع فيدل على التخليص وازالة الملك فقط وكذا الطلاق على المال (قوله وكره) اى كراهة تحريم بل الاخذ حرام قطعا عبرعنه بالكراهة كما فى البحر وابراء المهر ملحق به كما فى النهر وبه يندفع ان موجب النهى فى هذه الآية التحريم كما هومذهب الجمهور فى النهى والمطلوب الكراهة فلاتقريب (قوله فلاتأخذوا منه) اى من القنطار (قوله ولانه اوحشها) الظاهر انه بيان حكمة الحكم والا فتعليل فى مقابلة النص (قوله وكره اخذ الفضل) لحديث اما الزيادة فلا هذا الذى ذكر فى الاصل وصححه الشمنى لاحاديث ذكرها كما فى البحر اورد عليه انه من قبيل تقييد المطلق والزيادة على الكتاب بخبر الواحد وذا لبس بجائز اذ قوله تعالى لاجناح عليهما مطلق وحديث الزيادة تقييد له وزيادة عليه واجيب ان هذا النص من قبيل عام خص منه البعض والباقى فيه ظنى والمخصص هو قوله تعالى فلاتأخذوا منه شيئا وان هذا معارض بنص آخر مثله فلايبقى القطعية فيجوز التخصيص بخبر الواحد على ان هذا الخبر وان كان معارضا لنص فهوموافق لاخر وهو النهى عن الاخذ مطلقا ورد ان النص فى احدهما مقيد بقيد دون الاخر فلاتعارض فلاتخصيص فيكون رواية الجامع اوجه غاية الامر كون اخذ الزيادة خلاف الاولى لا الكراهة وحمل الكراهة عليه بعيد على ان الكراهة عند الاطلاق ينصرف الى التحريمية اقول اولا لانسلم انه من قبيل الزيادة بخبر الواحد بل الخبر مشهور واومعنى كما يشير اليه صيغة الجمع فى لفظ احاديث عند تعليل الشمنى على مانقله البحر وثانيا انه يجوز ان يكون هذا من قبيل الخبر الواحد المقرون بالقرائن القطعية كالاجماع على حرمة الاخذ بغير حق وفى امساكها لارغبة اضرار وتضييق ليقتطع مالها فى مقابلة خلاصها من الشدة كما اومى اليه فى البحر وهذا الخبر مفيد للقطع كخبر الواحد الذى استدار به اهل قبا الى مكة فى صلوتهم وثالثا يجوز عروض الشبهة من حيث القيد المذكور اذ التقييد لبس بقطعى لعل لهذا اختار رواية الاصل فافهم (قوله تعالى فلاجناح عليهما فيما افتدت به دال بعبارته على اباحة الاخذ) عند كون الكراهة من الجانبين وبدلالته عند كونها منها فقط فالاية السابقة محمولة على كون النشوز منه فقط كما يقتضيه سوق السرح وتصريح النهر لكن اورد عليه ان نشوزه مستلزم لنشوزها لكن لايخفى ما فيه (قوله لان طلاق المكره واقع) هذا سهو اذ المطلق هو الزوج وهو لبس بمكره بالفتح بل بالكسر (قوله اى بلالزوم او بلاسقوط) الظاهر ارادة مجموعهما معا والحال ارادة احدهما مانع لارادة الاخر فالاولى ان يفسر اولا بما يحتملهما ثم يفصل بماذكر (قوله للاسلام) اذ الاسلام مانع من ايجاب الخمر والخنزير (قوله ولاايجاب غيره مثله) اوقيمته يعنى ضمانه (قوله اليد الحسى) لا المجازى العقلى كالملك والتصرف (قوله فى الاول) اى من مال لكونه مجهولا اذ لفظ مال

مبهم (قوله حال الخروج) يشكل بالطلاق قبل الدخول بلزوم نصف المهر مع انه حال الخروج كما سبق (قوله واقله ثلثة) اورد بجواز كلمة من للتبعيض ودفع ان الاصل انه ان تم الكلام بنفسه ولكنه اشتمل على ضرب من الابهام فللبيان والا فللتبعيض وقولها خالعنى على ما يدى تام بنفسه حتى جاز الاقتصار عليه (قوله على براء تها) معناها انها ان وجدته سلمته والا فلا شئ عليها (قوله لانه لايبطل بالشروط الفاسدة) ولهذا لو اختلعت على ان يكون صداقها لولدها اولاجنبى اوعلى ان تمسك ولده عندها صح الخلع وبطل الشرط كما نقل عن العمادية والخانية (قوله لجعل على للشرط) اورد عليه بان هذا من قبيل المعاوضات وقد قرر فى المبسوط والاصول انه فيها مجاز بمعنى الباء اجماعا اقول المقرر فى الاصول ان الاجماع فى المعاوضات المحضة كالبيع والاجارة واما فى الطلاق اى فى هذه المسئلة فهذا الاختلاف مصرح بعينه فى عامة الاصولية (قوله والطلاق يصح تعليقه) بالشرط المفهوم منه هو الالف وهو المقرر فى الاصول ان الشرط هو مدخول لفظ على فيلزم كون الالف شرطا والطلاق مشروطا مع انهم صرحوا بان الشرط ايقاع الثلث والمشروط وجوب الالف فيتنافيان ويمكن ان يقال معنى الشرط هو التوقف ولاشك فى توقف الطلاق على الالف اوانه فى حكم ان يقول الزوج ان اديت الى الفا فانت طالق وهذا اولى مما يقال ان التزام الالف شرط وقوع الطلاق ولزوم الالف مشروط بالطلاق (قوله لايصح تعليقه بالشرط) فلم يمكن الحقيقة فيحمل على المجاز اى على العوض بخلاف الطلاق لصحة تعليقه بالشرط فامكن الحقيقة فعومل بهــا ولم يحمل على المجاز (قوله اولى ان ترضى) فظهر الفرق بين ابتدائه وابتدائها بانت المرأة ولزم الالف الاولى الاقتصار على لزوم الالف اذ البينونة علم من قوله فى اول الباب والواقع به وبالطلاق على مال طلاق باين (قوله لان هذا الكلام يستعمل فى المعاوضة) فتعذر حمل الواو على حقيقة اى العطف ولكمال الانقطاع لان الاولى انشائية والثانية خبرية (قوله وله انه جملة تامة) ولان الواو عنده للعطف عملا بالحقيقة ولا انقطاع لان التحقيق ان الاولى خبرية ايضا (قوله لصحتها) الاولى تقديمه على التفريع الاول بان يقال مثلا واليمين صحيحة بدونه فيتم اليمين الخ والا فاما يلزم عدم تمام التفريع اواستدراك هذه المقدمة الا ان يجعل ذلك دليلا للازمة التفريع الاول (قوله لان الزوجين) الاولى ولان بالواو او يكتفى بالاول فقط كما فى البحر والنهر او بالثانى كما فى شرح الملتقى على انه يرد عليه فقط انه جار فى صورة البيع لعل لهذا اكتفينا بالاول فقط اولان تعليل صورة البيع انما يناسب للاول (قوله فايجاب وقبول) اى بمجموعهما لفا ثل ان يقول يجوز انه اراد بالبيع مدلوله التضمنى اى الايجاب فقط بقرينـة تعقيبه بقوله فلم تقبل فلا يكون الاقرار بالبيع اقرار بمجموعهما بل باحدهما فقط فلا يلزم الرجوع عما اقربه (قوله واما نفقة العدة) وكذا الولد (قوله الا بالذكر) اى عند عقد الخلع حتى لو اسقطت بعضها بعد الخلع بابراء الزوج عنها لا يصح (قوله طلقت مجانا رجعيا) لو بلفظ الطلاق وباينا لو بلفظ الخلع لكن لو بلغت واجازت مافعله الاب جاز ولوقبلت هى المال وهى مميزة وقع اتفاقا مجانا (قوله لان المال لايلزمها) والكفالة انمـا هى على دين صحيح كما فى الكفالة (قوله بلاسقوط المهر) لكن فى القهستانى عن الفصولين ان الاب اذا رأى ان الخلع خيرلها بان علم انها لا تحسن العشرة معه وخلعها يسقط المهر عند مالك ولوقضى به القاضى ينفذ قضاؤه لانه مجتهد فيه انتهى وفى شرح الملتقى فليحفظ (قوله لانه لم يدخل

تحت ولاية الاب) لكن يرجع الزوج على الاب الضا من كما فهم من النهر نقلاً عن الفتح وما في البحر من عدم الصحة فخطاء فاحش كما في النهر (قوله لكونه تبرعا) حتى يكون له الاقل من ميراثها ومن بدل الخلع ان خرج من الثلث والا كان له الاقل من الارث ومن الثلث ان ماتت في العدة او بعدها اوكانت غير مدخول بها كان له بدل الخلع من الثلث كذا في الدر

باب الظهار

(قوله فان الشخصين) بيان للمناسبة بين اللغوى والشرعى لا تصحيح للمعنى اللغوى كما توهم (قوله تشبيه مايضاف) اى تشبيه الزوج المسلم المكلف ولم يصرح لشهرته فلم يصح ظهار ذمى ومجنون وصبي (قوله من عضو محرمه) اى عضو انثى محرمه التي يحرم نكاحها مؤبدا دون ذكر محرمه لانه انما عرف بالشرع والشرع انما ورد بها فيما اذا كان المظاهر به امرأة وبه عرف الجواب عما في المحيط لوشبهها بفرج ابيه اوقريبه ينبغي ان يكون مظاهرا اذ فرجهما كفرج امه واندفع ما في البحر من انهم لوقالوا بمحرم صفة لشخص المتناول للذكر والانثى لكان اولى اخذاً مما في المحيط وجزم به ولم ينقله بحثا وانت علمت ماهو الواقع نعم يرد على المصنف ما في الخانية انت على كالدم والخنزير اونحوهما فالصحيح انه ان نوى طلاقا اوظهارا فكما نوى وان لم ينو شيئا كان ايلاء كما في النهر اقول وبما قرر اندفع ايضا ما في المنح من تعميم المحرم الى الذكور (قوله حتى يكفر) وان عادت اليه بعد زوج آخر وبملك يمين لبقاء حكم الظهار وكذا اللعان (قوله ثم يعودون لما قالوا) اى لضد ما قالوا كما في النهر (قوله للظهار والعود) يعنى ان سبب وجوب الكفارة هو مجموع الظهار والكفارة كما هو عند العامة لا الظهار فقط والعود شرط ولا العكس ولا انهما شرطان والسبب كون الكفارة طريقا متعينا لابقاء حقها وكونه قادرا على بقائه ولا ان كلا منهما شرط وسبب كما قيل في كل ذلك (قوله لان الكفارة دائرة) وايضا انهما ذكر قبل فاء السببية في الآية (قوله وسببها الاولى) فيكون سببها كما في البحر والمنح (قوله بالمحظور) وهو الظاهر (قوله والعبادة بالمباح) وهو العزم على وطئها الانه نقض للمنكر فحاصل الدليل هكذا الكفارة دائرة بين العقوبة والعبادة وكل شئ يكون دائرا بينهما يكون سببه دائر بينهما والشئ الذى سببه دائر بينهما يكون سببه مجموع الظهار والعود فالكفارة سببه الظهار والعود وهو المطلوب وقوله حتى يتعلق العقوبة اشارة الى دليل الكبرى (قوله وانما جاز جواب لمقدر) هو لوكان العود سببا لم يصح تقديم الكفارة عليه لكن تقديمها عليه صحيح فاجاب بماذكره لكن هذا انما يتوجه على من جعل السبب العود فقط لا على من جعله العود مع الظهار كما فهم من البحر (قوله ولهذا) اى ولاجل ان الكفارة تجب لدفع الحرمة جازت الى اخره الاولى وجبت مكان جازت (قوله لان هذه الحرمة) الاحتياج الى هذا التعليل بعد ما سبق لدفع توهم ان حرمة الذات يجوز زواله بماذكر من اسباب الحل فلا تكون علة فيماذكر (قوله ان تطالبه) اى بالكفارة كما في الملتقى يعنى لها مطالبته بالوطئ (قوله وعلى القاضى ان يجبره على التكفير) بالحبس فان تمرد ضربه الى ان يكفر او يطلق كما في التاتارخانية (قوله استغفر الله) اى تاب الى الله عما وقع منه من ارتكاب حرمة الوطئ لمخالفته نص منع التماس ولانه بما قال مالك في الموطأ فيمن يظاهر ثم يمسها قبل ان يكفر عنها حتى يستغفر الله ويكفر (قوله وقال سعد) وعن الحسن البصرى يجب عليه ثلث كفارات (قوله كانت على كظهر امى) ولوحذف على قال في البحر لم اره وينبغي ان يكون مظاهرا قال في النهر وفيه نظر بل ينبغي ان يكون مظاهرا فتدبره (قوله لان اللفظ

لايحتملهمالانه صريح فى الظهار (قوله كامى) فلو حذف الكاف للغا (قوله مانواه) فلو لم ينو شيئا لم يكن شيئا على الصحيح (قوله يكون مظاهرا منهن جميعا) قيد بالظهار لانه لوآلى منهن كان عليه كفارة واحدة لانها لهتك حرمة اسم الله تعالى وهو الواحد (قوله يجب لكل منهن كفارة) وكذا لوظاهر من زوجة واحدة مرارا فى مجلس فعليه لكل ظهار كفارة الا اذا نوى التأكيد بالثانى فيصدق قضاء (قوله وهو الاخرس) يعنى الاصم الذى فى اذنيه وقر اى ثقل فى الاذن بحيث اذا صيح سمع لبس بمانع واما الذى لايسمع اصلا وهو الذى يكون اخرس غالبا يعنى من لم يسمع اصلا يكون اخرس غالبا فمانع وان كان الاخرسية فقط مانعا مستقلا اخر لم يذكر هنا (قوله بخلاف الاعور) وكذا الاعمش و الاعشى والارمد (قوله والذى يجن و يفيق) يجزيه ان اعتق حال افاقته كما فى الخلاصة (قوله ادى بعض بدله) ان لم يعجز والا فجائز وهو الحيلة لجواز عتقه بعد ادائه شيئا (قوله لانه يكون تجارة) اورد بان انتفاء الخلوص يفهم من مجرد الاخذ بل بمجرد الاختلال فى النية فبيانه بكونه تجارة لبس مما يحتاج اليه يرد عليه ان كون الاخذ اخذ المالك من المملوك يوهم عدم بقاء الخلوص فيحتاج الى البيان (قوله وان عجز عن العتق) بان لم يكن فى ملكه او لم يقدر على ثمنها فان وجدت فى ملكه محتاجا اليها لزمه العتق كما فى التاتارخانية ولايعتبر مسكنه وثيابه التى لابد له منها وعن ابى يوسف انما يعتبر الفضل اذا بلغ نصابا وعن محمد انه يحبس المحترف فوق يوم وغيره فوق شهره كما نقل عن المحيط (قوله ولا الايام الخمسة المنهية مجازا حكميا) اى المنهى الصوم فيها وليس من قبيل الحذف والايصال كما ظن لانه سماعى نقل عن القهستانى (قوله اى التى ظاهر منها) اذ وطئ غيرها ان مفسدا للصوم كما فى النهار عمدا يقطع التتابع والا كما فى النهار ناسيا و فى الليل مطلقا فلايقطع التتابع بالاتفاق و هذا معنى ماقيل انما قيد بذلك لانه اذا جامع غيرها فان كان وطأ يفسد الصوم كالجماع بالنهار عامدا قطع التتابع فلاوجه لحمله على السهو الظاهر (قوله ليلا عمدا) اويوما سهوا المفهوم منه بطريق المفهوم ودلالة النص الوطئ فى الليل سهوا لبس بقاطع والوطئ فى اليوم عمدا اوسهوا قاطع والمسئلة فى نفسها لبست بكذا بل الوطئ فيهما مطلقا قاطع ولهذا جعل التقييد بالعمد فى اكثر الكتب قيدا اتفاقيا وحمل ما فى شرح المجمع من ان قيد العمد للاحتراز عن لنسيان على عدم الصحة كما نقل عن الباقانى و على الخطاء كما فى البحر نعم يمكن ان يقال ان التقييد بالعمد فى الليل و بالسهو فى اليوم للاشارة الى خلاف ابى يوسف اذ عنده ان الوطئ فى الليل عمدا اوفى اليوم سهوا لايوجب الاستيناف لكن لايعطى كثير فائدة ولهذا قال فى البحر ولوقال ولوجامعها فيهما مطلقا اوافطر استأنف لكان اولى وعن التطويل اعرى (قوله ومن ضرورة كونهما الى اخره) فان قيل ان الوطئ ناسيا معفو فى مطلق الصوم فلم لم يعف هنا ايضا قلنا لانه فى الصوم على خلاف القياس للحديث فلايقاس عليه غيره ظاهر منها ناسيا فلايضره اى فى النهار لان فى الليل لايضر العمد ايضا كما علم آنفا (قوله لوقدر المكفر على الاعتاق) وكذا لوقدر على الصوم فى آخر الاطعام لزمه الصوم وانقلب الاطعام نفلا (قوله وان عجز) اى المكفر الظاهر اى المظاهر (قوله عنه) اى الاعتاق هذا مما عد من سقطات الشارح اذ الصواب رجوع الضمير الى الصيام كما يقتضيه سوق عبارته (قوله يعنى امر غيره ان يطعم عنه) اى من مال نفسه و هل له الرجوع ان قال على ان ترجع رجع و ان سكت لم يرجع فى ظاهر الرواية واجمعوا انه فى الدين يرجع بمجرد الامر و التفصيل

فى النهر ثم انه قيد بالامر لانه لو لم يوجد لم يجزه وبالاطعـام لانه لو كان الامر بالعتق لم يجزه ايضا (قوله اعلم ان ما شرع بلفظ لاطعام الى اخره) قيل قالوا والضابط انه ان ذكر المفعول الثانى فهو للتمليك والا فللاباحة هذا والمذكور فى كتب اللغة ان الاطعام اعطاء الطعام وهو اعم من ان يكون تمليكا او اباحة (قوله فذكر صورة التمليك) عديله ماسيذكر بعد عشر اسطر بقوله وذكر صورة الاباحة الى اخره فيندفع مايقال انه اذا تقرر عنده كون الاطعام منتظما لصورتى الاباحة والتمليك كيف يتعين التمليك ههنا بذكر الاطعام وهو ظاهر (قوله لم يجز دفعه) وعليه ان يتم للذين اعطاهم ما قدر من ذلك الجنس فان لم يجدهم استأنف كما فى البحر عن الفتح ولايجوز فى سائر الكفارات ان يعطى الواحد اقل من نصف صاع وفى الفطره خلاف وقد قدمناه ان الجواز جزم به غير واحد وانه صحيح كما فى النهر فلو قسم نصف صاع بين مسكينين لم يجز عن واحدة كالفطرة والصحيح الجواز كما مر وعليه الفتوى كما فى الدر (قوله بخلاف الاول) اشارة الى تعليل مضمون قوله او قيمته كما ان قوله فان ربع صاع الى آخره تعليل لقوله كيلا قدر الفطرة (قوله ان المنصوص لاينوب اخاه) ولو كان اكثر قيمة منه نقل عن الكفاية والاصل فيه ان كل جنس هو منصوص عليه من الطعام لايكون بدلا عن جنس آخر وهو منصوص عليه وان كان فى القيمة اكثر كذا فى المحيط وهذا لانه لا اعتبار بمعنى النص فى المنصوص عليه وانما الاعتبار فى غير المنصوص عليه انتهى (قوله او دفعات وهو الاصح) وقيل يجوز فان قلت لوكسى مسكينا واحدا عشرة اثواب فى عشرة ايام جاز مع انتفاء حاجته له فى اليوم الثانى اجيب بان هذا مما يختلف باختلاف احوال الناس فاقيم مضى الزمن مقام الحاجة (قوله واذا اشبعهم بالغداء) يشترط فيه اتحاد الفقراء فيهما مثلا (قوله وارفقهما) اى فى يوم واحد (قوله والمعتبر فيه) الشبع لا المقدار وان قل ما اكلوا لان المعتبر دفع حاجة اليوم دون المقدار (قوله والمعتبر فى التمليك) ولو جمع بينهما بان غدى جماعة واعطاهم قيمة العشاء او عكسه جاز على ما نقل الجزم عن البدايع (قوله او خبز شعير بالادام) قيل وفى بعض النسخ بادام على التنكير وهو الانسب اقول المفهوم من اكثر المتون هو بالتعريف ولا فرق معتد به ثم انه لو كان فيهم شبعان قبل الاكل او صبى فيطعم لم يجز نقل عن البديع الا ان يكون مراهقا (قوله او من بر) المراد من المن ربع صاع كما نقل عن بعض شروح الهداية (قوله فان ربع صاع بر الخ) والحاصل يجوز تكميل احدهما بالآخر كيلا او وزنا لا قيمة (قوله المنصوصة قيمة) اورد ان قوله وان كان اكثر او مثله قيمة يغنى غناء كلمة قيمة هنا وانت خبير بانها لو اسقطت هنا لم يكن للعبارة حاصل بل يؤدى بمعنى غير مقصود كلا منهم بدل من ضمير اطعمهم او تأكيد له (قوله الا عن احدهما) وكذا لو اعطى عشرة كل واحد صاعا عن يمينين وعن محمد يجوز عنهمـا كذا فى النهر (قوله وان اعتق عن قتل وظهار) انما فسرنا بالمؤمنة لان الكافرة تقع عن الظهار استحسانا لعدم صلاحيتها للقتل كذا نقل عن التبيين (قوله ولو نوى قضاء يومين) اى فى يوم واحد (قوله اى صوم شهرين) ولم ينصف اعتبارا لجانب العبادة (قوله فلا يعتبر مالكا) بتمليكه ولم يثبت له الحرية له اقتضاء لان الثابت به يكون تبعا وهنا اصل

باب اللعان

(قوله لما فى الخامسة) من قبيل تسمية الشئ باسم جزئه ولم يسم بالغضب وان كان موجودا فيه لان لعنه اسبق والسبق من اسبـاب الترجيح (قوله مؤكدات بالايمان) لا يتعدد الايمان من المدعى الا هنا وفى القسامة (قوله و مقام حد الزنا) لان الاستشهاد بالله تعالى مهلك كالحد

بل اشد ولذا لايحتمل العفو والابراء والصلح (قوله يعني انهما اذا تلاعنا) قيل لوجمع التفسيرين وقال بعد المعطوفين بمعنى انهما اذا تلاعنا سقط عنه حدا لقذف وعنها حد الزنا لكان احسن واخصر (قوله جعدا جاليا) الجعد بفتح الجيم وسكون العين والدال المهملتين مايقال له بالفارسية موی زنکی والجالی بضم الجيم وتخفيف الميم ضخم الاعضاء (قوله فقال عليه السلام لولا الايمان سبقت هذا) هو مدار الاحتجاج اذا سبق الايمان لقيامه مقام الحد كان مانعا من اجراء الحد فالمراد بالشان اجراء الحد ووقع في البحر عن البحار عن ابن عباس لولا مامضى من كتاب الله تعالى لكان لى ولها شان فالاحتجاج على هذا يكون خفيا لعل لهذا اختار الشارح هذه الرواية نعم يمكن جعل احدهما تفسيرا للآخر (قوله لحصول البينونة التامة) اورد ان البينونة لاتحصل بمجرد التلاعن بل يتوقف على حكم القاضي اقول يمكن ان يكون المراد بالبينونة معنى عدم الاجتماع المدلول بحديث المتلاعنان لايجتمعان ابدا الذى جعل دليلا للحكم المقصود هنا في المنح موافقا للنهر بدل تعليلنا هذا ويؤيده التوصيف بالتامة المناسبة بلفظ ابدا في الحديث اذ لو اريد بالبينونة التامة مايتبادر منه في اول الفكرة للزم الحرمة المغلظة الى ان يحتاج الى الحلة وسيصرح خلافه ولو سلم يمكن ان يقال المراد لحصول سبب البينونة بحذف المضاف (قوله وصلحا) اى الزوجين شرط صلاحية اداء الشهادة في الجانبين والعفة في طرفها فقط لان القذف انما وقع عليها فقط واما الشهادة فمن الطرفين على الطرفين نقض ان الاعميين والفاسقين لايصلحان للشهادة مع انه يجرى اللعان بينهما واجيب انهما من اهل الشهادة ولهذا لو قضى بشهادتهم نفذوا ورد بان المحدود في قذف ينفذ القضاء بشهادته مع اللعان لايجرى بين المحدودين ودفع بالفرق بان الاهلية في حد ذاته فيهم ثابتة وعدم القبول عارض لتهمة الكذب وعدم التميز بخلاف المحدود اذ عدم قبول شهادته منصوص عليه ونفاذ حكم القاضي على فرض التسليم لا يوجب الاهلية التامة لايخفى ان المنصوصية بعدم القبول موجودة في الاعمى والفاسق ايضا اذ الحكم لايثبت بلا دليل والحاصل انهما مشتركان مع المحدود في المنصوصية المذكورة وفي عدم الاهلية ابتداء اى قبل رأى القاضي ونفاذ الحكم انتهاء فلافرق واشير ايضا في قاضيخان الى الجواب عما ذكر بقوله ويجرى اللعان من الفاسقين والاعميين لانهما من اهل الشهادة ينعقد النكاح بحضرتهما لكن يرد عليه ما اورد في النهر على الزيلعي من قوله وما في الشرح من ان الاعمى اهل لها ولذا ينعقد النكاح بحضوره مدفوع بان الكلام في اهلية الاداء لا في اهلية التحمل انتهى واجاب عن الاصل صاحب الايضاح بان اهلية الاداء في الفاسق ظاهرة وفي الاعمى قال السرخسي انه من اهل الشهادة الا انه لعدم تميزه بين المشهود له وعليه الا بالنغمة والصوت لاتقبل شهادته واستدل في شرح الطحاوى على كونه اهلا لادائها بجواز القضاء بشهادته فيما يجوز الشهادة بالشهرة والتسامع واما المحدود فلا يجوز القضاء بشهادته اصلا نعم لو قضى ينفذ لكن الجواز امر آخر وراء النفاذ فاحفظه فانه ممازل فيه الاقدام وضل في دركه الافهام انتهى ثم اقول يمكن ان يجاب ان الفاسق والاعمى لهما اهلية في الجملة بامكان زوال المانع بان تاب الفاسق وبصر الاعمى بخلاف المحدود وان تاب وانما اطنبنا الكلام لضرورة دواعي المقام وبعد قد بقى بعض ابحاث من مهام المرام (قوله ولانه من شرط اللعان) لايخفى مافيه من نوع المصادرة (قوله او يكذب نفسه) وفي الايضاح وان تبين منه لكن هذا هنا كالمستغنى عنه

بما قال سابقا وشرطه قيام الزوجية (قوله لاعنت المرأة) ولم يذكر مالم يلاعنا جميعا لان من
شرط اللعان طلب المقذوفة ولم يوجد فلا يوجد اللعان (قوله لكن يبدأ بالزوج) فيعاد لو عكس
ولو فرق قبل الاعادة جاز كما في النهر لكن يكون مخالفا للسنة نقل عن الكمال وهو الاوجه
(قوله او تصدقه) فحينئذ يسقط اللعان لانتفاء الطلب الذي شرطه (قوله وهو) اي النسب
حق الولد وبه يظهر عدم صحة قول الى وجه بان هذا ان كان فينتفي من الانتفاء وان كان
بالياء التحتية واما ان كان بالتاء الفوقية على صيغة المؤنث كما في بعض النسخ المعتمدة فيجوز كونه
تفسيرا لقوله فصدقه ولا يلزم من نفيها انتفاؤه في الشرع ايضا لا يخفى انه حينئذ يكون تفسيرا
بالاخص ووجه ايضا بان في صورة اللعان اذا انتفى نسب الولد مع ان الزوجة مكذبة للزوج
ففي صورة التصديق يكون بالاولى وكون النسب حق الولد كما لا يفيد في صورة اللعان كذا هنا
وانت تعلم انه مع كونه قريبا الى انه رأى في مقابلة النص اذ لا قائل بانتفاء النسب في تلك الصورة
يمكن ان يقال ان انتفاءه في صورة اللعان ليس بمجرد قول الزوج بل بالايمان المتعددة وحكم
القاضي كما اشار اليه الشارح ولذا قالوا في وجوب قطع النسب شرائط التفريق كونه بحضرة
الولادة او بعدها بيوم او يومين وان لا يتقدم الاقرار ولو دلالة وان يكون الولد حيا وغيرها
والتفصيل في المنح (قوله حال جريان) يعني شرطه ان يكون العلوق في حال يجري بينهما
فيه اللعان حتى لو علقت انه بكسر اللام الى آخره فلا يخلو عبارته عن نوع خفاء بالنسبة
الى مراده (قوله لان نسبه كان ثابتا) ولان انتفاءه انما يثبت شرعا حكما للعان ولم يوجد (قوله
فان كذب) الاولى بالواو بدل الفاء وكذا في قوله فله ان يتزوجها كما في عبارة التنوير (قوله لاقراره
بوجوب الحد) اورد عليه ان التصديق ليس باقرار قصدا فالتكذيب ايضا كذلك حاصله
ان اريد من هذا الاقرار الاقرار قصدا فلا نسلم ذلك وان اريد الاعم فلا نسلم وجود الحد اذ الحد
يندرئ بالشبهة كما في التصديق يرد عليه ان الاقرار ليس بمستفاد من نفس التكذيب بل بما سبق
عليه من صدر عنه من موجب الحد تأمل (قوله اي بعد ما حد) لا وجه لهذا التخصيص اذ لو وجه
شمول الحكم لما بعده ولما قبله وما صدقته كما في النهر وتقييد الزيلعي به اتفاقي على ما قيل
(قوله كذا ان قذف) اي يتزوج ان قذف غيرها (قوله فجاز ان يتزوجها) المفهوم من عبارته
هنا ومما سبق آنفا حرمة التزوج بعد التلاعن مؤبدا كالمطلقة الثلثة والواقع في الهداية
انه مذهب ابي يوسف يعني كون البينونة حرمة مؤبدة مذهب له واما مذهبهما كونها طلقة
واحدة (قوله لان مجرد زناها يسقط احصانها) لعل ثبوت الزنا هنا بمجرد التهمة والا فثبوته
باربع شهداء يوجب الرجم (قوله روي عن الفقيه) جواب عن سؤال مقدر بان حد الزنا
هو الرجم فلا تبقى المرأة بعد هذا الحد حية حتى يتصور التزوج فاجاب بان زنت في عبارة
الهداية بالتشديد فيكون المعنى او قذفت بموجب حد القذف فحدت فقوله ولا يبقى الاشكال
اشارة الى ما ذكرنا اقول وقع عبارة الكنز مثل الهداية وفسر شراحه بمثل ما ذكرنا وبه يندفع ما يقال
هنا في توجيه عبارة الهداية ان قوله حدت انما هو لبيان بقاء المرأة بعد الزناحية حتى يمكن
التزوج بها كأنه قال او زنت كان موجب الزنا فيها الحد دون الرجم فحينئذ للزوج ان يتزوج
بها انتهى وما يقال ايضا انه بعيد لان الظاهر حينئذ ان يقال ايضا او قذف الى آخره
ما يقال (قوله لا لعان بقذف الاخرس) عد لفظ القذف من غلطاته ولم نر وجهه وقد وقع
في الكنز كذا ولم يتعرض شراحه عليه ثم انه اما من قبيل اضافة المصدر الى فاعله كما يوجب

تعليله واما من قبيل اضافة المفعول اذ لا لعان فى قذف الناطق الخرساء لاحتمال تصديقها اياه وكذا لاتلاعن بالكتابة كذا فى النهر (قوله لان قيامه عند الحمل بحذف المضاف) اى قيام الحمل عند القذف (قوله نفى الولد عند التهنية) امامبتدأ بالاضافة الى الولد خبره قوله الآتى صح اوشرط بتقدير لومثلا جوابه هوايضا (قوله لانهما خلقامن ماء واحد) يرد عليه على طريق المعارضة بالقلب فبنفى نسب احدهما يلزم نفى الآخر والدفع يفهم مما مر (قوله لما عرفت ان شرطه) لايخلو هذا عن ابهام دور اذهذه المسئلة هى الموعودة بيانه عند بيان شرط اللعان فقد توقف بيانه الى هذه وفى هذه توقف هذه الى ذلك الا ان يحمل البيان فيما سبق على البيان فى المتن بمعنى الذكر اوجعله قوله كذا لوتزوجها بعد ذلك بيانا لذلك

﴿ باب العنين ﴾

(قوله ولايصل الى امرأة بعينها) يعنى مع كونه واصلا الى غيرها وذلك يعم على ماهو بسحر (قوله وهى حظيرة الابل) بالحاء المهملة والظاء المعجمة مايجعل لحفظ الابل والغنم (قوله وجدت هذا) اذالم تكن عالمة بحاله وقت العقد اوعلمت ولم ترض كما فى النهر (قوله والخاصيتين) لم يذكر مقطوع الذكر فقط الظاهر انه فى هذا الحكم كما فى النهر (قوله وثلث عشر) بضم الثاء والعين فيهما (قوله وفى رواية الحسن) والاول هو ظاهر الرواية وترجيح الواقعات ومختار الهداية وهذا مختار السرخسى ونقل عن الخلاصة وعليه الفتوى هذا ان لم يكن التأجيل فى اثناء السنة والا فيعتبر بالايام اتفاقا كذا فى النهر (قوله لم يفد التأجيل) لانه لاخيار للرتقاء كذا فى النهر ففى عبارته نوع دلالة على خلاف المراد (قوله فنظرت النساء) المفهوم منه لزوم الكثرة والمقرر عندهم كفاية الواحدة وقول امرأتين احوط واوثق وافضل على ماقبل كل ذلك الا ان يحمل على الاولى والاحتياط (قوله فتخير بقولهن) اى تخير الزوجة بثبوت شهادتهن يعنى يكون لها الخيار ثم طريق معرفة البكارة ان تبول على جدار فان وصل اليه فبكر والا فلا او يرسل فرجها مخ بيضة فان دخل فثيب والا فبكر وان اختلف الشهود فى البكارة وعدمها يريها غيرهن كما فى المنح (قوله اجل الزوج سنة) فالتأجيل يكون بعد اقرار الزوج بعدم الوصول وقد يكون بعد انكاره بعدم الوصول (قوله اى بعد التأجيل) فى التقييد هنا اشارة ان اختلافهما فيما سبق اما ابتدائى اومطلق (قوله اى ان صداقها) هذا مناف لمزومه الذى هو اختلافهما المفسر بانكاره على انه ان اريد من الاول اقراره فى قوله فان اقر انه لم يصل الخ فحكمه ليس التخيير للزوجة بل التأجيل للزوج مع ان تفريع فان اختلفا لايساعده وان اريد الاختلاف السابق المفسر بدعوى الزوجة وانكار الزوج على مايقتضيه السوق فلم يذكرهنا التصديق كيف وهو للاختلاف كما عرفت فالصواب تركه ولا يبعد ان يقال المراد من الاول مجموع صور الاقرار والاختلافات فيكون التصديق مفادا من الاقرار السابق وتفسيره بالتخيير مع ان حكمه فيما سبق هو التأجيل مستفاد من الاستدراك فى قوله لكنها خيرت ههنا الخ لكن فيه تأمل (قوله حيث اجل ثمه) يعنى يبدل التأجيل فيما سبق الى التخيير هنا لخبث المكان (قوله والفتوى على الاول) وفى المنح نقلا عن الخانية الصحيح هو الثانى ثم الظاهر ان يبدل الخيار بالخصومة فى الموضعين (قوله وعند محمد ان كان بالزوج جنون) وكذا بكل عيب لايمكن المقام معه كما نقل فى الدر عن القهستانى ثم انه قال فى البحر وقد كتبنا فى القواعد الفقهية فى مذهب الحنفية ان القاضى لوقضى برد احد الزوجين بعيب نفذ قضاؤه انتهى وفيما نقل فى الدر عن البحر نوع مخالفة لما وقع فيه (قوله اذ يمكن بالزوج رفع الضرر عنه)

هذا جار فى تخيير الغلام اذا بلغ مع تخلف حكمه اجيب ان خيار البلوغ لدفع ضرر فعل الغير بخلافه هنا لان الزوج فعله باختياره فالمدار فى الفرق فعل نفسه باحدهما وفعل الغير فى الآخر ولهذا صار فى الثانى فسخا وفى الاول طلاقا ﴿باب العدة﴾ (قوله هى تربص) اورد عليه عدة الصغيرة اذ لا لزوم فى حقها ولا تربص ورد بانها ليست هى المخاطبة بل الولى هو المخاطب بان لا يزوجها حتى تنقضى مدة العدة كذا فى المنح وزاد فى الحاشية الشرنبلالية نقلا عن الزيلعى بجواز اطلاق اللزوم والوجوب على الصغيرة لكن فى بعض الشروح انه خلاف الاكثر (قوله يلزم المرأة) فان قيل العدة لازمة على الزوج ايضا فى عشرين موضعا كما ذكر فى الخزانة ونقل فى البحر ولخص فى النهر الى ان من امتنع نكاحها عليه لمانع لابد من زواله كنكاح اختها واربع سواها قلت اجيب عنه بان ما يلزم الرجل من التربص الى مضى عدة امرأته فى نكاح اختها ونحوه لا يسمى عدة اصطلاحا وان وجد معنى العدة فيه و يجوز اطلاق العدة عليه شرعا (قوله اراد به الخلوة الصحيحة) يرد عليه ان العدة لازمة فى بعض الفاسدة ايضا كما صرح الشارح فى باب المهر (قوله غير مستولدة) قيل لو تركه لكان اظهر فان ام الولد اذا زوجها مولاها قبل الاعتاق لا يجب العدة ورد بان تركه يوجب ان لا يكون عدة للامة المستولدة (قوله ولابد من هذا القيد) هذا بناء على وجود الفراش ولو فى الجملة فى الامة الموطوءة الغير المستولدة كما سيذكر فى آخر باب ثبوت النسب واما على المشهور عند الفقهاء فلا حاجة الى هذا القيد اذ عندهم انه لا فراش لغير الامة المستولدة (اعلم انه وقع فى بعض نسخ الكنز فى هذا المقام هى تربص يلزم المرأة عند زوال النكاح اوشبهته باضافة الشبهة الى ضمير النكاح وقال فى البحر فعلى هذه النسخة تدخل عدة ام الولد لانها تربص يلزمها عند زوال شبهة النكاح لما ان لها فراشا كالحرة وان كان اضعف من فراشها وقد زال بالعتق انتهى فعلى هذا قوله و بوطىء شبهة النكاح مغن عنه فيضمحل به قوله ولابد من هذا القيد وقوله والقوم لم يذكروه (قوله ومن حكمها) المتبادر من من التبعيضية وجود حكم غير ما ذكر وقد ذكر فى البحر على طريق الحصر نقلا عنهم ثم اورد عليه بان الواجب الاقتصار على الاخير اذ حرمة النكاح من الركن فكيف يكون من الحكم (قوله للطلاق والفسخ) ظاهره الاطلاق وليس كذلك لانه لابد من كونهما مدخولة ولو حكما كما فى التنوير فعدم التقييد بناء على ان الاصل فى النكاح الدخول كما فى البحر لعل الاولى بناء على انفهامه عند بيان مفهوم العدة (قوله وملك احد الزوجين الاخر) قيل ليس هذا على اطلاقه بل هو فيما اذا ملكته لا فيما اذا ملكها ثم ما وقع فى الايضاح ان الفرقة بملك احد الزوجين الاخر و بتقبيل ابن الزوج ونحوه ليس بفسخ بل دفع اذ الفسخ ما يكون بغير طلاق قبل تمام النكاح والرفع ما يكون بغير طلاق بعد تمام النكاح وزاد على الطلاق او الفسخ قوله او الرفع فرد فى النهر بانه لم نر من جعل القسمة ثلاثية بل ثنائية وما ذكره من المثال من الفسخ (قوله ثلث حيض) الاولى لتعرف براءة الرحم والثانية لحرمة النكاح والثالثة لفضيلة الحرية كذا نقل عن المبسوط (قوله حتى طلق) اشارة الى فائدة التقييد بكوامل فالاولى ذكره ومن لم يذكر فلعله بنى الامر على انفهام الكمال من اطلاق الشىء (قوله لقوله تعالى والمطلقات) ان قيل المطلوب المدخولات اللاتى تحضن واللازم من الدليل العام منها ومن غير المدخولات ومن التى من شانها عدم الحيض فاللازم ليس بمطلوب والمطلوب ليس بلازم قلنا المراد بهن المدخولات اللاتى تحضن كما فى البحر (قوله يتربصن بانفسهن خبر بمعنى الامر) فاصل الكلام ليتربصن ولام الامر محذوف فاستغنى عن ذكره

واخراج الامر فى صورة الخبر تأكيد له وللاشعار بانه مما يتلقى به المسارعة الى امتثاله نحو قولهم فى الدعاء رحمك الله اخرج فى صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأن الرحمة وجدت فهو مخبر عنها او بناؤه على المبتدأ يدل على زيادة التأكيد ولو قيل يتربصن المطلقات لم يكن بتلك الوكادة لان الاسمية تدل على الدوام والثبات بخلاف الفعلية وفى ذكر الانفس زيادة تهييج لهن على التربص وزيادة تعب اذ انفسهن طوامح الى الرجال فامرن ان يقمعن انفسهن و يغلبن عليها على الطموع ويجبرنها على التربص (قوله لان العدة وجبت) فيجب العدة على من ادخلت منيه فى فرجها ثم طلقها من غير ايلاج فى قبلها لان ادخال المنى يحتاج تعرف براءة الرحم اكثر من مجرد الايلاج كما فى البحر (قوله متحقق فيهما) بتثنية الضمير اى فى الطلاق والفسخ لا بتأنيثه حتى يصح الايراد عليه بانه مبنى عن الذهول من تتبع النسخة الصحيحة (قوله اونكاح فاسد) اى موطؤة بنكاح فاسد فالاولى باعادة الجار فيه اشارة الى انه لاعدة على الموطؤة بالزناء ولاعلى المخلو بها بالشبهة كما نقل عن القهستانى نقلا عن شرح الطحاوى وانت تعلم فالمخلو بها بالنكاح الفاسد ليس لها عدة ايضا (قوله لقوله تعالى) الظاهر انه دليل لمجموع الثلثة بحسب ماذكر فى آخر الآية من قوله تعالى واللائى لم يحضن الاية فيدفع ما يتوهم من عدم تمامية التقريب ثم فى كلامه اشارة الى وجوب العدة على الصغيرة واكثر مشايخنا لايطلقون لفظ الوجوب عليها لانها غير مخاطبة فيعتبر فى العبارة مسامحة (قوله وعشر) اى من وقت الموت (قوله اى عشرة ايام) فسر به للاشارة الى ان حق العبارة وعشرة لانها عبارة من الايام لكن الفقهاء قالوا كذلك صونا للنظم الشريف عن التغيير وتبركا بذلك وانما وقع فى النظم كذلك للاشارة الى دخول الليالى لانها غرر الشهور والاعوام ويمكن ان يقال وجهه بناء على ما يقال ان ذكر عدد من الايام و الليالى بصيغة الجمع يقتضى دخول ما بازائه من الآخر وقدنقل الجزم من الكافى بان الايام تابعة لليالى (قوله ويذرون ازواجا الآية) اى كل الآية اى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا لعل المقتضى لهذا التقدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك فى ثلثة اشهر ان كان ذكرا وفى اربعة ان انثى فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشرة (قوله استظهارا) قاله القاضى فى تفسيره وتعقب لما فى الصحيح انه يكون فى البطن اربعين يوما نطفة و مثلها علقة ومثلها مضغة ثم تنفخ فيه الروح اللهم الا ان يكون معنى الحديث ان كمال النفخ من كل عضو لايكون الابعد المدة المذكورة وهى لاتنافى النفخ فى بعضها قبل المدة المذكورة قاله الكازرونى كذا فى النهر (قوله الحرة اوالامة) وكذا المسلمة والكتابية وكذا سواء عن طلاق اووفات اومتاركة او وطئ بشبهة (قوله لاطلاق قوله تعالى واولات الاحمال) فان قيل بعض الحامل هى المتوفى عنها زوجها فيكون هذاالنص معارضا لماسبق من قوله والذين يتوفون اذاللازم من هذا النص كون عدة كل حامل بوضع الحمل فلا يعمل بعمومه واطلاقه قلنا العمل بعموم الثانية اولى من الاولى لان عموم اولات الاحمال بالجمع المعرف الذى هو من صيغ العموم وهو بالذات مرجح على مابالعرض اورد عليه ان تقدير الاية الاولى وازواج الذين يتوفون فالازواج جمع معرف بالاضافة فيعم بالذات كالثانية والجواب ان هذا العموم عرضى بالاضافة بعد تسليم اصله مشترك الورود اذ عموم اولات الاحمال بالاضافة ايضا فان فى احديهما بالذات ففى الاخر كذلك وبالعكس وكونه فى احديهما ذاتيا دون الاخر تحكم لعل الحق فى الجواب ان الحذف

خلاف الاصل لا يرتكب اليه بلاداع والداعى هنا فى جانب مخالفه لدفع التعارض فلا يجوز تقدير لفظ ازواج فى الاولى كما يدل عليه عبارة البيضاوى من كون الذين مبتدأ والخبر يتربصن اومحذوف اى فيما يتلى عليكم حكم الذين ولان الحكم فى الاية الثانية معلل بالحمل بخلاف الاولى فانه فيها تعبدى محض والمعلل مرجح ايضا لكن يرد عليه ماتقدم عن القاضى مما يفيد انه معقول المعنى فيكون معللا ايضا الابفرق بين مايصرح علته ومايدرك عقلا اوخارجا اويقال انه حكمة لاعلة ولان الثانية متأخرة كما روى عن ابن مسعود فمخصصة للاولى ولان سبيعة بنت الحارث وضعت بعدوفات زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد حللت فتزوجى كما فى البيضاوى (قوله عدة الموت) اى اربعة اشهر وعشرا (قوله ولانسب بهما) وينبغى ثبوت لنسب من المراهق احتياطا كذا نقل عن الفتح (قوله لان الصبى لاماء له) فيه اشعار بانه يثبت من غير الصبى فى وجهيه الاولادت لاكثر من سنتين فيحكم بانقضائها قبل الوضع بستة اشهر كما نقل عن التمرتاشى (قوله وللرجعى) اى وللمطلقة الرجعى اوالعدة للرجعى فلايكون معطوفا على للبائن المتعلق بامرأة الفار فلا يرد ما اورد ان الرجعى ليس فارا وانه يقتضى ان من طلقت فى مرضه رجعيا فانقضى عدة الموت ولم ينقض عدة الحيض لاترث وليس كذلك وانه يقتضى ايضا ان من انقضى عدة الحيض قبل تمام عدة الموت ترث والواقع خلافه ايضا لان المراد ان يقال وللمطلقة الرجعى ماللموت ان مات فى عدة الطلاق كما فهم فى باب طلاق الفار (قوله لانها لماورثت) قيل انه تعليل لما تقدم من البائن وايد بقوله حكما كما فى بعض النسخ عند قوله جعل النكاح قائما حكما اذ فى قيام النكاح فى الرجعى ليس بحكمى بل حقيق وبقوله فصارت كالمطلقة رجعيا حيث شبه المبانة بها وقيل انه تعليل للرجعى وفسر قوله فصارت كالمطلقة اى فصارت الرجعى الفار كالمطلقة رجعيا بلافار (قوله آيسة هى من بلغت خمساوخمسين وعليه الفتوى وقيل خمسين فقط قيل وعليه الفتوى وقيل ستين وعنه مفوض الى مجتهد الزمان وكذا ممتدة الطهر وهذا مما يجب حفظه كما فى الخزانة وذكر الزاهدى انه لو ارتفع حيضها ينتظر تسعة اشهر فان بان بها حبل والا اعتدت بثلثة اشهر بعدها به اخذ ويفتى به بعض اصحابنا واستاذنا للضرورة انتهى وقدقدمنا عن البحر انه غريب مخالف لجميع الروايات فلايفتى به وكيف يفتى بما تعتقد انه خطاء وان اقره شراح الوهبانية كذا فى الدر (قوله رأت الدم) ان كان دما قويا كالاسود والاحمر القانى والا كالاصفر والاخضر اوالتربية لايكون حيضا (قوله ان ما وقع فى عبارة صدر الشريعة) اقول قال فى شرح الملتقى بعد ما ذكر ان لاستيناف انمايكون قبل تقرر حكم لشهر امالورأت لآيسة الدم بعد تمام اعتدادها بالاشهر فالاصح جواز الانكحة بلاشرط قضاء وبعد ذلك لاتعتد الابالحيض كما فى الخلاصة وغيرها وما وقع فى الوقاية والنقاية والدر وغيرها من لفظ عدة الاشهر غير ظاهر القياس كذا فى البهشتى وقال فى النهر هى اعدل الروايات وفى البزازية ولاتبطل الانكحة وبه يفتى انتهى وفى حاشية اخى زاده ان المختار عنده اى عند صدر الشريعة هو ما افتى به صدر الشهيد كما نقله صاحب الكفاية عن المحيط فظهر ان السهو ليس فى جانب صدر الشريعة وبه يندفع ايضا ايراد الايضاح عليه هذا الجواب اولى مما يقال السهو غير مسلم لانها اذا رأت فى اثناء العدة بالاشهر الحيض تستأنفها غاية لزوم السكوت عن الحكم فيما اذا رأته بعد تمام الاعتداد (قوله والعجب من الصدر الشريعة) اجيب عنه ان الجمع المذكور

انما يلزم لو احتسب الحيضة السابقة من حيث كونها حيضا فى الثانية واما لو احتسبت من حيث كونها وقتا فلا لايخفى انه يرد عليه انه لابد له من بيان رواية دالة على مقوله والا فهو مخالف لما صرحوا قال صاحب الايضاح فى هذا المقام نقلا عن نص المبسوط لو حاضت حيضة ثم آيست اعتدت بالشهور ثلثة اشهر بعد الحيضة لان اكمال الاصل بالبدل غير ممكن فلا بد من الاستيناف انتهى ولا مجال لاحتساب وقت الحيضة من العدة من حيث انه وقت انتهى بل الممكن من الجواب ليس مراد صدر الشريعة اثبات مذهب بل ايراد اشكال على تعليلهم فالوظيفة فى الجواب هو حل شبهته لا بيان مخالفته للهداية ونحوه (قوله كما اذا طلقها ثلثا) اورد ان النسب فى هذا الوطئ ليس بثابت فالعدة ليست بواجبة (قوله فوطئها فى العدة) نقل عن الكمال ان الحبل فى العدة ان فى عدة الطلاق فبوضع الحمل وان فى الوفاة فبالاشهر تأمل (قوله غير مذكورة فى الوقاية والكنز) عبارة الكنز وتجب عدة اخرى بوطئ المعتدة بشبهة وتداخلتا والمرئى منهما لايخفى ان صدر المسئلة شامل لهذه الصورة لكن قوله والمرئى منهما يوجب التخصيص ولايبعد ان يراد به بيان بعض مايتناوله الصدر لاتمامه او يقال انه من قبيل سرابيل تقيكم الحر او اكتفى به لانفهام صورة معتدة الموت بطريق الدلالة او المقايسة (قوله وعدة الطلاق والموت) اورد عليه ان هذه من فروع المسئلة الاتية فالاصوب ان يكتفى بها متنا ويورد الاولى شرحا لايخفى انه لو سلم ذلك انه من قبيل اغناء الثانى من الاول وليس بضرر ولا اغناء الاول من الثانى وهو ضرر (قوله وابتدائها عقيبهما) يرد عليه ان اقراره بطلاقها فى زمان ماض مبتدأ من وقت الاقرار على المفتى به وان صدقته كما فى النهر نقلا عن الخانية وكذا العدة فى الطلاق المبهم اعنى قوله احديكما طالق من وقت البيان كما فى الخلاصة الاان يحمل القضية الكلية على الاعم والاغلب او على الجزئية او يراد فيها الاستثناء (قوله اوجبها على المطلقة) اى على من قام بها صفة الطلاق وتوفى الزوج اى تفريق القاضى هذا التفسير بناء على صحة رجوع الضمير الى مشتهر غير مذكور كما فى انا انزلناه او على ان هذا من قبيل اضافة المصدر الى المفعول والفاعل متروك فالتفسير لمجرد المتروك الفاعل او الاضافة للعهد والمعهود القاضى فيندفع بان التفسير ليس بصحيح لعدم ذكر القاضى وانه لافرق بينه وبين ما فى الكنز لفظ عقيب التفريق فلايكون اظهر (قوله لابمجرد العزم) لانه امر باطنى لايوقف عليه بدون الاخبار فلزم الاخبار هذا فى المدخول بها والا فيكفى مجرد التفريق بالابدان وهو بالترك على قصد عدم العود كما نقل عن السراج (قوله وكذبها الزوج) يعنى والحال المدة تحتمله ولم يقيد هنا احالة على على مامر فى الرجعة وللاشارة الى هذا قال وقد مر فى آخر باب الرجعة فلايرد انه مسئلة اخرى لكن مشى هنالك قول الامام بعدم التحليف كما قيل ثم ان هذا ان كانت العدة بالحيض و الا فقال فى القنية قالت انقضت عدتى فى يوم او اقل تصدق ايضا وان لم تقل اسقطت لاحتماله قاله فى النهر والظاهر انه لابد من بيانها صريحا ففى البزازية قالت ولدت لم يقبل قولها الابينة ولو قالت اسقطت سقطا مستبين الخلق قبل قولها وله ان يحلفها كما فى الدر (قوله من باين) اى من نكاح صحيح كما هو المتبادر فلو كان عن فاسد لم يلزم المهر ولا العدة بالاجماع كما نقل عن الصغرى (قوله فيكون طلاقا بعد الدخول) ليس هذا من كل وجه بل فى حق تكميل المهر ووجوب استيناف العدة احتياطا فلا يرد انه حينئذ يملك الرجعة لانه صريح كذا فى النهر (قوله فلا حرمة لفراشه) والعدة حيث وجبت تجب حقا للعبد (قوله مطلقا بلا قيد) فيقيده بما بعد العدة زيادة على النص وهى نسخ كما تقرر فى الاصول كما فى آخر نكاح الكافر من هذا الكتاب

ثم ان هذا المبحث اى مابعد قوله ولاعلى حربية الى آخره مذكورهنا لك فالاكتفاء باحدهما اولى لعله فى احدهما استطرادى او اصلى فيهما بجهتيه

﴿فصل فى الاحداد﴾

لماذكر العدة ومن تجب عليه ارد فه بذكر ما يجب فيها على المعتدات فانه فى المرتبة الثانية من اصل وجوبها (قوله تحد) جاء من باب اكرم ونصر وضرب كاعد ومدوفر وروى بالجيم من جددت الشئ قطعته فكأنها انقطعت عن الزينة (قوله معتدة البائن) يشمل ثلثا اولا مختلعة والفرقة بخيار الجب والعنة ونحوهما (قوله نعمة النكاح) فيه اشارة الى انه لايحل لهما على غير الزوج كالولد والوالدين وان كان اشد عليهما من الزوج لفقد العلة قيل هذا فيما اذازاد على الثلث لقوله عليه السلام لايحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر ان تحد فوق ثلاث الا على زوج فينبغي ان يقيد عدم حل مازاد على الثلث بما اذا لم يرض الزوج بذلك فان رضى فقد اسقط حقه منها اما غير ذات الزوج ان لم تكن معتدة فينبغي ان يحل لها ذلك وتمامه فى النهر (قوله وكفاية مؤنتها) على وزن الفعولة بفتح الفاء الثقل فى امر المعاش (قوله بالفروع) عدم كون الكفار غير مخاطبين بالفروع عند مشايخ سمرقند الذى هو مختار متأخرى علمائنا واما عند العراقيين وكذا عند الشافعى فهم مخاطبون بها كالايمان والعقوبات والمعاملات فى حق الدارين وبالعبادات فى حق المؤاخذة فى الاخرة بترك الاعتقاد والتفصيل فى الاصولية (قوله بخلاف المنع من الخروج) هذا اذا لم يبوئها والا لايجوز لها الخروج الا ان يخرجها المولى (قوله وترك لبس المزعفر والمعصفر) الا ان يكون خلقا الازينة فيه ولابأس بالاسود لانه لايقصد به الزينة وكذا الازرق فيما ينبغي كذا فى النهر وفى القهستانى عن المحيط والمراد من الثوب ما كان جديدا يقع به الزينة والا فلا بأس بلبسه لانه لايقصد به الاستر العورة والاحكام تبتنى على المقاصد (قوله اذيفوح) اى ينتشر (قوله والطيب ولو للتجارة) وان لم يكن لها كسب الا فيه كذا فى النهر (وهى ام ولد اعتقها مولاها) وكذا مات عن ام ولده فالتقصير على الاول من القصور كما قيل (قوله لاتخطب) من الخطبة بالكسر طلب المرأة بالضم الموعظة (قوله معتدة) نكرة فى سياق النفى يشمل جميعها ولو من عتق اونكاح فاسد فيعلم منه مفهوما ان غير المعتدة يخطب مطلقا وعند بعض الشافعية اذا لم يخطبها غيره وترضى به (قوله الاتعريضا) فان قيل ظاهره الشمول وقد قال فى النهر اعتراضا على الكنز ان التعريض مختص بالمتوفى عنها زوجها واما المطلقة فلايجوز التعريض لها بالاجماع لانها لاتخرج فلا يتمكن من التعريض كما فى المعراج والينابيع انتهى ملخصا قلنا قال فى القهستانى المختار انه يجوز كالمتوفى عنها زوجها اتفاقا لكن بينهما تدافع ظاهر اذ قيد اتفاقا ان كان للمثال فيكون الممثل خرقا للاجماع وان للمنلا فيلزم تعارض الاجماعين (قوله التعريض ان يقول) اورد عليه انه غير سديد اذ لايحل لاحد ان يشافه اجنبية ودفع ان هذا التفسير للتعريض والقول المعروف ثابت بالحديث الصحيح لعل المراد بالمخاطبة المخاطبة بالواسطة كالنساء ومن حل نظره اليها من محارمها ويجوز ان يكون مشروطا بامن الشهوة (قوله ولا تخرج معتدة الطلاق) الحرة او الامة المبوءة فى نكاح صحيح اوفاسد وعن شمس الائمة ان معتدة الفاسد تخرج وكذا تخرج الصبية والكتابية والمجنونة والمعتوهة والذمية كما نقل عن المختار (قوله ادور النفقة) بمعنى التعاقب والدوام (قوله فى بيت وجبت فيه) ولو للاجنبى (قوله الا ان يظهر عذر) منه الفزع من امر الميت ان شديدا والا فلا ومنه خوفها على مالها فى ذلك المنزل (قوله حتى لايقع الخلوة بالاجنبية) وهذا

يفيد ان الحائل يمنع الخلوة المحرمة بالاجنبية كما فى النهر (قوله و بعدها) الظاهر انه كالمقابل لماسبق فيرد عليه اما لايكون المنزل واحدا عند لزوم السترة اولايلزم السترة فى كونهما فى منزل واحد والمفهوم من البحر انهماليسا بمقابلين بل السترة ووحدة المنزل فيما قبل العدة ومابعدها الا ان يحمل قوله و بعدها من تتمة سابقة بمعنى و بعدها ايضا لابأس الخ ويجعل قوله لانه معترف الخ تعليلا لمجموعهما لاللاخير فقط كما فهم من البحر وغيره (قوله وان ضاق) المنزل بان لايمكن السترة فيه (قوله فالاولى خروجه) لان مكثها واجب لامكثه فهذا كما يقال اذا تعارض محرم ومبيح ترجح المحرم او فالمحرم اولى (قوله وان جاز خروجها) لانه عذر كما نقل فى المنح عن المجتبى وفى الدر عن الكمال بخروجها (قوله وندب ان يجعل بينهما) فلايخرج واحد منهما ونفقتها اى الحائلة عن بيت المال نقل فى المنح عن المجتبى ايضا ولهما ان يسكنا بعد الثلاث فى بيت اذا لم يلتقيا التقاء الازواج ولم يكن فيه خوف فتنة وفيه سئل شيخ الاسلام عن زوجين افترقاولكل منهماستون سنة و بينهما اولاد يتعذر عليهمامفارقتهم فيسكنان فى بيت ولايجتمعان فى فراش ولا يلتقيان التقاء الازواج هل له ذلك قال نعم والله اعلم انتهى (قوله فى سفر) واوفى مفازة (قوله لانه لبس بابتداء الخروج) يعنى لبس ذلك انشاء سفر حتى عدم الخروج عن محل وجبت العدة فيه حال وقوع الفرقة اوالموت (قوله فى منزل الزوج) فيه اشارة الى انها فى الصورة الاولى ايضا تعتد فى منزل الزوج (قوله وان كان اقل) بان يكون جانب مصرها اكثر (قوله اعتمادا على انفهامه) لعله بطريق مفهوم المخالفة اذ المفهوم حجة متفقة فى الروايات ولهذا فى انفع الوسائل ان مفهوم التصنيف حجة و يمكن ان يكون بطريق الدلالة (قوله ولوفى مصر) اى موضع اقامة ولو قرية والمسافة سفر (قوله ان كان له محرم) يفهم منه لاتخرج مطلقا ان لم يوجد المحرم لكن قبل ان وجدت قوما فبينهم نساء فامنت على نفسها تتوجه وترجع معهم (قوله من ثم تحص قط الى تمام الفصل) استطرادى ولم يعلم له وجه صحيح بل موضعه اللايق باب العدة على ان هذا مستدرك بماتقدم فى باب العدة من قوله او بلغت بسن ولم تحض الخ ومضمون قوله اخبرت بمضى عدته الخ مستدرك بماتقدم من مضمون قوله قالت مضت عدتى وكذبها الزوج الخ و بما فى آخر باب الرجعة فالاولى ان يكتفى باحدى الاوليين ويأتى جملة قيودها اللازمة هنا (قوله حتى مضت سنة) يعنى ثم طلقها بعد السنة كما فى شرح المجمع (قوله لاالاهلة) ومافى قاضيخان ان وقع الطلاق فى غرة الشهر فبالاهلة فكان المآل فيهما متحد ولم يوجد بينهمامغايرة معتدة بها نعم قديكون مابالاهلة ناقصاممابالايام لعل هنالايعتبرذلك

﴿ باب ثبوت النسب ﴾

لما كان من آثار الحمل ذكره عقيب العدة (قوله لقول عايشة رضى الله عنها وعن ابيها) ومثله لايدرك بالرأى فحمل على السماع فالقول بخلافه من باب رأى فى مقابلة النص فبهذا يحتج على الشافعى ومالك واحد القائلين باربع سنين وعلى رواية عن مالك خمس سنين وعلى اخرى عنه سبع سنين وعلى الزهرى القائل ست سنين وعلى الليث ابن سعد القائل ثلث سنين وعلى ابى عبيدة لبس لاقصاه وقت يوقف عليه اذ حجتهم لبس الاحكايات لايثبت بها حكم ومثل هذه الاحكام ممايثبت بالاخبار الواحدة بالسرائط المفصلة فى محله ولو بظل مغزل اى بقدر مكث ظله حين الدوران وهذا تمثيل لغاية السرعة فان ظل المغزل حالة الدوران اسرع زوالا من سائر الظلال بتثليث حركات الميم وفتح الزاى ماسمى بالفارسى دوك و يروى ولو بفلكة مغزل اى ولو بقدر

دوران فلكة مغزل كما فى البحر والفلكة بفتح الفاء جرم مدور يسمية الفرس بادريسة سميت بذلك لاستدارتها كذا نقل عن تاج الاسماء (قوله واقلها ستة اشهر) اى يومية كما فى الاول (قوله لا كثر من سنتين) ولو اعشرين سنة فا كثر (قوله لجواز كونها ممتدة الطهر) واحتمال الزنا والوطئ بشبهة ليس بمعتبر لامكان الحل واحتمال تزوجها بغيره ليس بمعتبر ايضا لان البقاء اسهل من الابتداء (قوله فلا يكون مراجعا بالشك) اورد ان الاحتمال الثانى راجح لان الظاهر ان الحوادث تضاف باقرب اوقاتها وان فيه اثبات الرجعة ايضا احتياطا فكان اولى واجيب بمعارضة ظاهر آخر وهو الوطئ فى العصمة لا فى العدة وفيه ايضا مخالفة السنة فى الرجعة بالوطئ والعادة وهو الرجعة باللفظ فكان ما قضت به العادة والسنة ارجح وان الحمل المذكور انما يكون اذا لم يوجد المقتضى خلافه وههنا ابحاث اخر فى حاشية المولى الوانى (قوله فى الاكثر) الظاهر ان حكم من جاءت به لسنتين مالم يفهم من عبارته فالاولى ان يشير اليه ولو شرحا نقل فى النهر عن الاختيار انه كالاكثر (قوله كذا مبتوتة) اى المطلقة باينا (قوله لاحتمال كون الولد) والمتبادر ان تكون مدخولة والا فلا يثبت العلوق (قوله فلا يتيقن) اى ليس كون الولد قائما عند زوال الفراش لمتيقن يعنى كونه بعد الطلاق ليس بمعلوم قطعا للاحتمال المذكور (قوله لان الحمل حادث بعد الطلاق) لانه لو وجد قبله لزم الزيادة على سنتين اورد عليه انه يجوز كون العلوق فى حال الطلاق كما قدره قاضيخان فلا يلزم الزيادة فيثبت النسب وقد جزم فى الجوهرة به وحمل قول القدورى على وفق ما ذكر هنا على السهو وقد ذكر فى غيره من الكتب بثبوت النسب وعليه حمل الزيلعى عبارة الكنز مع ظهورها فى خلافه والحق اختلاف الروايتين لتوارد المتون على عدم ثبوته كما قال القدورى كما فى النهر (قوله لانه التزمه) يعنى ثبوته انما هو بالتزامه فقط لا لكونه فى نفس الامر كذلك (قوله وايضا يحتمل ان بطأها فى العدة) اى بشبهة كما فى الهداية واورد عليه فى التبيين هذا شامل للمبتوتة بالثلث وفيها لا يثبت النسب لكون شبهتها فى الفعل كما فى كتاب الحدود واجيب فى البحر ان عدم ثبوت النسب فى شبهة الفعل انما هو عند تمحضها وفيما ذكر ليست بمتمحضة اذ فيها شبهة عقد وقد يخص المبتوتة هنا لما دون الثلث لانها شبهة المحل وزيف بان المنصوص عليه هنا اعم للجميع وقد صرح فى شرح المجمع ان من وطئ امرأة اجنبية زفت اليه وقيل انها امرأتك فهى شبهة للفعل والنسب ثابت بدعواه فليس كل شبهة فى الفعل تمنع دعوى النسب واورد على البحر انه مخالف لما صرح فى عامة المتون من ان الشبهة فى الفعل مناف لثبوت النسب وكان عليهم التفصيل على التمحض وعدمه الا ان يقال ذكر ذلك اغناهم عن التفصيل فى كتاب الحدود كما فى المنح ثم فى اشتراط تصديق المرأة روايتان والاوجه عدمه (قوله ولتسعة) لا وكذا لما فوق التسعة ان لم تدع الحبل (قوله وكذا معتدة) اى يثبت لنسب ولد معتدة فاورد ان قوله يثبت نسب ولدها لغو لا حاجة اليه وانت تعلم شيوع مثله واعتذاره (قوله وكذا معتدة) اى طلاق فيل هذا تقييد فى موضع الاطلاق اذ المعتدة شاملة للطلاق بنوعيه والموت كما فى البحر عن الهداية لا يخفى عدم تأتيه هنا ظاهر بملاحظة قوله اواقر الزوج وقوله وكذا معتدة وفاة (قوله وكأنه سهو من الناسخ) ويؤيده ما وقع فى بعض نسخ صدر الشريعة لفظ الاقرار موافقا للغير وانما حمل على السهو لانه يقتضى فيما اذا وقعت الولادة لتمام نصف سنة بعد الطلاق ولم يتم النصف من وقت الاقرار ان لا يثبت نسبه وليس كذلك فلا يصح الاعتراض بان صورة الطلاق كصورة الاقرار فى ثبوت النسب وظهور الكذب غايته لزوم

السكوت عن بيان مسئلة الاقرار فان قيل ان الضرر الذى ذكرته انما يلزم من اعتبار مفهوم المخالفة وهذا ليس بمعتبر عندنا قلنا قدعرفت قريبا ان المفهوم معتبر فى الروايات عندنا ايضا (قوله ولتصفها الا) انت تعلم مامر نقلا عن قاضيخان والحق فيه (قوله اوظهر حبلها) امابان يأتى باقل من ستة اشهر اوبان يظن الحمل من شاهدها بامارائه (قوله والافيثبت اذا ثبت) يردعليه ان المعتدة شاملة للرجعى ففى الرجعى عند مجئ الولد لاكثر من سنتين يثبت النسب بشهادة القابلة كما فى الفتح ونقل عن الزيلعى الا ان يقيد المعتدة بالبائن لكن التخصيص بالنسبة الى المتقدمة ليس بجيد (قوله ولافى البيت) اى لم يكن معها احد عند الدخول ولايوجد احد فى البيت قبله (قوله والرجلان على الباب) لئلايقع النظر المحرمة سيما الى الفرج الموجب للفسق الباعث الى رد الشهادة لكن فى الزيلعى جوازها بالنظر الى العورة اما بالحمل على الاتفاق من غير تعمد النظر اوعلى الجواز للضرورة كما فى شهود الزنا (قوله فالحاصل ليس هذا حاصلا مطلقا) بل حاصلا لماتقدم من صورة الانكار كمايقتضيه كلمة الفاء فلايرد انه ناقص لعدم شموله لصورة تصديق الورثة الآتية بعد هذه نعم الاولى ايراد هذا الحاصل بعد ذلك ويدرج هناك ذلك (قوله كما بين فى الصغيرة) من انها ان ولدت لاقل من تسعة اشهر ثبت نسب ولدها والالا (قوله وولدت) الاولى ان لايتعرض الى هذه المسئله هنا بل يدرج فى اشارة لفظ كذا فيما سبق كسائرها اويفصل معها سائرها اذالتفصيل معتدة الوفاة بالنسبة الى الورثة كالطلاق بالنسبة الى الزوج فحاصل هذه ان المتوفى عنها زوجها يثبت نسب ولدها اذاولدته لاقل من سنتين من الموت بشرط ظهور حبلها اواعتراف الزوج اوتصديق الورثة اوحجة تامة كما فهم من الهداية بالفتح لعل للاشارة الى اعتذار بعض ماذكر قال هذه مسئلة ذكرت فى الهداية (قوله هذه مسئلة ذكرت) اورد عليه ان ماذكر فى الهداية اولالبيان المدة فى ثبوت النسب وثانيا لبيان شرط الثبوت وماذكر هنا ليس بمؤد ذلك بل يوهم خلافه وانت تعلم حاله بماذكر آنفا واورد عليه ايضا ان هذه مسئلة مستقلة فلامعنى لجعلها احد شقى السابقة ودفع انهما مشتركان فى ثبوت نسب ولد معتدة وفاة وان تفرقا فى ان الولادة فى احديهما لاقل من سنتين وفى اخرى فى كون الولادة مقرابها من الورثة وقيل بل الاخصر والاحكم ان يقتصر على ان يقال اواقر الورثة بالولادة كما فى الوقاية (قوله فهل يثبت فى حق غيرهم) المنكرون من الورثة وغرماء الميت كذا نقل عن غاية البيان (قوله اذا كان من اهل الشهادة) اى ان تم نصاب الشهادة بهم فيشارك المنكرين واما اذالم يتم فلايثبت الا فى حق المقرين منهم (قوله ومايثبت تبعا الى اخره) قيل ان ذلك عند ثبوت التبعية ضرورة ولاضرورة فيما نحن فيه واورد بان قيد الضرورة مما لم نجد فى كتب القوم بل المفهوم من تقريراتهم خلافه (قوله لستة اشهر) هذا بيان للاقل وحكم الزيادة على ستة اشهر فبالاولى ولهذا قال فى الشرح فصاعدا فلايرد ان الواجب ان يزيد لفظ فصاعدا وما فى الشرح لايغنى (قوله بشهادة امرأة واحدة) وكذا برجل واحد كمانقل عن الجوهرة (قوله تلاعنا) اورد الصحيح ان يقال يلاعن كما فى عامة الفقهية اذ ماتقرر فى باب اللعان من قولهم ان اباجبس حتى يلاعن مصرح بان اللعان مسند الى الزوج انت تعلم فيه ايضا اسناد اللعان الى الزوجة بعد بقولهم فان لاعن لاعنت فاللعان مشترك بينهما (قوله فلم يعتبر الولد الثابت) بشهادة القابلة فلايرد ان اللعان حد وشهادة النساء ليس بجائز فيه فالاولى بشهادة النساء لئلايتوهم قبول مافوق المرأة الواحدة بل امرأتين مع الرجل

اذ شهادة النساء فی الحدود لیست بمقبولة (قوله ودفعه) قیل ان القذف المطلق الموجود فی ضمن القذف بالولد کاف فی لزوم اللعان و ان لم یکن الولد موجودا فلایرد ذلك حتی یحتاج الی الدفع اورد علیه ان المعتبر فی اللعان هو القذف المقید بالزنا او بنفی الولد او بهما لا المطلق (قوله وان ولدته لاقل منها) فینفسخ النکاح الا ان یکون الحمل من الزنا کما نقل عن الجوهرة (قوله صدقت بلا یمین) ثم لاتحرم علیه بهذا النفی و لایسمع بینته وبینة ورثته علی تاریخ نکاحها بما یطابق قوله لانها شهادة علی النفی معنی کذا فی الحاشیة الشرنبلالیة لکن فیه نوع خفاء مما نقل عن الخلاصة من قبول البینة (قوله فولدت لنصف سنة) لا اقل والایکون العلوق قبل النکاح فلایثبت النسب ولا اکثر منه والایکون العلوق بعد الطلاق والعدة منتف اذ هذا الطلاق طلاق قبل الدخول کذا فی الزیلعی اورد علیه ان الولادة لوفی اقل من مدة اکثر الولادة وهو سنتان ولو اکثر من اقله الظاهر ثبوت نسبه لانه مما یحتاط فی اثباته والعادة المستمرة فی الولادة واقعة فی اکثر من ستة اشهر بل الولادة فی ستة اشهر غایة نادرة (قوله لزمه نسبه) لانه لایبعد ان الزوج والزوجة وکلا بالنکاح فالوکیلان نکحها فی اللحظة المعینة والزوج وطئها فی تلك اللیلة ووجد العلوق ولایعلم ان النکاح مقدم علی العلوق ام موخر فلابد من الحمل علی المقارنة کذا فی المنح (قوله ومهرها) بل و نصف مهر تام نصفه للدخول و نصفه للطلاق قبل الدخول کما فی التبیین لا ی ان العقد لیس بمتعدد حتی یتعدد المهر (قوله لوجود العلوق فیه) لانه لایتصور العدة فی هذا الطلاق حتی یوجد العلوق فیها علی ان وجود العلوق فیها مستلزم لمجیء الولد لاکثر من نصف سنة اشهر فی وقت النکاح والمفروض خلافه فالوجه ما ذکر آنفا (قوله تثبت ضرورة لانها مما لایطلع علیه الرجال (قوله اعترض علیه بعض شراح الهدایة) قیل هو صاحب العنایة ثم نقل عن بعض الفضلاء جوابا بان للشرع ولایة قد تثبت امرا فی حق الاشیاء ولایثبتها فی حق بعضها وله نظائر لایحصی انتهی (قوله اقرار بما لایفضی الیه) المطلوب هنا مطلق الولادة لا الموقت المورخ حتی یرد ان فی تعیین زمانها لابد من حجة و یحتاج فی دفعه الی ان الکلام فی نفس الولادة لا فی تقدمها وتأخرها (قوله فطلقها فشراها) ای قبل الاقرار بانقضاء العدة کما یشعر به کلمة الفاء فی فشراها ولفظ ولد المعتدة فی تعلیله شرحا فلایرد انه لابد من بیان هذا ولم یبین ولایحتاج الی الجواب بانه انما لم ینبه استغناء بما مر من انه مع الاقرار یشترط ان تأتی به لاقل من ستة من وقت الاقرار لامن وقت الشراء فعلم مما ذکر ان هذا الطلاق بعد الدخول اذ العدة انما یتصور فیه والا لایلزمه الا ان تأتی به لاقل من ستة منذ فارقها ثم ان لفظ الشراء وکذا الطلاق لیس بقید لان المراد من الشراء هو الدخول فی ملکه بای سبب وانه لو اشتراها ولم یطلقها فالحکم کذلك کذا فی النهر (قوله الی اقرب وقته) قیل المناسب الی اقرب اوقاته فان الاصل فی مثل هذا المقام ان یضاف افعل الی الجمع او مافی معناه ولایبعد ان یعتبر معنی الجمع فی لفظ وقت واقعة باعتبار اضافته للاستغراق (قوله ان کان فی بطنك) قید بالتعلیق لانه لوقال هذه حامل منی یلزمه الولد وان جاءت به لاکثر من ستة اشهر الی سنتین حتی ینفیه کما فی البحر معزیا الی الغایة (قوله لاحتمال انها حبلت) بعد مقالة المولی انت خبیر انه یرد علی هذا ما اورد فیما سبق من لزوم الاحتیاط فی ثبوت النسب والعادة فی وضع الحمل (قوله او لطفل) هذا لیس بقید احترازی اذ حکم الکبیر الذی یولد مثله فی هذا کذلك فلعل لهذا وقع فی الکنز لفظ الغلام بدل الطفل و لهذا اورد علیه الظاهر هنا او لغلام (قوله ولاسبیل

الى بنوة الطفل الابنكاح امه) اورد عليه النكاح ثبت بمقتضى ثبوت النسب فيقدر بقدر الحاجة
واجيب عنه بان النكاح غير متنوع الى موجب للارث و النسب والى نكاح غير موجب لهما
فاذا تعين النكاح الصحيح لزم بلوازمه (قوله انت ام ولده) وكذا كنت نصرانية وقت موته
ولم يعلم اسلامها اوكنت زوجة له و انت امه فلابد من الاشارة اليه كما فى التنوير (قوله
لالاستحقا فى الارث) كاستصحاب الحال (قوله فجاءت بولد) اى لستة اشهر فصاعدا والا
لايصح النكاح واليه يشير فى الشرح فتركه اعتمادا لما سبق (قوله بخلاف البيع) ظاهره
الاطلاق وقد وقع فى الهداية هنا و فى دعوى النسب فى هذا الكتاب التقييد بالاقل من ستة
اشهر فلابد من الحمل عليه فانه لوكان اكثر منه من وقت البيع فى اقل سنتين لم تقبل دعوة
البايع فيه كما فى الهداية

باب الحضانة

المناسبة بين ثبوت النسب والحضانة
ظاهر الحضانة بفتح الحاء وكسرها تربية الولد (قوله هى للام) ولوكتابية اومجوسية (قوله
اوفاجرة) فسر فى البحر بالزنا وتبعه صاحب المنح والواقع فى تعبير البعض هو الفاسقة مطلقا
(قوله كذا فى الكافى) اورد عليه الذى فى الكافى وفاجر غير مأمونة ولاينبغى اهمال هذا القيد
لان الكافرة احق بولدها المسلم مالم يعقل الاديان فالفاجرة المأمونة اولى اقول ان عدم المأمونية
مانع مستقل حتى لولم تكن فاجرة لكن لوكانت غير مأمونة لاحق لها فى الحضانة نقل عن
المجتبى لاحق فى الحضانة للام اذ لم تكن مأمونة ولهذا قال صاحب التنوير اوفاجرة اوغير
مأمونة ثم المفهوم من هذا الاستثناء انحصار موانع الحضانة على ما ذكر وليس كذلك فالاولى
ان ينظم البواقى على ماذكره مثل ان يقال بعد قوله اوفاجرة اوغير مأمونة اوامة او ام ولد او
مدبرة اومكاتبة ولدت ذلك الولد قبل الكتابة اومتزوجة غير محرم او ابت ان تربيه مجانا والاب
معسر والعمة تقبل ذلك (قوله بان لايأخذ الولد) وكذا لو اعسر الاب ولامال للولد تجبر الام
على الارضاع كما فى البرهان (قوله وان علت) ان لم تكن الام مستحقة لها اولم يقبل اواسقطت
حقها اوكانت مفقودة (قوله ثم ام ابيه) افاد فى البحر ان ام اب الام تؤخر عن ام الاب بل عن
الخالة ايضا قيل وهى واقعة الفتوى (قوله السدس) بالنصب بدل من ميراث (قوله ثم اخته
لاب ثم بنت الاخت لابوين) ثم لام ثم لاب كما نقل عن الاختيار (قوله والخالة اولى من بنات
الاخ) مخالف لما فى الجوهرة و السراج و نصه بنات الاخ اولى من العمات والخالات كما فى
الشرنبلالية (قوله لانها تدلى) اى تنتسب (قوله ثم عمته كذلك) ثم خالة الام كذلك ثم خالة الاب
كذلك ثم عمات الامهات والاباء بهذا الترتيب ثم العصبات بترتيب الارث فيقدم الاب ثم الجد
ثم الاخ الشقيق ثم لاب ثم بنوه كذلك ثم العم ثم بنوه ثم اذا لم يكن عصبة فلذوى الارحام فتدفع
للاخ لام ثم لابنه ثم للعم لام ثم للخال لابوين ثم لام كما نقل عن البرهان وغيره فاذا اجتمعوا فاصلحهم
ثم اورعهم ثم اسنهم و لاحق لفاسق وابن عم فى مشتهاة وهو غير مأمون بخلاف الغلام كذا
فى الدر (قوله ولاحق لبنات العمة) وكذا لبنات الخال والعم تركه لانفهامه بطريق الدلالة
(قوله ولان حق الحضانة نوع ولاية) قيد بالنوع اشارة الى ان كمالها ليس بموجود فيها
فالمراد بها هى القاصرة فيندفع ان للذمية حضانة فى ولدها المسلم مع انه ليس للكافر ولاية
على المسلم واليه يشير قوله ولا ولاية للرقيق على نفسه اه اذ للذمية ولاية على نفسها وعلى
اولادها الذمية (قوله ويعود بالفرقة) من قبيل زوال المانع لاعود الساقط فلايرد قاعدة
السقوط لايعود ولهذا قال فى تعليله ان المانع اذا زال (قوله او فى عدة الرجعى) اى لايه

التقييد هنا بالرجعى لم يقع فى السراجية بل وقع المعتدة مطلقا وتبعه فى التنوير ولم يذكر حكم المبتونة كما ذكر فى هذا الموضع مستقلا لعله بناء على مافى التاتارخانية من ان الفتوى على الجواز (قوله مستحق عليها) اى واجب و الاستيجار على فعل واجب غير جائز ثم ان هذا الدليل لايدل على عدم الاستحقاق المقيد بل على المطلق والمطلوب هو المقيد كما لايخفى (قوله دينا) بفتح الدال (قوله ولو بعد عدة تستحق) نقل من البحر عن الولوالجية ان اجرة الرضاع غير نفقة الولد فعلى هذا يجب على الاب ثلثة اجرة الرضاع و اجرة الحضانة ونفقة الولد (قوله اعلم ان الام اولى بارضاع الولد) اى بالاستيجار (قوله وفى المبتونة) اراد معتدة الطلاق البائن وقد عرفت آنفا ان الفتوى على الجواز (قوله لكن ترضع الظئر فى بيتها) قيل عليه ان ماذكر عن الزيلعى شرحا مغن عنه (قوله مع وجود محرم) فان لم يوجد فالاختيار الى القاضى فان رأى ابن العم اصلح يضم اليه والا فيضع عند امين كما نقل عن غاية البيان كما ان كان لها اخ اوعم لكنهما مفسد ان يضم القاضى الى امرأة من المسلمين ثقة كما نقل عن مبسوط السرخسى (قوله والام والجدة احق به) كذا فى الكنز الاظهر والحاضنة بدلهما كما فى التنوير لان الحكم فى غيرهما هنا كذلك (قوله اداب النساء) كالغزل والطبخ والغسل نقل عن الزيلعى (قوله وهو الاحوط) قيل و به يفتى وقيل وعليه الاعتماد وقيل وعن ابى يوسف مثله (قوله اى بالبنت منهما) كذا فى عامة النسخ فقيل ضمير التثنية راجع الى الاب والجد وقيل حمل العبارة على السهو اهون مما قرر لعل وجه عدم ذكر الجد فيما سبق ولابد من تقدم مرجع ضمير الغائب ولو حكما ولم يوجد اقول لوفسر مرجع الضمير بالاب وغيره جدا اوغيره لامكن وجود القرينة عليه مما ذكر ولايبعد عدم ورود ماذكر عليه (قوله حتى تشتهى واختلف فى حد الشهوة فقدرها ابو الليث بتسع سنين وعليه الفتوى كذا فى تبيين الكنز كما فى المنح وكذا فى البحر والنهر فاقيل بسبع سنين بدل تسع سنين نقلا عن شرح مختصر الوقاية للشمنى تصحيف (قوله بخلاف الام) والجدة من الام اومن الاب (قوله لاتسافر مطلقة) فسر السفر فى النهر باللغوى الذى هو مطلق الخروج و اورد على هذه العبارة فى البحر بانه ان اريد من السفر الشرعى لم يشترط ذلك المنع وان اريد اللغوى فلا يمنع من الخروج عند تقارب المكانين وقيل العبارة الصحيحة ليس لها الخروج بالولد من بلدة الى اخرى بينهما تفاوت الا اذا انتقلت من القرية الى المصر (قوله من مطالعة ولده) و فى بعض النسخ من مطالبة ولده لكن الصحيح هو الاول (قوله لان الانتقال الى قريب) ناظر الى قوله وان تقاربا بحيث يتمكن الخ وقوله لكن الانتقال ناظر الى مفهوم الاستثناء الذى هو قوله الا الى قرية من مصر فظهر انتظام الكلام بلا تشويش فى البيان بل التشويش والقصور فى بيان المرام انما يكون على نسخة لان الانتقال من مصر الى قرية بمنزلة ماينهما كما لايخفى على اولى الافهام (قوله الاان يكون وطنها) ووقع العقد فيها قيل فيه تأمل من حيث انهما كيف يكونان وجها فى تجويز ضرر الولد واجيب انه اذا وجد العقد فى وطنها كأنه جوز ضرر ولده حين العقد كما قال عليه الصلوة والسلام من تأهل ببلدة فهو منهم (قوله وهى اى الام تأبى) اى تمتنع من حضانة العمة على الوجه المذكور وهو كونها مجانا وفى بعض النسخ تمتنع من الحضانة اى مجانا بل تطالب الولد بالاجرة فله ايضا وجه (قوله اما ان تمسكى) فيه نوع مخالفة لمضمون ماتقدم من قوله ليس لها منعه ولكن ترضع الخ الا ان يحمل المرضعة فيما سبق على الاجنبية الخالصة فيفرق بين العمة والاجنبية قيل تقييد الدفع للعمة بيسارها واعسار الاب

مفيد ان الاب الموسر يجبر على رفع الاجرة للام نظرا للصغير ومع اعساره لا يوجد احد ممن هو مقدم على العمة متبرعا بمثل العمة ومع ذلك يشترط ايضا ان تكون زوجة بغير محرم للصغير انتهى

﴿ باب النفقة ﴾

(قيل انها من نفقت الدابة) اذا هلكت ذكر العلامة ان كل ما فاؤه نون و عينه فاء فانه يدل على معنى الخروج والذهاب كنفق ونفر ونفخ ونفس يرد عليه ما في بعض الكتب ان النفقة المرادة هنا ليست مشتقة من النفوق بمعنى الهلاك ولامن الانفاق ولامن النفاق بل هي اسم للشئ الذي ينفقه الانسان على عياله واجيب كونها عبارة عما ذكر لايمنع الاشتقاق المذكور لمن تأمله ثم اورد على ما ذكر العلامة بنحو نفع وانت تعلم انه يمكن تأويله (قوله اسم بمعنى الانفاق) قال في البحر نقلا عن ضياء العلوم هي لغة ما ينفقه الانسان على عياله وهو المناسب بمعناه الشرعي دون ما ذكره الان يؤيل (قوله قال هشام) قال في النهر وما قاله محمد انما هو باعتبار المعنى الاغلب والافقد عرفها في العناية وارتضاه في الفتح بانها ادرار الشئ الذي به بقاؤه و هذا شامل لنفقة الدواب كما سيأتي انتهى (قوله تجب باسباب) ومنها حبس النفس لمصالح الغير او العامة كالمفتي والمضارب اذا سافر بمال المضاربة كما في الفتح كما نقل عن التبيين (قوله ومنها الملك) فيتناول نحو العبيد والبهائم والعقار (قوله لانها اصل النسب) ولانها مناسبة لما مر من النكاح و العدة (قوله فتجب على الزوج بنكاح صحيح) ولو عبدا فلا نفقة على الفاسد كما نقل عن البزازية ونقل عنها ايضا وفي النكاح بلا شهود تلزم واورد انه من افراده كما مر (قوله و لو صغيرا له مال) فان لم يكن لا تجب على ابيه الا اذا ضمنها كالمهر كما في الخلاصة لكن يستدين عليه ثم يرجع اذا ايسر الابن كما في قاضيخان (قوله او صغيرة توطأ) الوطئ هنا بمعنى مطلق الاستمتاع فيشمل المشتهات التي يمكن جماعها في ما دون الفرج كما في الذخيرة وفي الفتح ان من تشتهى فيما دون الفرج مطيقة الجماع في الجملة والاصح عدم التقدير وفي القهستاني ولا اعتبار لكنها مشتهاة على الصحيح كما في الدرو كذا في السرنبلالية (قوله موطوءة اولا) هذا كالمستغنى عنه بمضمون ما سبق من قوله ولو صغير اوكبيرة اوصغيرة (قوله نفقة اليسار) في الاطلاق اشارة الى ان القدر المعين غير لازم لاختلاف الطعام والغلا والرخص فيقدر ما يكفيها بقول عدل عينا اوقيمة وفي الاصل نفقة اليسار كل شهر ثمانية دراهم اوتسعة والاعسار اربعة اوخمسة (قوله قال صاحب البدائع) فان قيل فعلى هذا يلزمه اختياره فان قيل فعلى هذا يلزمه اختياره في المتن قلنا ما اختاره في المتن هو المفتى به كما في البحر فعلم منه ان المفتى به مرجح على ظاهر الرواية وعلى الصحيح عند التعارض (قوله ولو هي في بيت ابيها) ان لم تمتنع عند طلبه بغير حق كالمهر والا فلا تجب النفقة اولم يطالبها الزوج النقلة كما في النهر عن الخلاصة (قوله ومحبوسة بدين لغير الزوج) ولم يمكن وصوله اليها كما في النهر (قوله وان لم يكن منها) اى وان لم تكن المماطلة اوكونها محبوسة من قبلها بتقصيرها بان كانت عاجزة يعني لا فرق بين قدرتها على اداء الدين وعدم قدرتها (قوله فلبس منه) اى فليس المانع من الزوج فلا نفقة عليه (قوله اى لا نفقة السفر) لا يلزم ما زاد على نفقة الحضر بل يكون من مالها لانه بازاء منفعة لها (قوله ولخادمها الواحد) هو المملوك في ظاهر الرواية وعام له ولكل من يخدمها في غير ظاهر الرواية وفي البحر والنهر قيد المسئلة بنات الاشراف فاظهر الوجهين يعني فيه وجهان واظهرهما انه لا فسخ (قوله قال جمع من اصحابنا) اى من الشافعية (قوله اقول) يعني ان الواقع عند الشافعي في مجوز الفسخ امران لا امر واحد

هو العجز وما فهمه بعض شراح الهداية هو العجز في الصورتين (قوله فعدم الانفاق) اى فالحكم عدم الانفاق لا العجز (قوله وكل من العجز) اى كونهما متمايزين ضرورى فلا وجه حاصله انه من قبيل منع مقدمة لم يدعيها المعلل بل الظاهر ان دليل المعلل هو سند المانع (قوله فان رفع هذا القضاء) الظاهر ان هذا من كلام الشارح ويحتمل ان يكون من كلام شارح الهداية (قوله وتؤمر بالاستدانة) ليرجع الغريم على الزوج كما يرجع على الزوجة بخلاف ما لو فرضها ولم يأمرها بالاستدانة فانه لا يرجع الا على الزوجة ثم هى على الزوج ففيه اشارة الى انه لو استدانت بغير الفرض لم ترجع عليه والى انها لم ترجع عليه الا بالتصريح بالاستدانة عليه (قوله اورضيا بشئ) هذا ما يستقبل لانه لو مضت مدة بلا فرض ولا رضى ثم رضى الزوج بشئ فانه لا يلزم والصلح باطل لانه صلح بما لم يجب فى الذمة كما فى الدر (قوله اوطلاقها) نقل عن خزانة المفتين ان المفروضة لا تسقط بالطلاق على الاصح قيل واقره القهستانى (قوله يعنى ان مات احدهما) تفسير للموت واما الطلاق فيعلم بالدلالة او بالمقايسة فلا يرد بانه قاصر عن بيان الطلاق (قوله ثم مات اوطلقها) قبل الدخول او بعده كما فى البحر (قوله لوجود سببه) اى النكاح (قوله والمشترى عالم) اورد عليه ان هذا سهو فاحش لانه لو بيع فى النفقة المجتمعة فلم يكملها فاشتراه من هو عالم به فانه لا يباع لبقية النفقة الماضية لانها حينئذ كالمهر وانما يباع لما يجتمع من النفقة عند المشترى اقول وهذا ايضا مخالف لما يأتى فى الفرق (قوله وقتله) مصرح به مع امكان دخوله فى الموت ردا لما يقال انه لا تسقط بالقتل لانه اخلف القيمة فتنتقل اليه (قوله الابها وعدم استخدامها) اى بالتخلية بينها وبين زوجها قيل فقوله وعدم معطوف على الضمير المجرور بلا اعادة جار وهو غير جائز انتهى (قوله فى بيت) اى كامل المرافق ويصلح ان يكون مأوى للانسان حيث احب لكن بين جيران صالحين (قوله خال عن اهل الزوجين) من ولده ومن غيرها اوضرة او محرم كامه او اخته قيل زاد فى المحيط وام ولده (قوله الا ان يختارا) اى رضيا وينبغى ان يستثنى ايضا الصغير الذى لا يفهم الجماع وامته فى المختار بل ام ولده على قول بشرط عدم المجامعة بحضرتها (قوله ولا من دخولهما) وانما يمنعهم من البيتوتة عندها وعليه الفتوى وفيما عدا ذلك من زيارة الاجانب وعيادتهم والوليمة لا تخرج ولا يأذن لها ولو خرجت كانا عاصيين واختلفوا فى خروجها للحمام والمعتمد الجواز بشرط عدم التزين والتطيب كذا فى الاشباه وزاد الباقانى تبعا للكمال وغيره ويشترط عدم كشف عورة احد قال وعلى ذلك فلا خلاف فى منعهن للعلم بكشف بعضهم انتهى بل اكثرهن كما فى الشرنبلالية معزيا للفتح مع ما ورد فى الاحاديث المؤيدة للمنع كما قال به الفقيه كذا فى الدر (قوله وطفله وابويه) قيد بالطفل والابوين لان غيرهم من الاقرباء انما تجب نفقتهم بالقضاء والقضاء على الغائب ليس بجائز ولذا لا يجوز فرض النفقة لمماليك الغائب ايضا كما فى البحر وفهم من الزيلعى ايضا بل من الهداية (قوله ان اقر من عنده المال) اورد عليه ان عند انما تدل على الامانة فقط واستعمالها للامانة والدين معا جمع بين الحقيقة والمجاز بلفظ وغير العبارة عند او على من يقر به ليدل كلمة عند على الامانة وعلى للدين لا يخفى ان هذا التعميم من قبيل عموم المجاز على ان فى ما اختاره من العبارة تأمل لا يخفى (قوله اى اقامة الزوجة) قيل الصواب اى اقامة الزوجة بالفعل بدل المصدر ليطابق المفسر (قوله وعند زفر) وكذا الائمة الثلثة (قوله وبهذا يعمل) وفى ملتقى الابحر وهو المختار للفتوى (قوله اعلم) بيان عدم لزوم القضاء على الغائب على مذهب زفر

(قوله الا لهؤلاء المذكورين) اى الزوجة والوالدين والولد الصغير اورد عليه بنحو الاولاد الكبار الاناث والذكور الزمنا لانهم كالصغار العجز عن الكسب (قوله ككبار العتق) مثال للنفي لا للمنفي وفيه اشارة الى ان فى الفرقة باللعان والعنة واجب النفقة (قوله اوالتفريق لعدم الكفاءة) اورد عليه انه داخل فيما قبله فيلزم منه ان يجعل قسيم الشئ قسماله واجيب ان التزوج بلا كفاءة ليس بمنعقد على قول فلايوجد فيه التفريق فيكون من قبيل عطف الخاص على العام اهتماما وانت خبير انه كيف يصح وجود التفريق بعد مانفى عند حتى يصح التفريع ويكون من قبيل العطف المذكور نعم ان الصواب فى السؤال انه من قبيل قسم الشئ قسماله على ان الظاهر ان هذا التفريق مبنى على انعقاد النكاح عند عدم الكفاءة كما هو ظاهر الرواية على مامر فى باب الاولياء لعل الوجه فى العطف مع دخوله فى عموم ماقبله انه لما كان هنا اضطراريا والنكاح اختياريا بالنسبة الى الزوجة وفى الاول على عكسه توهم له نوع خصوصية موجبة خلاف ماتقدم فعقبه بالعطف عليه عطف الخاص على العام كما فى عبارة الملتقى وان كان الاولى ان يجعل هذا من الشرح على النسق عبارة الهداية (قوله لا الموت) اعترض عليه انه مخالف للمفهوم من الهداية وللمصرح به فى شروحها والمحيط من ان السكنى واجب لها باى فرقة كانت لانها حق الشرع ورد بان مادل على ما فى الهداية انما هو على عكسه وقال بعض شراحه لاتجب النفقة والسكنى عليهم اى الورثة واكتفاء الهداية بالنفقة من قبيل الاكتفاء ثم ان معتدة الموت شامل للحامل ولغيره الا اذا كانت ام ولد وهى حامل فلها النفقة من جميع المال كما فى النهر ونقل عن القهستانى عن المضمرات ان للحامل النفقة فى جميع المال (قوله والتفريق بمعصية) اى التى صارت من قبلها كما يدل عليه التعليل والا فردته وتقبيله ابنتها بشهوة وغيرهما مما هو معصية منه لم تسقط النفقة (قوله بارتداد معتدة الثلث) قيد اتفاقى اذ المبانة بالواحدة كذلك كما فى الكنز من انه وردتها بعد البائن تسقط الى آخره لعل الاولى هذا لعدم الوهم (قوله للمحبوسة) حتى لولم تحبس لها النفقة كما نقل عن المبسوط (قوله كنفقة ابويه) المقصود من التشبيه هو بيان الاختصاص فقط والضمير فى لايشركه الواقع فى تفسيره راجع الى مافهم من فحوى الكلام اى كل واحد من الولد والزوج فلايرد ان فى التشبيه ركاكة وان التفسير المذكور ليس بصحيح وانه لوقدم قوله لولده على التشبيه لكان انتظام كلامه اكثر لكون التشبيه متعلقا بالطرفين (قوله ولوكان الاب فقيرا) ظاهره الاطلاق وقد قال فى النهر اذا كان الاب معسرا والام موسرا اوكان له جد موسر امر بالانفاق ثم الرجوع على الاب اذا ايسر والصحيح عدم الرجوع وان كان زمنا لايرجع اتفاقا انتهى ملخصا مع ضم يسير عن الغير (قوله لقوله تعالى وعلى المولود له رزقهن) الظاهر انه ليس بدليل لوجوب النفقة عند الفقر بل هو دليل للوجوب مطلقا الا ان يراد انه دال اشارة على لزوم نفقة الاولاد على الاب مطلقا اى سواء كان الاب فقيرا اوغنيا وماقى الشرنبلالية عن الفتح لو الاب عاجزا ايضا يتكفف الناس وينفق على ولده وقيل نفقته فى بيت المال وان كان الاب قادرا على الكسب اكتسب فاذا امتنع عنه حبس بخلاف سائر الديون ولا يحبس والد وان علا فى دين لولده وان سفل الا فى النفقة فلعل عند عدم الام او الجد الموسران (قوله لولده ان حرا) والا فنفقة لولد المملوك على مالكه لا على ابيه حرا كان الاب اوعبدا (قوله صغيرا) اى غير بالغ كما فى المنح لعل لهذا عبر بالصغير مع ان الغير يعبر بالطفل (قوله فهى فى ماله) حتى لو انفق الاب من مال نفسه يرجع على مال الولد لكن بشرط الاشهاد عند الانفاق (قوله فلايسقط نفقتهم.

عن آبائهم) نقل عن الفتح وعن الخلاصة ايضا هذا اذا كان بهم رشد ولذا قال فى المنية والقنية انا افتى بعدم وجوبها فان قليلا منهم حسن السير مشتغلا بعلم الدين واكثرهم فساق مبتدعة شرهم اكثر من خيرهم يحضرون الدرس ساعة لخلافيات ركيكة ضررها فى الدين اكثر من نفعها ثم يشتغلون طول النهار بالسخرية والغيبة والوقوع فى الناس وغيرها مما يستحقون به لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فيقذف الله تعالى البغض فى قلوب آبائهم وينزع عنهم الشفقة فلا يعطون مناهم فى ملبس ومطعم فيطالبونهم بالنفقة ويؤذونهم مع حرمة التأفيف ولو علم السلف بسيرهم لحرموا الانفاق عليهم فضلا ان يفرضوا انفاقاتهم كذا ذكره القهستانى واما من كان بخلافهم فنادر فى هذا الزمان فلا يفرد بالحكم دفعا لحرج التمييز بين المصلح والمفسد قلت لكن ترى طلبة العلم بعد الفتنة العامة المشتغلين بالفقه ونحوه يمنعهم الكسب عن التحصيل ويؤدى الى ضياع العلم والتعطيل فكأن المختار الآن قول السلف وهفوات البعض لا يمنع وجوب النفقة كالاقارب كما فى البحر عن القنية وكتب بعض الافاضل بهامشه مالفظه اقول طلبة زماننا يحضرون فى مجالس العلم بغير مطالعة ويتكلمون فى الدرس بلا مراجعة ويسالمون مسالمة الامير وينهقون كنهيق الحمير وان اقاموا عن الدرس وسئلوا عما القى اليهم لم يوجد عندهم شئ من الفوائد ولا فى فكرهم زهرة من الفرائد بجل همتهم العياط والصياح والتكلم بلا روية ليقال انه متكلم وبئست النية لا بارك الله فيهم انهم قوم سفل فلا يستحقون شيئا لا كثيرا ولا قليلا ولا يجب على آبائهم نفقتهم بل اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا انتهى وبالله التوفيق كذا فى الدر (قوله بخلاف نفقة الزوجة) القصر على هذا المذكور مخالف لظاهر ما تقدم آنفا من قوله اوكبيرا عاجزا (قوله لانه التزمه بالعقد) قيل هو اخص من المدعى اقول اما دليل الصغار فلعله ان الاب مختص بولايتهم ولا يبعد ان يقال انه لكونه لازما على ما التزمه بالعقد يكون ملحقا به ولهذا لزمه نفقة من هو فى حكم الصغار كالعاجز فليتأمل (قوله والفتوى) وعن الخلاصة هو نصاب الزكاة وبه يفتى وعن محمد انه ان كان من اهل الغلة يقدر بما يفضل عن نفسه وعياله شهرا وان من اهل الحرف بما يفضل عنه وعن عياله كل يوم نقل عن السرخسى الميل الى قول محمد ونقل عن التحفة انه اوفق ونقل عن الكمال انه ان كان كسوبا يعتبر قوله ويجب ان يقول عليه فى الفتوى (قوله لاصوله) مستدرك بما تقدم من قوله كنفقة ابويه لعل انه هنا لك لبس بقصدى بل تمثيلى وانه لبس بموف لتمام المراد لانه لم يذكر هنالك صفة اليسارية بل يوهم خلافه (قوله بدليل ماقبلها) هو وان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما الاية (قوله ولهذا يقوم الجد مقام الاب) اى فى الوراثة وولاية النكاح والتصرف فى المال نقل عن الفتح يشكل بالجد الفاسد لانه داخل فى الجد كالفاسدة فى الجدة كما صرحوا مع انه لا يقوم مقام الاب (قوله الفقراء) وان قدروا على الكسب فى ظاهر الرواية وقال الحلوانى لا يجبر الابن الكاسب كذا نقل عن القهستانى واما الام الفقيرة فيجبر على نفقتها وان كان معسرا وهى غير زمنة لانها لا تقدر على الكسب (قوله فى ظاهر الرواية) وفى غير ظاهر الرواية كالارث وبه قال الشافعى واحمد (قوله بحق الملك) قيل الصواب التملك بدل الملك هنا وفيما سيجئ كما هو الموافق للقوم لا يخفى ان التعبير بالملك مناسب لما فهم من لام الملك فى الحديث وان اضافة الحق بيانية والملك مصدر بمعنى الفاعل اى انما هو بسبب مالكية فى مال الابن على انه وقع فى عبارة بعضهم مثل ذكره ايضا (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اورد

انه لايدل على الام ويمكن ان يقال انه يدل عليه بطريق الدلالة او بالمقايسة (قوله مع اختلاف الملة) ظاهره الاطلاق وليس كذلك اذ لانفقة للحربيين ولو مستأمنين لعله اعتمد بما سيأتى (قوله لما ذكر) قيل صوابه لماذكره لانه لم يتقدم وسيذكران الصلة فى القرابة القريبة واجبة دون البعيدة (قوله وصدق الثانى) كذا فى المنح لعله اغتر على ماذكرهنا لكن مع كونه مخالفا لما وقع فى عامة الفقهية كقاضيخان والزيلعى والبحر والنهر والدرمن ان المحرم من لايحل نكاحها على التأبيد بنسب او سبب اورضاع اومصاهرة وان بزنا لكن فيه اختلاف مخلفا لما صرح هو نفسه فى الحج موافقا لماذكر وقد قال فى الاشباه بعد التعريف المذكور فخرج بالاول ولد العمومة والخؤلة والثانى اخت الزوجة وعمتها وخالتها ومن ثمه اعترض عليه انه جار فى منكوحة الغير والخامسة فاللائق وصدق الثانى على نحو الاخت رضاعا والجواب ان ماسبق هو بيان محرم المرأة على مايقتضيه ذلك المقام لاتفسير المحرم مطلقا ان اريد من المحرم الحقيقة الشرعية التى يجوز النظر اليها ويجرى عليه سائر احكامه فقد عرفت انه ليس بصحيح اصلا وان مجازا شرعا بمعنى حرمة النكاح فعلا وحالا وان امكن حله مآلا فبعد تسليم صحته ذاتا فلانم صحته مقاما مع ان المحرم من مقولة الاضافة فما يكون محرما بالنسبة الى المرأة محرم بالنسبة الى الرجل وان المحرمية الموقتة ولو على سبيل المجاز لم يسمع ولايتعلق عليه حكم غاية الامر هنا انه وقع على طريق المثال والتفهيم (قوله اوانثى بالغة مطلقا) لانها عاجزة على كل حال (قوله بان كان زمنا) وفى الملتقى اوكان صحيحا لكن لايحسن الكسب لحرفة اولكونه من ذوى البيوتات اوطالب علم فلا يخلو عبارته من القصور تأمل (قوله ثم لابد من الحاجة) اصل هذا فائدة التقييد بالفقراء اذ المراد بالفقر هو الحاجة (قوله والصغير) مبتدأ خبره قوله امارة الحاجة (قوله مشعر بعليته) المراد من الوصف هو الارث المدلول من الوارث فكان الارث علة لاستحقاق النفقة فيقدر بقدر الارث لان الحكم يثبت بقدر علته (قوله لان الميراث) وفى كليته منع ظاهر الا ان يخص المدعى على حسب الدليل (قوله فظاهر الرواية) هذا هو الموافق فيما سبق اوكبيرا عاجزا عن الكسب ففى كلامه نوع عدم انتظام لايخفى (قوله وفى غير الوالدين) اورد بالبنت وابن الابن فان النفقة على البنت مع ان الارث بينهما نصفين واجيب ان المراد باعتبار قدر الميراث فى غير قرابة الولاد (قوله منفرقات) اى لابوين ولاب ولام (قوله اخماسا كارثه) يعنى على سبيل الفرض والرد (قوله بان لايكون محروما) اورد ان الصواب بان يكون وارثا فى الجملة وان كان محجوبا وانت تعلم انه مع طوله راجع الى مااختاره مع ايجازه (قوله فان ابن العم ليس بمحرم) اورد عليه انه ينتقض به قوله يعتبر قدر الميراث فى غير الوالدين رواية واحدة ولايخفى ان المراد من قوله غير الوالدين مايكون من المحارم ولاشك ان مثله ليس منها واورد ايضا ان المفهوم من عبارة المصنف انحصار سبب النفقة فى المحرمية وليس كذلك لما فى صدر الشريعة انه يعتبر الاقربية مع اهلية الارث ولايخفى ايضا انه بعد تسليم مغايرته لماذكر وصحته ان سباق الكلام انما هو للمحرمية وذا امر عرضى لخصوصية مسئلة ظاهرة كما فهم من نقله عبارته (قوله لانفقة مع الاختلاف) قيل فيه اشعار بان النفقة السنى على الموسر السبعى مثلا كما اشير اليه فى التكميل انتهى (قوله يبيع الاب) اى الفقير (قوله عرض ابنه) اى الكبير الغائب والعرض بالسكون والحركة ماعدا النقدين والمأكول والملبوس من المنقولات وهوفى الاصل

غير النقدين من المال كما فى المغرب والعقار بالفتح فى اللغة الارض والشجر والمتاع كما فى الصحاح وغيره فهو شامل للمنقول وفى الشريعة العرصة مبنية كانت اولا ومافى العمادية انه العرصة المبنية لايخلو عن شئ فان البناء ليس من العقار فى شئ كما لايخفى على المتتبع (قوله لنفقته) الاولى النفقة كما فى التنوير ليكون اشارة الى انه يبيع لنفقة ام الغائب ايضا وان كانت الام لاتملك البيع ثم انه فى التقييد بالاب اشارة الى ان القاضى لايملك ذلك (قوله ولا كذلك العقار) يعنى عند سلامته عن الموانع والعوارض والا فقد يجوز بيع العرض وعقاره كالبيع بضعف قيمته عند احتياج اليتيم الى النفقة ولا مال له سواه وعند انحصار اداء دين الميت اليه والتفصيل فى اول وصايا الاشباه وايضا يجوز بيع الاب عقار الصغير لاجل نفقته كما فى الهداية وغيره فلا يرد ان الاب يبيع عقار ابنه الصغير لنفقته حتى يحتاج الى دفعه ثم ان مقتضى هذا التعليل كون المسئلة فى حق ابن الصغير وقد قيدوا المسئلة بالابن الكبير البالغ كما فسرنا به قال فى الاصلاح والايضاح لابد من قيد الكبير لان الصغير له بيع عقاره ايضا ومن قيد الغيبة اذ لو كان حاضرا ليس له بيع عرضه بالاتفاق وهذا كله مفهوم من الهداية انتهى ويشير اليه قوله الاتى لانقطاعها بالبلوغ ولاحال حضرته (قوله اى غير النفقة) لان دينها خالف سائر الديون ولو جاز بيعه للدين للزم القضاء على الغائب وذا ليس بجائز (قوله هذا عند ابى حنيفة رحمه الله) الظاهر انه اشارة الى مضمون مجموع المسئلتين لا بالاولى فقط كما يتبادر ايضا من كلمة كله فى فلا يجوز ذلك كله وما يتوهم من انه لو كان كذلك لكان فى قوله ولا يملك البيع فى الدين مصادرة على المطلوب فانما يتم لو كان هذا القول جملة علته بل هو معلول كما يومى اليه قوله ولهذا فى ولهذا لايملك اذ ما قبله علة لما بعده على انه يمكن ان يجعل هذا القول عاما اى مطلقا يعنى سواء فى حضرته او فى غيبته والمطلوب مختص بالغائب كما تحرر نعم لو لم يذكر هذا القول مطلقا كما فى المنح بعد سوق العبارة على هذا النهج لكان اولى (قوله ما ذكرنا) من قوله ان له ولاية الحفظ فى مال ولد الغائب الخ (قوله اجماعا) الظاهر بمعنى اتفاقا اى بين الثلثة والذى فهم هذا الاجماع هنا منه هو اطلاق مسئلة بيع الاب عرض ابنه لنفقته مع تقييد مسئلة بيعه للدين بالخلاف اذ تخصيص الخلاف باحدى المسئلتين يدل على الوفاق فى الاخرى فيندفع مايورد انه ليس فى كلام القوم التقييد بالاجماع حتى يصلح مبنى للاشكال (قوله فالمانع له من البيع) اورد ان الاجماع غير مقارن بالاتلاف والبيع المذكور مقارن بالاتلاف وانت تعلم انه حاصل ماذكره فى الجواب من انه مناف للحفظ تأمل (قوله ولا يلزم من كون الاولى اجماعية) اورد عليه ان الثانية داخلة فى الاجماع ايضا فاذا كان البيع من المحافظة اجماعا فيصير الثمن من جنس حقه فى النفقة فيصرفه لنفقته اومن جنس دينه فيصرفه اليه لكونه ظفر بجنس حقه لانه يأخذ حقه اذا ظفر بجنس ماله على غريمه بغير رضاء وقضاء وبهذا يعلم ايضا عدم صحة ما ادعاه من بطلان كلام صدر الشريعة انتهى ملخصا واجيب عن الاشكال بان المراد عدم الجواز صاحب الاصلاح قضاء لاديانة وبه يعلم ان ماذكر آنفا ليس بصحيح قضاء وان سلم ديانة (قوله فاذا باع المنقول فالثمن من جنس حقه) قيل واجيب عن هذا انه لما جاز بيعه للحفظ الحقيقى فلا يتغير بقصد الانفاق بعده اذ لاتأثير للعزيمة فى تغيير الحقيقة اورد عليه بانه لو لم يكن للعزيمة تأثير لما اختلف الحكم بين اعطاء الغنى بنية الهبة ونية اداء الزكوة اورد ايضا ان الكلام فى البيع لاجل النفقة الذى هو موجب الاتلاف لافى البيع المطلق اوالبيع للحفظ ثم يعرض

عليه الاتفاق واجيب ان الاتلاف بعد وجوب النفقة وفي الحال لم يجب وانت تعلم ان هذا لايتعلق بما نحن فيه على انه اورد عليه بمنع وجوب النفقة في الحال قبل ويمكن دفعه ان المراد بالحال البيع بنية المحافظة ففي هذه الحالة ليس وجوب النفقة موجودا في نيته وايضا وجوب الانفاق انما يتقرر اذا ظفر بجنس مايحتاج اليه وذلك يكون بعد البيع انتهى (قوله لدين سوى النفقة) بناء على ماذكر مما صرحوا من انه يأخذ مال الغريم ان من جنس حقه حيث ظفر بلا رضاء قضاء (قوله لاثبات جواز البيع) حاصله البيع للنفقة جائز لان البيع للنفقة بيع لاجل المحافظة والبيع لاجل المحافظة جائز وقوله فان معنى كلامهم الخ مبتدأ وخبره قوله لانه يجوز لاجل المحافظة وحاصله ايضا بيع المنقولات لاجل النفقة جائز لان بيع المنقولات بيع لاجل المحافظة والبيع لاجل المحافظة جائز وانت تعلم ان هذا البيان بعد السابق كالمستغنى عنه مع ان كلام صدر الشريعة فيما ذكر من الصغرى في البيانين فهو اول المسئلة ولايدافعه (قوله فلان يجوز من الاب اولى) جوازه للوصي لصغره والكلام في الابن الكبير الغائب وكذا استفادته عند كون الابن صغيرا وهنا ليس كذلك (قوله فاذا جاز بيعه للمحافظة) هذا ليس تفريعا صحيحا السابقة وانه في الحقيقة ما نفاه صدر الشريعة من قوله لافي البيع لاجل المحافظة ثم الانفاق (قوله لما عرفت ان المانع) وانت تعلم انه بما حررنا كلامه من انه يأخذ من مال الغريم الخ يسقط هذا ايضا مع انه يمكن ان يوجد القضاء قبل الغيبة الا ان يقال ان ماذكر امر دياني والكلام في القضاء تأمل (قوله ولاتبيع الام) نقل عن الذخيرة عن الاقضية وعن القدوري بجوازه فقيل في المسئلة روايتان وقيل معناه ان الاب يبيع لنفقة الام لا الام نفسها واورد عليه بعدم اطراده عند عدم الاب (قوله ضمن مودع الابن) اي قضاء فلا يضمن ديانة ولو ضمن لايرجع على الابوين لانه بالضمان ملكه مستندا الى وقت التعدي (قوله بلا امر قاض) فلو لم يمكن استطلاع رأي القاضي لايضمن استحسانا وبني عليه بيع بعض الرفقاء متاع بعضهم لتجهيزه كذا نقل عن التبيين (قوله ومضت مدة) اي طويلة قدر اقلها بشهر (قوله واحترز به) يرد عليه مافي الزيلعي من الاطلاق والتعليل حيث قال بخلاف المكاتب حيث لايؤمر في حقه بشيء لانه كالحر اذ هو خارج عن ملك المولى يدا انتهى (قوله رجل لاينفق على عبده) اورد عليه بانه مستدرك بما تقدم فان ابى كسب ان قدر الخ وانت تعلم بوضوح الفائدة في الثانية غير الاولى

﴿كتاب العتاق﴾

(قوله والاعتاق شرعا) اورد ان هذا التعريف مع عدم كونه تعريفا عند الامام سيزيفه في عتق البعض (قوله اثبات القوة) قيل ولو اكتفى بما ذكر المصنف في تفسير الاعتاق واحال بيان معنى الاعتاق لغة على ما علم في ضمنه لكان كلامه خاليا عن شائبة التكرار انتهى وانت تعلم ما فيه (قوله بازالة الملك) اورد عليه ان الضعف الحكمي انما الرق الذي هو سبب الملك وانت خبير انه لو سلم ذلك انه من قبيل ذكر المسبب وارادة السبب (قوله وازالة الملك) الظاهر انه بالواو كما في بعض النسخ لا باو كما في اكثرها وانه من الشرح ذكر توطئة لقوله مطلقا وهو من المتن والا فلا حاصل له ويكون مستدركا بما قبله وان رسم في اكثر النسخ بكون مجموعهما متنا وبما ذكر يندفع الاشكال بكلمة او والمنافية للتعريف من غير احتياج الى تكلف في دفعه (قوله واناصبي وقد كان مراهقا) والا فالكذب ظاهر عند تجاوز سنه على خمس عشر سنة ثم قيل انه استطرادي يمكن ان يقال انه للاشارة الى ان الاول يصلح دليلا للثاني ايضا فيكون للثاني دليلان قصدي وتبعي ولايبعد انه قصدي اتى لاثبات مقدمة الدليل الاول

(قوله وبهذا لايملكه الوصي والولي عليه) المناسب اما ان لايذكر ضمير لايملك اولايذكر لفظ عليه (قوله بلانية) ظرف مستقر اما صفة اوحال ولو جعل لغوا متعلقا بيصح لاحتاج الى التأويل الذي ذكر فى تكرار تعلق حرف واحد فى التتميم كما قيل والتأويل بجعل احد الجارين للملابسة والاخر للاستعانة فيندفع ما اورد عليه ان تعلقهما صحيح بهذا التأويل ومن زعم انهما ان تعلقا بفعل واحد يكون من الممنوع فقد خبط خبط عشواء فان الممنوع كون الحرفين على معنى واحد انتهى اولايدعى هذا القائل الممنوعية بل يفرع عين ما اعتبره الزاعم بل الزائد كما يظهر المراجعة الى كلام القائل فى التعميم فالكلام بالخبط صفة المتكلم (قوله وهو آكد من مجرد الاثبات) لعل هذا مبنى على اعتبار المفهوم المخالف فى المعاملات عندنا ايضا والافعندنا انه لاحكم فى المستثنى بل هو تكلم بالباقى بعد الثنيا فقوله بدليل كلمة الشهادة ليس بسديد اذ دلالتها على التوحيد انما ثبت بعرف الشرع كما فى الاصول لكن بقى الكلام فى حق الآكدية اذ اللازم مما ذكره هو اصل الثبوت لاعلى وجه التأكيد الا ان يدعى اعتباره فى المعاملات بهذا القيد (قوله مشترك بين نيف وعشرين معنى) كما فى النهر (قوله وفى العبيد لايليق) يرد عليه ان من معانيه الناصر والمولى قد يستنصر بعبده والعبد قد يكون ناصراله (قوله فان لفظ الاخبار) تعليل لقوله كانت حرا الخ كما ان قوله والنداء الخ تعليل لقوله يامولاى الخ (قوله الا بتقديم ثبوت العتق فكأنه اعتقه قبل ثم اخبربه بطريق الاقتضاء كما مر فى انت طالق (قوله وان لم يقبل) نقل عن الكمال ولا ترتد بالرد (قوله ولا بكنايات الطلاق) اورد عليه ان لاملك لى عليك ولا سبيل لى عليك من الكنايات وقد ذكرت العتق بالنية ولا يخفى انه فى حكم الاستثناء بقرينة قرب ذكره لكن يرد عليه ما فى النهر نقلا عن البدايع امرك بيدك واختارى يقع بالنية الا ان يدعى انهما من كنايات التفويض لامن كنايات الطلاق (قوله لتعذره فيه) انه عند كونه اصغر غير ثابت النسب ليس بمتعذر بل يجب ثبوت النسب حينئذ تصديقا له فيعتق كما فى النهر عن الفتح الا ان يحمل على كون العبد معروف النسب كما اشير فيه وفيما نقل عن الكمال لكن يحتاج الى اثبات قرينة التقييد بذلك وليست فى ظاهر الكلام وايضا ظاهره الاطلاق فى عدم العتق وقد نقل عن تحفة الفقهاء بشرطية عدم النية فى ذلك وما قيل ان فى ترك التقييد فى ذلك بقوله وان نوى مع اتيانه فيما يأتى بعده اشارة الى وقوع العتق بالنسبة فى ذلك فبعيد على انه يمكن كون ذلك العبد فيما يأتى مصروفا لذلك ايضا وستعلم ما يورد عليه ايضا (قوله وان نوى) يرد عليه ما فى النهر نقلا عن الفتح ان الذى يقتضيه النظر ما ذهب اليه بعض المشايخ وقاله الائمة الثلثة من انه يعتق بالنية وقد نقل عن الكمال ايضا بان الذى يقتضيه النظر كونه من الكنايات (قوله انت مثل الحر) نقل عن التبيين انه يقع بالنية عليه (قوله اوالاصغر بحيث يولد مثله لمثله) كما فى الهداية والنهر والا فلا شك ان مطلق الصغر ليس بمفيد (قوله وفيه خلاف الامامين) الظاهر اى فى وقوع العتق فى الاكبر والاصغر خلاف الامامين وليس بصحيح لما فى النهر ولما نقل عن الجوهرة ولما فهم من الهداية من ان العتق فى الاصغر مجمع بناء الخلاف على ما عرف فى الاصول المجاز خلف عن الحقيقة فى الحكم عندهما وعنده فى التكلم (قوله واما غير ثابت) الاولى واما غير الثابت مثلا لئلا يتوهم الاطلاق اذ المعاد المذكر غير الاول (قوله فى مولده) الظاهر من سوق كلامه شرحا ان يختار التفسير الاول متنا وقد قيل ان المفهوم من الهداية وقاضيخان وسائر المعتبرات والاوفق بالعقل والنقل والارفق للخلق مجهولية النسب فى وطن المقر فالظهر

ان يقال غير معلوم النسب اذ بين ثابت النسب ومعلوم النسب عموم مطلق الاول هو الخاص اصدقه في حمل المسبية بدليل عدم صحة نكاحها دون الثاني بدليل صحة اقرار مولاها في حقه فانه ابنه (قوله على ان الحامل المسبية) الظاهر من هذا البيان عدم ثبوت نسب هذا الحمل عن مولاها عند ادعائه لكونه ثابت النسب وقد عرفت ان النسب ثابت لعدم معلوميته ولو كان ثابتا (قوله فيعتق) سواء صغيرا لايعبر او كبيرا يقدر على التعبير فصدقه اولم يصدقه بخلاف غير البنوة اذ فيه اختلاف قيل بشرط التصديق وقيل لا فاورد به هنا على المصنف فيما سيذكره في كتاب الاقرار من ثبوت النسب بمجرد اقراره بلا حكاية الخلاف وانت تعلم ان ذلك هنا مع عدم محل هذا المؤاخذة لبس في التزامه ايراد جميع الخلافيات (قوله ويثبت) نسبه جليا اذا لم يعرف نسبه في مولده كما فهم مما علم آنفا شرحا وسيعلم ايضا (قوله هذا بنتي) و بعضهم انث اسم الاشارة لكل وجهة (قوله لان صحة دعوة المولى) ظاهره هو الظاهر مما عرفت آنفا فتخصيص الكفاية خلاف ظاهر لا يخفى (قوله وقيل لايعتق) قال في المنح ورجحه في الهداية والفتح وفي المجتبى هو الاظهر ووجه ان المشار اليه اذا لم يكن من جنس المسمى فالعبرة للمسمى كما لو باع على انه ياقوت فظهر زجاجا فانه باطل فاذا عدم المسمى لغى الكلام (قوله على الخلاف) اورد ان الخلاف لم يذكر في المتن حتى يفسر اسم الاشارة به ويمكن ان يقال ان مثله لبس بقبيح عند اتحاد صاحب المتن والشرح على انه يمكن ان يكون الظرف مستقلا مستأنفا على ان لا يكون في بيان الاشارة بل يجعل شرحا (قوله يعتق بقوله هذا ابي اوامي) قيل لابد من ان يقيد هذا بان لايولد مثله لمثلهما كما في الهداية وقد فات صاحب الدرر هذا التقييد اقول قد وقع في البحران العتق واقع بهذا القول سواء اصغر معروف النسب او غير معروف النسب او اكبر لكن الاول عندنا والثاني اجماعا والثالث عند ابي حنيفة خلافا لهما فالتخصيص تقصير مع استلزامه متروكية بيان الباقين على انه مناف لما يشار اليه باسم الاشارة (قوله في صلب) وهي في الاب كما ان المجاورة في الرحم في الام (قوله ولاموجب) بفتح الجيم اى لا اثر لها في الملك بدون تلك الواسطة اى بدون ان يكون من اب او ام كما يصرح (قوله فاذا لم يذكر لغا) فان قيل اعتبار تلك الواسطة له امكان ولو في الجملة فالتجوز باعتبارها اهون من اهدار الكلام بالكلية قلنا بملاحظة ماسيفصل في المبسوط يندفع اذ لايمكن ترجيح بعض معاني المشترك بلا مرجح فالاولى ان يكتفي هنا بمضمون ذلك كما في البحر وبما ذكر يمكن ان يندفع مايتوجه عليه من انه يعتق بهذا عمي وخالي مع ان الواسطة فيهما اكثر اذ لا اشتراك فيهما ولايحتاج الى بيان الفرق كما نقل عن البدايع ان الاخوة تحتمل الاكرام والنسب بخلاف العم فانه لايستعمل الاكرام عادة في الدين اورد ان الابوة والامومة ايضا كذلك يقال خير الاباء من علمك ونساء النبي عليه السلام امهات المؤمنين لايبعدان مثل هذا الاطلاق لعدم غلبة استعماله وشيوعه كمعاني الاخ من قبيل المجاز واما الاخ وان كان مجازا لغويا في المعاني الباقية فلكن لاشك انه حقيقة عرفية في جميعها التساويها في الاستعمال والاطلاق وبه ايضا يندفع مايقال انه يجوز ان يكون الاخوة في الاية ايضا مجازا ولو سلم ان هذا المجاز لايعارض فالمجاز المشهور يجوز تعارضه الحقيقة بل ترجيحه عليها كما فهم من الاصول (قوله لازمة للبنوة) لانه لو ملك ابنه يعتق ضرورة (قوله اذ لاموجب له لابه) الضمير راجع الى الواسطة لكونها عبارة عن الاب (قوله لايجوز النكاح بينهما) اى على التأبيد خلافا لما وهمه الشارح في باب النفقة كما عرفته هنالك وقد حررنا رسالة لتنبيه ماذكر

هنالك لابتلاء كثير اعتبارا على ظاهره (قوله ملك بقدره) قيل عن نسخ الهداية هو افعال بمعنى قادرا على الاعتاق وان لم يوجد فى عامة كتب اللغة الموجودة بقدرمن الافعال لامن التفعيل بهذا المعنى انتهى (قوله اذ تعلق به حق العبد) لاحاجة الى هذا تعميم الخبر السابق بل من قبيل التعليل بالرأى عند وجود التعليل بالنص الا ان يراد به بيان حكمة الحكم المنصوص والمراد من العبد هو الغلام المملوك للصبى (قوله فشابه) اى العتق بالنفقة (قوله زيادة) فلا تأثيرلها فى ذلك الا ترى ان العتق بالمال و الكتابة مشروعان وان عريا عن صفة القربة فلا ينعدم بعدمها اصل العتق (قوله لان ذلك من فعل الكفرة) فينبغى ان يكفر به المسلم مطلقا كما فى النهر وعند قصد التعظيم كما فى البحر لكن فى المنح بعد التصريح بالكفر فى التنوير ونقله عبارة البحر وهذا مما لاينبغى ان يقال فيه ينبغى والله اعلم (قوله ولايشترط فى الاسقاطات) اى التى لاتنفسخ ويدل عليه ماأورده فى بيانه من الحديث فلا يرد انه يلزمه صحة ابراء المكره مديونه وهوليس بصحيح (قوله فانت حر) ومافى بعض النسخ من انت طالق بدله فسهو اى على من ملك فالضمير راجع الى المبتدأ وقوله والمذكور بعد ماهو عطف على هذا المبتدأ من العتق لوجه الله تعالى (قوله انما يعرف اذ اولدت بعد عتقها) قوله اذا ولدت آه اما متن كما فى رسوم النسخ اوشرح والكل منظور فيه اما الاول فلاستلزامه عدم عتق الحمل عند ولادته فى الاكثر من ستة اشهر ويصرح بخلافه واما الثانى فلانه انما يفيد لمسئلة عدم انجرار الولاء الى الاب لالمسئلة العتق والكلام الى هنا ليس الافى شرح مسئلة العتق على انه لايخلو عن ايهام الضرر السابق ايضا فاقيل ان كونه متنا سهو والحق كونه شرحا فلايخفى انه سهو كيف يوجه كونه متنا بان المقصود بيان عتق الحمل بعتق الام يدون العكس وهذه المرتبة لايحصل الابقيام الحمل عند الاعتاق ولايعلم القيام الا اذا ولدت فى الاقل من ستة اشهر فتدبر انتهى لانه مخالف لمضمون قوله اعلم ان المسطور الخ وقوله فالحاصل ان الحمل معتق بعتق امه (قوله لاينجر ولاؤه) اى الى الاب (قوله لكن ينجر ولاؤه الى موالى الام) قيل هكذا وقع فى خط المصنف والظاهر ان يقول الى مولى الاب ولعله سهو وعده بعضهم من غلطاته وقيل انه فى بعض النسخ وقع بلفظ الاب وهو الصحيح لكن بعدما وجد فى خط المصنف صريحا كما نقل لامساغ لتصحيحه بذلك الا ان يحمل على تصحيح المصنف فى نسخة اخرى له ويمكن ان يقال ان فيه حذف اى لكن لاينجر فان حذف لا واقع فى العربية بل فى القرآن سيما يوجد فى الكلام قرينة (قوله كما مر) قيل صوابه كما سيأتى اذ لم يتقدم بل سيأتى فى كتاب الولاء انتهى ولايبعد ان يكون اشارة الى بيان مدة الحمل وقد مر ذلك (قوله فى عبارة صدر الشريعة) تسامحا وكذا قيل عليه ايضا واما القول بانه يعتق اصالة فلا ارى له وجها وانما ذهب اليه قائله لزعمه ان عدم انجرار ولائه يبتنى عليه وقد عرفت ان ابتناءه على اعتاقه قصدا انتهى اقول يمكن ان يكون مراده بقوله لابطريق التبعية اى لابطريق مجرد التبعية بل بطريق الاصالة اى القصد ايضا لانه لتحقق الحمل عند عتق الام يفنيا حينئذ كانه تعلق العتق اليه قصدا بل يشير اليه عبارته بعض الاشارة فى قوله فان اعتقت وهى حامل بان ولدت الخ حيث ذكر التبعية فى الثانى دون الاول وفى قوله فان وقع العتق فيه قصدا بان ولدت الى آخره كذلك ايضا وقيل ان التبعية فى الصدر الشريعة غير التبعية فى التقوم فان المقصود من التبعية فى عبارته مايفضى الى جر الولاء لا العتق بواسطة الام مطلقا

كما هو المقصود من عبارتهم فتدبر انتهى (قوله وايضا قوله اذا ولدت) لايخفى انه لبس مؤاخذة حقيقية بل لفظية وقد اورد عليه بان كلمة حتى حينئذ لبس فى موقعهـا كما فى صدر الشريعة (قوله بل حق العبارة يوهم عدم عتق الحمل عند ظهوره فى الاقل) وقد صرح نفسه بان الحمل معتق بعتق امه مطلقا الخ (قوله بل يعتق الحمل فقط) ان ولد فى اقل من ستة اشهر لعل تركه مع لزومه لظهوره من بيانه فى عديله (قوله فيه قلب الموضوع) اذ تبعية الام ولدها قلبه (قوله واول مايؤخذ المأسور) من الاسر اى الاسير المأخوذ مادام فى دار الحرب رق لبس بملك والتعبير بكلمة ما لكونه فى حكم الجمادات وسائر الحيوانات حيث يباع ويشترى مثلا (قوله لاالرق) اذ الرق امر قائم بارقيق حقا لله تعالى لاينفك عنه لم يرد عليه العتق (قوله ورق ام الولد ناقص) المراد نقصان حاله لانقصان ذاته والا فالرق لايقبل التجزى نقل عن الكمال (قوله لايجوز اعتاقها) هو الصواب بخلاف مافى بعض النسخ اعتاقهما بضمير التثنية وكذا ضمير والملك فيها وقد يوجه ان المدبر وان لم يذكر صريحا لكنه كالمذكور حكما فالضمير راجع اليهما لكونهما مشتركين فى عدم جواز كفارة الظهار بهما على مافى باب الظهار (قوله كل مملوك لى كذا) اى حر (قوله والعتق وفروعه) قيل مستدرك بما تقدم من قوله والحمل يعتق بعتق امه ودفع ان اعادته ليترتب عليه قوله وفروعه ويمكن ايضا ان هذا اشارة الى دليل ماسبق وان يكون استطراديا لما عطف هو عليـه (قوله حر بالقيمة) اى يوم الخصومـة كما سيأتى وعلى مانقل عنه هنا وهو الموافق لما فى دعوى النسب من الهداية ومافى الخلاصة ويوم القضاء على مانقل عن الاسبيجابى

باب عتق البعض

(قوله وهما لايتجزيان بالاتفاق) اى العتق والرق يرد عليه مافى البحر معزيا الى البدايع ان العتق يتجزى عنده سواء كان بمعنى زوال الملك او زوال الرق وان الرق يتجزى ثبوتا وزوالا والتوفيق على مانقل فيه عن المجتبى ان من قال يتجزى عنده يريد به والله اعلم انه يسقط ملك البعض عن الشقص الذى اضاف العتق اليه ويبقى الملك فى الباقى ومن قال بان العتق لايتجزى عنده اراد ان خروجه عن كونه محلا للتمليك والتملك كالبيع والقيمة لايتجزى وانه عبارة صحيحة لانه لوازم حقيقة العتق وذكر الملزوم وارادة اللازم جائز وخروجه عن محلية التملك والملك متفق بين اصحابنا لكن عندهما بزوال الرق اصلا وعنده بسقوط الملك عن الشقص المعتق وفساده فى الباقى هذا ما تضمنه شروح الاسلاف والاخلاف فى هذا الباب انتهى ملخصا وتمام تفصيله فيه وبه ينحل ايضا مافى النهر ان مبنى الخلاف ان الاعتاق يوجب زوال الملك عنده وهو متجز وعندهما زوال الرق وهو غير متجز (قوله والازم تخلف المعلول) اورد بان اللازم هو لزوم تحقق المعلول قبل تمام علته ووجه انه اذا وجد باعتاق البعض عتق الكل يلزم وجود تمام المعلول ببعض علته وهو عين التخلف وردان التخلف ان يوجد العلة ولا يوجد الحكم وانت خبير الفرق بين تخلف المعلول عن العلة وتخلف العلة عن المعلول والرد بالثانى والمذكور هنا هو الاول على انه يمكن ان لايراد هنا ماهو المصطلح بل يجوز الدعوى (قوله اوتجزى العتق) اى وهما اى التخلف والتجزى باطلان اما الاول فعقلا والثانى فبالاتفاق (قوله لانه اذا تجزى) اى الاعتاق (قوله اعتاق الكل) قيل الصواب عتق الكل (قوله يلزم تجزى العتق) وقد اتفق على عدم تجزيه (قوله والعفو عن القصاص) فان عفو احد الورثة نصيبه يسقط القود (قوله والاستيلاد) فان استيلاد نصيبه من امة مشتركة استيلاد الكل حتى تصير ام ولده كذا نقل عن الكافى (قوله اوازالة الملك ابتداء) لايعرف وجه صحيح فى الفرق بينه وبين ماعطف عليه اذ الظاهر من سببية الباء فى بازالة الملك ان يوجد ذلك ابتداء فيوجد

العتق (قوله لاثبات العتق) اذالملك متجز (قوله وكل ماهو تصرف) قيل لايقال هو منقوض بالطلاق فانه يقع طلاق تام بايقاع جزء منه على مامر آنفا لانا نقول ملك النكاح غير قابل للتجزى كملك اليمين واما انقسام الطلاق بحسب انقسام الالف فى طلقنى ثلثا بثلث الالف فلايوجب ذلك على مالايخفى انتهى (قوله والملك متجز بالاجماع) ان اريد كل الملك فليس بمسلم لمثل ملك الطلاق الواحد وان بعضه مطلقا فليس بمفيد وان معينا فمصادرة لعل هذا يندفع بماسيحرر فى تحقيق المرام (قوله لجواز الصلوة) فيه نوع خفاء سيما بالنسبة الى التفسير الاول للاعتاق هو قوله اثبات العتق بازالة الملك اذ الجواز عارض على الاركان والعتق يشبه ان يكون ذاتيا لازالة الملك على ان فى لزوم تجزى ازالة الملك عن تجزى نفس الملك ايضا خفاء (قوله بان العتق) بيان للاشكال ومتعلق به كانه حاصل دليلهم السابق (قوله خارج عن قدرة البشر) لعل وجهه استناد تلك القوة الى الشرع المستند الى الله تعالى (قوله لانسلم ان الاعتاق) هذا منع لمقدمتهم القائلة ان الاعتاق اثبات العتق الذى هو قوة حكمية شرعية على ارادة شرعية من حكمية حاصله انه اردتم ان الاعتاق المراد هنا هو الاثبات الشرعية فلانسلم ذلك كيف ان الاعتاق المراد مايكون مقدورا للعبد وماذكر ليس مقدوراله بل صدوره عنه محال وان اردتم المطلق فسلم لكنه ليس بمفيد لعدم ارادته هنا هذا لكن اذاتؤمل حق التأمل ان خروج الجواب انمايكون باعتبار كون تلك الاثبات بازالة الملك لابازالة الرق وهو فى الحقيقة راجع الى ماذكر اولا فلا يحصل بماادعاه من التحقيق شئ (قوله فان صدوره) اورد عليه ان تلك القوة معنى مراد من لفظ الاعتاق المقدور ولوكان ارادته بالمجاز على انه لوكان هذا مجازا للزم ان يكون جميع الفاظ الاعتاق مجازا وهو تعسف تام بل لزم ان لايوجد حقيقة الا نادرا لايخفى انه يندفع بماحررنا من وجه الخروج عن قدرة البشر وانه عام ايضا كلام على السند سيما الاخص (قوله لكن المراد ههنا) ليس ذلك المعنى يرد عليه ان ذلك وان لم يرد فى الابتداء لكنه مراد فى الانتهاء سيما على المعنى الاول ويؤيده ماسيقوله من قوله اوماهو مسبب عنها (قوله اوماهو مسبب عنها) وقد عرفت مافيه (قوله ماقال صاحب البدايع) وجه الاضمحلال ان قوله ضرورة ان العتق حكم الاعتاق ممنوع بما ذكر اذ كونه حكم ذلك انما يكون مطاوعا لذاك وليس فليس وكذا قوله قول بتخصيص العلة (قوله وماقال بعض محشى الهداية) عطف على قوله ماقال صاحب البدايع (قوله فليتأمل) لعل وجهه مانبه فيماسبق (قوله احتبس مالية بعض العبد) فالاظهر احتبس مالية العبد اى يبقى بعض العبد على ان يكون مالا والضمير فى عبده راجع الى الامام وقيل الى العبد (قوله لان الاضافة الى البعض) يعنى اضافة العتق الى بعض العبد يوجب ثبوت مالكية العبد فى نفسه كلا (قوله فله) اى المولى (قوله وليس فى الطلاق والعتاق) اشارة الى منع قولهم فيما مر وصار الاعتاق كالطلاق بطريق الفرق ان فى المقيس حالة متوسطة وهو الكتابة دون المقيس عليه (قوله والاستيلاد متجز عنده) فلايصلح دليلا لعدم كونه مسلما عنده (قوله حتى لواستولد) نقل عن الكمال حتى لومات المستولد تعتق من جميع ماله ولومات المدبر عتقت من ثلث ماله (قوله وفى القنية) اى غير المدبرة جواب اشكال وهو ان يقال لوكان الاستيلاد متجزيا لم لايتجزى فى القنية كذانقل عن تاج الشريعة فى شرح الهداية (قوله ملكه) اى النصف (قوله فلشريكه الاعتاق) اى نجزا اومضافا بشرط عدم الاضافة الى زمان طويل بل يضاف الى مدة الاستسعاء كذا فى النهر عن الفتح (قوله اوالاستسعاء)

فان امتنع العبد يجبر ثم لايرجع هو على المعتق اتفاقا (قوله ان يضمنه) اى المعتق قيمة نصيبه هذا اذا اعتق بغير اذنه (قوله لوموسرا) اى يوم الاعتاق حتى لو ايسر بعده او اعسر لايعتبر (قوله قدر قيمته الآخر) هذا هو ظاهر الرواية اى سوى الكفاف وهو المنزل والخادم وثياب البدن قال فى البحر ان هذا الاستثناء ممالابد منه وفهم من الزيلعى الزيادة عليه نفقة عياله ونقل عن المحيط المراد بنفقة العيال هى قوت يومه (قوله لانه قام مقام الساكت) اى قام المعتق باداثه الضمان مقام الشريك الساكت عن الاعتاق (قوله هذا عند ابى حنيفة) لان كلا منهما يزعم ان صاحبه اعتق نصيبه فصار العبد بذلك فى حكم المكاتب وانه حرم عليه استرقاقه فيصدق فى حق نفسه فله اما الاعتاق او الاستسعاء ولايختلف ذلك باليسار والاعسار لان يسار المعتق لايمنع السعاية عنده وعند تعذر التضمين لانكار الشريك فتعين الاخر وهو السعاية كما فى النهر (قوله وان كان احدهما معسرا والاخر موسرا) يبع للموسر اى فى نصف قيمته ولم يستسع للمعسر فى شئ ولان الموسر يدعى السعاية لانه يقول اعتق شريكى وهو معسر ولى حق استسعاء العبد فى قيمة نصيبى واما المعسر فيتبرأ عن السعاية ويقول شريكى اعتق وهو موسر وحق فى الضمان قبله فلايكون له استسعاء العبد بعد تبرأ منه كذا نقل عن الكافى ووقع مثله ايضا فى النهر والبحر والمنح فظهر ان ما فى عامة نسخ الدرر صواب لايقبل الاشتباه بل الخطاء فيما فى بعض النسخ سعى للمعسر بدل الموسر خلافا لمن زعمه وقد كان هذا موافقا لما فى الهداية والوقاية بل عامة الكتب كما قيل (قوله فبقى موقوفا) اورد عليه التضمين ليس بمتعذر بتقدير التحليف فاذا نكل وجب الضمان واجيب لافائدة فى الحلف فلاعتقاد كل منهما اعتقه صاحبه لايجب الضمان فتعين السعاية كذا فى النهر نقلا عن البدايع وفيه مباحث اخر (قوله وسعى فى نصفه لهما) اطلق فى سعاية النصف فشمل ما اذا كانا موسرين او معسرين كما نقل عن التبيين (قوله لان المقضى عليه) اى المولى الذى يقع عليه هذا القضاء مجهول (قوله فتفحشت الجهالة) فامتنع القضاء وفى العبد الواحد المقضى له اى العبد من الدخول وعدمه معلوم فغلب المعلوم المجهول كذا فى البحر (قوله اى احدهما) لوقال فى تفسير الضمير اى احد اورجل مثلا لايوهم العبارة كون المشترى احد الشريكين (قوله او علق عتقه) يعنى عتق حصته من عبد فلايرد ان المعلق فى المسئلة العبد نفس العبد وفى المثال نصفه فالصواب ان يقال فى المثال ان اشتريت نصفك فانت حر على ان ذلك اعتاق ملك الغير بالنسبة الى حصته فلغو (قوله بان قال زيد) اورد بانه ركيك والظاهر اى ذلك اعتاق ملك الغير بالنسبة الى حصته المعلق لايخفى انه من قبيل المناقشة فى العبارة اذ المراد من زيد هو المعلق اى سواء علم انه ابن شريكه اولا لو قال سواء علم انه ابن شريكه او تعليقه المذكور اولا يشمل جميع الصور لعله اكتفى بماذكر لانفهامه دلالة اوحذفا (قوله اى لايضمن الاب او المعلق) تركه اعتماد على القرينة مماسبق فلاصحة للمناقشة بترك مثله (قوله اى اذا لم يكن للشريك) اشارة الى الشرط المحذوف الذى صار فاء فالاخر جواب عنه (قوله ضمن نصف قيمته من الضمان) اى الاب (قوله وسعى به فقيرا) اى سعى الابن لشريك الاب لو فقيرا (قوله حيث شاركه) تعليل لقوله رضى بافساد نصيبه لايخفى انه وان قيل ان كونه تعليلا بالنسبة الى الاولى واضح والى الثانية بتمحل وقيل انه ليس بمتمحل ايضا وسكت عن كونه تعليلا بالنسبة للثالث ايضا وهو تعليل لها ايضا فى نفس الامر لكن مطابقته لمجموع المسائل الثلثة انما هى بالنوع فقط واما بالشخص كما فى صورة الهبة والوصية فى المسئلة الاولى

فلعل الحق فى التعليل ما نقل عن التبيين من انه لان سبب الرضاء يتحقق من غير علم والحكم يدار على سببه لا على حقيقته لانه مبطن لايمكن الوقوف عليه (قوله وان اشتراه موسرا) قيل هو مستدرك بما تقدم او اشترى نصف ابنه من مولاه فيه انا لانسلم ذلك وقد صار المسئلة مطلقة فيما سبق ومقيدة باليسار هنا والمقيد غير المطلق (قوله ثم اعتقه الاخر) فى اختيار لفظ ثم اشارة الى لزوم تراخى العتق عن التدبير كما يقتضيه مايذكره فافى بعض النسخ من لفظ الواو بدل ثم كأنه سهو من الناسخ (قوله لان قيمة المدبر ثلثا قيمة القن) نقل عن الكمال لان له الانتفاع بالوطئ والسعاية والبدل وانما زال الاخير فقط لعل وجود العلة فى جنس العبد كاف فلا يرد باختصاصه بالمدبرة دون المدبر لعل لهذا كان عليه الفتوى ومال اليه صدر الشهيد ولايحتاج الى ايراد قضاء الدين بعد المولى بدل الوطئ ليشمل العلة (قوله وتتوقف يوما كذا) اورد ان الظاهر توقف بتاء واحدة كما فى الوقاية اقول بل الظاهر بتاء واحدة كما يشهد ما عطف عليه وتفسيره كما فى الكافى والكنز وحديث اجتماع التائين فى اول المضارع امر لفظى لايصلح ان يكون مدارا للاعتراض (قوله للذكر ان يستسعى فقط) لا الاستخدام كذا نقل عن الزيلعى (قوله كالمدبرة) قيل الصواب كالمدبر اذ لامدخل لتأنيثه فى سياق الكلام يرد عليه انه لاموجب لتغيير اسلوب الكلام من التأنيث الى التذكير وتأنيث المشبه ملايم لتأنيث المشبه بها (قوله لكنه تقاعد) ومافى بعض النسخ من تعاقد فسهو من ناسخه ولامعارض له فى زوال التقوم اورد عليه ان زوال التقوم مقتضى الحرية على ماصرح به (قوله حال كونهما مشتركة) اى فى كونهما ام ولد لهما لا الاشتراك فى المالية كما فى عامة الفقهية فالصواب فى قوله فادعاه فادعياه بالتثنية الا ان يرجع على سبيل البدل الى كل منهما (قوله وعند ابى يوسف وعند محمد) اورد انه ينبغى ان يقع العتق بدون سعاية اصلا بناء على عدم تجزى الاعتاق عندهما واجيب عدم التجزى انما يكون اذا كان المحل معلوما واما اذا ثبت بطريق التوزيع باعتبار الاحوال فلا لانه يثبت حينئذ ضرورة والثابت بها يتقدر بقدرها اورد ان مالايتجزى فى حد ذاته كيف يقبل التجزى عند الضرورة ودفع بما لايتحمل المقام (قوله وما اصاب النصف الذى) اورد انه ينبغى ان يقال فما اصاب بالفاء بدل الواو (قوله وقيم العبد متساوية) هذا تمثيل لتيسير الفهم لا للاقتصار عليه (قوله وثمن من دخلت) الظاهر انه على قول محمد وقيل اتفاقا فيلزم الفرق بين الطلاق والعتق كذا قيل اقول اللازم مما نقل عن الفتح انه اتفاق قطعا من ان هذه المسئلة حجة محمد عليهما فالزمهما المناقضة والجواب عنهما فى الفتح انتهى (قوله موجبا للبنونة) يرد عليه فعلى هذا ينبغى ان لايقع الطلاق على الثانية والخارجة فى المرة الثانية (قوله فلما عرف ان البيان) قيل توضيحه ما قرره الزيلعى حيث قال لو قال احدكما حر فانه لايتناول المعين وبعد البيان يصير واقعا فى المعين فكان البيان انشاء من هذا الوجه ومن حيث يجبر على البيان اذا خاصمه العبد كان اظهارا لانه لايجبر على الانشاء انتهى (قوله مسلمتين حصول نفس الهبة) والصدقة كافية فى البيان اذ البيان انما هو باعتبار دلالة تصرف يختص بالملك وذا لايتوقف على التسليم فالتقييد بالتسليم كما فى نحو الهداية للتوكيد لا للشرط كما نقل عن الكمال فلا يرد ان الواجب اسقاطه (قوله فان من حصل له الانشاء) الظاهر هذا الانشاء اى الحرية المفادة من قوله حد كما وفى بعض النسخ الاشياء بدل الانشاء موافقا لما فى المنح كانه سهو لما سبقهم (قوله لم يبق محلا للعتق اصلا بالموت) يعنى انك قد عرفت ان البيان انشاء من وجه والموت بيان حال كونه

منافيا لتعلق العتق على الميت فيكون متعلق العتق هو الآخر فكانه قال عند الموت هذا القول لكونه فى معنى الانشاء (قوله والعتق من جهته بالبيع) يعنى لم يبق محلا للعتق وعدم البقاء علم من جهة المولى بسبب البيع اذ البيع مناف للعتق فان كان ماأراده بهذا القول ذاك لما باعه (قوله والعتق من كل وجه) اذ لعبد الذى اريد بهذا القول معتق من كل وجه والمعتق بالتدبير والاستيلاد ليس معتق من كل وجه فتعين المراد بهذا القول هو الاخر (قوله فتعين الآخر) كانه نتيجة لماسبق ليس خبرا لان فى فان من حصل كما توهم (قوله اى لايكون الوطئ) وكذا دواعيه (قوله لم يكن بيانا) عنده فى النهر عن الهداية ولايفتى بقول الامام فالاولى ان يسبر اليه ولوشرحا (قوله وكان له الارش) اى كان الارش حقا للمولى لا للجارية اذا جنى الغير عليها (قوله والمهر) يعنى عند وطئ الاجنبي اياها يأخذ المهر المولى لا الجارية (قوله لان العتق المبهم معلق بالبيان) اوردان الوطئ بيان اذوطئ المعتقة بلا نكاح حرام وان عدم كون الوطئ بيانا عند عدم حصول العلوق واما عند ذلك فبيان عنده كما كان عندهما مطلقا فالفرق بين وطئ ووطئ ضعيف (قوله لايستقيم بدونها) اورد عليه الوجه فيه ان عدم وجود الرابطة فى الجملة الخبرية فحذفها شائعة كعند ولا دته مثلا وان وجود الفاء فى الخبر فقد يجوز ولو على قلة وقد كان المبتدأ هنا نكرة موصوفة بالجملة الفعلية وان انتصاب ابنا فيجوز كونه حالا لدلالته على هيئة ما فقبل وبالجملة لابد من بيان وجه عدم الاستقامة حتى يعلم ان عدم الاستقامة فى اى جانب واحيب الوجه ان جملة تلدينه ابنا وقعت صفة لولد فيحل الكلام الى قولك اول ولد موصوف بهذه الصفة فانت حرة فلم يكن لقوله فانت حرة ارتباط بماقبله لايخفى انه عند تقدير الرابطة فى الخبر حينئذ يستقيم الكلام فالاشكال باق فالاولى ان يقال مراد المصنف ان عبارة الوقاية لايستقيم بدونها او بدون ما يغنى غناءها فتقدير الرابطة فا يغنى غناءها (قوله عتق نصف الام) قيل كذا فى الجامع الصغير من غير خلاف والمذكور لمحمد فى الكيسانيات انه لايحكم بعتق واحدة وصحح فى النهاية وحقيقة ابطال قولهما مع انه لم ترد عنهما رواية شاذة تخالف ذلك الجواب كذا فى الفتح انتهى (قوله الام بالشرط) اى يعتق بالشرط الذى ذكره من كون المولود الاول ابنا (قوله عند ابى حنيفة) مدار الخلاف ان العتق من حقوق العبد عنده اومن حقوق الله عندهما كما فى النهر (قوله واما الثانية) لايخفى ان هذا يصلح ان يكون دليلا للاولى ايضا (قوله لكن الشهادة) هذا بناء على ان العتق المبهم لا يحرم الفرج فلا يجب الشهادة لدفعه فيندفع ما يقال الصواب لكنه انما لا يشترط الدعوى لانه يتضمن تحريم الفرج والعتق المبهم لا يوجب تحريم الفرج عنده فصار كالشهادة على عتق احد ابويه (قوله الا ان تكون الاستثناء متصلا) يعنى لغت الشهادة فى كل الاحوال الا فى هاتين الحالتين ومافى البحر انه منقطع ففيه نظر لايخفى كذا فى النهر (قوله حيثما وقع وصية) وفى بعض نسخ الدرر وفى المنقول عن الهداية حيثما وقع وصية (قوله لجهالة المدعى) بالكسر هو احد العبدين (قوله حلف) ان اريد من الحلفية فى كونه مدعيا تقديرا كماهو المتبادر فلانسلم الملازمة فى قوله فيكون كل منهما مدعى عليه تحقيقا وان اريد منهما فى كونه مدعيا عليه فيحتاج الى بيان كون المولى مدعى عليه قبل هذا ولم يبين وان ادعى اعتبار كون المولى مدعيا تقديرا لعود نفعه اليه ولومنكرا ومدعى عليه لانكاره حقيقة فيجرى الدليل فيما وقع فى صحته والكلام فى المرض او بعد الوفات (قوله فيكون كل منهما مدعى عليه)

اورد عليه ان المقصود كون كل منهما مدعيا تارة ومدعى عليه اخرى لامدعى عليه فقط
اقول يمكن ان يقال المقصود هو مافرعه من كونهما مدعى عليه تحقيقا اذ المدعى هو نفس
الموصي ولو بعد الوفات كما يومي اليه التقييد بالتقديري نعم فيه تأمل يأتي مما بعده (قوله
فاضمحل) وقيل في الجواب نقلا عن الحواشي السعدية ان المولى وان كان منكرا صورة
لكنه مدعى معنى والوصي والوارث حلفه في دعوى العتق ونقل عن الفتح ان اقامة
الشهادة محتاج الى منكر ففرض كون الورثة منكرين فلزم كون معنى الخلفية المذكورة الخلف
الوصي ان كان الوارث منكرا والوارث ان كان الوصي منكرا فاشكل بما لوانكر كل من الوارث
والوصي اذ حينئذ الخلفية متعذرة والشهادة في الوصية ليست مما تبطل فقيل المخلص انما
يكون بجعل الميت مدعيا تقديرا انتهى وفي الجواب عن صدر الشريعة ايضا ان كونه مدعيا
حكمي باعتبار ان النفع يعود اليه لاحقيقي فلا ينافيه انكاره هذا في نفسه والامر في خلافه
سهل فتأمل انتهى لايخفى ان هذا قريب مماقبله وانت تعلم ان ماذكر آنفا يرد عليهما ايضا
لعل لهذا امر بالتأمل (قوله الدليل الاول) واما الثاني فمذكور في الهداية (قوله لانا لانسلم) الجار
متعلق بقوله اضمحل فيرد عليه الاضمحلال ان كان لهذا المنع فالتفريع مضمحل وان للتفريع
فهذا المنع مضمحل فالاولى ولانا لانسلم بالواو وجعل ذلك بيانا لذلك الملازمة ليس امرا معتدا
(قوله يؤيد ماذكرنا) التأييد ليس بمعلوم اذ ماذكر في غاية البيان ليس باوضح مما في الهداية
بالنسبة الى الدلالة على المعنى الذي اراده (قوله وهو معلوم) اي الموصي الذي هو المدعى
(قوله اما اولا) فلان انكار المولى هذا مخالف لمافهم مما ذكره من قوله فيكون (قوله الموصي
مدعيا من وجه) ومدعيا عليه من وجه وقد سمعت آنفا المنقول من الحواشي السعدية ومن
الغير على انه لوفرض انكار الموصي في المرض فلزم اما اهمال بيانه اوعدم قبول الشهادة (قوله
واما ثانيا) وايضا قد عرفت مانقل عن الفتح من جواز كون المدعى الوصي والمدعى عليه الوارث
و بالعكس وايضا يمكن كون بعض الورثة مدعيا والبعض منكرا واجيب ايضا ان دعوى
الوارث يكون تقديرا من جانب المورث وان كان هو منكرا من قبل نفسه والدعوى التقديري
لايكون اقرارا

باب الحلف بالعتق

هذا شروع في بيان التعليق
بعد ماذكر مسائل التنجيز وانما ذكر مسئلة التعليق بالولادة في باب عتق البعض لبيان انه يعتق
منه البعض عند عدم العلم والمراد من هذا الحلف ان يجعل العتق جزاء على الحلف بان يعلق
العتق بشئ ثم ان هذا الباب قريب ان يتحد بما في الايمان من باب اليمين في الطلاق والعتاق فالاشبه
ان يجعل الجميع في الاول اوفي الثاني فلينظر وجه التفريق والتخصيص بكل ثم الحلف بفتح
الحاء مع سكون اللام وكسرها مصدر حلف بالله يحلف حلفا القسم وبكسر الحاء مع سكون
اللام العهد كذا في البحر (قوله لان المعتبر) لان تنوين يومئذ عوض عن الجملة المضاف
اليها كما فسره بقوله يوم اذ دخلتها والمراد باليوم هنا مطلق الوقت لانه اضيف الى مالايمتد
(وقوله حر هو الصواب) بخلاف مافي بعض النسخ فهو حر موافقا لما في الهداية (قوله
سواء لم يكن مملوك) فان قيل سبب العتق الملك اوالتعليق اليه وهنا لم يوجد شئ منهما قلنا
اجيب ان معنى مملوك يومئذ ان ملكت مملوكا وقت الدخول فهو حر (قوله كل مملوك لي
للحال) لان المختار في الوصف من اسمي الفاعل والمفعول ان معناه قائم حال التكلم بما نسب
اليه على وجه قيامه به اووقوعه عليه واللام للاختصاص ولولم يكن في ملكه شيئا كان لغوا

ولا فرق بين كون التعليق بان واذا واذاما ومتى ما ولا فرق بين كونه منجزا او معلقا قدم الشرط اواخره كما فى البحر والنهر (قوله يتناول العتق والتدبير) والعتق فاعل يتناول والعتق منفهم عن صورة كل مملوك اواملكه حر والتدبير منفهم عما بعدها (قوله مذ حلف فقط) اى دون من ملكه بعد اليمين (قوله وقت اليمين مدبرا) اى فى الحال دون الآخر والوصية انما تقع بعد الموت لانه يعتبر فى الوصايا الحالة المنتظرة والحالة الراهنة حتى تعلقت بما كان موجودا وبما سيكون للمضى

﴿ باب العتق على الجعل ﴾

هو بالضم ويفتح (قوله مايجعل الانسان) فلفظ ما هنا عبارة عن المال والانسان المولى والشئ الاول بيان لما والثانى العتق وجملة يفعل صفة للشئ الثانى وضميره المرفوع للانسان والمنصوب للشئ الثانى (قوله فقبل العبد فى مجلسه) اومجلس علمه لوغائبا (قوله وان لم يعين لكنه شرط كونه معلوم الجنس والقدر) فالمراد بعدم التعيين شخصه ووصفه (قوله مأذون) هل يصح حجره تردد فيه فى البحر ولايتوقف عتقه على قبوله ولاتبطل برده (قوله لاالتكدى) المفهوم من تفسيراتهم هو هنا جمع المال بالسؤال فحاصل الدليل ان اداء الالف امابالتجارة او بالتكدى لكن الثانى منتف لكونه محرما شرعامع لحوق العار عرفا للمولى (قوله بالتخلية بينه وبين المولى) قال فى الدر المختار بحيث لومديده لمال اخذه (قوله ونزله قابضا) اى جعله بمنزلة القابض (قوله ولواجبر المولى) الظاهرانه للوصل (قوله ولو بعده لا) فان فضل شئ فهو للمولى كما فى الزيلعى (قوله لان ايجاب العبد) اى ايجابه العتق لنفسه مضاف الى مابعد الموت كما يفهم من قوله بعد موتى (قوله لان العتق ليس بمعلق بالموت) واعترض عليه بانه مضاف ومعلق بالموت وان الاهلية ليست بشرط الا عند الاضافة والتعليق ولذا لوجن بعد التعليق ثم وجد الشرط وقع الطلاق والعتاق واجيب بالفرق بان الموجود فى مادة النقض هو بطلان اهلية المعلق فقط وهنا الموجود هذا مع شئ آخر وهى خروجه عن ملك المعلق الى ملك الوارث فلم يوجد الشرط الاوهو فى ملك غيره (قوله وفى مثله لايعتق) اورد انه حينئذ يلزم ان لايكون لقبوله بعد الموت فائدة ومنع لانه لولا القبول لم يصح اعتاق الوصى والقاضى لعدم الملك لهما ولم يلزم الوارث الاعتاق (قوله بخلاف المدبر) ولهذا لوقال انت مدبر على الف يلزم القبول فى الحال لان ايجاب التدبير فى الحال غيرانه لايجب المال بقيام الرق واذاعتق بالموت لايلزمه شئ لعدم وجوبه قبله واورد انه ينبغى ان يكون مسئلة الكتاب كذلك اذ المعنى انت حر بعد موتى واجيب بان مسئلة الكتاب تصرف اليمين من المولى لايتمكن من الرجوع وفى الايمان يعتبر اللفظ ولا اضافة فى الثانية لفظا ليكون يمينا فلم يعتبر القبول بعده انتهى (قوله اذا سلم) الصواب اذ سلم من السلامة اومن التسليم لكن اورد المعروف فى الاستعمال سلمه اليه لاسلمه له (قوله يجب قيمته عليه) اى قيمة العبد اورد عليه انه لم لايجوز ان يسلم الخدمة الى الخلف الوارث واجيب ان الخدمة عبارة عن المنفعة التى لاتورث لا يمكن ابقاء عين الخدمة بعد موت المولى فلهذا كان المعتبر قيمته اوقيمة الخدمة على الاختلاف (قوله على ان تزوجينها) الفاعل ضمير المخاطب والضميران الاخيران مفعولان (قوله جائز فى الطلاق والعتاق) فان قلت ما الفرق بينهما قلت الاجنبى فى الطلاق كالمرأة لم يحصل لها ملك مالم تملكه بخلاف العتق فانه يثبت فى العبد قوة حكمية هى ملك البيع والشراء والاجارة مثلا ولا يجب العوض الا على من يحصل له المعوض كذا فى المنح (قوله قسم الالف على قيمتها) قال صدر الشريعة بان فرضنا مثلا ان قيمتها الف ومهر مثلها خمسمائة فيقسم الالف على الالف وخمسمائة فثلثا الالف حصة القيمة وثلثه حصة

مهر المثل فوجب عليها اداء ثلثي الالف الى المولى وسقط عنه ثلث الالف انتهى فقد قابل اى الامر
(قوله مندرجا فيه) اى يكون البيع مندرجا فى العتق شرائطه اى شرائط البيع لان ماثبت
بالاقتضاء ثبت ضرورة وماثبت ضرورة يتقدر بقدرها (قوله وهو ثلث الالف) وهذا يقتضى
سبق فرض قيمتها بالالف كما نقل عن صدر الشريعة ولم يسبق وما قيل فى توجيهه انه
انما كان ثلث الالف لان المنافع ثلثة منفعة البيع ومنفعة الاستخدام ومنفعة الوطئ واللازم
بعقد النكاح الاخيرة فقط فرد بانه ليس بشئ

باب التدبير

لما فرغ
من بيان العتق الواقع فى الحيوة شرع فيما بعد الموت وقدمه على الاستيلاد لشموله الذكر
والانثى وله معنيان لغوى وفقهى فالاول كما فى المغرب الاعتاق عن دبر وهو ما بعد الموت وتدبر
فى الامر نظر فى ادباره اى فى عواقبه انتهى والثانى ما افاده بقوله هو تعليق العتق (قوله
الى الحر بعده) اى موته (قوله وليس فليس) اى ليس فيه دليل الاشتراك فليس فيه وجود
نفس الاشتراك (قوله سواء كان موته اوموت غيره) كما سيأتى هذا وان كان موافقا لما فى ظاهر
الكنز مخالف لما نقل عن المبسوط والبدايع انه لو قال انت حر بعد موت فلان لم يكن مدبرا
والظاهر ما نقل الشارح عنه هنا ايضا ولهذا منع فى البحر كونه مدبرا مقيدا فى عبارة الكنز واجيب عنه
ان مراد المبسوط وغيره هو نفى التدبير المطلق لا نفى مطلق التدبير يرد عليه انه حينئذ يلزم
ان يكون العتق فى هذه الصورة من الثلث اذ التدبير بقسميه كذلك وهو فى هذه الصورة يعتق
من جميع المال اذا وجد الشرط اذ هذه كسائر التعليقات من دخول الدار ومجئ زيد وكلامه
وايضا يبطل التعليق بموت المولى قبل وجوده بخلاف المدبر وبما ذكر اضمحل ايضا ما اعتذر
بان ذكره فى التدبير المقيد لمساواته له فى حكمه من جواز البيع واوسلم هناك لا يخفى عدم نفعه هنا
وعدم نفع ما سيذكره (قوله ان قول الكنز) اورد عليه انه لا مغايرة بينهما و بين ما ذكر الشارح
اذهما ذكرا فى عنوان الباب مطلق التدبير ثم قسماه الى التدبير المطلق والمقيد غايته انهما
لم يعرفا مطلق التدبير لظهوره وانفهامه من تعريف القسمين فكان الشارح ذهل عن الفرق
بين مطلق التدبير والتدبير المطلق فقال ما قال وليس بعد الحق الا الضلال لا يبعد ان يقال
ان المتبادر من مثل هذه العبارة والمتعارف ان يكون تعريفا لمطلق الماهية لا بيانا لاقسامه
وقد صرح بعض شراح الكنز انه معنى شرعى للتدبير (قوله ليس كما ينبغى) وقد عرفت ما فيه
وهذا انما يصح باثبات خلافه نقلا عن صاحب المذهب (قوله الا ان يقال) وقد عرفت
ايضا ما نقل عنه وعن البدايع صريحا من ينفى ذلك بحيث لا يمكن هذا التأويل (قوله فانه
فى الصورة) دفع لما اورد من ان هذا مدبر مطلق مع انه لم يعلق عتقه بمطلق موت المولى
فالتعريف ليس بجامع ووجه الدفع ظاهر (قوله اى كل قيمته) اى مدبرا كما فى النهر والمنح عن
بسط وقنا كما فى النهر ايضا عن الجوهرة (قوله مما يقع غالبا) بيان لقوله اونحوها ومقابل لقوله
فى التدبير المطلق وغلب موته قبلها ومدار الفرق كون المسئلة من المطلق والمقيد فبحسب
الظاهر لا وجه لصحته اذ ضمير يقع فى الظاهر للموت فيلزم كونه من المطلق بان يكون القائل
ابن مائة سنة عند صدور القول مثلا ولو لم يتصور تعيشه عشر سنين بل سنة واحدة وهذا ليس
بصحيح فيما قصد من الكلام الا ان يقال معنى يقع غالبا يوجد القائل غالبا بان يعيش ولا يموت
ولهذا قيل على الشارح ان الحق فى جانب الوقاية اذ معنى يمكن لا يجب و به ينتظم الكلام
بخلاف عبارته اذ صحة عبارته محتاجة الى اثبات كلمة لا على يقع ولم يوجد فيما عندنا من النسخ وبما

ذكر عرفت وجه صحة كلامه و يمكن لك منه ايضا وجه احسنيته (قوله احسن من عبارة الوقاية) اذ المراد ومن الوقوع كما حررنا هو وجود الشخص القائل وهذا المعنى فى الامكان محتاج الى ان يقيد الامكان بالوقوعى وهو خلاف الظاهر (قوله ان وجد الشرط) وهو الموت فى السفر او فى المرض مثلا (قوله صحيح) قال وان كان القائل مريضا مرض الموت فالعتق من الثلث (قوله بل الوصى) يرد عليه ان انقطع ولاية القائل فكيف يصح تصرف الوصى والقاضى فيما يكون ضررا محضا للمالك وهو الوارث سيما عند وجود الصغار وما فائدة ارتباط عتق الوارث بقول القائل والعتق فيه بمجرد انشاء الوارث كسائر الاعتاق (قوله لانتقال الولاية اليهم) و يخدشه ما فى قاضيخان لو قال انت حر بعد موتى بيوم لايكون مدبرا وله ان يبيعه ولو مات المولى وهو فى ملكه يعتق من الثلث اذا مضى يوم بعد موته ولايعتق باعتاق الوارث انتهى تأمل فيه (قوله وقيل ثلث قيمته به يفتى) كما فى المنح والدر فالاولى ان يختار ذلك متنا كما فى التنوير

﴿ باب الاستيلاد ﴾ (قوله هو طلب المولى الولد من امته وطأ)

قيل لو قال ادعاء الولد من امته لكان اخصر واشمل اقول يمكن ان يكون بناء التعريف على الاعم والاغلب وان يكون الطلب اعم من الحقيقى والحكمى وكذا الوطئ لكن الكلام فى الاخصرية باق بعد (قوله من مولاها) ولو باستدخال منى فرجها (قوله فاشتراها الزوج) اى الذى ولدت منه اذ النكرة اذا اعيدت معرفة كانت عين الاولى (قوله ثبت نسبه بلا دعوة) اى ان لم تحرم عليه مؤبدة كما وطئها ابن المولى او ابوها ووطئ المولى امها اوغير مؤبدة كالنكاح كما فى البحر ثم انه يفهم منه ومما ذكر آنفا ان الدعوة شرط فى الاول وقد ذكر فى البحر ايضا ان استيلاد المجنون صحيح مع ان الدعوى لايتصور منه (قوله بان التزويج) فان المولى يزوجها الى الغير (قوله وحصنها) اى حفظها عن ريبة الزناء (قوله ولم يعزل) العزل هو كف صب المنى فيكون المعنى صب المنى ويمكن ان يقال ولم يعزل عنها اى لم يبعد عنها من العزلة (قوله اولم يحصنها) الاوفق للسباق ولاظهر بالواو بدل او (قوله يقابله ظاهر آخر) وهو اتهام الزناء (قوله فهو فى حكم امه) اى الولد فى حكم ام الولد فان امه ام ولد وفى بعض النسخ فى حكم امه فالظاهر هو الاول (قوله ولو ادعاه) الظاهر ان الضمير راجع الى ولد ام الولد فقوله وتصير امه ام ولد مستدرك والتعميم بانها سواء كانت ام ولد اولا مع كونه مخالفا لسوق الكلام لايحسم مادة الاشكال الا ان يراد فى الرجوع ولد غير ام الولد بطريق الاستخدام و بالجملة ان الاولى ان يجعله مسئلة مستقلة غير منوط لما قبله لعل فى الهداية كذلك (قوله ونصف عقرها) هو مهر المثل وقيل اجرة الزناء لو كان حلالا (قوله وان ادعياه معا فهما) هذا اذا لم يكن مع احدهما مرجح والا فيقدم الاب على الابن والمسلم على الذمى والحر على العبد والذمى على المرتد والكتابى على المجوسى و العبرة لوقت الدعوة لاالعلوق كذا نقل عن غاية البيان (قوله وهى ام ولدهما) فتخدم كلا منهما يوما وان مات احدهما اواعتق عتقت بلاضمان عنده كما فى النهر (قوله وعلى كل منهما نصف عقرها) وفائدة ايجاب العقر مع التقاص انه لو ابرأ احدهما صاحبه بقى حق الاخر ولو قدم نصيب احدهما بالدراهم والآخر بالذهب كان له ان يدفع الدراهم و يأخذ الذهب ولو كان نصيب احدهما اكثر كان له اخذ الزيادة وكذا الغلة والكسب والخدمة كما فى النهر عن البدايع (قوله ولد امة مكاتبه) فلو ادعى ولد نفس مكاتبه لم يشترط تصديقها (قوله لانه فى معنى المغرور) لكن القيمة هنا تعتبر يوم الولادة وفى المغرور يوم الخصومة (قوله اذ لاملك له) يعنى ان الامية اى صيرورة

الام ام ولد اما بحقيقة الملك ابتداء او بالنقل والتقديم الاول منتف هنا لانه لاملك له هنا حقيقة والثانى منتف ايضا لان ماله من الحق وهو كونه كسب كسبه كاف الى آخره فان قيل فمقتضى هذا صحة الاستيلاد قلنا لعل عدم الملك الحقيقى مانع من ذلك (قوله وزوال حق المكاتب) اى ولزوال حق المكاتب (قوله الا اذا ملكه يوما) اى اذا ملك المولى هذا الولد الظاهر انه اما بموت المكاتب اوبالعجز او باعطائه اياه بدل الكتابة ففيه تأمل تأمل

﴿ كتاب الكتابة ﴾ (قوله لان الكتابة من توابع العتق) كالتدبير و الاستيلاد يرد عليه ان مقتضى هذا التعليل ان يجعل العنوان بالباب كالتدبير و الاستيلاد لابالكتاب على على انه اورد على ترتيب الحاكم الشهيد فى الكافى كذلك ان العتق اخراج الرقبة عن الملك بلاعوض و الكتابة ليست كذلك بل فيها ملك الرقبة لشخص و صفته لغيره وهو انسب للاجادة لان نسبة الذاتيات اولى من العرضيات كذا نقل عن العناية لكن يرد عليه العتاق على مال الا ان يراد بعدم العوض مايكون بطريق الاصالة وذكر العوض فى العتاق على مال ليس بطريق الاصالة كما فى المنح (قوله جمع حرية الرقبة مالا) اى الحرية فى المستقبل لان حرية المكاتب انما يكون عند ادائه بدل الكتابة و ذا فى المستقبل غالبا بل دائما واما فى الحال فهو حر من جهة اليد فقط كما يأتى (قوله كان يقول لعبده ان اديت الى الفا فانت حر) اورد عليه انه مناقض لماجعله هذه الصورة فى باب العتق على جعل مأذونا لامكاتبا فان حكمهما متباين اذ المأذون يجوز بيعه و المولى احق بمكاسبه بخلاف المكاتب (قوله منجما) من التنجيم وهو ان يقسط المال على اشهربان يقول كاتبتك على الف درهم الى سنة على ان تعطى كل شهر كذا (قوله اذا كاتب قنه) من قبيل الاخراج مخرج العادة اذالكتابة فى نحو ام الولد صحيح (قوله فان اديت فانت حر) وان عجزت فقن قيل قوله فانت حر لابد منه لان قوله جعلت عليك يحتمل الكتابة ويحتمل الحرية اى العتق على مال فلايتعين جهة الكتابة الابقوله ان اديت الى آخره بخلاف كاتبتك و قوله ان عجزت فانت رقيق انما ذكره حثا للعبد على الاداء عندالنجوم انتهى ولك ان تقول انما قال كذلك لئلا يحتمل العتق على مال فان فيه بالعجز لايعود الى الرق انتهى يرد عليه ان قوله فلايتعين جهة الكتابة الى آخره دال على الاحتراز عن العتق على مال صريحا فعلى ماذكر يكون هذا لغوا مستدركا (قوله ولهذا لايكون للمولى) وان شرط عدم الخروج اذ الشرط باطل (قوله وغرم المولى العقر) العقر فى الحرائر مهر المثل وفى الاماء عشر قيمتها ان بكرا ونصف عشر قيمتها ان ثيبا عن الجوهرة فيه اشارة الى ان مهر المثل فى الثيبة نصف مهرها بكرا ولو وطئ مرارا يلزمه عقر واحد ولوشرط وطئها فسدت (قوله ان جنى) اى المولى (قوله اومثل المال) اى غرم مثل المال ان من المثليات اوغرم قيمته ان من القيميات (قوله فصارت كالاجنبى) الا انه لاحد ولاقود على المولى للشبهة (قوله بان قال ان اديت الى قيمتك) قيل بمثل هذه الصورة يكون مأذونا لامكاتبا (قوله اى خادما) عبدا كان او امة قيل هو موافق لما فى تاج الاسماء لكنه مخالف لما فى المغرب من ان الوصيف الغلام و الجارية وصيفة ثم ان المراد من الوصيف مالايكون معينا كما يدل عليه التعليل (قوله فسد) اورد ان بعض الصور باطل كصورة الكتابة على عين لغيره ورد بان الفساد يعم البطلان تغليبا او بعموم المجاز كما فى باب بيع الفاسد (قوله ماكان من المائة) فمن هذه وكذا فى منها بازاء رقبة المكاتب تبعيضية (قوله ويردعليه) حاصله انه جار فيما كان الوصيف معلوما فى الصورة

المذكورة مع تخلف الحكم لما صرح آنفا واجيب ان الزيلعى علل المسئلة اولا بما فى الكافى ثم بمانقله ثانيا فلاينسب الى الخطاء لايخفى انه لايدفع الاعتراض بل فيه اقرار بورود بالنسبة الى هذا الدليل وايراد المعترض ليس الافى هذا الدليل نعم فالاولى حينئذ ان يقال فالصواب ان يقتصر على الاول كما فى الكافى بدل قوله فالصواب مافى الكافى (قوله فالصواب مافى الكافى) اورد عليه ان النقض المزبور وارد عليه ايضا اذ قيمة العبد المعين مجهولة ايضا واجيب بان الجهالة فى الغير المعين فاحشة بخلاف المعين يرد عليه ان التأثير هو فى مطلق الجهالة فاحشة اولا (قوله وهذا لان العبد) اى جهالة القدر فى البدل ثابت لان العبد لايمكن استثناؤه اذمآل الصورة المذكورة فى حكم استثناء الوصيف من المائة (قوله فكذا لاتصلح) يعنى لاتصلح القيمة ان يكون مستثنى من البدل الذى هو المائة فالصواب ان يترك البدل المضاف ويكتفى بالمضاف اليه (قوله سعى فى قيمة نفسه) نقل عن ابن الكمال يعنى قبل ان يترافعا للقاضى (قوله وانه مشكل جدا) قيل هو غلط من الكاتب وتبع هذا الغلط فى الاختيار وقيل المراد بقيمة الخمر هو قيمة العبد اضيف الى الخمر لادنى ملابسة لانهما انما لزمت بذكر الخمر فى العقد (قوله لاينقص منه) ويزاد عليه الضميران المجرور ان راجعان الى المسمى ولم يتقدم فالاظهر اظهاره كما فى التنوير تبعا لما فى الهداية والكنز يعنى اذاكانت القيمة فى الفاسدة ناقصة عن المسمى يكمل الى تمام المسمى وان زائدة ابقيت ولاينقص (قوله لها نوع تعلق بماقبلها) لعله اتحاد هما فى مجرد كونهما كتابة فاسدة لافى تفصيلهما وتعينهما اذهما متغايران شخصا ولهذا قال صدر الشريعة ان هذه مسئلة مبتدأة لاتعلق لها بمسئلة الخمر (قوله غير مختص بها) قيل الظاهر غير مختصة به بتذكر الضمير لانه عائد الى ماقبلها الظاهر ان كلمة ما عبارة عن المسئلة اوالصورة فالظاهر ليس الظاهر (قوله فان كان ناقصة) صورتها على مانقل صدر الشريعة عن المبسوط كاتب عبده بالف على ان يخدمه ابدا فالكتابة فاسدة فيجب القيمة فان كانت ناقصة عن الالف لاينقص وان كانت زائدة زيد عليه فيتم القيمة (قوله اذاكانت من جنس المسمى) بان يكون الالف المذكور من الدراهم مثلا وكان التقويم من المقومين اواتفا قهما على الدراهم ايضا زائدة فى القدر عليه اوناقصة عنه كمانقل عن مبسوط شيخ الاسلام والذخيرة من ان تحقيق القيمة لايتصور الا باحد هذين الامرين (قوله لان الواجب) الى قوله مابلغت اورد عليه ان هذه ممايورد فى الهداية والتبيين فى خلال المسئلة السابقة ففيه من الخلط مالايخفى لايخفى ان الشئ الواحد يصح ان يكون علة لشيئين فكونه علة لما سبق لاينافى كونه لماذكر هنا على ان قوله لان المولى لم يرض الخ مترتب عليه (قوله فوجب رد قيمته) اى وجب على العبد رد قيمته لمولاه اى اعطائها فيندفع مايقال ان رد القيمة غير متأت هنا والصواب فيجب فيه القيمة اذالقيمة فى مسئلتنا ليست بمقبوضة حتى يرد بخلاف المسئلة الاولى انتهى (قوله واى اسلم للمولى قيمتها) اى قيمة الخمر قيل هذا مؤيد لما فى نسخ الهداية على ما سبق ورد ان القيمة هنا بعد صحة العقد والاستحقاق بخلاف ماسبق فافترقا (قوله وعتق العبد) نقل عن شرح الطحاوى والتمرتاشى نوادى الخمر لم يعتق ووفق بان فى المسئلة روايتين (قوله لانه مبادلة المال بالمال وهو البضع) وكذا فى المنح اورد عليه ان لفظ البضع ليس فى محلها فان المقام مقام ان يقال وهو فك الحجر بغير اونحوه وحمل البضع على الانتفاع مطلقا لايخفى بعده لايبعد كونه بيانا لغير المال فى المشبه به فقط اعنى النكاح ولم يذكر ما فى المشبه لوضوحه اذعدم مالية العتق ظاهر

﴿ فصل فی تصرفات المکاتب ﴾ (قوله ولو بالمحاباة) ای الیسیرة فان الفاحشة لایصح کما فی قاضیخان (قوله لانه لیس فی صلب العقد) بان یکون داخلا فی احد البدلین نحو ان یقال کاتبتك علی ان تخدمنی مدة اوزما نا (قوله بلا اذنه) فباذنه یصح لان الحجر لاجله فاذا اذن جاز (قوله والتصدق الایسیر) کالرغیف والبصل فمثل درهم وثوب واحد لیس بیسیر فلوتصدق بمثله یرد بعد العتق کما نقل عن البدایع (قوله والتکفل) ای مطلقا سواء فی المال اوفی النفس بامره او بغیرامره لانه تبرع محض (قوله واعتاق عبده) لانه لیس باهل کما یشیر الیه تعلیله ایضا (قوله وبیع نفسه) ای لایجوز بیع المکاتب نفس عبده منه ای من العبد لانه اعتاق (قوله الاب والوصی) وکذا سائر الولی والقاضی وامینه کما فی التنویر (قوله لااعتاقه علی مال) واما الاعتاق بلا مال فلا یصح قطعا لکونه ضرر محض لعل لبداهته لم یشرالیه بقوله ولو بمال بخلاف ماسبق فیند فع مایقال الاصوب واوعلی مال کما فیما سبق (قوله لااعتاقها علی مال) الاولی ان یکتفی بما سبق من قوله لا اعتاقه علی ما ل کما هوا لمتعا رف فی امثاله (قوله لا یملك شیئا منهما) اورد ان الصحیح منها بدل منهما لان مرجع الضمیر الاشیاء المذکورة من قوله لاالتزویج الخ وقیل ای التزوج والکتابة واطلق وقیل ان فی قوله شرحا والتزوج والکتابة لیسا منهاتعیین لمرجع الضمیر واستدرك بان تخصیصهما بالمرجعیة یحتاج الی قرینة مخصصة لهما من بین المسائل المذکورة فیماقبله یمکن ان یقال انه لایحتاج الی القرینة ان کان المحررهوصاحب الکلام وهنا کذلك (قوله ویتکاتب علیه) ای یکون من له قرابة ولاد من المکاتب مکاتبا بکتابته (قوله علی نجوم ابیه) فعند الاداء یحکم بعتق ابیه ایضا قبل موته بخلاف الولد المشتری ان ادی حالا (قوله والوالدان) ای الابوان وما فی بعض النسخ والدان فسهو من الکاتب (قوله وبالبعضیة بینهما حکما) ای التبعیة ثابتة بامرین الملك والبعضیة الحکمیة بینهما ای بین الوالد والمولود یرد علیه ان کون البعضیة حکمیة فی حق العقدوعدم کونها حقیقة فی حق العقد بالنسبة الی الولد المولود فی الکتابة ممنوع ایضا اذلاانفصال فی الصورة المذکورة ولوسلم فلاتم التقریب اذاللازم منه عدم حکمه کحکم ابیه والمطلوب کون حکمه کحکم ابیه فالازم لیس بمطلوب والمطلوب لیس بلازم والحاصل ان هذا انمایکون دلیلا للولد المشتری لاالمولود علی ان بیان حکم مشتری متروك مع ان المفهوم من عبارته التزام بیان حکم الجمیع فالصواب مافی بعض النسخ موافقا لبعض الکتب کالزیلعی لان للولد المولود فی الکتابة تبعیة ثابتة بالملك وبالبعضیة الثابتة حقیقة وقت العقد والولد المشتری تبعیة ثابتة بالملك وبالبعضیة بینهما حکمافی حق العقد وبماقررنا یظهر فساد ماقیل لولم یوردالمولود فی الکتابة واکتفی بقوله لان الولدتبعیة ثابتة لکان احسن لئلایتوهم اختصاص الکلام بالولد فی الکتابة دون الولد المشتری انتهی (قوله لایفسد نکاحه) ولوکانت ملکا له یفسد نکاحه لئلا یجتمع ملکاالیمین والمتعة (قوله ویجوزدفع الزکاة) لعدم ملك له (قوله الاان الکسب) متعلق علی قوله ان للمکاتب کسبا الخ یعنی ان مجرد الکسب مؤثرفی صلة الولاد لان القادر علی الکسب الذی لم یکن له مال مأمور بنفقة الولاد وعدم الملك مؤثرفی عدم الصلة فی غیر الولاد لانه لایؤمر الاخ القادر الذی لم یکن له مال بنفقة اخیه (قوله بطریق الصلة) ای المخصوصة المذکورة (قوله فیختص الوجوب) ای وجوب النفقة بالولاد (قوله اذاادی البدل) ای قبل البیع (قوله بین ان یؤدی) ای یؤدی المکاتب ام ولده بان تزوج امة الغیر وولدت منه ثم اشتراها الزوج اما باذن الولی اوقبل عقد الکتابة (قوله لمادخل فی کتابتها) هکذا ماعندنا

من النسخ والصحيح فى كتابته اى فى كتابة المكاتب لما ذكره من انه يتكاتب عليه بالشراء من بينهما ولاد (قوله قال عليه السلام) اورده دفعا لما يكاد ان يورد مما تقدم من تبعية الولد للام فى الرقية والحرية (قوله للحديث) اى المذكور آنفا لكن يحتاج الى معرفة كون راويه معروفا بالفقه والاجتهاد كالخلفاء والعبادلة والا فلا يقبل الحديث المخالف للقياس بل يعمل بالقياس حينئذ كما فى الاصول (قوله زوج المكاتب امته من عبده) اورد انه مخالف لما مر انه لا يزوج عبده ودفع انه لا يلزم من عدم ملكه التزويج عدم نفس التزويج فالمسئلة انه لو زوج عبد مع عدم كونهما كالابان كانبهما الخ اقول المراد مما مر عدم التزويج الى الاجنبية والمراد هنا صحة التزويج الى غير الاجنبية يعنى امة نفسه ويؤيده انتفاء العلة السابقة هنا كما لا يخفى (قوله فى الحرية والرق) الاوفق والرقية فاعرف الوجه فيما ذكر (قوله بل بزعمها) اى بمجرد اخبارها (قوله لانه شارك الحر) اى لان كل واحد من المكاتب والمأذون شارك الحر اى صار كالحر فى سبب ثبوت هذا الحق اى الحق الذى فهم من مضمون قوله فاستحقت وهو الغرور اى ذلك السبب الغرور فحاصله ان هذا العبد صار كالحر فى الغرور ففى الحر لما كان الولد حرا بالقيمة فكذا فى هذا العبد (قوله انه قد ولد بين رقيقين) الاخصر بل الاظهر ايضا الاكتفاء بقوله وقد مر مرارا (قوله لكن ترك هذا الاصل) الظاهر من هذا ان القياس كون الولد رقا مطلقا وكونه حرا بالقيمة فى الاحرار ثابت بالاجماع خلاف القياس فلا يقاس غير الاحرار عليه والمتبادر من قوله وهذا ليس فى معناه انه مما يجرى فيه القياس لكن لا يمكن للفارق لان فى الاحرار يؤخذ حق المولى منجزا اى حالا وفيما نحن فيه مؤخرا الى ما بعد العتق فالمفهوم من الاول انه مما لا يجرى فيه القياس بخلاف الثانى الا ان يحمل على تعليلين ثانيهما مبنى على تسليم اولهما (قوله مجبور بقيمته الى آخره) يرد عليه ان المسئلة هنا مفروضة فيما اذا كان النكاح باذن المولى والحكم حينئذ اعطاء القيمة حالا وما ذكره من الاعطاء فيما بعد العتق انما هو عند عدم الاذن كما فى المنح ويؤيده المسئلة الآتية (قوله شراء صحيحا) اورد عليه الاستحقاق مانع صحة الشراء ولا يخفى ان المراد هو الصحة ابتداء او انه لولا الاستحقاق يكون صحيحا (قوله اذ لولا الشراء) اى الشراء سبب سقوط الحد وسقوط الحد سبب وجوب العقر (قوله ولان النكاح ليس من الاكتساب) فلو كان النكاح باذن المولى ينبغى لزوم الضمان حالا لاستناده اليه ايضا وظاهر المسئلة هو الاطلاق (قوله لكن الوطئ مستند الى الشراء) لا يخفى انه لو استند اليه لزم جواز تسريه وقد ذكر انه ليس بجائز ولو باذن المولى (قوله لكان حراما بلا شبهة) لا مطلق الشبهة بل الشبهة الدارئة عن الحد (قوله فيكون الاذن بالشرى الى آخره) اورد عليه انه ينبغى تركه والاقتصار على ما قبله وبعده واستوضح بما فى العناية ان الكتابة اوجب الشراء والشراء اوجب السقوط والسقوط اوجب العقر فالكتابة اوجبت العقر ولا كذلك النكاح انتهى لعل وجه الايراد ما اورد عليه ايضا انه لا يلزم من كون الوطئ بشبهة ومن سقوط الحد كونه مأذونا فى الوطئ وقد اجيب عنه وجوب العقر مبنى على سقوط الحد وسقوطه مبنى على الملك والملك مبنى على الشراء وهو مأذون فيه فيكون مأذونا بما يتعلق به واورد عليه ان الاذن بالشئ انما يكون اذنا بما يتعلق به اذا كان ما يتعلق به من لوازمه والوطئ ليس كذلك وقيل الاظهر ان مستند الوطئ فى الاول الشراء وهو من باب التجارة ومستنده فى الثانى النكاح وهو ليس منه فافترقا يرد عليه وعلى ما نقل عن العناية ان عدم الوطئ كان مأخوذا فى ماهية الكتابة فذات الكتابة آبية عن الوطئ حيث لم يجز ولو بالاذن فكيف يستند

الوطئ الى الشراء المستند الى التجارة المستندة الى الكتابة اوجب الشراء لكنه مقيد بعدم الوطئ (قوله يجوز ان يستولد مكاتبته) المتبادر من الجواز هو الحل كما يؤيده المعطوف عليه والمعطوف الآخر وقد سبق في باب ثبوت النسب عدم حل وطئ المكاتبة واشير اليه ايضا فيما مر من هذا الباب بقوله المكاتبة كالاجنبي وصارت احق بنفسها فيلزم تخصيص الجواز بالذاتي فقط وان خلاف المتبادر (قوله لانه لايقدر على الاداء) اورد بجواز الاستقراض حالا ورفع انه نادر ولاحكم للنادر (قوله وعند محمد يؤدي ثلثي الالف حالا والباقي الى اجله) يعني اورد رقيقا على قياس ماسبق كما في المنح (قوله فلايجوز التأخير في ثلثيه) وفي اكثر النسخ في ثلثة بافراد الثلث فالصواب هو الاول (قوله واو كاتب المريض على نصفها) اى باجل لعل تركه لانفهامه مماسبق فلايرد ان الواجب ان يقول باجل (قوله فينفذ بالثلث فيسقط) فلايصح تصرفه في ثلثي القيمة لافي حق الاسقاط ولافي حق التأخير (قوله لان الشرط معدوم) يعني لم يوجد التعليق (قوله في تعليق عتقه باداء القابل) قيل المراد من التعليق كون عتقه متعلقا بالاداء في نفس الامر فلايرد ان الغرض في عدم قوله ان اديت اليك فهو حر (قوله لايرجع على العبد) قيل قيد به لانه قيل يرجع به على مولاه (قوله وقبل الحاضر) قيل ينبغي ان يزيد عليه صح لايخفى انفهام الصحة من نظم الكلام وقيل عليه ايضا الظاهر انه لاحاجة اليه بعد قول القائل كاتبني بالف الى آخره فان قول القائل) هذا وفعل المخاطب كاف في الايجاب والقبول يدل عليه كلامه في تصوير المسئلة ودفع بان هذا موافق لكلامي الكافي والزيلعي لايخفى ان مجرد الموافقة لايدفع الشبهة بل للمعترض ان يعرض شبهة اليهما ثم الظ ان يورد قيد كاتبني بالف الخ في المتن ايضا كما في التنوير (قوله كمعير الرهن) صورته رجل استعار من رجل عينا ليرهنه بدين عليه لاخر فرهنه ثم احتاج المعير الى استخلاص عينه فادى الدين المرتهن يجبر المرتهن على القبول (قوله الى تخليص عينه) هو الصواب ومافي اكثر النسخ لفظ دينه بدل عينه قيل انه غلط ولهذا قيل انه لفظ رهنه ووقع دينه تصحيفا من الكاتب لايخفى انه يمكن تصحيحه بان يجعل الاضافة لادنى الملابسة (قوله قبول الغائب لغو) اى كرده كما في التنوير والا رد قنا ولو ابرأ الحاضر او وهبه له عتقا جميعا كذا في الدر المختار (قوله واي ادى لم يرجع على الآخر) لانه متبرع ويجبر على القبول لايخفى في انفهام صحة الكتابة في هذه الصورة فلايحتاج الى زيادة قوله صح قبل هذا القول وان وقع في عبارة البعض كما توهم به

﴿باب كتابة العبد المشترك﴾ (قوله ففعل) اى كاتب الشريك المأذون له (قوله وعنده متجزئ) الظاهر متجزية كما في قوله آنفا متجزية (قوله وفائدته) اى فائدة الاذن (قوله فله حق الفسخ) لانه يتضرر بالكتابة حالا لعدم اقتداره على البيع ومآلا للزوم السعاية فله الفسخ لدفع هذا الضرر لكن الفسخ اما بالقضاء او برضى العبد اورد الكتابة اما ان يعتبر فيها معنى المعاوضة او معنى الاعتاق او معنى تعليق العتق باداء المال ولو وجد شئ من ذلك من احد الشريكين بغير اذن صاحبه ليس للآخر ولاية الفسخ فمن اين للكتابة ذلك اجيب عنه بان الكتابة ليست عين كل واحد من المعاني المذكورة وانما هي تشتمل عليها فيجوز ان يكون لها حكم تختص به وهو ولاية الفسخ بمعنى يوجبه وهو الحاق الضرر ببطلان حق البيع للشريك الساكت بالكتابة وتصرف الانسان في خالص حقه انما يسوغ اذا لم يتضرر به الغير ثم المحل وهو الكتابة تقبل الفسخ ولهذا ينفسخ بتراضيهما فتحقق المقتضي وانتفاء المانع واما المعاني المذكورة فالمعاوضة وان قبل الفسخ لكن ليس فيها ضرر لصاحبه فانه اذا باع نصيبه لم يبطل

على صاحبه منع نصيبه والاعتاق والتعليق وان كان فيهما ضرر لكن المحل لايقبل الفسخ اما الاعتاق فظاهر واما التعليق فلانه يمين (قوله فيكون متبرعا) اى يكون متبرعا بنصيبه على المكاتب فبواسطة يكون متبرعا على القابض فالتبرع اولا و بالذات على العبد وثانيا و بالعرض على القابض فعبارته لاتخ عن الخفاء (قوله ثم وطئ الاخر فادعاه) اى فولدت فادعاه اى الواطئ الثانى (قوله لان المانع) من الانتقال المانع هو الكتابة (قوله لما استكمل الاستيلاد) اى لابستكمال الاستيلاد فاللام مكسورة فلاوجه لكونه مشددة كما توهم (قوله لان الكتابة مادامت باقية) قيل الاولى فى التعليل لانه حقها حال قيام الكتابة لاختصاصها بنفسها فاذا عجزت ترده الى المولى لظهور اختصاصه به (قوله هذا مبنى على مامر ان الساكت) قيل لم يسبق منه مايلايم ذلك الا فى باب عتق البعض لكن المذكور فيه دبر احد الشركاء واعتقه اخر وهما موسران ضمن الساكت مدبره فقط لا المعتق انتهى والمفهوم منه عدم تضمين الساكت للمعتق ومبنى هذه المسئلة خلافه ولذلك انكر بعض الناظرين فى هذا المقام مرورذلك انتهى لايخفى ان ماذكر فى اول باب عتق البعض من قوله اعتق حصته فلشريكه الاعتاق والاستسعاء او تضمينه لوموسرا و يرجع به على العبد هو السابق والملايم لماذكرهنا واوسلم فقوله والمفهوم منه عدم تضمين الساكت وان سلم ابتداء لكنه غيرمسلم انتهاء اذ المدبر يضمن المعتق ثلثه مدبرا فى هذه المسئلة كما سبق فكان الساكت ضمن المعتق بواسطة المدبر (قوله وهى ما اذا دبره احدهما) لايخفى ان هذه عين الصورة الاولى بلانسخ كما ينبئ عنه قوله متأخرا فاذا اعتق لم يبق له الخ فيندفع مايتوهم ان الصورة الاولى تدبير احد الشريكين وتحرير الاخر ليس الا بخلاف مافصله غايته ان يؤخذ حكم الصورة الاولى من اثباته (قوله فاذا اعتق لم يبق له) يعنى اعتاقه مع كونه مسقطا للولايتين موجب لافساد نصيب المدبر (قوله لمامر) ان اريد من المرور مرورها هنا فليس كذلك اذ المذكور فيمامر وهو آخر باب التدبير هو كون القيمة نصفا فقط وان شرحاً فليس كذلك ايضا اذ المذكور هناك ماذكرها هنا مع تمام القيمة ومقدار اجرة تمام عمره تقريبا فيقال ان المراد مجرد تذكير ماسبق اوهذا من قبيل الاكتفاء اوانه مجرد تمثيل فالحصر ليس بمراد و المفهوم ليس بمعتبر بقى ان القيمة فى التدبير المقيد هى القيمة قنا كما مر هناك متنا وتخصيص التدبير هنا بالمطلق لم يوجد له مخصص من القرينة والدليل الا ان يقال الشئ عند الاطلاق ينصرف الى الكمال (قوله فاذا دبره لم يبق له ولاية التضمين) يرد عليه انه لم لايجوز ان يكون له تضمين قيمته مدبرا وان لم تضمنه مدبرا

﴿باب الموت والعجز﴾

(قوله كامهال الخصم للدفع) ان بالراء من المرافعة اى للمرافعة الى مجلس الشرع وان بالدال من الدفع اى لدفع دعوى المدعى (قوله عجزه) اى بحكم الحاكم بعجزه (قوله لانه عقد لازم تام) فهذا فى الكتابة الجائزة اذ مقتضى اللزومية والتمامية ليس الا ذلك لكن يرد عليه انه لوكان لازما تاما للزم عدم فسخ العبد وقد ذكر بعد انه يفسخ فى الجائزة والفاسدة ولو بغير رضاء المولى الا ان يخص اللزوم والتمام بالنسبة الى المولى وان كان خلاف الظاهر (قوله بغير رضى المولى) ومانقل عن محمد بن سلمة من انه لاتنفسخ بدون رضاه فقال ابو بكر البلخى انه خلاف ماذكر اصحابنا فى كتبهم (قوله وعند الشافعى وهو قول زيد بن ثابت رضى الله عنه كما ان ماذهبنا قول على و ابن مسعود رضى الله عنهما (قوله والارث منه) اى يحكم بكون المال الباقى ميراثا لورثته فالضمير راجع الى المال المدلول اليه قبوله عن وفاء فيقدر فيه نحو ان بقى مال بعد اداء البدل (قوله وعتق بنيه) واما عتق

البنات وان فهم دلالة اومقايسة اواكتفاء فالاولى ان يقال اولاده ولهذا اعترض عليه انه لايسمل البنات (قوله ادى البدل الولد) واما الايوان فيردان للرق كما قال ان ادى حالا اعتقا والالا كما فى الدر المختار ونقل عن الظهيرية ان الولد المشترى والاب والام يسعى على نجوم المكاتب عندهما كالولد المولود (قوله وقضى على عاقلة امه) ضرورة ان الاب لم يعتق بعد (قوله لان هذا القضاء) لعل وجه التقرير انه يكون ذلك المال حينئذ مصونا عن الاداء للجناية فيمكن اداؤه الى المولى فيقع العتق (قوله بما يقرر حكمه) اى الكتابة فالاولى حكمها (قوله وان اختصم قوم امه) بان قال موالى الامهات اب الولد رقيقا والولاء لنا وقال موالى الاب مات حرا والولاء لنا (قوله فقضى به لقوم امه) بناء على مذهب الشافعى وزيد بن ثابت ففهم منه ان فى هذا حق القضاء لقوم ابيه ومع هذا لوحكم لقوم امه نفذ (قوله لان معنى القضاء) الظاهر مبنى القضاء (قوله فيكون القضاء) الملازمة ممنوع وملاحظة خلاف الشافعى فيما مر هنا بعيد تأمل (قوله و بنفسخ الكتابة) اورد انه وان كان فى الفسخ صيانة القضاء عن البطلان لكن فيه بطلان ما يجب رعايته وهو رعاية حق المكاتب واجيب ان نفوذ القضاء فيما يكون مجتهدا فيه مجمع ورعاية حق المكاتب مختلف بين الصحابة فالمجمع مقدم على المختلف (قوله اداها اليه) فعجز الظاهر منه ومما ذكره شرط اشتراط الاداء قبل العجز والصحيح عدم الفرق بين ذلك و بين ما يكون الاداء بعد العجز كما يدل عليه عموم العلة المذكورة شرحا فالاولى الاطلاق كما فى بعض المعتبرات (قوله ومن الاصول المقررة) ولهذا الاصل طاب ما اخذه الفقير صدقة ثم استغنى وهو فى يده اوتركه لوارثه الغنى وما اخذه ابن السبيل ثم وصل الى ماله بخلاف فقير اباح لغنى اوهاشمى عين زكاة اخذها لايحل لان الملك لم تبدل كذا نقل عن التبيين ووقع فى المنح والدر (قوله ان تبدل الملك قائم مقام تبدل الذات) لان سبب الملك فيه قد تبدل لان العبد يتملكه صدقة والمولى يتملكه عوضا عن العتق وتبدل السبب كتبدل العين (قوله اخذا من قوله عليه السلام لبريرة رضى الله تعالى عنها) اى فيما اهدت اليه وهى مكاتبة (قوله جنى المكاتب جناية اوجنايات) اوردان الصواب الاقتصار على الجناية موافقا لما فى النهاية فان مسئلة تكرار الجناية تجئ بعدها والفرق بكونها قبل القضاء او بعده مثبته الان فلا يصلح مدارا انتهى ولهذا اورد ايضا بالاستدراك بينه و بين قوله وان تكررت قبل القضاء وانت خبير ان الحكم فى هذه اللزوم حالا وفيما يأتى لزوم القيمة الواحدة على ان المتبادر من اللزوم الحالى مطلق اى سواء كان قبل القضاء وكانت القيمة واحدة او بعدها وكانت متعددة عند تعدد الجناية واللزوم الوحد انية صريح فيما قبل القضاء (قوله وقد تعذر دفعه) اى تعذر دفع نفس العبد لان الكتابة مانعة من النقل من ملك الى ملك كما عرفت (قوله وهى حقهما) الظاهر الضمير الى الكتابة لزمته قيمة واحدة المراد من القيمة هى الاقل المعهود بقرينة السباق والا قرينة فلا يرد انه قاصر لدلالته على الاطلاق و المقصود هو التقييد بالاقل وما فهم من الهداية من كون الواجب هو القيمة لكونه مخالفا لرواية الكرخى والمبسوط قيل نقلا عن العناية انه مختص بكون القيمة اقل من الارش (قوله بطلت) اى اقرار الجناية وقيل اى صحة الاقرار اورد ان ظاهره الاطلاق وقد ذكر فى شرح المجمع ان العبد يؤاخذ بها بعد العتق الا ان يراد من البطلان البطلان فى حق المولى (قوله جاهلا بجنايته) ولو كاتب بعد كونه عالما بها يكون مختارا للفداء فينتفى التخيير (قوله وان قضى به) اى بموجب الجناية وهو الاقل

من القيمة ومن الارش (قوله لاتملك الظاهر لاتملك يعني لايكون المكاتب مالكا بشئ من اسباب الملك كالسرى والاتهاب مثلا لما عرفت انه لاينقل من ملك الى ملك (قوله فيكون الاعتاق منهم ابراء) اقتضاء افيد من هذا الاشارة الى وجه الفرق بين اعتاق البعض والكل حيث لم ينفذ في البعض ونفذ في الكل بان البراءة منهم جميعا لم يثبت الا اقتضاء في ضمن العتق واذا لم يثبت المقتضى لايثبت المقتضى وهو ابراء البعض كما في البرهان (قوله فلكها لاتحل له) اورد اما ان يكون التملك حال الكتابة او بعد العتق وعلى الكل لايتصور النكاح بين المملوكة وبين المولى او المكاتب كما لا يتصور الوطئ ايضا في الاول فقط وتصحيح العبارة بان يقال فلكها يعني بعد عتقه لايحل له اي وطئها بملك اليمين ينافي قوله اي لايجوز ان ينكحها انتهى اقول المراد بالنكاح في هذا التفسير هو الوطئ ويؤيده ما قيل ان الظاهر ان يطأها لان النكاح يمكن حمله على معنى الوطئ (قوله لقوله تعالى) قال في آخر باب الرجعة بعيد هذه الآية والمراد منه الطلقة الثالثة والثنتان في الامة كالثلث في الحرة فيندفع ان الاستدلال به قاصر لانه قدم ان المراد به الطلقة الثالثة الخ يعني والمراد هنا هو الثلثان فاللازم من الدليل ليس بمطلوب

﴿كتاب الولاء﴾

(قوله الولاء) هو لغة التصرف والمحبة مشتق من الولي بمعنى القرب ففي قوله لغة من الولي مسامحة (قوله وشرعا) واثاره الارث والعقل وولاية الانكاح (قوله من العتق او الموالاة) فيه اشارة الى ان الولاء قسمان قيل لم يقل من الاعتاق مع ان المنصوص عليه في قوله عليه السلام الولاء لمن اعتق ذلك لان الاعتاق لا يوجد بدون العتق والعتق قد يوجد بدونه كما في عتق القريب الداخل في ملكه اما بالشراء او بالارث او غيرهما ففيما اختاره الشمول على الصورتين معا (قوله ولو بتدبير او كذا بوصيه) بان اوصى بعتق عبده او بشرائه وعتقه بعد موته فالاولى تعرضه كما في الملتقى (قوله فان كل منهما اعتاق) فيه مسامحة والاوفق ملك التقريب انما يحصل العتق لا الاعتاق (قوله صورته ان يرتد المولى) اورد عليه ان اطلاق المعتق على هذا المرتد مستبعد جدا يرد عليه ان طلاق المعتق على مالك القريب مثل ذلك (قوله هذه العبارة احسن) قيل لقائل ان يقول بل عبارتها احسن فان العبد اذا كان لمولى الامة ايضا فيه جر الولاء بحسب الاعتبار فعبارتها اسمل لايخفى انه لايترتب عليه اثر موجب لاعتبار المغايرة الاعتبارية (قوله لاقل من نصف حول) مذ عتقت (قوله فله ولاء) اي لمعتق الام حيث يجوز نفراده قبل الاولى افراده (قوله اي لاكثر من ستة اشهر) الاولى اي من الاقل اي اقل الولادة (قوله لاتصاله بها عند عتقها) اورد ان الصواب الموافق للهداية بعد عتقها (قوله الى قوم ابيه لزوال المانع) لكن هذا اذا لم تكن معتدة فلو معتدة فولدت لاكثر من نصف سنة من العتق ولدون سنتين من الفراق لاينتقل لموالى الاب (قوله عجمي له مولى الموالاة) قيد بالعجمي لان ولاء الموالاة لايكون في العرب لقوة انسابهم صرح بعضهم و بشير اليه قوله هنا شرحا (قوله ولهذا) اي لتضبع انسابهم لايعتبر الكفاءة في النكاح (قوله والعقل) من العاقلة (قوله فاغنت) اي الانساب (قوله الام اذا كانت) حاصل هذا المقام على تحقيق بعض الفضلاء ان الابوين اما ان يكونا حرين اصليين فلا ولاء على الولد او معتقين او في اصلهما معتق فالولاء لقوم الاب واذا كان الاب معتقا او في اصله معتق والام حرة الاصل عربية اولا فلا ولاء لقوم الام وان كان غير عربي فلقوم الام عندهما خلافا لابي يوسف انتهى وبما ذكر يعرف ما في عبارة المصنف من الاغلاق ونوع من الخبط تأمل (قوله والاب اذا كان كذلك) الظاهر ان الاشارة الى حر الاصل ويمكن ان يكون الى ولاء الموالاة (قوله لاولاء عليه مطلقا)

قيل اى سواء كانت امه معتقة اولا كما سيظهر فلا وجه لتقييد قوله و اذا كان كذلك يكون الام معتقة كما قيل ثم ان ضمير عليه الى الولد قيل التقييد بالعربى اتفاقى اذ لو كان مولى عربى لاولاء لاحد لان مولى القوم منهم لا يخفى ان مفهوم لفظ عربى متناول له ولو بعموم المجاز فلا حاجة الى ما اعتذر (قوله ولو عجميا لاولاء عليه) قيل مستدرك بقوله قبله عجمى له مولى موالاة اقول هذا انما يتجه بعد تخصيص الام هنا بكونها معتقة وذا مما لابد من بيانه (قوله او ممن فى اصلها رقيق) عطف على من معتقه بعد مضى (قوله بعد مضى ستة اشهر) ظرف لتولد الاولى ترك هذا وقصر المسئلة على ان يقال احدهما من لم يجر على نفسه رق وان تولد من معتقة كما فى عبارة بعضهم (قوله من وقت النكاح) قيل الصواب من وقت الاعتاق كما صرح به صدر الشريعة وذكر العلوق بعد النكاح زيادة نغمة فى الطنبور (قوله وان الولاء) عطف على قوله وان لفظ حر (قوله مبنى على زوال الملك) اذ الملك مانع من الولاء (قوله ولهذا) اى بكونه مبنيا على زوال الملك قالوا الخ مع ان النسب مما يقبل فيه الشهادة بالتسامع والولاء مثله كما عرفت (قوله وثبوته على الولد يكون من قبل الام) يعنى بالاصالة لانه يثبت من قبل الاب لمواليه باعتاقه وقد حملت بالولد بعد عتقها ثم اعتق الاب فيجر ولاء ولده الى مواليه كما تقدم كذا قيل (قوله اذا عرفت هذه) فالمقصود من تمهيد هذه المقدمات تحقيق ارادة المعنى الثانى ودفع تدافع كلام صاحب المنية وبيان عدم المخالفة لكلام صاحب البدايع وغيره (قوله فلا ولاء لاحد على ولدها) سواء كان الاب عربيا او عجميا او معتقا او عبدا فالاولى ترك قوله وان كان معتقا (قوله ولا ولاء لاحد على امه) لانها حرية الاصل والولاء تابع لزوال الرق والملك وهذا مما ظهر به وجه مقدمية قوله وان الولاء مبنى على زوال الملك لهذا المقصد (قوله بقرينة قوله) اذ لاشك ان الولاية ثابتة على الام بالمعنى الاول لوجود الرقية ولو فى اصلها (قوله وزوال الملك بالواسطة) المراد بالواسطة ما يفهم من قوله آنفا و زواله فرع ثبوته وثبوته على الولد (قوله وكلامه فيما صنفه) الظاهر ان ضمير كلامه راجع الى الشيخ ابى محمد وهو الصواب وقيل ان كلام بلا ضمير فى النسخ لكن بفرجة بين قوله كلام و بين قوله فيما صنفه والساقط منها اسم صاحب الكافى لعدم استحضاره له عند تحرير هذا البحث وقد صرح صاحب الدرر فى رسالته المعمولة فى الولاء بان صاحب الكافى فى الفرائض هو الغزالى انتهى (قوله اى شخص يأخذ ما بقى) قيل اى من جميع الفروض فيخرج بهذا القيد ذوى الارحام فانهم لا يجتمعون مع جميع اصحاب الفروض بل مع احد الزوجين فقط ودفع بان المراد اى عند وجوده بقرينة قوله وكل المال عند عدمه ولا يرد عليه ذوى الارحام فانهم يخرجون بقوله وكل المال عند عدمه اذ ليس من شان ذى الرحم اخذ كل المال عند عدم اصحاب الفروض حتما اذ يحتمل ان يكون هناك عصبة فانها مقدمة عليه لا محال انتهى (قوله مجهول النسب) مفعول وآلى لا صفة حر كما اوهمه بعضهم (قوله غير عربى) اى ولا مولى عربى كما فى البدايع وهذا كالمستغنى عنه بقوله مجهول النسب (قوله اذا ثبت سببه) وفى بعض النسخ نسبه فالاول اوجه على ارجاع الضمير الى ولاء العتاقة وقد اورد عليه انه ليس فى ذكره كثير جدوى الا ان يكون تصريحا بعدم اشتراط مجهول النسب (قوله لان الموالاة عقدهما) واللزوم فى الزوجين مع كونه عقدهما انما هو بنص الشارع (قوله اى الاعلى وفى اقل النسخ) اى الاسفل وهو الصواب كما قيل (قوله الا انه يشترط فى هذا) اى فى فسخ عقد الموالاة كذا

في النهاية والكفاية وقال تاج الشريعة اي في انتقال الولاء الى غيره وتبرئ الاعلى على ما قيل (قوله بمحضر من الآخر) قيل نقلا عن غاية البيان المراد من الحضور هو العلم فيكفي بمجرد العلم ولو لم يوجد الحضور (قوله في الكتاب) قيل اراد به مختصر القدوري فانه من الاعلام الغالبة له عند الفقهاء كما انه للاعلام الغالبة للقرآن عند الاصوليين ولكتاب سيبويه عند النحاة اقول ظاهره مشكل وقع بما في البدايع بعدم شرطية الاسلام لصحة هذا العقد كالوصية بالمال

كتاب الايمان

(قوله ذكرها عقيب العتاق) لايخفى ان الايمان ليست بمذكورة عقيب العتاق بل مذكورة عقيب الولاء الذي ذكر عقيب الكتابة التي هي مذكورة عقيب العتاق نعم لو رجم الولاء والكتابة كما في بعض الكتب الفقهية بعنوان الباب بدل الكتاب لتم ماذكره ثم انه قدم العتاق على الايمان مع انها اكثر ابتلاء لقرب العتاق من الطلاق لاشتراكهما في الاسقاط (قوله لغة القوة) اي اللغوي المناسب للشرعي لا المطلق اذ لفظ اليمين مشترك بين الجارحة والقسم والقوة لغة كما في النهر وانما احتيج الى النقل مع امكان جعله بمعنى القسم اللغوي للفرق بينهما فلا يمكن ذلك (قوله وشرعا تقوية الخبر) لايخفى انه لايصدق على ما بالصفات التي يحلف بها كما سيأتي وان التقوية ليس في نفس الخبر بل في احد طرفيه من الصدق و الكذب او النفي و الاثبات و لهذا رجح تعريف الكنز تقوية احد طرفي الخبر بالمقسم به (قوله او التعليق) قيل عطف على تقوية الخبر وقيل الانسب انه عطف على ذكر الله لرعاية المعنى اللغوي وهو القوة على الاول ولزوم كون كل تعليق يمينا على الاول مع ان اليمين للتعليق الذي يكون لتقوية الخبر (قوله وهذا ليس بيمين وصفا) الظاهر اي لغة لكن في البحر ان التعليق يمين لغة ايضا لان محمدا اطلق عليه يمينا وقوله حجة في اللغة لايخفى انه يجوز ان يكون اطلاقه شرعا على انه من ائمة الشرع لا من ائمة اللغة (قوله اي الايمان الذي اعتبرها الشرع) اورد اليمين الصادق ايضا مما يترتب عليه الحكم ودفع المراد بالحكم ماهو المعتد به المحتاج الى البيان يرد عليه يمين اللغو (قوله الغموس) عده قسما من اليمين تجوز اذ اليمين حقيقة عقد مشروع والغموس كبيرة ليست بمشروعة فتسميته يمينا كتسمية بيع الحر بيعا لوجود صورة البيع كما في البحر عن المبسوط (قوله حلفه على كاذب) الاولى حلفه على كذب عمدا (قوله المشهور في عبارة القوم) قيل الفعل اما في مصطلح النحاة او مصطلح اهل الكلام اعني المصدر قام بالعقلاء او بالجمادات نحو والله لقد هبت الريح والترك عدم الفعل اورد عليه ان ارادة الفعل النحوي لاينتظم مع ارادة عدم الفعل من الترك اذ لاتقابل بينهما اقول بعد تسليم عدم التقابل يجوز كون قوله والترك قيدا للشق الثاني فقط (قوله على ان اعتبار الحال) اوردان الصواب الموافق لما في صدر الشريعة اعتبار الماضي بدل الحال ورد ان العلاوة من كلام الشارح لامن صدر الشريعة يرد عليه انه يلزم حينئذان يكون اعتراض الشارح بالنسبة الى الحال من قبيل منع مقدمة لم تدعيها السائل (قوله ما معنى تعليق نفي المؤاخذة) كذا في اكثر النسخ وما في بعض النسخ من تعليق المؤاخذة فهو من ناسخه فلا يرد الصواب بترك لفظ النفي موافقا لما في الكافي (قوله قلنا) قال في النهر نقلا عن الفتح الاصح ان اللغو بما ذكر من التفاسير متفق على عدم المؤاخذة به فلم يتم هذا العذر فالاوجه ما قيل انه لم يرد به التعليق بل التبرك باسمه تعالى والتأدب وانه اختلف في المؤاخذة المنفية قيل هي المعاقبة في الآخرة و قيل هي المؤاخذة في الدنيا بالكفارة كما في الكشاف وغيره ولاشك ان تفسير اللغو على امرنا ليس امرا مقطوعا به

اذ الشافعى قائل بان هذا من المنعقدة فلاجرم علقه بالرجاء وهذا معنى دقيق ولم ار من عرج عليه (قوله وفيه بحث) حاصله اثبات الحال بحسب العرف والكلام فى ثبوت الحال بحسب الحقيقة (قوله لان مطلق اليمين اكثر) يرد عليه ان هذا اليمين مما اعتبر فى الشرع و اليه يشير ماذكر فى الحاصل انه حلف على الماضى فى الحقيقة ولهذا اعترض على هذا الجواب الصواب انه لايفيد انه من اى الاقسام فقيل فى وجهه انه ان كان متعمد الكذب فغموس والا فلغو فلا يخفى مافيه (قوله فتدبر) لعل من وجهه ان هذا السؤال انما يرد على عبارة الوقاية فالاحتياج الى الجواب ليس الا بالنسبة اليه لابالنسبة الى مافى هذا المقام (قوله وكفر فيه فقط) هذا اولى مما فى الكنز وفيها الكفارة فقط لما اورد انه يلزم ان لايترتب على هذه اليمين اثم وان اجيب عنه ان المراد انها لاتجب الافيه ولاتجب فى الغموس (قوله اى مخطأ) انمافسر به لان حقيقة النسيان فى اليمين لايتصور الافى صورة ان يحلف ان لايحلف ثم نسى فحلف وارادة هذا هنا وهى الحنث بحقيقته جمع بين الحقيقة والمجاز كذاقيل ويمكن ان هذا يجوزان يكون من قبيل علفتها تبناوماء باردا اومن عموم المجاز (قوله لقوله عليه السلام) وقع بدل اليمين العتاق فيما سبق الاان يحمل على الروايتين اوعلى النقل بالمعنى فى احدهما ثم اورد ان الهازل من يقصد اليمين بلا رضا فى حكمه والناسى من لم يقصد شيئا وكذا المخطى لم يقصد التلفظ به بل بشى آخر فلا يتم التقريب على ان عدم رضاء الهازل لايعتبر شرعا بعد مباشرة سببه بالاختيار انتهى لعله اريد من الهزل ما يعم الخطاء مجازا (قوله والقسم بالله) اى بهذا الاسم ولو بغير هاء كما هو عادة الاتراك كذا فى النهر قال بعضهم رجح البعض بانه حيث كان مستعملا لغيره تعالى ايضا لم يتعين ارادة احدهما الا بالنية ورد بان دلالة القسم معينة لارادة اليمين نعم اذانوى غيره صدق واورد ان العامة يجوزون الحلف بغيره تعالى (قوله حرمة ذاته) قبل ذكر الذات هنا استطرادى (قوله وهذا انما يكون) اى اليمين بصفة انما يكون الخ فالحاصل ان التعارف ليس بشرط فى الحلف بالاسماء وشرط فى الحلف بالصفات فيندفع مايتوهم من المنافاة بين هذا و بين ماذكر من الظاهر الصحيح وان اورد على الفرق فى النهر (قوله ثم المراد من الصفة اسم المعنى) الذى لايتضمن ذاتا ولايحمل عليها بهو هو كالعزة و الكبرياء بخلاف نحو العظيم كذا نقل عن الفتح (قوله ان مبنى اليمين على العرف) لانك قد عرفت آنفا ان العرف معتبر فى الحلف بالصفات ولان الرحمة يراد بها اثرها وهو المرحوم مثلا والعلم يراد به المعلوم يقال اللهم اغفر لنا علمك فينا الى معلومك والغضب والسخط يراد بهما العقوبة (قوله لعمر الله) فيه ضم العين وفتحها الا انه لايستعمل المضموم فى القسم ولايلحق الواو المفتوحة فى الخط بخلاف عمر والعلم فانها الحقت للفرق بينه و بين عمر كذا نقل الفتح (قوله وهو مرفوع بالابتداء) اى لدخول اللام واذا لم تدخله اللام نصب نصب المصادر فتقول عمر الله مافعلت و يكون على حذف حرف القسم كما فى الله لافعلن كذا نقل عن الفتح والبرهان (قوله وان لم يقل بالله) هذا عند ذكر مقسم عليه فقط وان فعل كذا فهو كافر قيل لانه لما علق الكفر بذلك الفعل فقد حرم الفعل وتحريم الحلال يمين واعترض عليه ان هذا مختص بالمباح والمسئلة تعم المباح وغيره ودفع بانه بيان حكمه من صيغة القسم وهذا لايوجب الاطراد (قوله وكفران اعتقد) وكذا قوله يعلم الله انه فعل كذا اولم يفعله وهو يعلم خلافه وعامتهم على انه يكفر وقيل لايكفر وهو رواية عن ابى يوسف لانه قصد ترجيح الكذب دون الكفر كذا نقل فى النهر عن المجتبى لاحقا

فیه اشارة الی ماقیل انه یمین لکن الصحیح انه یمین اذا اراد اسم الله تعالی (قوله کما ورد فی الحدیث) هو انه قال حین سئل ما حق الله علی العباد ان لایشرکوا بالله شیئا ورد ان ارادة الطاعة انما فهم من تقیید الحق بالعباد وهنا لیس کذلک ثم انه قال فی الاختیار ان المختار انه یمین اعتبارا بالعرف ورد ان التعارف انما یعتبر بعد کون الصفة مشترکة فی الاستعمال بین صفة الله وصفة غیره ولفظ حق لایتبادر منه ما هو صفة لله تعالی بل هو من حقوقه (قوله فتدبر) تدبرنا وعلمنا صحتها الا انها انما لم تصح اذا کانت من کلام الحالف والحال انها من کلام المصنف الا ان یقال انها موهمة بکونها من کلام الحالف بخلاف ما اختیر هنا لکن لایکون اعتذارا عن التعبیر بالضمة کما لایخفی (قوله وحروفه الواو) الاولی الموافق للکنز وغیر تقدیم الباء لاصالتها اذ هی صلة الحلف (قوله وقیل یخفض) اورد ان التعلیل بالحذف لایطابق المعلل فکانه اراد به الاضمار تسامحا والفرق ان الاضمار یبقی اثره بخلاف الحذف کذا فی الدرایة ثم انه حکی الرفع ایضا نحو الله لافعلن علی اضمار مبتدأ اوخبر وهو الاولی لان الاسم الکریم اعرف المعارف فهو اولی ان یکون مبتدأ والتقدیر الله قسمی او قسمی الله لافعلن کذا کذا نقل عن البرهان والفتح (قوله ان الکفارة تستر الجنایة) قیل الصواب لتستر باللام اقول وان کان موافقا الاکثر شرح الفقهیة لکنه لایخفی انه لاموجب للمؤاخذة المذکورة غایته انه من قبیل ترک الاولی (قوله انما اضیفت الیها) اضافة الکفارة الی الیمین اضافة الشرط الی المشروط کما نقل عن الفتح (قوله لانه مفض الی الموت) ان ارید من الافضاء التام فقد یتخلف الجرح وان فی الجملة فالیمین کذلک یمکن ان یقال افضاء الیمین بواسطة الحنث بخلاف الجرح اذ هو بذاته (قوله و لا اهلا للکفارة) اورد ان الکلام فی حالة الاسلام والمسلم اهل للکفارة یرد علیه ان هذا انما یرد ان لوکان هذا علة لقوله وان حنث مسلما والحال انه علة لقوله لاکفارة فی حلف کافر (قوله من حرم ملکه لایحرم) ای بالنظر الی ذاته وان حرم بالنظر الی یمینه و ینتظم قوله و ان استباحه ثم لفظ الملک لیس قیدا بل المراد به شیء ما سواء ملکه اوغیره لیشمل الاعیان والافعال (قوله والتمسک علی الاول ظاهر) المراد من الاول العسل ووجه الظهور ان المتبادر من الحل والحرمة ما یکون فی المطعومات و المشروبات فیکون ماعبارة عن العسل فیعم فیه جنسه کذا قیل اورد علیه انه یقتضی کون قوله لان العبرة الی آخره علة مخصصة للاحتمال الثانی والظاهر صرفه الی مجموعهما والفتوی علی بینونة امرأته وان لم یکن له امرأة فیمین کما فی التنویر (قوله اصل فی الفروض المنصوص فی المنح) مؤیدا بما نقل عن البحر ان الفرض مایقابل الواجب وقیل مستفیدا من عبارة الزیلعی هو مایعم الواجب فلینظر ثم المراد من الاصل الاصل المقصود لیخرج النذر بمثل الوضوء (قوله والاعتکاف) یرد علیه انه لیس فی جنس الاعتکاف فرض ووجود الواجب لیس بمفید اذ الکلام فی علة هذا الواجب اعنی صحة النذر (قوله هذا هو الاصل الکلی) یرد علیه انه قال فی البحر وشرائطه اربعة ان لایکون معصیة لذاته وان یکون من جنسه واجب وان یکون ذلک الواجب عبادة مقصودة وان لایکون واجبا علیه قبل النذر اذ الحصر لیس بمسلم حینئذ (قوله وفی فلایجزیه الکفارة و به یفتی) اورد ان اللازم حینئذ هو الوفاء فقط ایضا لاطلاق الحدیث یرد علیه ان فیه حدیثا آخر هو کفارة النذر کفارة الیمین فیحمل احدهما علی محل والآخر علی الآخر تأمل (قوله وفی بهما) الظاهر الموافق لما فی شرحه ان یفتی به و فی به بتذکیر الضمیر (قوله نذر لفقراء) قبل مستدرک بما تقدم فی کتاب الصوم لاالاول لعدم صیغة النذر (قوله لان شرط التتابع) اورد

عليه انه يقال صام فلان شعبان وان اكل يوما او يومين فقيد التتابع يكون لازالته لايخفى ان المزيل لمثل هذا الوهم انما هو مثل كله لاغير (قوله لانه تتابع لتتابع الايام) يرد عليه انه يجرى فيما لم يكن الشهر معينا وشرط التتابع والحال قد نقل عن الفتح بلزوم الاستقبال بفطره يوما حينئذ انت تعلم ان التتابع ليس علة لعدم لزوم الاستقبال (قوله قال على نذر) مستدرك بما تقدم من قوله على نذر او يمين منا و شرحا وفائدة قوله هنا ولانية له مفسرة هناك شرحا (قوله وصل بحلفه) اى حلف كان من الطلاق والاعتاق وكذا نذره واقراره عبادة اومعاملة مثلا وسواء وصل حقيقة اوحكما كانقطاع النفس اولسعال وسواء قصد الاستثناء اولم يقصد علم حكمه اولم يعلم كذا فى الشرنبلالية (قوله لماروى عن العباد له الثلثة) العبادلة له جمع عبد الله قيل هم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص اورد عليه ان اريد انها عبادلة الفقهاء فليس كذلك اذ عبادلتهم عبد الله بن مسعود او عبد الله بن عباس وعبدالله بن عمر وان اريد عبادلة اهل الحديث فليس كذلك ايضا اذهم بن عمرو ابن عباس وابن الزبير وابن عمرو بن العاص (قوله موقوفا و مرفوعا) الظاهر تقديم المرفوع (قوله فى تصحيح الاستثناء) الظاهر انه خبر مقدم وقوله اخراج مبتدأ يعنى والاخراج المذكور فاسد (قوله لان المطلق) من التطليق (قوله ان يغرى) افعال من غرى كرضى اذا تمادى فى غضبه اى اراد ان الحليفة على الامام نقل عن الصحاح (قوله ابلغ من قدرك) الهمزة استفهام انكار و كلمة من زائدة فى الفاعل (قوله للاصل) ولهذا الاصل يقدم العرف عند تعارضه مع اللغة اوالشرع لكن يخرج منه بعض صور نحو ان حلف لايأكل لحما حنث باكل لحم الخنزير والآدمى كما فى الكنز وان كان فتوى البعض على خلافه ثم ان هذا الاصل عند عدم النية والا فبموجب نيته الا ان لا يحتمله اللفظ كما نقل عن الفتح (قوله وعند مالك) اى على الاستعمال القرآن وعند احمد على النية مطلقا فتدبر (قوله مدخله من جانب واحد) قيل هذا بناء على الاعم الاغلب ولو قال اسم لسقف بنى للبيتوتة لكفى لايخفى انه يفهم منه كون السقف شرطا وسيذكر انه ليس بشرط (قوله وقد مر بيان معناهما) اى البيعة للنصارى والكنيسة لليهود (قوله ودهليز) بكسر الدال مابين الباب والدار فارسى معرب (قوله وقيل يحنث) اقول يمكن التوفيق بماذكروا ان الدهليز اذا كان كبيرا بحيث يبات فيه فيحنث بدخوله ولهذا قيل بلزوم التقييد بقوله لايبات فيه وبه يعلم حال قوله اقول الى آخره من عدم الاحتياج اليه (قوله بل لابد) قيل انه مخالف لما ذكر من الحنث فى الصيغة لما فيه من معنى البيت هذا انما يتم اذا ادعى عدم اعتبار البناء للبيتوتة فى الصفة و الظاهر مما قدمه اعتبار ذلك (قوله اوظلة) قال فى النهر هى الساباط الذى يكون على باب الدار مسقفا له جذوع اطرافها على جدار الباب واطرافها الاخرى على جدار الجار المقابل له (قوله ودار غامرة) بالغين المعجمة ضد العامرة بالمهملة ثم انه قيل ان فى دلالة هذا الدليل على المطلوب خفاء فاطلاق اسم الدار على الخربة لايفيد كون اسم الدار للعرصة فقط فانه يجوز ان يكون هذا الاطلاق باعتبار ما كان الاترى انه لايقال للعرصة قبل البناء دار الا ان يقال الدار اسم للعرصة بعد ماتعلق بها البناء انتهى اقول انت خبير ان المتبادر كون هذا الاطلاق كليا شايعا مطردا وذا من اقوى امارة الحقيقة ولوسلم مجازيته لكن يمكن ادعاء معروفيته فالمدعى مبنى على التعارف كما سبق لكن هذا انما يتم اذا اريد من الخربة مايكون ساحة والا فما انهدم بعضها لايلايم المطلوب (قوله ليس

صفة عرضية) يعني ما يكون معنى قائما بالغير بل يتناولها لعله بطريق عموم المجاز بعلاقة القيام بالغير وان كان قيام الجوهر بالجوهر حقيقة الذي يقال له حلول جواري مثلا (قوله حتى فرقوا) ليس المقصود نفس الفرق بل معنى الوصف في ضمن الفرق (قوله وجعلوا ما يساوي) في كونه من قبيل قيام الجوهر بالجوهر خفاء و لهذا احاله الى البيوع (قوله فاذا كانت الدار اسما للعرصة) لكونه ثابتا بقوله يقال دار عامرة الى آخره كثبوت قوله وكان البناء وصف بقوله وتحقيقها الى آخره لكن الظاهر ان الجزاء قوله كانت غائبة ولاشك في مدخلية هذين المقدمتين في تلك الملازمة بل المدخل لقوله منكرة (قوله فيعتبر فيها البناء) لان الصفة تعتبر في المنكر لاحتياجه الى التعرف بخلاف المعرف فهذه العلة حاصلة نقض بالجريان والتخلف (قوله ثم فرقهم) حاصله ان الوصف انما في مثل هذا الشباب واما في مثل هذه الدار فلا وصف حتى يتصور اللغوية اوعدمها (قوله ثم هذا المعنى) الظاهر انه كون وصف الحاضر لغوا حاصله نقض اجمالي بانه جاز في مادة هذا البيت مع تخلف الحكم (قوله ثم قالوا) حاصله ان الوصف لوكان لغوا لحنث فيما بنيت حماما ولم يلغو لانه لايحنث الى آخره (قوله فان ما قاله) علة لمضمون قوله اعلم ان ما صدر من صدر الشريعة (قوله اما اولا) لايخفى انه ناش من الغفلة عن قول صدر الشريعة ثم فرقهم بان الوصف فالاولى ان يكتفي عن هذا بقوله واما ثانيا فلان قوله وقد مر ان البناء وصف الدار يجوز لصدر الشريعة منع كون البناء وصف لها ومنع كون هذا من قبيل ماذكر في البيوع (قوله ناش عن عدم التفرقة بين البيت والدار) وقد اشير الفرق بان الاول اسم لمبنى مسقف والثانية اسم للعرصة فالوصف جزء عن مفهوم الاول وزائد على مفهوم الثانية لكن يرد عليه مما ذكر في الرابع من ان الدار يطلق على عرصة مع ما بنى عليها (قوله بل هي علة غائية) في عدم كون العلة الغائية من قبيل الوصف تأمل (قوله لان الدار يطلق على العرصة المجردة) يشير انه يوجد البناء اولا ثم يجرد عنها اذا اصل التجريد يوجب ذلك فهذا هو الموافق على لزوم كون العرصة مشغولا للبناء كونا اوحالا فان العرصة لاتطلق على الصحراء ابتداء وانتهاء فلا يرد انه يشعر كون الدار اسما للعرصة بلا ملاحظة البناء معها وليس كذلك ثم الظاهر ان هذا المعنى انما يفاد من قول الهداية سابقا لان الدار اسم للعرصة بتعميم العرصة الى المجردة والى المقيدة وان كان المتبادر المجردة (قوله مع ما بنى عليها) من بناء الدار فالبناء حينئذ ليس وصفا زائدا بل امر معتبر في المفهوم فليتأمل (قوله وقيل في عرفنا لا يحنث) هذا عند المتقدمين خلافا للمتأخرين ووفق الكمال بحمل الحنث على سطح له ساتر وعدمه على مقابلة وقال ابن الكمال ان كان الحالف من بلاد العجم لايحنث فالمسكين وعليه الفتوى كذا في الدر المختار (قوله كما لوجعلت) انه متعلق بقوله لايحنث بدخولها خربة هذا وان كان بعيدا من حيث اللفظ لكنه محتاج اليه لصحة الكلام الا ان يدعى كون مضمون قوله وقيل في عرفنا لايحنث من المتن اويدعى كون قوله كما لوجعلت الى آخره من الشرح والموجود فيما رأينا من النسخ كون الاول من الشرح والثاني من المتن ثم المقصود من التنبيه هو مجموع الاشارة والتسمية والا فان اكتفى بمجرد الاشارة بان يقال لايدخل هذه فيحنث باي صفة كانت دارا اومسجدا اوحماما لان اليمين عقدت على العين دون الاسم والعين باقية كما في البحر (قوله لان اسم الدار) الصواب اسم البيت (قوله في باب دار) الصواب في باب الدار اذ المعاد المنكر غير الاول كما كان المعاد المعرف عين الاول

(قوله فان لبث على حاله ساعة حنث) ان امكن النقل والا كعذر الليل وخوف اللص والسلطان اوعدم موضع ينتقل اليه اوغلق الباب بحيث لايستطيع فتحه اوهو شريف اوضعيف لايقدر على حمل المتاع بنفسه ولم يجد من ينقلها فلايحنث (قوله نقل مايقوم به كدخدائيته) اى مايقوم به السكنى ونقل عن العينى وعليه الفتوى وهذا لوكان يمينه بالعربية ولو بالفارسية بر بخروجه بنفسه كما لوكان سكناه تبعا كابن كبير ساكن مع ابيه اوامرأة مع زوجه فخرج بنفسه وترك اهله وماله لايحنث وكما لوابت المرأة النقلة وغلبته اولم يمكنه الخروج ولو بدخول الليل اوغلق باب اواشتغل بطلب دار اخرى اودابة وان بقى اياما اوكان له امتعة كثيرة فاشتغل بنقلها بنفسه وان امكنه ان يستكرى دابة لم يحنث ولونوى التحول ببدنه دين (قوله والقرية وهو الاصح) وقيل القرية كالدار (قوله بان يكره عليه) هذا مع عدم موافقته لقوله ولو كان راضيا يوهم انحصارالمسئلة بالاكراه وقد قال فى الكنز لا بامره اومكرها اى لايحنث لوكان الاخراج لا بامره او بالاكراه ويوهم عدم الحنث عند خروجه بنفسه بمجرد التواعد وهذا العدم اعدام الفعل يوجب الحنث ثم انه هل تنحل اليمين حينئذ اولا قال السيد ابو شجاع تنحل وهو ارفق بالناس واثر الخلاف يظهر فيما لو دخل بعد هذا الاخراج فعلى الراجح يحنث ولايحنث على مقابله كذا فى النهر لكن بعد ماقال فى البحر به يفتى افتى فى فتاواه بانحلالها (قوله فالاقسام ان تخرج) قيل صوابه ان يدخل لكونه موضوع المسئلة اقول المراد من الاقسام الاقسام فى المشبه به لافى المشبه فيدفع ذلك (قوله وعدمه فى الاخيرين) ومن حكمه عدم انحلال اليمين فى الصحيح كما تقدم (قوله ان خرج اليها) وفيه اشارة الى انه لايشترط الحضور اليها بل يكفى وجود مجرد القصد اليها عند الخروج كما فى الدر عن البدايع (قوله كأنه سهو فيه) انه يجوز ان يتعلق كلمة الى بمثل ذهب اوتوجه لا الى خرج من قبيل علفتها تبنا وماء باردا وقيل يحتمل ان يكون المراد بالخروج من حالة الى حالة اخرى (قوله فى لايخرج وكذا لايذهب) ولايروح وخرج اليهما (قوله ورجع) وفى التنوير الا اذا جاوز عمران مصره على قصدها (قوله كمرض اوسلطان) وكذا نسيان كما فى البحر ولو بحثا (قوله صدق ديانة) فلا يحنث اذا لم يأته ولاعذر له (قوله يراد به نسبة السكنى) ولهذا لوحلف لايدخل دار فلان فدخل دار امرأته وهو ساكنها حنث كما فى عكسها حيث يحنث بدخول دار زوجها ان ساكنة فيها وكذا حلف لايدخل دار فلان هذه فباع فلان داره ثم دخلها لم يحنث عندهما ثم قالوا ان هاجت اليمين من جهة صاحب الدار لم يحنث كما قالا وان هاجت من جهة نفس الدار كضيقها وتشأمها وتعفن هوائها يحنث كما قال محمد كذا فى المنح (قوله لكن ذكر شمس الائمة) قيل هذا قول ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله فما اعترض على اقتصار المصنف على ما ذكر وقد نقل عن الاختيار دخل دار غلة وهو يسكنها لايحنث (قوله اذ لو اضطجع) وكذا لو وضع احدى قدميه كما فى ظاهر الرواية (قوله لكل خروج اذن) فان نوى الاذن مرة صدق ديانة واواذن بلا سمعها لايكون اذنا خلافا لابى يوسف وحيلة الاسقاط ان يقول كلما اردت الخروج فقد اذنت لك ثم اذنها هنا لم يعمل نهيه خلافا لمحمد نقل عن الفتح قال فى النهر وبه اخذ ابن الفضل ثم اذا حنث بخروجها مرة بغير اذن لم يحنث بخروجها مرة اخرى لعدم مايوجب التكرار وينبغى ان يعلم انه يشترط ان لايكون الخروج لامر ضرورى كالغرق والحرق الغالب كذا فى النهر (قوله اذ لايمكن حمله على حقيقة الاستثناء) اورد عليه بان ان والفعل فى تأويل

المصدر فيكون المعنى الاخروجا باذنى على ارادة الباء اذلايصح الاخروجا اذنى فيلزم تكرار الاذن كالاولى ورد بان هذا مجاز فى الحذف والمجاز المرسل اولى منه (قوله لان الاذن) يردعليه ان هذا جار فى قوله تعالى لاتدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم مع تخلف حكم المدعى اذيجب تكرار الاذن فيه واجيب بان التكرار فيه فهم من العلة التى هى الاذن ورد بان خروج المرأة بغيراذن الزوج ممايؤذيه ايضا والجواب مذكور فى النهر نقلا عن الفتح (قوله فحمل على الغاية) الملازمة ممنوعة بماقالوا انه اذانوى التعدد يصدق لانه محتمل كلامه وفيه تشديد على نفسه بخلاف المسئلة الاولى اذا نوى الوحدة فانه وان صدق ديانة لكنه لايصدق قضاء (قوله اوردناها) قال هنا فان قيل المصدر قديقع حينا تقول آتيك خفوق النجم اى وقت خفوقه فيكون تقديره لاتخرج وقتا الا وقت اذنى اجيب بان هذا التقدير يوجب ان يحنث ان خرج مرة اخرى بلااذن والتقدير الاول يوجب ان لايحنث فلايحنث بالشك وتمامه فى بحث الباء الجارة (قوله لمريدة الخروج) قيل الظاهر الموافق للشرح لمريد الخروج ودفع ان ان خرجت مخاطب عام والشرح بيان ببعض متناولاته (قوله قائم مقام مفعول شرط) الصواب مقام فاعل شرط (قوله مطلق التغدى) حتى يحنث بالتغدى فى ذلك اليوم ذلك الغداء المدعو اليه اوغيره معه او بدونه (قوله فيجعل مبتدأ) قال فى المرأة وانما حمل على الابتداء اعتبارا للزيادة الملفوظة الظاهرة والغاء للحال المبطنة الخفية وفى حمله على الجواب الامر بالعكس ولايخفى ان العمل بالحال دون العمل بالمقال وهذا معنى ماقال مشايخنا رحمهم الله ان العبرة لعموم اللفظ لابخصوص السبب ثم انه ان نوى الجواب صدق ديانة لانه نوى مايحتمله اللفظ لاقضاء لانه خلاف الظاهر مع ان فيه تخفيفا عليه ان قلت ان موسى على نبينا وعليه السلام زاد فى الجواب حين سئل عن العصى ولم يكن مبتدأ قلت لماسئل بماوهى تقع على ذات مالايعقل والصفات فاشتبه عليه الحال فاجاب بهما حتى يكون مجيبا عن ايهما كان والله اعلم كذا فى المنح (قوله مركب المأذون) وكذا المكاتب كما فهم من البحر (قوله لم يحنث عند ابى حنيفة) اى وان نوى يراد بالاكل اعلم ان الاكل ايصال مايحتمل المضغ بفيه الى الجوف كخبز وفاكهة مضغ اولا كما ان الشرب ايصال مالايحتمل الاكل من المايعات الى الجوف ففى حلفه لايأكل بيضة يحنث بيلعها وفى لايأكل عنبا مثلا لايحنث بمصه وحلف لايأكل مسكرا لايحنث بمصه وفى عرفنا يحنث واما الذوق فعمل الفم لمجرد معرفة الطعم وصل الى الجوف ام لا وكل اكل وشرب ذوق ولاعكس كذا فى الدر المختار به يراد ثمره اى ما يخرج منها بلا تغير بصنعة جديدة فيحنث بالعصير لابالدبس المطبوخ ثم انه ان لم يكن للشجرة ثمرة تنصرف الى ثمنها فيحنث اذا اشترى له مأكولا واكله ولو اكل من عين النخلة لايحنث (قوله لان المعنى الحقيقى مهجور) وهو اكل نفس الشجر فلايحنث باكله وان نوى كما فى الدر عن الولوالجية قال فى النهر فان قلت ورق الكرم ممايؤكل عرفا فينبغى صرف اليمين قلت اهل العرف انما يأكلونه مطبوخا (قوله و بهذا البر) قال فى المنح قيد بكون الحنطة معينة اذ لوكانت منكرة فجوابه كجوابهما ذكره شيخ الاسلام و لايخفى انه تحكم والدليل المذكور المتفق على ايراده يعم المنكر ايضا انتهى ملخصا (قوله على خلاف آخر) لم نطلع على زيادة قوله آخر هنا لعل الاولى تركه (قوله حقيقى يستعمل) اذ لولم يكن مستعملا بل مهجورا فالعمل بالمجاز اتفاقا كما كان العمل بالحقيقة اتفاقا عند عدم تعارف المجاز (قوله فابو ح يرجح الحقيقى) اذ الاصل لايترك الالضرورة ولاضرورة (قوله وهما المعنى المجازى)

اذ المرجوح فى مقابلة الراجح ساقط بمنزلة المهجور فيترك ضرورة والجواب ان غلبة استعمال المجاز لاتجعل الحقيقة مرجوحة لان العلة لاتترجح بالزيادة من جنسها فيكون الاستعمال فى حد التعارض كذا فى المرآة عن شرح التقويم (قوله اقول هو غير صحيح) عبر المسئلة صاحب الاصلاح بعين عبارة الوقاية وقال فى شرحه خبزا كان او غيره مع انه التزم تغيير عبارة الوقاية فيما وهم فيه خلل ولهذا قال بعض تلامذة المصنف فى حاشية صدر الشريعة عند قوله كالخبز ونحوه هذا اشارة الى ان ذكر الخبز ليس لنفى ماعداه بل اورده على سبيل الفرض والتمثيل فلا يظهر لنا ورود قول بعض الفضلاء ان الباء متعلق بيقيد (قوله لانه اذا قيد بعين) اوردان فى تفسير صدر الشريعة اشارة الى ان ذكر الخبز من قبيل الاكتفاء فقوله اذا قيد لبس بنيء لان التقييد حينئذ يكون بالنسبة الى المجموع لابأكل الخبز فقط وقيل ان التقييد على اخذ صدر الشريعة للاحتراز عن اكل الدقيق نفسه وانت خبير ايضا ان عدم تناول غيره انما هو عند ملاحظة مفهوم المخالف وتقييد الخبز مخرج العادة ومن شرطه ان لايخرج مخرجه كما فى قوله تعالى وربائبكم اللاتى فى حجوركم على ما فى الاصول ويمكن ايضا تقدير المضاف اى باكل مثل خبزه (قوله اوشيرازا) هو الذى استخرج ماؤه (قوله وههنا وجدت فى المنكر) المناسب لماقبله ان يجعل هذه متحدة معه لانه ان كانت الصفة داعية فيكون لهما والا فلامعنى ان يكون داعية لاحديهما دون الاخرى الاان يقال الاضافة الى الاصلى الذاتى اولى من الاضافة العرضى اوانه اشارة الى وجود وجه آخر فى المنكر فقط (قوله ينافى اعتبار كون اليسر) ليس المراد من الصفة النحوى حتى يتوهم المنافات بل هى معنوية اعتبارية منافاتهما له غير معلومة لعل هذا اسند ماقيل فيه منع ظاهر (قوله لان اللحم منشاؤه) الاولى ان يبنى ذلك على العرف وهو الموافق لمانقل عن المحيط من ان المحالف لوكان خوارزميا فاكل لحم السمك يحنث لانهم يسمونه لحما على انه نقض على الدليل بالالية تنعقد من الدم ومنع ذلك بان ذلك باعتبار الالتحام لاباعتبار الانعقاد (قوله يحنث فى الاكل) اى حبة حبة بقرينة ماسبق صارف شيئا فشيئا فلايرد ان الشعير المغلوب بين الحنطة يكون ايضا كذلك (قوله مايصطبغ) الاصطباغ افتعال من الصبغ ولماكان ثلاثية وهو صبغ متعديا الى واحد جاء الافتعال منه لازما فلايقال اصطبغ الخبز لانه لايصل الى المفعول بنفسه حتى قام مقام الفاعل اذا بنى الفعل له فانما يقام غيره من الجار والمجرور ونحوه فلذا يقال اصطبغ به كذا فى البحر (قوله وقال محمد) قال فى البحر و فى المحيط وقول محمد اظهر وبه اخذ الفقيه ابو الليث ولهذا ولما فى الحاوى القدسى و به نأخذ وفى شرح المختار وهو المختار كما فى المنح قال فى التنوير به يفتى اى بقول محمد رحمه الله (قوله الغداء الاكل) اورد عليه الغداء بفتح الغين المعجمة و المد اسم لمايأكل فى الوقت الخاص لا الاكل فالاولى التغدى وان الغداء ليس مطلق الاكل بل الاكل الترادف الذى يقصد به الشبع فى وقت خاص ومن ثمه شرط الاكل اكثر من نصف الشبع فى غدا وعشاء وسحور او ايضا يشترط ان يكون مما يتغدى به اهل بلده عادة وغداء كل بلدة ماتعارفه اهلها حتى لوشبع البدوى بشرب اللبن يحنث لا الحضرى كذا فى البحر عن التبيين (قوله لان مابعد الزوال) و فى البحر عن الاسبيجابى وفى عرفنا وقت العشاء بعد صلوة العصر (قوله اى لاقضا ولاديانة) وقيل يدين كما لونوى كل الاطعمة اوكل مياه العالم حتى لايحنث اصلا لنية محتمل كلامه كما فى الدرر (قوله لم يحنث سواء علم وقت الحلف ان فيه ماء اولا) فى الاصح لعدم امكان البر (قوله قلنا ذلك الماء)

ان قيل ان قرر السؤال باعادة الماء المصب لانها ممكنة فلايدفعه هذا الجواب قلنا البر انما يجب في هذه الصورة في آخر جزء من آخر اليوم بحيث لايسع فيه غيره فلايمكن القول فيه باعادة الماء في الكوز و شربه في ذلك الزمان كذا في العناية قال في الحواشي السعدية و فيه تأمل ولعل وجهه ان الاعادة قبل آخر الوقت ممكنة كذا في النهر (ثم اعلم انه تفرع على الاصل مسائل منها ان لم تصل الصبح غدا فانت كذا لايحنث بحيضها بكرة في الاصح ومنها ان لم تردى الدينار الذى اخذته من كيستي فانت طالق فاذا الدينار في كيسه لم تطلق لعدم تصور البر ومنها ان لم تهبيي صداقك اليوم فانت طالق و قال ابوها ان وهبته فامك طالق فالحيلة ان تشتري منه بمهرها ثوبا ملفوفا وتقبضه فاذا مضى اليوم لم يحنث ابوها لعدم الهبة ولاالزوج لعجزها عن الهبة عند الغروب لسقوط المهر بالبيع اذا ارادت الرجوع ردته بخيار الرؤية كذا في الدر المختار ومنها لوحلف ليقتلن زيدا اليوم فمات زيد قبل مضى اليوم لايحنث عندهما ومنها لوحلف ليأكلن هذا الرغيف اليوم فاكله غيره قبل الليل ومنها حلف ليقضين فلانا دينه غدا وفلان قد مات ولاعلم له اومات احدهما قبل مضى الغد اوقضاه قبله اوابرأه فلان قبله لم تنعقد كذا في البحر لعل منها مافي القنية لوقال لها ان لم تردى ثوبي الساعة فانت طالق فاخذه قبل ان تدفع لايحنث وقيل يحنث ومثله ان لم يجئ فلان فانت طالق فجاء فلان من جانب آخر بنفسه والحاصل انه متى عجز عن الفعل المحلوف عليه و اليمين موقتة بطلت عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لوحلف ليخرجن ساكن داره والساكن ظالم غالب بتكلف في اخراجه فان لم يمكنه فاليمين على التلفظ باللسان انتهى لان العجز لم يجئ من قبله كما في التاتارخانية كأن هذا الاصل مبنى مانقل عن منظومة ابن وهبان ولوحلف المديون وقتا على الاداء ولم يلق رب الدين بر و يعذر (قوله حنث للحال) لامكان البرحقيقة ثم يحنث للعجز عادة ثم انه ينبغي ان يقيد المسئلة بكونها مطلقة وبكونها بالفعل اذ لوكانت مقيدة لم يحنث مالم يمض ذلك الوقت ولوكانت بالترك بان قال ان تركت مس السماء فعبدي حر لم ينعقد يمينه لان الترك لايتصور في غير المقدور ومانقل عن ذخيرة الفقهاء قال لامرأته ان لم اخرج الى السماء في هذه الليلة فانت كذا ينتصب سلما ثم يعرج الى سماء البيت لقوله تعالى فليمدد بسبب الى السماء اى سماء البيت نقل عن الباقاني والظاهر خروجها عن قاعدة مبنى الايمان (قوله اذ يراد حينئذ قتله) اورد ان مسئلة الكوز عند علمه ان ليس في الكوز ماء كذلك بناء على احداث الله تعالى ماء فيه واجيب ان هذا الماء غير الماء الذى هو محل اليمين فلا ينعقد اليمين ورد انه يحتمل ان يكون المراد من الماء في اليمين مااحدثه الله تعالى ان احدث على ان الاشارة ليس الى الماء بل الى الكوز (قوله ولما كان ميتا كان ذلك ممتنعا) لايقال اذا كان الاحياء ممكنا بالنسبة الى الله لا يكون ذلك ممتنعا لانا نقول الامتناع في ازالة الحيوة السابقة على هذا الموت فتدبر كذا قيل يرد عليه ان هذا انما يتم اذا اراد من القتل ازالة هذا الحيوة و الظاهر من كلامه هو الاطلاق الا ان يجعل التعارف قرينة على التعين المذكور (قوله شهر على انسان سيفا) مثله قوله ان لم اضربك بالسيف حتى يموت اذ هو ان يضربه على ان يضربه بالسيف و يموت كما في قاضيخان ونقل عن البرهان والبزازية لكن نقل عن الكمال لاضربنك حتى اقتلك فهو على الضرب الشديد ووقع في قاضيخان ليضربن عبده بالسياط حتى يموت اوحتى يقتله فهو على المبالغة في الضرب (قوله فعلى) اى الحلف يقع الاولى ان يكتفي بالجارة الثانية وان سبق مثله منه

(قوله داعر) بالمهملتين هو المفسد (قوله و بعد ما عزل) كذا لو عاد الى الولاية لا يعود اليمين لسقوطها كذا نقل عن الفتح (قوله والضرب) الاصل فيه ان كل فعل يلذ و يولم و يغم و يسر يقع على الحيوة دون الممات كالضرب والشتم والجماع والكسوة والدخول عليها ومثله التقبيل (قوله والكلام استطراد) والا فبابه حلف القول وهذا حلف الفعل (قوله ان ينوى) قالوا النية للحالف لو بطلاق اوعتاق وكذا بالله لو مظلوما وان ظالما فللمستحلف كذا فى الدر ومثله نقل عن الظهيرية لكن قيد فى قاضيخان اذا لم ينو الحالف خلاف الظاهر فى الاول وفى الثانى اذا اراد الظالم ابطال حق الغير (قوله و القريب بما دون الشهر) هذا عند عدم النية و الا فان نوى سنة او اكثر صحت النية وكذا الى آخر الدنيا لانها قريبة بالنسبة الى الاخرة نقل عن الفتح (قوله مد شعرها) وقصد الضرب ليس بشرط وقيل شرط على الاظهر وقيل على الاشبه واما الايلام فشرط على المفتى به كما يومى اليه تعليل الشرح (قوله قيل لايحنث) صححه فى الخلاصة وكذا نقل عن الخانية والمفهوم منه ولوموملا كما فهم من المنح (قوله اى فاللباس) اشارة الى معنى الهدى ثم كونه هديا انما يكون عند كونه ملكا له اذ لايصح نذر ملك الغير (قوله فهو هدر) ظاهر هذا القول عدم صحته نذرا بناء على ماذكر فيما سبق من نحو قوله ان برئت من مرضى هذا ذبحت شاة الا ان يقال فى العبارة تسامح لان المراد ان لبست من غزلك فلله على اهداؤه وقالا و يفتى بقولهما فى ديارنا لانها انما تغزل من كتان نفسها اوقطنها وبقوله فى الديار الرومية لغزلهما من كتان الزوج كما فى النهر (قوله ملكه يوم حلف) يعنى وقت حلف (قوله لان اللبس) كانه تعليل على مضمون قوله ولم يوجد بالنسبة الى قوله اومضافا الى سببه يعنى ان عدم الملك فيما نحن فيه ظاهر واما عدم الاضافة الى السبب فلانه لو وجد السبب لكان لبس الرجل وغزل المرأة وهما ليسا من السبب اذ اللبس قد يكون عارية والغزل قد يكون من قطن المرأة (قوله وله ان غزل المرأة) لعل هذا اثبات كون الغزل سببا للملك حاصله ان الغزل فيما ذكر وان لم يكن سببا حقيقيا للملك لكنه سبب حكمى بالنسبة الى المعتاد لان غزل المرأة يكون من قطن الزوج عادة ومايكون من قطن الزوج عادة سبب ملكه حكما ينتج ان غزل المرأة سبب ملكه حكما فثبت المطلوب فقوله وذلك سبب ملكه ان كان الاشارة الى غزل المرأة يكون نتيجة من قبيل عطف المعلول على العلة وان الى كون القطن للزوج يكون اشارة الى الكبرى فيضمحل مايورد ان الغزل مؤخر عن ملك الزوج فكيف يكون سببا له نعم يكون قرينة له ودليلا على عادة وما يدفع من ان الاشارة لبست الى الغزل مطلقا حتى يورد ذلك بل الى غزل المرأة من قطن الزوج (قوله ولهذا يحنث) كان حاصله ان الاضافة الى سبب الملك كما يكون مؤثرا فى الحنث فيما اذا غزلت من قطن مملوك له كذلك مؤثرا فيما نحن فيه فيما ذكر ايضا عرفت حقية الاشارة الى الاضافة الى سبب الملك وخطائية من خطأه واصفا بالفحشية معللا ان الصورة المذكورة ليست من الاضافة الى سبب الملك فانها انما يكون فيما لايتحقق فيه الملك ومصححا كون الاشارة الى كون الغزل من قطن الزوج لان القطن وان كان ملكه لكنه ليس الغزل ملكه حين الحلف و يمكن ان يقال ان الاشارة الى كون المغزول من قطن الزوج عادة يعنى كون الحنث عند كون القطن ملكا له وقت النذر بناء على المعتاد ايضا اذ القطن وان كان موجودا لكنه لم يذكر فى لفظ الحالف واحتمال كون القطن من المرأة موجود حقيقة و به يعلم حسن قوله لان القطن لم يذكر واندفاع مايقال

ان فيه نوع ركاكة مع كونه موهما الان يكون ذكر القطن موجبا لعدم الحنث وعدم صحة ما يقال في تصحيحه ودفعه ان الظاهر ان يجعل هذا تعليلا لما ينفيهم من السياق من كون المسئلة خلافية والمراد عدم ذكر القطن على وجه مخصوص وهو الاضافة اما الى نفسه او اليها انتهى (قوله وعقد لؤلؤ) وكذا زبرجد اوزمرد (قوله لاخاتم فضة) الااذا كان مصنوعا على هيئة خاتم النساء بان كان له فصوص صغار كما في الزيلعي ولو كان مموها بذهب ينبغي حنثه به كما في النهر (قوله في الهداية والوقاية) اوردان الموجود في نسخ الهداية بالتعريف فهو قرينة بلامرية اقول يجوز ان يكون نسخ الوقاية مختلفة فالقرينة منعكسة وقد وقع كذلك في بعض ماوجدنا (قوله اذ على هذا لايستقيم) لايخفى انه لايلزم من لزوم عدم استقامة ما في الهداية سهوية ماذكر بل الوجه في التعليل ما في النهر ان في المنكر يحنث بالاعلى لتناول اللفظ بخلاف المعين ثم قال في النهر ويمكن ان يقال المدعى انه لايحنث لانه لم يتم على الاسفل وهذا لافرق فيه بين المنكر والمعين لانقطاع النسبة اليه بالثاني واما حنثه بالمنكر بالاعلى فبحث آخر انتهى (قوله الا في المعين) نقل عن الجوهرة انه حمل المنكر في كلام القدوري على المعرف اى على هذا السرير (قوله ويفعل) يقع على مرة قال الكمال سواء كان مكرها اوناسيا اصيلا او وكيلا واذا كانت اليمين مطلقة لايحنث حتى يقع اليأس عن الفعل بموت الحالف اوفوات المحل وان مقيدة نحو اكلم اليوم سقطت بفوات المحل (قوله لكنه مستحسن بالاثر) فانه عن علي رضي الله تعالى عنه كذا في الهداية وقال في العناية عن علي انه قال من جعل على نفسه الحج ماشيا حج وركب وذبح شاة لركوبه واورد يجوزان يكون فيمن جعل على نفسه الحج ماشيا بغير هذا اللفظ وقيل الاثر عن علي انه اجاب في هذه المسئلة بان عليه حجة اوعمرة فقيل هذا هو المطابق لما هنا (قوله انها قامت على النفي) اورد بما في السير الكبير لوشهد انه قال المسيح ابن الله ولم يقل قول النصارى والرجل يقول وصلت قبلت واجاب قاضيخان بانها قامت على امر وجودي هو سكوت الزوج لا لان النفي يقبل اذا احاط به علم الشاهد وقال في الحواشي السعدية وفي كون السكوت امرا وجوديا بحث ففي شرح العقائد السكوت ترك التكلم انتهى لكن يجوزان يراد بالترك الكف وما في المبسوط ان الشهادة على النفي تقبل في الشروط كما قال لعبده ان لم تدخل الدار اليوم فانت حر فشهدا انه لم يدخلها قضى بعتقه وما نحن فيه كذلك اجيب عنه بانها قامت على امر معاين هو كونه خارج البيت فيثبت النفي ضمنا وفيه ايضا اذ العبد كما لا حق له في التضحية لاحق له في الخروج فاذا كان مناط القبول كون المشهود به امرا وجوديا متضمنا للمدعى به من النفي المجهول شرطا وان كان غير مدعى به لتضمنه المدعى به كذلك يجب قبول شهادة التضحية المتضمنة لنفي المدعى به وبهذا ينهض الوجه لمحمد ولهذا قال في الفتح انه الاوجه كذا في النهر (قوله وغيرهما من كتب الفروع) الظاهر هو العموم وقد سمعت آنفا مانقل عن السير والمبسوط ووقع في كتاب القضاء من الاشباه نقلا عن جامع الفصولين بمقبولية بينة النفي في عشر مواضع ونقلا عن الظهيرية والبزازية مقبولية النفي المتواتر (قوله اوصوما لايحنث) لايقال المصدر مذكور بذكر الفعل فلا فرق بين حلفه لايصوم ولايصوم صوما فينبغي ان لايحنث في الاول الابيوم لانا نقول الثابت في ضمن الفعل ضروري لايظهر اثره في غير تحقيق الفعل بخلاف الصريح لانه اختياري يترتب عليه حكم المطلق فيوجب الكمال (قوله ثم قطع حنث) اوردبما ذكر التمرتاشي حلف لايصلي يقع على الجائزة

فلا يحنث بالفاسدة واجيب بان المراد بالفاسدة ان يكون بغير طهارة وايدبما فى الذخيرة حلف لا يصلى فصلى صلوة فاسدة بان صلى على غير طهارة مثلا لايحنث فالمراد بالفاسدة ما لا يوصف شئ منها بوصف الصحة لايخفى ان قوله مثلا ليس بملايم لذلك (قوله فما لم يأت بكلها لايسمى صلوة) اورد ان من اركان الصلوة القعدة ولبست فى الركعة الواحدة اجيب ان القعدة موجودة فى رفع رأسه من السجدة وهذا انما يتم بناء على توقف الحنث على الرفع منها والاوجه خلافه على انه لوسلم فلبست تلك القعدة هى الركن والحق ان القعدة ركن زائد وانما وجبت للختم فلا تعتبر ركنا فى حق الحنث كذا نقل فى النهر عن الفتح ثم قيل فيه وقدمنا انها شرط لا ركن (قوله واقلها ركعتان) قيل الظاهر ان القعدة الاخيرة من تمة الركعتين فتدبر (قوله عن البتيراء) بضم الباء تصغير بتراء مؤنث ابتر (قوله لان المولود ولد) اورد الظاهر لان الميت ولد الا ان يقال المراد لان كل مولود ولد حيا كان اوميتا لكن آخر كلامه يأبى عنه نوع اباء فتأمل (قوله زيوفا او نبهرجة) الزيف مايرده بيت المال والنبهرجة مايرده التجار (قوله وقبضه به) قيل ليس المقبض قيدا احترازيا لما سيذكره المصنف فكان عليه ان لايشترط القبض لايخفى مافيه من عدم الملايمة لماذكره شرحا (قوله ستوقة) مايكون داخله نحاسا خارجه فضة وهواردى من النبهرجة (قوله لا اى لايبرأ) وفى بعض النسخ لايبر وهوالصحيح الموافق لقوله فى مقابلة بر (قوله ولافى ان كان لى الاماءة) فيه لان كونهما من حلف الفعل محل تأمل (قوله ان شم وردا) يعنى قصدا والا لا يحنث كذا نقل عن الفتح

﴿باب حلف القول﴾

(قوله ان كلمه نائما فلوكلمه مستيقظا حنث) لو بحيث يسمع بشرط انفصاله عن اليمين فلوقال موصولا ان كلمتك فانت طالق فاذهبى اوواذهبى لا تطلق مالم يرد الاستئناف ولوقال اذهبى طلقت لانه مستأنف ولو قال ياحائط اسمع او اصنع كذا وقصد اسماع المحلوف عليه لم يحنث كذا فى الزيلعى وفى السراجية سأل محمد حال صغره اباحنيفة فيمن قال لآخر والله لااكلمك ثلث مرات فقال ابوحنيفة ثم ماذا فتبسم محمد وقال انظر حسنا ياشيخ فنكس ابوحنيفة ثم قال حنث مرتين فقال محمد احسنت فقال ابوحنيفة لاادرى اى الكلمتين اوجع لى قوله حسنا اواحسنت كذا فى البحر (قوله لان الاذن مشتق) يريد الاشتقاق الكبير (قوله وكل ذلك لايتحقق الا بالسماع) ولوكان السماع حكما والا فالاعلام قد يكون بالكتابة والاشارة كما فى التنوير (قوله فيراد الذات) اى ذات صاحب الثوب وهوالبايع (قوله وفى هذا حر) قيل هذه المسئلة غير مناسب ايرادها فى باب حلف القول لانه ليس من باب القول (قوله ان عقد بالخيار) اى لنفسه كما هو المتبادر ليبقى الملك (قوله وان باعه بيعا باتا) عطف على قوله فباعه على انه بالخيار قال الزيلعى ينبغى ان ينحل اليمين حينئذ (قوله لوجود حده) هذا من قبيل الحد الناقص والا فالتمليك والتملك يوجد فى غير البيع كالهبة (قوله لوجود المعلق عليه) هوعدم البيع لوقوع اليأس عنه لفوات المحلية لان التعليق وقع على هذا الملك وقد انتهى بهما فلا يرد بلحوق المدبر والمدبرة بدار الحرب ثم سبيهما (قوله اقول عدهم الاستقراض) اقول يمكن ان يقال ان هذا الكلام اى قوله وفعل وكيله اما من قبيل الاكتفاء اومن قبيل حذف المعطوف اى اورسوله اوالمراد من الوكيل المأمور سواء فى ضمن الوكيل اوالرسول بطريق عموم المجاز ويؤيده ان الشارح الزيلعى فسر الامر فى عبارة الكنز بالتوكيل وقال فى البحر وليس مقصورا عليه بل الرسالة كذلك بدليل عدالاستقراض من هذا النوع والتوكيل به غير صحيح ووقع فى التنوير

لفظ المأمور بدل الوكيل وقال فى الدر لم يقل وكيله لان من النوع الاستقراض والتوكيل به غير صحيح وقال فى النهر بعد ما نقل ما فى البحر ولك ان تقول انما خصه ليعلم الرسالة منه بالاولى والحاصل انما يرد الاشكال ان لو اريد بالوكالة معناه الخاص فقط وليس كذلك بل يعم الرسالة ايضا والرسالة مما يجوز فيه الاستقراض وبما قررنا يندفع مايورد على قوله آنفا وفعل وكيله لو قال مأموره لشمل رسوله ولم يرد الاشكال نعم لحسن الاولوية بلق ومنهم من يدفع الاشكال بان الوكيل اذا اضاف الاستقراض الى الموكل صح قال قاضيخان ان وكل بالاستقراض ان اضاف الوكيل الاستقراض الى الموكل فقال ان فلانا يستقرض منك كذا كان القرض للموكل ومنهم من دفعه بان معنى بطلان الاستقراض عدم ثبوت الملك للآمر وهذا لايقتضى عدم تصور الاستقراض فى الوجود والتصور فى الوجود كاف فى صحة الحلف لايخفى ما فيه (قوله دون فعل وكيله) هذا ان كان ممن يباشر بنفسه والا كسلطان وقاض وشريف حنث بالتوكيل ايضا لتقيد اليمين بالعرف وبمقصود الحالف وان ممن يباشر مرة ويفوض اخرى يعتبر الاغلب وقيل يعتبر السلعة فلو ممن يشتريها بنفسه لشرفها لايحنث بوكيله والا حنث فالاطلاق لبس على ماينبغى (قوله فى حلف البيع) ومنه الهبة بعوض نقل عن الظهيرية (قوله والشراء ومنه السلم والاقالة) قيل والتعاطى نقل عن شرح الوهبانية (قوله والصلح عن مال) ظاهره الاطلاق وليس كذلك كما سيظهر فى كتاب الوكالة بل ما يكون مع الاقرار ولهذا اورد على الكنز بانه اطلاق فى مقام التقييد (قوله وضرب الولد) اى الكبير لان الصغير يملك ضربه فيملك التفويض فيحنث بوكيله كالقاضى كذا فى الدر وفى الشرنبلالية اى الصغير لايخفى ان الظاهر هو الاول كما هو الموافق على قاعدة ترجيح الحكم المعلل على الغير المعلل (قوله وصحته فى الاموال) علة الصحة فى الاموال ان كانت من جهة نفوذ التصرف فالولد سيما لصغير كذلك اذ تأديبه وتربيته عليه وان كانت لاجل المالية فالتصرف بالضرب فى العبد لبس من اجل المالية (قوله اوخارجها) هذا وان كان ما رجحه فى الفتح والموافق لما فى الملتقى لكنه رجح الحنث فى البحر واختير فى التنوير ونقل اختيار القدورى فى المنح قائلا بانه الظاهر وفى البحر عن التهذيب انه لايحنث بقراءة الكتب وفى الدر عن الفتح اما الشعر فيحنث به لانه كلام موزون (قوله لانه مستعمل فيه ايضا) الاولى لانه الحقيقة (قوله الا ان للغاية كحتى) قيل انما ذلك لانها تخالف الشرطية لانه اذا مات زيد سقط الحلف فى الغاية بخلاف غيرها نحو انت طالق الا ان يقدم زيد فانه ان مات زيد يحنث (قوله بان اخرجه من ملكه ببيع اوهبة لايحنث) جواب الشرط فى اكثر النسخ لم يوجد هذه واعترض بان لايحنث ساقط من قلم الناسخ الاول (قوله لان هذه الاعيان) اما العبد لكونه ساقط الاعتبار عند الاحرار فكان كالدار (قوله فينصرف اليه) وهذا لان القليل لايقصد بالمنع لوجود الامتناع فيه عادة والمديد لايقصد غالبا لانه بمنزلة الابد ولو سكت عنه يتأبد فتعين ما ذكر (قوله لا ادرى ما هو) يعنى توقف فى تقديره لان اللغات لاتدرك قياسا والعرف لايعرف استمراره للاختلاف فى الاستعمال والتوقف عند عدم المرجح من الكمال وقد توقف ابو حنيفة رحمه الله فى اربعة عشر مسئلة كما فى البحر عن السراج الوهاج وقد نقل عن الائمة الاربعة بل عن النبى عليه السلام وعن جبرائيل ايضا وبهذا علم ان العلم بجميع المسائل الشرعية لبس بشرط فى الفقيه لان الشرط التهيؤ القريب كما ذكر فى التوضيح وحقق فى التلويح قيل ولقد احسن شيخ الاسلام برهان الدين ابن ابى شريف حيث قال ❁ حمل الامام ابا حنيفة دينه ❁ ان قال

لا ادرى لتسعة اسئلة * اطفال الشرك اين كلهم * وهل الملائكة الكرام مفضلة * ام انبياء الله ثم اللحم من * جلالة انى يطيب الاكل له * والدهر مع وقت الختان وكلبهم * وصف المعلم اى وقت حصله * والحكم من خنثى اذا ما بال من * فرجيه مع سور الحمار استشكله * واجاز نقش الجدار لمسجد * من وقفه اولم يجز ان يفعله * فقيل ان الدهر فى هذا النظم معرف والتوقف لبس فيه بل فى المنكر كما لايخفى (قوله اى باى شئ يقدر) اورد انه فى الجامع الكبير اجمعوا فيمن قال ان كلمته دهورا اوشهورا اوسنين اوجمعا اواياما يقع على ثلثة من هذه المذكورات فكيف قال ابو حنيفة لاادرى الدهر واجيب هذا تفريع لمسئلة الدهر على قول من يعرف الدهر كما فرع مسئلة المزارعة على قول من يرى جوازها لانه غير خاف انه اذا لم يرو عن الامام شئ فى مسئلة فالافتاء بقول صاحبيه واجب كما فى النهر وعندهما لان اللام للعهد اذا امكن وهو ثابت هنا (قوله اذ لايحتاج اوليته) لان الاول اسم لفرد سابق وقد وجد (قوله ولو اشترى عبدين) اى معا بعقد واحد (قوله ولم يوجد اذ ما وجد وجد مع المقارنة) اورد ان هذا جار فى مادة الاول اى اول عبد اشتريته اذ الاول والاخر متضايفان فكما يحتاج صدق الاخر الى وجود الاول كذلك يحتاج صدق الاول الى وجود الاخر ولم يحنث واجيب بان الاول هنا بمعنى الابتداء (قوله فان ضم وحده) بخلاف ما ضم واحدا فانه حينئذ لايعتق الثالث لان قوله واحدا يحتمل ان يكون حالا من العبد او المولى فلا يعتق بالشك وجوز فى البحر جره صفة للعبد فهو كوحده وفى النهر الرفع خبر المبتدأ محذوف فهو كواحد (قوله من الكل) اى من جميع المال اى لو الشراء فى الصحة (قوله يتبين بالموت) يعنى بالموت يعرف اتصافه بالآخرية فمن وقت الشراء يثبت مستندا ثم ان الوسط ذكر فى البحر عن البدايع انه لايكون الا فى وتر فثانى الثلاثة وسط وكذا ثالث الخمسة (قوله ويشترط كونه سارا) خرج كونه ضارا للعرف فقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم على اللغة او على الاستعارة ثم انه ينبغى ان يشترط كونه صادقا وغير عالم للمبشر به كما فى التنوير وان البشارة تكون بكتابة ورسالة مالم ينوا لمشافهة فتكون كالحديث ولو ارسل بعض عبيده عبدا آخر ان ذكرا لرسالة عتق المرسل والا الرسول (قوله وهذا انما يتحقق من الاول) واصله ما روى انه عليه السلام مر بابن مسعود رضى الله عنه ويقرأ القرآن فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان يقرأ القرآن غضا طريا كما انزل فليقرأ بقراءة ابن ام عبد فابتدر اليه ابو بكر رضى الله تعالى عنه وعمر رضى الله عنه فسبق ابو بكر عمر وكان يقول بشرنى ابو بكر واخبرنى عمر (قوله لانها تحققت من الكل) بدليل فبشروه بغلام حليم (قوله صح شراء ابيه) للكفارة اعلم اولا ان النية اذا قارنت علة العتق الاختيارية كالشراء والقبول فى هبة ووصية اوصدقة بخلاف الارث فانه جبرى وقد كان رق المعتق كاملا صح التكفير وان لم تقارن العلة اوقارنتها والرق غير كامل كام الولد لايصح التكفير اذا عرفت هذا فقوله صح شراء ابيه الخ مفرع عليها (قوله وكذا ابنه) اورد لو قال كل قريب محرم لكان اولى لشموله (قوله اجزأه) لان النية قارنت العلة وهى الشراء (قوله لان الشرط) قران النية بعلة العتق وهى اليمين اى ولم يوجد حتى لو اقترنت النية به بان قال ان اشتريتك فانت حر عن كفارة يمينى فاشتراه جازعنها لاقتران النية بالعلة كما سيذكره المصنف (قوله واما الشراء) وفى بعض النسخ وجد لفظ مفقود لعله سهو مخالف لما فى البحر والمنح (قوله لان حريتها مستحقة) حاصله انتفاء الكمال فى الرقبة وقد شرط ذلك (قوله ان تسريت) قال فى البحر التسرى هنا تفعل

من السرية وهو اتخاذها والسرية ان كانت من السرور فانها تسر بهذه الحالة و يسر هو بها او من السري وهو السيد فضم سينها على الاصل وان كانت من التسري بمعنى الجماع او بمعنى ضد الجهر فانها قد تخفى عن الزوجات الحرائر فضمها من تغييرات النسب كما قالوا دهري بالضم في النسبة الى الدهر وفي النسبة الى السهل من الارض سهلي بالضم والفعل منه بحسب اعتبار مصدره ومعنى التسري عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى ومحمد ان يختص امته ويعدها للجماع اقضى اليها بمائه او عزل عنها وعند ابي يوسف ان لايعزل ماءه مع ذلك يعرف انه او وطئ امة له ولم يفعل ماذكرنا من التحصين والاعداد لايكون تسريا وان لم يعزل عنها وان علقت منه ولو حلف لايتسرى فاشترى جارية فحصنها ووطئها حنث ذكره القدوري في التجريد عن ابي حنيفة ومحمد كذا في فتح القدير انتهى (قوله الامن شراها فتسراها) هذا اذا كان المعلق من تسريت لها واما اذا كان المعلق تحقق غيرها اوالطلاق فيحنث قال في البحر بعد ما نقل مضمون هذه المسئلة عن التبيين فاحفظ هذا فان بعض اهل العصر قاس مسئلة تعليق الطلاق بالتسري مع مسئلة المختصر وهو غلط فاحش لان المنكوحة يصح تعليق طلاقها باي شرط كان فانها لاتعتق هذا اذا لم يكن في ملكه لم يصح التعليق (قوله او اضمارا) فكأنه في تقدير ان ملكت وتسريت امة اذ المضمر ما اضمر في الكلام لتصحيحه سواء اضمر لضرورة صدق المتكلم او اضمر لصحته عقلا او اضمر لصحته شرعا كما في المرأة (قوله لانه لايقول بالاقتضاء) فيه اشارة الى ان الاضمار غير المتقضي وان زفر قائل بالاول دون الثاني وهو محل بيان فيقدر بقدره اذ الضرورة ترتفع باثبات فرد فلا دلالة على اثبات ورائه فيبقى على عدمه الاصلي بمنزلة المسكوت عنه (قوله لامكاتبوه) يرد عليه ان المكاتب يصح عن الكفارة دون المدبر وام الولد وههنا مباحث شريفة ذكره في بحث او من حروف العاطفة و اصله مذكور في التلويح و ايضا بعضه في شرح الوقاية وشرح التنقيح (قوله ولام تعلق) اراد بالتعلق القرب نقل عن ابن الكمال (قوله هذا نظير التعلق بالعين) اى الذات وهو الثوب لا تقديره ان بعث ثوبا هو مملوكك (قوله فانه وان تعلق بالاكل) لان اللام هنا اقرب الى الاسم من الفعل والقرب من اسباب الترجيح قيل وفي جعله متعلقا بالاكل صورة كلام فانه مما لا يحتاج اليه الا ان يكون لربط آخر الكلام لاوله وهو قوله وان تعلق اللام بعين او فعل لايقبلها فالمتعلق بالمتعلق بالشئ متعلق بذلك الشئ انتهى

﴿ كتاب الحدود ﴾

لما اشتملت الايمان على الكفارة الدائرة بين العقوبة والعبادة اولاها الحدود التي هي عقوبات محضة ولولا لزوم التفريق بين العبادات لكان ذكرها بعد الصوم اولى لاشتماله على بيان كفارة الفطر المغلب فيها جهة العقوبة (قوله فان اكثره تسعة) ان قيل هذا لبس الاسمعين اجيب ان ما بين الاقل والاكثر ليس بمقدر واشير في النهر ان المراد عدم التقدير فيه اى في مطلقة وبيان اقله واكثره نوع منه (قوله فان المقصد الاصلي الانزجار) فلاتجوز الشفاعة فيه بعد الوصول وان جازت قبل الوصول الى الحاكم عند الرافع لاطلاقه ولايكون مطهرا من الذنب عندنا بل المطهر التوبة بقوله تعالى في قطاع الطريق ذلك اى القتل والصلب والنفي لهم خزي في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا فاخبران جزاء فعلهم عقوبة دنيوية وعقوبة اخروية الا من تاب فانها حينئذ تسقط الاخروية بالاجماع على ان التوبة لا تسقط الحد في الدنيا واستدل على خلافه بما في صحيح البخاري من اصاب هذه المعاصي شيئا فعوقب به في الدنيا

فهو كفارة له ومن اصاب منها شيئا فستره الله فهو الى الله ان شاء عفى عنه وان شاء عفى به
واجيب بحمل الحديث على ما اذا تاب فى العقوبة لان الظاهر ان ضربه او رجمه يكون معه
توبة منه لذوقه بسبب فعله جمعا بين الادلة وتقييد الظنى عند معارضة القطعى له متعينة
بخلاف العكس وتمامه فى النهر (قوله خرج به القصاص) وكذا التعزير ايضا (قوله والزنا)
بالقصر فى الحجاز فيكتب بالياء وبالمد فى نجد فيكتب بالالف قدمه لكونه لصيانة النسل (قوله
يتناول الايلاج) هو ادخال قدر حشفة من ذكر ولو ادخلته المرأة (قوله قال عن ملك وشبهته)
ينبغى ان يقيد هنا بفى دار الاسلام كما سيأتى انه لاحد بالزناء فى دار الحرب ونقل عن المحيط لزوم
زيادة العلم بالتحريم فلو لم يعلم لم يحد للشبهة لكن رده فى الفتح بحرمته فى كل ملة كذا فى الدر
وفى بعض النسخ وشبهة بالتنكير ورجح بكونه اشمل (قوله لم تقبل) بل حدوا فى الدر (قوله لانه
الدال دلالة وضعية) لايحتمل الغير بخلاف الوطئ (قوله اوما يفيد معناه) عطف على قوله
بلفظ الزنا (قوله اى عن ماهيته) وهو الايلاج عن العينى (قوله فان الوطئ) وفى البحران
الكيفية هى الطواعية والكراهية قيل وهو ظاهر (قوله فان الزناء المتقادم) كذا فى الصبى
وفى بعض النسخ فان التقادم قيل لاوجه له (قوله وباقرار البالغ) اى صريحا صاحيا ولم يكذبه
الاخر ولا ظهر كذبه او رتقها ولا اقر بزناه بخرساء اوهى باخرس لجواز ابداء مايسقط الحد
واواقربه او بسرقة فى حال سكره لاحد ولو سرق اوزنا حد لان الانشاء لايحتمل التكذيب
والاقرار يحتمله كما فى النهر (قوله لاالاسلام) اى لم يشترط الاسلام (قوله فى اربعة مجالس)
كلما اقره رده بحيث لايراه (قوله لاالحاكم) حتى لوسمع القاضى اقراره وراح والمقر جالس لايعتبر
(قوله قبله الامام) اى لايرده الامام (قوله والاحد) لايثبت بعلم القاضى ولابالبينة على الاقرار
ولو قضى بالبينة فاقر مرة لم يحد عند الثانى وهو الاصح ولو اقر اربعا بطلت الشهادة اجماعا
عن السراج (قوله احصان القذف) وهو العفة عن الزناء (قوله و بين المحصن) فان الاحصان
جزء مفهوم المحصن (قوله فان الاحصان) يطلق الضمير راجع الى الحر مع انه مذكر فقيل انه
راجع الى ذات الحر واورد عليه انه افساد لااصلاح بل راجع الى الحرية كما يصرح عليه
عبارة الزيلعى وقيل راجع الى الحرية المفادة من الكلام وقيل الى المرأة المعلومة من المقام
لايخفى ان الظاهر من الاستدلال هو الاخير (قوله الثيب بالثيب) اورد عليه ان دلالته على
الدخول بنكاح صحيح لايخلو عن تكلف اقول يمكن ان يقال ان المراد اثبات مجرد الوطئ
لا الوطئ بالنكاح الصحيح اذ هذا القيد مابين اولا و يؤيده قوله متضمن لشرطين (قوله حال
عما فهم مما قبلهما) سواء مطابقة او التزاما (قوله ونظيره فى مجرد كون الحال متعددا من متعدد والا
فذى الحال فى النظير مذكور صراحة وفيما نحن فيه احدهما مذكور وان كان مذكورا صراحة
لكن الاخر ليس بمذكور صريحا وايضا الحال فى النظير ليس بجملة بخلا فها فيما نحن لعل
لهذا قال ونظيره دون مثل ونحوه (قوله رجمه فى فضاء) اى صحراء يعنى مكان واسع
و يصطفون كصفوف الصلوة كلما رجم قوم تنحوا ورجم آخرون (قوله فان ابوا اوماتوا
اوغابوا) كلا او بعضا فى الاصح كما لوخرج بعضهم عن الاهلية بفسق اوعمى اوخرس اوقذف
ولو بعد القضاء وهذا لو محصنا اما غيره فيحد فى الموت والغيبة (قوله ثم الامام) نقل عن ابن الكمال
هذا ليس حتما كيف وحضوره ليس بلازم (قوله وصلى عليه) لانه من جملة المسلمين روى انه
لما رجم ماعز قالوا يارسول الله مانصنع به قال اصنعوا به ما تصنعون بموتاكم من الغسل والكفن

والخنوط والصلوة عليه واما صلوته عليه السلام على الغامدية فاخرجه الستة الا البخارى (قوله لكنه) نسخ فى حق المحصن بالسنة القطعية وهى رجم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله بين المبرح) وهو الجارح على ما فى المنح (قوله ومبنى هذا الحد) من قبيل عطف العلة على المعلول اوالواو للحال وهو مقيد بما لم يفض الى الهلاك فلا يخالف الوسط (قوله الا رأسه) قيل وصدره و بطنه والمذاكير قيل جمع الذكر بمعنى العضو على خلاف القياس (قوله ولا يحده سيده) ولوفعله هل يكفى الظاهر لا لقولهم ركنه اقامة الامام كما فى النهر وفى التقييد بالحد اشارة الى جواز اقامته التعزير كما يشير شرحه اليه وجاز الحفر لها اى الى صدرها وان ترك لا بأس به لتسترها بثيابها كما يشير اليه (قوله لم يأمر به) فى هذا التعليل نوع اشكال لان فعل الرسول كقوله فى الاحكام على ما هو الاصل على ان اسناد الحفر اليه عليه السلام مجازى بل الحفر الحقيقى يحصل بفعل الغير مسببا عن امره عليه السلام الا ان يراد بالامر المنفى الامر الوجوبى لا مطلقه لكن يرد ان الامر المطلق للوجوب فلا بد من بيان مانع الوجوب (قوله لا له) اى لا يحفر للرجل ولا يربط ولا يمسك ولو هرب فان مقرا لا يتبع والا اتبع حتى يموت (قوله بين جلد ونفى) اى تغريب كما يدل عليه ماذكره شرحا لكن حسن ما فسر فى النهاية بالحبس لانه اسكن للفتنة من التغريب لانه يعود على موضعه بالنقض لم يذكر التغريب بل جعل الجلد كل الموجب رجوعا الى حرف الفاء (قوله كما تقرر فى الاصول) مر فى بحث بيان الضرورة فلا يتوهم انه من قبيل المفهوم وهو لا يعتبر عند الحنفية (قوله الا سياسة وتعزيرا) وكذا فى كل جناية كما فى النهر (قوله حتى يبرئ) الا ان يقع اليأس من برئه فيقام عليه كذا فى البحر (قوله لم تحد حتى تضع) بل تحبس لو ثبت زناءها ببينة (قوله يرجم حين وضعت) الا اذا لم يكن للمولود من يربيه فحتى يستغنى ولو ادعت الحبل يريها النساء فان قلن نعم حبسها سنتين ثم رجمها نقل عن الاختيار

﴿ باب وطئ يوجب الحد اولا ﴾

(قوله الشبهة رأة) فان ادعاها و برهن قبل برهانه وسقط الحد وكذا يسقط بمجرد دعواها الا فى دعوى الاكراه خاصة فلا بد من البرهان كذا فى التنوير (قوله والمعتدة بطلاق على مال) وكذا المختلعة على الصحيح (قوله ان قال الجانى ظننت) وان لم يكن له ظن فلو ادعاه احدهما فقط لم يحدا حتى يقرا جميعا بعلمهما بالحرمة كذا فى النهر (قوله فى ستة مواضع) اورد عليه ان الحصر على الستة ممنوع لان من هذا النوع وطئ جارية من الغنيمة بعد الاحراز اوقبله و وطئ جاريته قبل الاستبراء والتى فيهما خيار للمشترى والتى هى اخته رضاعا وزوجته حرمت بردتها اولمطاوعتها لابنه اوجماعه لامتها او بنتها لان من الائمة من لم يحرم به وغيرذلك (قوله ووطئ معتدة الكنايات) ولوخلعا اذا خلا عن المال وان نوى به ثلثا نقل عن النهر بعض الصحابة روى عن عمر رضى الله عنه الكنايات رواجع (قوله لا الاولى) الا فى المطلقة ثلثا) ان ولدت لاقل من سنتين لا لاكثر الا بدعوة وكذا المختلعة والمطلقة بعوض بالاولى عن النهاية وفيمن زفت اليه وقيل هى زوجته بدعوته عن البحر (قوله فى وطئ محرم) وقالا ان علم بالحرمة حد وعليه الفتوى خلاصة (قوله لكن المرجح فى جميع الشروح) قول الامام فكان الفتوى اولى قاله قاسم فى تصحيحه لكن فى القهستانى عن المضمرات الفتوى على قولهما فى المتون كذا فى الدر (قوله يرجع عقوبة) اى تعزيرا فى البحر عن الظهيرية انه فى نكاح المحارم لو ظن الحل لا يحد بالاجماع و يعزر ولو وقع فيه ايضا ان التقييد بانتفاء الحد لان التعزير واجب

ان عالما قالوا يوجع بالضرب اشد مايكون من التعزير سياسة ففي هذا القول من الشارح اشارة الى هذا (قوله لان الاخبار دليل) ينبغي ان يقيد بكون ذات الصوت مثل صوتها (قوله بالفعل) وكذا بنعم كذا في الدر (قوله لبسوا بمخاطبين بها) اى بالعقوبات كما هو الظاهر يرد عليه ان الاصل عند الامام الحد ودكلها لا تقام على مستأمن الاحد القذف وتخصيص الحربي بغير المستأمن بعيد غير ملايم لاطلاق اللفظ (قوله وقلن هي عرسك) الضمير راجع الى النساء المنفهم من سياق الكلام يقتضي شرطية التعدد في المخبرة وقد قال في البحر خبر الواحد كاف في كل مايعمل فيه بقول النساء الاان يدعى كفاية الواحدة بمعلومية تلك القاعدة وفي قوله هي عرسك اشارة الى وجوب الحد عند عدم هذا القول (قوله قضى به عمر رضي الله عنه) كذا في الدر ولعله بني هو عليه لكن في البحر انه مذهب على رضي الله عنه وعمر يجعله في بيت المال والمختار قول على ولهذا نسب هذا الى السهو الظاهر بناء على مافي الزيلعي والكافي من مثل مانقلنا من البحر (قوله ولا من وطئ محرما) قيل تكرار بما تقدم من قوله وبالعقد عنده في وطئ محرم نكحها واجيب بان هذا بيان للحكم وبيان للشبهة لايخفى انه وان دفعه متنا لكن لايدفعه شرحا على ان في دفعه متنا تأمل لايخفى وقيـل لهذا الاستدراك قال في السراج كما سبق (قوله كما سبق) فيه اشارة الى ان المراد فيما تقدم وسيأتي الاحالة الى هنا وانت تعلم عدم تبين ماتقدم هنا (قوله ولا من وطئ بهيمة) بل اعزر ويكره الانتفاع بها حية وميتة في الدر عن المجتبى ونقل عن البعض انها لاتؤكل تنزها (قوله وضمن الفاعل) في البحر والنهر نقلا عن التبيين بعد ذكر هذا هكذا ذكروا ولايعرف ذلك الا سماعا فيحمل عليه وفي المنح عن بعض الكتب هكذا فعل عمر رضي الله تعالى عنه فمله لايقال من تلقاء نفسه وفي النهر والظاهر ان الطلب على وجه الندب (قوله وعندهما وعند الشافعي يحد) ان فعل في الاجانب وان في عبده وامته وزوجته فلاحد اجماعا بل يحد (قوله تمحض حراما) قال الله تعالى وانكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم طاغون وقال ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون وقال انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون الآية كذا نقل عن المحيط لعله مبني على ان شريعة من قبلنا شريعة لنا اذا قصه الله بلا نكير وفي التوضيح من القياس اما مبني على عدمها او وقع لمجرد المثال (قوله فعند ابي حنيفة) في الدر عن الحاوي الجلد اصح وعن الفتح يعزر ويسجن حتى يموت او يتوب ولواعتاد اللواطة قتله الامام سياسة وفي النهر معزيا للبحر التقييد بالامام يفهم ان القاضي ليس له الحكم بالسياسة فرع وفي الجوهرة الاستمتاع حرام وفيه التعزير ثم انه قال في التنوير ولاتكون اللواطة في الجنة على الصحيح وفي الدر لانه تعالى استقبحها وسماها خبيثة والجنة منزهة عنها فتح وفي الاشباه حرمتها عقلية فلاوجود لها في الجنة وقيل سمعية فتوجد والصحيح الاول وفي البحر حرمتها اشد من الزنا لحرمتها عقلا وشرعا وطبعا والزنا ليس بحرام طبعا وتزول حرمته بتزوج وشراء بخلافها وعدم الحد عنده لالخفتها بل للتغليظ لانه مطهر على قول وفي المجتبي يكفر مستحلها عند الجمهور (قوله بامثال هذه الامور) اى سوى الاخصاء والجب ويثبت بشهادة عدلين عنده وعندهما لابد من اربعة واما وطئ البهيمة فيجمع ثبوته بعدلين الا النساء كذا نقل عن السراج ثم قيل المفهوم من الهداية هذا هو التعزير المصطلح والظاهر عدمه فانه لايبلغ مرتبة الحد (قوله بالحديث) وهو قوله عليه السلام لاتقام الحدود في دار الحرب (قوله لانها لاتنعقد موجبة) الضمير للحدود وقيل للزنا بتأويل الفاحشة وذلك

لان ما لايوجب العقو بة فى الابتداء اولى ان لايوجبها فى الانتهاء فالافطار بكسر الجيم ولايزنى غير مكلف كالصبى والمجنون (قوله اى الزناء) فى التقييد اشارة الى انه لوكان للخدمة ثم زنى بها يجب الحد (قوله ولا بالزناء باكراه) ظاهره الاطلاق وهو قولهما وعند الامام مقيد بكون المكره سلطانا اختار قولهما لكون الفتوى عليه (قوله ويستوفيه ولى الحق) وبه علم ان القضاء ليس بشرط لاستيفاء القصاص والاموال بل للتمكين كما فى الدر عن الفتح ﴿ باب شهادة الزنا ﴾

(قوله بحيث يقدر فلو لم يقدر) لمرض اوخوف طريق يكون عذرا ثم القدرة على الشهادة ليس على الحد بل على سبب الحد اذ التقادم ليس الاصفة له الاان يستند متقادم الى سبب مضمر تقديره متقادم سببه وهو الزنا مثلا وايضا كما يمنع التقادم الشهادة كذا يمنع الاقامة بعد القضاء كما فى المنح (قوله بين حسبتين) اى بين اجرين مطلوبين له (قوله فالتأخير) يحدون عند الحسن ولايحدون عند الكرخى (قوله اى بالحد) اى بموجب الحد وهذه الارادة ظاهر لايخفى فالاعتراض به ليس بشئ لايخفى ان ما فى بعض النسخ لواقر به اى بالسرقة لكونه مخالفا لسوق الكلام من قوله بخلاف الاقرار وغير ملايم للاستثناء سهو من الناسخ (قوله بمضى شهر) هذا اذا لم يكن بين القاضى و بينهم مسيرة شهر اما اذا كان تقبل شهادتهم كما نقل عن البرهان (قوله وقيل ستة اشهر) وقيل ايضا بنصف شهر او بما يراه القاضى (قوله كل من اثنين) قيل الصواب كل اثنين هذا وان كان الموافق لما فى الهداية لكن بقرينة السوق ان المراد متعين من العبارة فالمناقشة بعد وضوح المراد ليس بشئ (قوله ان التوفيق ممكن) وكذا الاختلاف فى كل مايمكن التوفيق كالاختلاف فى طولها وقصرها وسمنها وهزالها وفى لونها اوثيابها كما فى البحر فان قلت يشكل على هذا مذهب فيما اذا اختلفوا فى الاكراه والطواعية فان التوفيق فيه ممكن بان يكون ابتداء الفعل كرها وانتهاؤه طوعا قلت قال فى الكافى يمكن ان يجاب عنه بان ابتداء الفعل اذا كان عن اكراه لايوجب الحد فبالنظر الى الابتداء لايوجب و بالنظر الى الانتهاء يوجب فلا يجب بالشك وهنا بالنظر الى الروايتين يجب فافترقا كذا فى المنح (قوله اواتفق جنتاه) بان يشهد اربعة بزناها فى وقت معين من بلد معين واربعة اخرى بزناها فى ذلك الوقت فى بلد آخر فالضميران فى جنتاه وفى بلده راجعان الى الزناء (قوله واما عدم الحد) وهو قوله وان شهدوا ذلك (قوله اخرج كلامهم) لعل وجه الاخراج الاتفاق بلفظ الشهادة اذ القذف لايكون بلفظ الشهادة مع الاتفاق (قوله لان الواحد لايكون بطوعها وكرهها) اورد انه يحتمل ان يكون فى اوائله كرها وفى اواخره طوعا وانت تعلم اندفاعه بما ذكر آنفا فهذا المنع مما لايضر للخصم (قوله فظهر كذبهم بيقين) يرد انه يجوز اعادة البكارة بالمعالجة الاان يقال ان ذلك امانادر او احتمال بعيد وهذا الباب مما يدرأ بالشبهة (قوله لتكامل عددهم) ولان سقوطه بقول النساء وشهادتهن حجة فى اسقاط الحد وليس بحجة فى ايجابه (قوله وشهادة فى حادثة) اورد انه يفهم منه ان برد شهادة الفروع يرد شهادة الاصول فى الاموال ايضا وليس كذلك لعدم الاندراء بالشبهة فيها واورد ايضا ان ظاهره الاطلاق وقد ذكر الزيلعى ان الرد ان لعدم الاهلية كالرق والكفر تقبل شهادتهم فى تلك الحادثة بعد الايمان والاعتاق ولايبعد ان يقال بقرينة المقام المراد وشهادة فى الحد فى حادثة ويدعى عدم معلومية قبول الشهادة بعد الرد فى الصورة المذكورة وقد قيل فى هذا القول اى وان جاء الاصول الخ اشارة الى ان شهادة الاصول تقبل بعد رد شهادة الفروع فى غير الحدود لثبوت المال مع الشبهة دون الحد

(قوله حدوا) اى ان طلب المقذوف (قوله هدر) وان مات منه (قوله خلافا لهما)
اى من بيت المال (قوله لان كلا منهم) اورد بان الصواب كلا منهم بقرينة قوله بقى قذفا اقول
هكذا فى المنح واشير اليه فى النهر وانت خبير بان المراد ان كلا منهم قذف بهذا الكلام فقوله
بقى قذفا اى بقى هذا الكلام منهم قذفا على انه يجوز ان يكون قذفا بفتح الذال جمع قاذف
اوصيغة مبالغة اوصفة مشبهة (قوله وانما يصير شهادة) يجرى هذا فى الصور السبع المتقدمة
فالاولى انما يصير شهادة ببقاء النصاب (قوله فان رجع آخر) ولو رجع الثالث ضمن الربع
ولو رجع الخمسة ضمنوها اخماسا نقل عن الحاوى (قوله ضمن المزكى دية المرجوم) هذا اذا
اخبر المزكى بحرية الشهود واسلامهم ثم رجع قائلا تعمدت الكذب والا فى بيت المال اتفاقا
ولا يحدون للقذف لانه لا يورث كذا فى البحر و يؤيده ما فى المنح انهم لو ثبتوا على تزكيتهم ولم يرجعوا
وقالوا اخطأنا لم يضمنوا بالاجماع فيما ذكر علم ما فى قوله قالوا الخ مقابلا لقوله وقيل ولهذا اورد
عليه بان الثانى راجع الى الاول والحاصل ان اريد بالاول غير الثانى يلزم مخالفة الاتفاق
والاجماع والا فالتقابل لبس بصحيح (قوله فاذا الشهود كفارا) ظاهره ثبوتهم بغير الرجوع
وقد عرفت ما فيه الا ان يحمل قوله قالوا بيانا لذلك (قوله ويجب الدية فى ماله) اى فى القاتل
مربوطا على قوله فعلى القاتل الدية (قوله لانه قل) اى لا تصير عاقلة (قوله قبلت الا اذا قالوا
تعمدنا) النظر للتلذذ لفسقهم (قوله او ولدت زوجته منه) اى لو انكر الدخول بعد وجود
سائر الشرائط (قوله احتيالا) من الحيلة (قوله وهو فى المانع) وهو الاحصان المعبر عنه
بالخصال الحميدة ﴿ باب حد الشرب ﴾ (قوله يعنى ان مجرد) اورد انه لم يذكر خبر
لفظ ان فالاولى عدم ذكره او يقال ان وقع مجرد شرب الخمر لعل وجه التعبير بالاولى مع ان
المناسب للزوم الخبر خطائه لامكان اصلاحه بتقدير الخبر ولو تكلفا يعنى ان مجرد شرب الخمر
موجب للحد بلا قيد سكر ثم ظاهره العموم وذا وان وافق لما نقل عن منية المفتى ان سكر الذمى
من الحرام حد فى الاصح لحرمة السكر فى كل ملة لكنه مخالف لما وقع من التقييد فى اكثر الكتب
بالمسلم والتفريع عليه انه لو ارتد فسكر فاسلم لا يحد (قوله ان يهزى) من الهذيان واللغو وقوله
مطلقا اى سواء فى الحد والحرمة وفى الملتقى وبه يفتى (قوله واخذ بريحها) ظاهره الاخذ
بالريح مختص بالخمر وقد عملها والنبيذ فى الفتح كما نقل عنه فى الدر (قوله مرة) اى
اقرارا مرة لا مرتين خلافا لابى يوسف اوشهد به رجلان يسألهما الامام عن ماهيتها
وكيف شرب ومتى شرب واين شرب فان بينا ذلك حبسه حتى يسئل عن عدالتهم ولا يقضى
بظاهرها فى حد ما كذا من الخانية (قوله بعد زوال الريح) لا لبعده بمسافة (قوله فلان حد
الشرب ثبت باجماع الصحابة) اعترض ان المفهوم ليس بحجة عند الحنفية واجيب انه اذا كان
مشروطا بوجود الرائحة لا يحكم به عند انتفائه على ان الممنوع عندهم فى الادلة فقط وكون هذا
من الادلة غير معلوم (قوله واما عدمه بتقيائها اووجدان ريحها) الاولى ان يجعلهما صورتين
لعل وجه الجمع اشتراكهما فى التعليل بقوله وكذا الشرب وان توهم اختصاصه للاخير فقط
(قوله كالبنج) رواية الجامع الصغير للامام المحبوبى تدل على ان السكر الحاصل من البنج
مباح انتهى لا يخفى انه كما فى الدر مخالف لما فى النهر التحقيق ما فى العناية ان البنج مباح
لانه حشيش اما السكر منه فحرام ولما نقل عن الجوهرة حرمة اكل بنج وحشيشه وافيون لكن
دون حرمة الخمر ولو سكر باكلها لا يحد بل يعزر انتهى (قوله وابن الرماك) جمع رمك وهى

﴿ جمع ﴾

جمع رمكة فهي جمع الجمع وهي انثى الفرس (قوله كما في سائر تصرفاته) كصحة الاقرار والطلاق والعتاق (قوله لان الكفر من باب الاعتقاد) اورد عليه انه على هذا يلزم عدم صحة ايمان الكافر ورد ان السكر تخليط العقل لاعدمه بالكلية واعترض عليه انه مناف لما سبق من تفسيره بزوال العقل عند الامام واجيب ان تفسيره به ليس على الاطلاق بل للاحتيال في درء الحد فقط كما اشير اليه آنفا (قوله يستأنف الحد) الظاهر اي يستأنف حد الشرب الاول ولا يحد للشرب الثاني فيندفع ما اورد انه ليس مؤدى التداخل الاستيناف بل خلافه فهما متقابلان بالتضاد

باب حد القذف

القذف لغة الرمي وشرعا الرمي بالزناء وهو من الكبائر بالاجماع في الدر عن الفتح في النهر قذف غير المحصن كصغيرة ومملوكة وحرة متهتكة من الصغائر (قوله اذا قذف محصنا) ولوكان القاذف عبدا اوامرأة اوذميا (قوله فسره بقوله اي مكلفا) يفهم منه ان ماذكره هنا تمام تفسير وقد نقل عن النتف لايضرب القاذف الا بخمسة عشر خصلة يكون في المقذوف ان يكون مسلما وحرا وبالغا وعاقلا وعفيفا عن الزناء ومتكلما غير اخرس وان لا يكون محدودا في الزناء وان لايكون وطئ بنكاح فاسد وان لايكون وطئ امرأة بملك فاسد وان لايكون مجبوبا وان لاتكون رتقاء وان لاتكون ولده وان لايكون ولد ولده وان لايموت قبل حد القاذف وان يطلب المقذوف الحد لانتفاء الزناء منهما انتفاء الزناء بالنسبة الى المجنون خفي لايخفى (قوله بصريحه) لابكنايته نحو جامعت فلانا حراما ومن الصريح انت ازنى من فلان اومني نقل عن الظهيرية (قوله ترجح ذلك) اي تعين والا فمجرد الرجحان لايدفع الشبهة (قوله اولست لابيك) ولوزاد ولست لامك اوقال لست لابويك فلاحد (قوله اولست بابن فلان) ينبغي ان يقيد وامه محصنة لانها المقذوفة في الصورتين اذ المعتبر احصان المقذوف لا الطالب عن الشمني (قوله متعلق بزنأت) ان يتعلق بالصور الثلث بمعنى حال كون ذلك القذف بزنأت ولست لابيك وبابن فلان واقعا في حال الغضب (قوله حد القاذف) بطلب المقذوف اورد انه ان اريد بالمقذوف المخاطب في مسئلة لست لابيك ولست بابن فلان فاحصانه ليس بشرط وان اريد به امه يلزم كون الطلب لها لا للمخاطب وهو خلاف تصريحهم ولايبعد انه لما كان احصان الام شرطا في هذين المسئلتين كان احصان الام احصانا للمقذوف مجازا اونقول المعاد المعرف عين الاول فالاحصان المذكور كما اهمل فيما تقدم اهمل هنا (قوله ولابد من حفظه) اذ التعزير بخلافه فانه يشترط فيه الحضور (قوله اوراب) بتشديد الباء مربيه ولو غير زوج امه كذا في الزيلعي والقصر على زوج الام نقلا عن الزيلعي مخالف لما في الزيلعي (قوله بل التشبيه بالجور) اورد ان حالة الغضب يأبى عن قصد التشبيه كما زنأت في الجبل فالجواب ما في البحر عن الفتح انه لما لم يعهد استعماله لقصد النفي يمكن ان يجعل المراد به التهكم به عليه على انه نقل عن الفتح الاوجه وجوب الحد حيث كان في الغضب في زنأت في الجبل وكذا عن الغاية (قوله جبل) بكسر الجيم بمعنى طائفة (قوله والحجة عليه) فان قيل ان ابن ابي ليلى تابعي كما ذكر البعض والتابعي كالصحابي في وجوب التقليد كما في بعض الاصولية قلنا ذكر في التلويح ذلك رواية النوادر وفي ظاهر الرواية لاتقليد اذهم رجال نحن رجال بخلاف قول الصحابي فانه جعل حجة (قوله من يقع القدح) فيه اشارة الى انه لوعفى البعض اوصدق القاذف كان لمن بقي حق الخصومة لانه ممن يقع القدح اي العار عليه (قوله كالوالد والولد) يفهم من اتيان لفظ الكاف جواز

الطلب لغير الاصول والفروع وليس كذلك الا ان يتكلف فالاولى ان يعبر بمثل ما فى الكنز ثم ما نقل الفتح عن الخانية انه لايثبت ايضا للجد اب الاب قال فى النهر فهو تحريف والصواب الام (قوله خلافا لمحمد رحمه الله تعالى) كذا فى المنح اطلاقا ايضا وفى الايضاح عن الحقايق هذا فى غير ظاهر الرواية عن محمد فاوقع فى السراج من اتفاق اصحابنا الثلثة فى هذه مبنى على ظاهر الرواية عنه وكذا ما وقع مثله فى الجمع فيندفع ما يورد انه مخالف لما فيهما و مايورد انه غلط لان الظاهر من كلام القوم باجمعهم ان الخلاف فى هذه المسئلة انما هو لزفر (قوله اوولد بنت) اورده مع دخوله فى قوله وان سفل اما الخلاف محمد او لان الولد وان كان شاملا للبنات ايضا لكنه عند اكثر الاطلاق يراد الابن فيتوهم الاختصاص فلدفع هذا الوهم اورده (قوله وقد مات ابواه) قيد اتفاقى لما فى البحر فى تقييد هذه العبارة حين كانا او ميتين (قوله لان الغالب) وفى بعض النسخ لان المغلب يرد عليه ان المقرر فى الاصولية ان جميع الحدود خالص حق الله سوى حد القذف فانه اجتمع حقان فيه لكن حق الله غالب وفى المفهوم من هذا اجتماعهما فى الجميع الا ان يراد من الغالب معنى عاما مجامعا مع حق العبد او يتمحض فيه حق الله (قوله حكى) نقل الحكاية نقلا عن المبسوط ان معتوهة قالت لرجل ياابن الزانيين فجاء بها الى ابن ابى ليلى فاعترفت فحدها حدين فى المسجد فبلغ اباحنيفة فقال اخطاء فى سبع مواضع بنى الحكم على اقرار المعتوهة والزمها الحد وحدها حدين واقامهما معا وفى المسجد وقائمة وبلا حضرة وليها لايخفى ما بينهما من المخالفة تدبر (قوله ولايجب عليه الاحد واحد) هذا على فرض التنزل والتسليم (قوله بان قذف وزنى) اى غير محصن يقام عليه بخلاف المحد (قوله لانه اضعف منهما) لثبوته باجماع الصحابة ولو فقأ ايضا بدأ بالفقاء ثم بالقذف ثم يرجم لو محصنا ولغى غيرها كذا فى البحر وفى النهر عن الحاوى ولو قتل ضرب للقذف وضمن للسرقة ثم قتل وترك ما بقى ويؤخذ ما سرقه من تركته لعدم قطعه (قوله ولامن الاولاد) لكن يعزر كما بالشتم قال فى البحر بعد نقل هذه من القنية وفى نفسى منه شئ لتصريحهم بان الوالد لايعاقب بسبب ولده فاذا كان القذف لايوجب عليه شيئا فالشتم اولى ووجهه صاحب النهر انه اذا كان التعزير يجب بالسب فالقذف اولى ثم قال فافى البحر مم (قوله خلافا للشافعى) وابى البسر منا بناء على ان المغلب حق العبد (قوله ولا اعتياض) وكذا لاعفو فيه نعم لو عفى المقذوف فلا حد لا لصحة العفو بل لترك الطلب حتى لو عاد وطلب حد عن الشمنى ولذا لايتم الابحضرته (قوله حد الغلبة حق الله فيه) بخلاف ما لو قال له مثلا ياخبيث فقال بل انت لانه لم يعزرا لانه حقهما تساويا (قوله لان معناه) ان قيل وان كان ماذكر معنى له على التبادر لكنه يحتمل ان يكون لا بل انت كاذب مثلا ومثله وان كان غير متبادر لكن لا اقل عن ايراث الشبهة والشبهة دارئة عن الحد قلنا كلمة بل كلمة عطف يستدرك به الغلط فيصير المذكور فى الاول خبرا لما بعد بل فالشبهة التى تكون فى غاية الضعف لاتعتبر بها كما تقرر فى محله وبه يندفع مايتوهم يحتمل كون التقدير لا بل انت زانية و فى قذف الرجل بلفظ زانية لا يلزم الحد على ان هذا الكلام خرج مخرج الجواب للسابق ومطابقة الخبر للمبتدأ لازم والمبتدأ لفظ انت مذكرا (قوله لان احصانه لايبطل اللعان) اى لايبطله اللعان بحذف ضمير المفعول من الابطال فالاولى لايبطل باللعان (قوله وبزنيت بك) قيد بالخطاب لانها لو اجابته بانت ازنى منى حد وحده من الخانية فلو كان ذلك مع اجنبية حدت دونه لتصديقها (قوله لامرأة يازانى) يعنى

بلاهاء لان الهاء يحذف للترخيم (قوله ولرجل يازانية لاوعند محمد يحد) لان الهاء تدخل للمبالغة كعلامة قلنا الاصل فى الكلام التذكير (قوله ولا يصير به قاذفا) لان انكار الولادة انكار للزناء بل انكار للوطئ اصلا فلا حد ولا لعان (قوله يحد قاذفه) الصواب قاذفها كما فى الزيلعى لعله غلط من الناسخ (قوله بكل وجه كوطئ الاجنبية ولو مكرها) فان الاكراه وان اسقط الاثم لايسقط الفعل عن ان يكون زنا نقل عن الفتح عن المبسوط (قوله اومن زنت) وكذا من زنى ولهذا قيل الاولى ان يقال كذلك (قوله اواقربه) هذا هو الصواب ومافى بعض النسخ اواقراره به سهو من الناسخ لانه يكون معناه اواقام بينة على اقراره بالزناء والبينة على الاقرار بالزناء لاتعتبر اصلا ولا يعول عليها لانه ان كان منكرا فقد رجع فتلغوا البينة وان كان مقرا لاتسمع مع الاقرار الا فى سبع مذكورة فى الاشباه ليست هذه منها فما نقل عن البدايع من انه يسقط الحد باقامة البينة على اقراره بالزناء ويقام حد الزناء على المقذوف شئ لايعتد به (قوله يكتفى بحد واحد) عم اطلاقه ما اذا اتحد المقذوف اوتعدد بكلمة ام كلمات فى يوم ام ايام طلب كلهم ام بعضهم (قوله بخلاف ما اختلف) لايخفى ما فيه من نوع استدراك بقوله وان اجتمعت اجناس مختلفة

فصل

لما ذكر الزواجر المقدرة شرع فى غير المقدرة واخرها لضعفها والحقه بالحدود مع ان منه ما هو محض حق العبد لما انه عقوبة ولذا لاتقبل فيه شهادة النساء مع الرجال عنده وعندهما وان قبلت لكنه لايضرب وانما يحبس كذا فى الكرخى وجزم الجندى بقبول شهادة النساء فيه كذا فى النهر (قوله العزر المنع) وقول القاموس انه يطلق على ضربه دون الحد قال فى النهر عن ابن حجر المكى هو غلط لانه وضع شرعى لا ينسب لاهل اللغة الجاهلين بذلك من اصله (قوله دون) يعنى لو بالضرب كما فى الدر فلايرد انه قد يكون بالقتل (قوله اوالصفع) هو الضرب على القفا وعن ابى اليسر والسرخسى انه لا يباح التعزير بالصفع لانه من اعلى مايكون فيه من الاستخفاف فيصان عنه اهل القبلة كذا فى البحر (قوله اوالكلام) لعله شامل للشتم غير القذف والا فقد صرح بكون التعزير به ايضا (قوله اونظر القاضى) واما باخذ المال فلا يجوز على المذهب ومافى الخلاصة من جوازه ان رأى القاضى او الوالى ومنه رجل لايحضر الجماعة قال فى البزازية معناه ان يمسكه مدة لينزجر ثم يعيده له فان آيس من توبته صرفه الى ما يرى لا ان يأخذه لنفسه اولبيت المال كما يتوهمه الظلمة اذ لايجوز لاحد من المسلمين اخذ مال احد بلاسبب شرعى كذا فى المنح والدر وعن المجتبى انه كان فى ابتداء الاسلام ثم نسخ ثم انه ليس فى التعزير تقدير بل هو مفوض الى رأى القاضى لان المقصود منه الزجر واحوال الناس فيه مختلفة كما فى البحر (قوله واقله ثلثة) وقيل ادناه على مايرى الامام وعن ابى يوسف انه على قدر عظيم الجرم وصغره قال فى التلويح والجزاء ممايزداد بازدياد الجناية وينقص بنقصانها وجزاء سيئة سيئة مثلها اوعن العناية وتقريبه من حد الزناء ان يكون باكثر الجلدات وتقريبه من حد القذف ان يكون فيه اقل الجلدات (قوله لان مادونها لايقع به الزجر) اى لمن يناسبه لئلا ينافى ماسبق (قوله ولايفرق) وقيل يفرق ووفق انه ان بلغ اقصاه يفرق والالا شرح الوهبانية فى الدر (قوله والتعزير على اربعة) قال فى الدر عن النهر وجعله فى الدرر على اربع مراتب وكله مبنى على عدم تفويضه للحاكم مع انها ليست على اطلاقها فان من كان من اشراف الاشراف لوضرب غيره فادماه لايكفى تعزيره بالاعلام وارى انه بالضرب صواب انتهى (قوله كالدهاقنة) اى كبار اهل القرية (قوله وتعزير

الخسائس) اورد عليه الصواب الاخسة فان لفظ الخسا يس غير ثابت فى اللغة ولا موجود فى كلامهم (قوله الاعلام) والجر الظاهران الواو هنا وفيما بعد ذلك لبس بمعنى او كما توهم كما يؤيده تعبير لاغير فى الاول (قوله وصح حبسه) اى ولو فى بيته بان يمنعه من الخروج منه نهر (قوله اذا احتيج الى زيادة تأديب) وعن شرح الوهبانية ويكون بالنفى عن البلد وبالهجوم على بيت المفسدين وبالاخراج من الدار وبهدمها وبكسر دنان الخمر ولم يفعل احراق بيته (قوله وضربه اشد من ضرب الحد) ظاهره العموم على مايكون باكثره وهو المتبادر من ظاهر التعليل فيراعى الشدة فيه من حيث الكيف وفى الحد من حيث الكم فلا يضر تجاوز الالم فيه على الالم فى الحد فلايحتاج الى تخصيصه بمادون اكثر التعزير لئلايفوت المعنى الذى لاجله نقص عن الحد (قوله فى ازار واحد) وفى قاضيخان يضرب فى التعزير قائما عليه ثيابه وينزع الحشو والفرو ولايمد فى التعزير انتهى (قوله ثم للزنا) ولهذا لواجتمع التعزير مع الحدود قدم التعزير فى الاستيفاء لتمحضه حقا للعبد عن الظهيرية (قوله لان جناية الشرب) نقل عن البحر والنهر اى متيقن بسببها للمشاهدة اورد عليه انه يجوز ان يكون لاساغة لقمة واجيب المراد التيقن من حيث الظاهر (قوله فاضمحل) وجه التفريع ان المنصوصية لايوجب الشدة لماذكر من الامرين فى الشرب يرد عليه الظاهر ان المنصوصية راجحة على الامرين لان مبناهما الرأى والرأى لايعارض النص فضلا عن الرجحان عليه وانه لاترجيح بكثرة الادلة على ان صدر الشريعة اورد هذا القول بعد نقل الامر الاول عن القوم فكيف يضمحل بما ذكر اذ المورد بعد الامر الاول يكاد ان يقدر ايراده بعد الامر الثانى ايضا الا ان يحمل الفاء على معنى غير التفريعية وهو المناسب للتعليل الآتى لماستفهم (قوله لان حد الشرب) ان كان علة للاضمحلال فتفرعه عماسبق لبس بمناسب اياه اذ علته حينئذ يكون ماذكر قبله من الامرين وان علة للازمة المفهومة من التفريع فلايصلح هذا علة لذلك فالاولى ان يورد بالواو العاطفة او بعلى بدل لان تأمل (قوله بل باجماع الصحابة) فان قيل وقع فى البحر نقلا عن اصحاب السنن الاربعة حديث من شرب الخمر فاجلدوه والاجماع انما يصار اليه عند عدم النص من الكتاب والسنة قلنا يجوز ان يكون ذلك سند الاجماع (قوله فانه) انما جاء عليه لماذكر صدر الشريعة فى باب حد الشرب من ثبوت حد الشرب باجماع الصحابة (قوله وقد تقرر فى الاصول) يفهم منه تسليم صحة القياس وقد ذكر فى الاصول ان القياس لايجرى فى الحدود والظاهر عدم الفرق بين القياس والذى فى اثبات اصل الحكم لعموم دليل المنع الا ان يحمل على الفرض والتسليم (قوله وعزر بقذف مملوك) من قبيل اضافة المصدر الى مفعوله (قوله لانه جناية قذف) وهو منكر بل كبيرة لاحد فيها وفى الاشباه وضابط التعزير كل معصية لبس فيها حد مقدر ففيها التعزير وقال فى الدرر وعزر كل مرتكب منكر واذاء مسلم بغير حق بقول اوفعل الا اذا كان الكذب ظاهرا كياكلب ولو بغمز العين اواشارة اليد وقال قاضيخان يعزر بمايلحق به المقذوف شين وعار (قوله بقذف مسلم) التقييد بالمسلم اتفاقى اذلو شتم ذميا يعزر كذا فى البحر عن الفتح (قوله فحينئذ لايعذر) لانه قد الحق الشين هو بنفسه قبل قول القائل لانه شهادة على الجرح المجرد لعدم بيان السبب باجماع لفظ الفسق فان بين بمايتضمن اثبات حق الله تعالى اوالعبد فتقبل كما اذا قال له يافاسق فلما رفع الى القاضى ادعى انه رأى يقبل اجنبية اوعانقها اوخلابها اونحو ذلك ثم اقام رجلين لانها تضمنت اثبات حق الله

وهو التعزير على الفاعل وكذا خرج الشاهد وينبغي ان يسأل القاضي فان بين سببا شرعيا لاتطلب منه اقامة البينة فلو قال هو ترك الواجب عليه ينبغي ان يسئل المقول له عن الفرائض التي تفرض عليه معرفتها فان لم يعرفها ثبت فسقه ولاشئ على القائل له يافاسق يدل على صحة هذا مافي المجتبي ان من ترك الاشتغال بالفقه لايقبل شهادته كذا في المنح وفي النهر ثم قال في النهر المراد مايجب عليه تعلمه (قوله ويا كافر) وهل يكفر ان اعتقد المسلم كافرا نعم والا لا به يفتي شرح وهبانية ولو اجابه بلبيك كفر خلاصة وفي التاتارخانية قيل لايعزر مالم يقل ياكافر بالله لانه كافر بالطاغوت فيكون محتملا كذا في النهر اورد عليه انه يرجح خلافه حالة السب والاذية فلهذا اطلقه في الهداية وغيرها ويمكن ان يقال معنى قوله لايعزر لايتعين التعزير بل يحتمل ان لايعزر بان يؤول القائل كلامه بالكفر بالطاغوت بخلاف قوله ياكافر بالله ثم النداء ليس بقيد فانه اذا قال انت فاسق اوفلان فاسق ونحوه يعزر كذا في المنح تعويلا على القنية ولايبعد ان يقال وجه النداء اشارة الى اشتراط الحضور في التعزير كما وقع في بعض الفتاوى نقلا عن حاوي المنية اذا قال المغابية لايلزم تعزير لانه غيبة لكن ينافيه مافي الفتاوي الزينية من ان الغمز بالعين غيبة وهي حرام والحرام داخل في ضابط التعزير وهو ان يعزر بارتكاب كل معصية ليس فيها حد مقدر على مافي المنح (قوله ياخائن) وكذا ياسفيه يا بليد يااحمق يامباحي يااعواني كما في الدر (قوله الا ان يكون لصا) تخصيص هذا الاستثناء هنا اتفاقي كما اشير آنفا ووقع في النهر انما يعزر بهذه الالفاظ اذا لم يكن المقول له متصفا به فان كان لايعزر لانه صادق في الاخبار ثم ان كونه لصا مثلا اما معروف يعرفه الكل او يعرفه القاضي او يقام عليه البينة (قوله ياابن القحبة) فيه ايماء الى انه اذا شتم اصله عزر بطلب الولد كيا ابن الفاسق ويا ابن الكافر كذا في النهر (قوله يرد على ظاهره) ان كان مرجع الضمير الاخير فلايلايم قوله هذه المعاني وان المجموع فلايلايمه قوله مع زيادة امر قبيح الا ان يقال المراد ان يكون في القحبة معنى الزناء على الجميع مع زيادة امر قبيح في بعضه وهو الثالث او مع زيادة امر قبيح في الجميع من حيث هو جميع لكن في وجود معنى الزناء في الثاني خفأ لان الهمة بالكسر والفتح ماهم به امر ليفعل كما في القاموس وغيره اللهم الا ان يقال المراد من تكون همها الزناء مع تحققه لكن يرد عليه انه مجرد احتمال ولوسلم التبادر له اقل من الشبهة المعتدة في درء الحد و يؤيده مافي الذخيرة بعد هذا التفسير فلايكون هذا قذفا (قوله اللهم الا ان يقال) واجيب بان احتمال ارادة المعنى كاف في درء الحد ومنع بان اللفظ بالاختلاف في تفسيره لايكون محتملا حتى يصلح مدار للشبهة نعم لوفسر مجتهد لفظا بشئ وبنى عليه حكم هذا التفسير فلا كلام في صحته وانت تعلم انه لوسلم نفي كل قائل ماقاله الآخر يجوز بناء من نفي الحد في هذه اللفظة على هذا التفسير على انه لوكان القاذف بها لوكان خارجا عن اصحاب هذه الاقوال الثلثة فلا يخفى وجود الاحتمال ثم قيل وجه التضعيف في الجواب انه بالنظر الى كونه افحش من الزناء لايخلو عن اشكال الا ان يقال الاختلاف في معناه كاف في درء الحد لكن بقي الاشكال بقوله لست لابيك فانه بانضمام القرينة يوجب الحد وان كان محتملا لمعنى آخر وانت خبير اندفاعه من تقرير الشارح بل مقصور ليس الا لدفع ذلك على ان الافحشية لو كانت لكانت في الثالثة وقد قال في الايضاح لذلك المعنى لايحد فان بالاجرة يسقط الحد عنده خلافا لهما (قوله ولفظ القحبة لم يوضع لمعنى الزانية) فيه ان التسمية في الاول وضع ثاني والتخصيص بالوضع

الاول تحكم على التبادر فى الاطلاق هو الوضع الثانى ولو سلم فالقذف بصريح الزناء يكون فى المجازى لو مشهورا معينا اذ الصريح يوجد فى المجاز ايضا اذا كان معينا والتسمية من امارة التعيين ولهذا قال فى المنح عن الظهيرية بعد ذكر هذه الاقوال والانصاف ان يجب الحد فيه فى ديارنا اذ لايستعمله احد الا فى مقام الزانية سيما حالة الغضب فكأنه صار حقيقة عرفية ثم قال فيه ايضا ثم رأيت فى المضمرات التصريح بوجوب الحد فيه وهو ظاهر (قوله موضع تأمل) لعله ماذكرناه آنفا اوماقبله ايضا (قوله الخب) اى الخداع (قوله ياحا ر ياخنزير) وقع هذان اللفظان فى قاضيخان فى سلك ما يوجب التعزير يا قرد وكذا يا ثور يا بقر يا حية لظهور كذبه (قوله يابغا) قال فى الدر هو المأبون بالفارسية وفى الملتقط فى عرفنا يعزر فيهما وفى ولد الحرام نهر والضابط انه متى نسبه الى فعل اختيارى يحرم شرعا ويعد عارا عرفا يعزر والالا ابن كمال انتهى (قوله لان مقصود المدعى) فيه ايماء الى لزوم كون صدور الكلام عن قائله على وجه الدعوى عند الحاكم واما اذا صدر على وجه السب اوالانتقام فيعزر كما نقل عن فتاوى قارئ الهداية (قوله وهو حق العبد) اى غالبا لانه قد يكون حقا لله تعالى فلاعفو فيه الا اذا علم انزجار الفاعل ولايمين كما لوادعى عليه انه قبل اخته مثلا ولايجوز التكفيل فيه فقط ويجوز اثباته بمدع شهد به فيكون مدعيا شاهدا لو معه آخر وفى كفالة النهر معزيا للبحر وغيره للقاضى تعزير المتهم وان لم يثبت عليه وكل تعزير لحق الله تعالى لايحتاج الى دعوى ولا على ثبوته بل يكفى خبر عدل واحد اومستورين لان التهمة ثابتة بهما ولايحتاج الى لفظ الشهادة ولاالى مجلس القاضى بل يكون بارسال الكتاب الى السلطان لزجره والسلطان يعتمده ان عدلا والجرح المجرد يقبل فيه فمايكتب من المحاضر فى حق انسان يعمل فى حقوق الله تعالى ومن افتى بتعزير الكاتب فقد اخطأ انتهى ملخصا ونقل عن العينى ومن يتهم بالقتل والسرقة وضرب الناس احبسه واخلده فى السجن حتى يتوب (قوله وعلى الخروج من المنزل) اى بغير حق (قوله وترك الاجابة الى الفراش) اى لو طاهرة من نحو حيض ويلحق بذلك مالو ضربت ولدها الصغير لبكائه اوجاريته غيرة ولاتتعظ بوعظه اوشتمه ولو بنحو ياحمار اودعت عليه او مزقت ثيابه اوكلمته ليسمعها اجنبى اوكشفت وجهها لغير محرم اوكلمته اوشتمته اواعطت مالم تجر العادة به بلا اذنه والضابط كل معصية لاحد فيها فللزوج والمولى التعزير وتمام التفصيل فى البحر (قوله لاعلى ترك الصلوة) مخالف لما فى الكنز والملتقى (قوله فان دمها) اورد بمن ماتت من جماع الزوج ودفع ان المهر ضمان البضع فلو وجب الدية لزم ضمانين فى مقابلة مضمون واحد ورد المهر فى مقابلة منفعة البضع والضمان فى مقابلة تلف النفس اوالعضو فالمضمون ليس واحد لايخفى ان هذا التعزير مباح والوطئ كالواجب بالنسبة الى العقد وان الوطئ كان برضاها وتسليمها اياه ولو حكما بالنسبة الى العقد (قوله وهما مطاوعتا ن) اورد الصواب مطاوعان لان الاصل فى التغليب تغليب الذكر على الانثى اقول وفى بعض النسخ بالذكر ويمكن ان يقال ان لقوة المطاوعة فى جانب الانثى وصدور اكثر الدواعى منهن (قوله قتل الرجل) فى ايراده هنا اشارة الى ان مثل هذا القتل من التعزير وفيه اشارة ايضا الى ان التعزير يقيمه كل احد حال مباشرة المعصية قبل الفراغ قيد بالزوجة والمحرم للفرق لان فى الاجنبية لايقتل ابتداء بل ان علم انه لاينزجر بصياح وضرب والالا هذا الفرق موافق لما فى البحر لكن اورد عليه فى النهر بما فى البزازية من عدم الفرق فى لزوم الشرط فيهما والاحصان ليس بشرط على الاصح

لانه لبس من الحد بل من الامر بالمعروف وفى المجتبى الاصل ان كل شخص رأى مسلما يزنى يحل له قتله وانما يمتنع خوفا ان لايصدق انه زنى قال فى التنوير وعلى هذا المكابر بالظلم وقطاع الطريق وصاحب المكس وجميع الظلمة بادنى شئ له القيمة وقال فى الدر وجميع الكبائر والاعوان والسعاة يباح قتل الكل و يثاب قاتلهم وافتى الناصحى بوجوب قتل كل مؤذ انتهى

﴿كتاب السرقة﴾ لغة اخذ الشئ ومنه استرقاق السمع فتسمية المسروق سرقة مجاز (قوله وشرعا) اى الشرعى الذى يتعلق عليه القطع و يكون فى معنى الحد لاالمطلق لان الشرعى باعتبار الحرمة اخذه كذلك نصابا ام لا (قوله مكلف) يشمل الاخرس والاعمى وقد ذكروا بعدم قطعهما لاحتمال نطقه بشبهة ولجهله بمال غيره ولهذا اورد بعضهم فى التعريف قيدى ناطق بصير فلامخلص الابجعل التعريف على الاعم و الاغلب (قوله جيدة) فلاقطع بنقرة وزنها عشرة مضروبة ثم اعلم انه زاد بعضهم فى التعريف قيد ظاهره الاخراج احترازا عمن ابتلع دينارا فى الحرز وخرج فانه لايقطع ولاينتظر تغوطه بل يضمن مثله وقيد من صاحب يد صحيحة لاحترازسرقة السارق من السارق وقيد بما لايتسارع اليه الفساد كلحم وفواكه وقيد فى دار العدل احترازا عما فى دار الحرب والبغى وقيد لاشبهة ولاتأويل فيه فالاولى ان يشير اليه ولو شرحا (قوله محرزا بمكان) لو اخذ بمرة واحدة اتحد مالكه ام لا ولو بمرار لايقطع (قوله كما اذا نقب) قالوا الخفية لازمة فى الابتداء و الانتهاء ان فى النهار وان فى الليل يكفى الابتداء فقط وهل العبرة لزعم السارق ام لزعم احدهما خلاف (قوله فى ثمن المجن) اى السترة على ما فهم من القاموس (قوله لان النص الوارد الى آخره) الاوضح ان يستدل بما روى عنه عليه السلام لاتقطع اليد فى اقل من عشرة كما فى بعض الفقهية لعله فهم ضعفا فى سنده يومى اليه تصريح راوى هذا الحديث (قوله وكونها مضروبة) لاحاجة الى هذا التعليل بل يوهم وقوع لفظ مضروبة استدراكه لما فى المغرب الدراهم اسم للمضروبة ولهذا حمل على التأكيد (قوله ان اقر مرة) ان طائعا لان اقراره مكرها باطل فلايفتى بعقوبته لانه جور تجنيس وفى السراجية ضربه خلاف الشرع وفى اكراه البزازية من المشايخ من افتى بصحة اقراره بها مكرها وعن الحسن يحل ضربه حتى يقر مالم يظهر العظم وعن ابن العز الحنفى صح انه عليه السلام امر الزبير بن العوام بتعذيب بعض المعاهدين حين كتم كنز احيى بن اخطب ففعل فدلهم على المال قال وهو الذى يسع الناس وعليه العمل والافالشهادة على السرقات اندر الامور ثم نقل عن الزيلعى فى آخر باب قطع الطريق جواز ذلك سياسة واقره المصنف تبعا للبحر وابن الكمال زاد فى البحر و ينبغى التعويل عليه فى زماننا لغلبة الفساد و يحمل مافى التجنيس على زمانهم كذا فى الدر (قوله كذا فى سائر الحدود) فيه نوع مسامحة لايخفى والمبق من التشبيه معرفة عدم جواز النساء واختصاصه بالذكر فى بعض النسخ من سائر الحقوق فسهو الناسخ (قوله وسألهما) وايضا يسئل هذا الكل عن المقر الاالزمان والمكان كذا نقل عن الفتح واورد على استثناء المكان لاحتمال انه فى دار الحرب وايضا على استثناء الزمان لاحتماله فى حال الصغر والجنون (قوله قطعوا) قيل الاولى تقييده بان دخل الحرز كلهم لئلا يناقض بما سيأتى من قوله اودخل بيتا وناول من هو خارج البيت لاقطع عليهما لايخفى ان مشاركة الجمع فى السرقة انما يتصور عند تحقق صدق السارق على الكل وذا يتوقف على الدخول لكن لو كان فيهم صغير او مجنون او معتوه او محرم لم يقطع احد (قوله وكان خفيفا) علل فى الهداية بان الثقيل منه لايرغب فى سرقته

واورد عليه ان الثقل لاينافى المالية ولوصح هذا امتنع القطع فى فردة حمل من قماش وايد بما اطلق الحاكم فى الكافى بالقطع لايبعد ان يفرق الثقيل من الباب من الثقيل من غيره لان اصله حيث من جنس المباح بخلاف غيره كانه اشير اليه بالتقييد بقوله من اى الباب كما فى الزيلعى فى التعليل انه لايرغب فى سرقة الثقيل من الابواب وقيل الصواب فى التعليل اشتراط الخفاء فى السرقة لان ماحمله اثنان فصاعدا لايؤخذ بالخفاء عادة وقيل انه اذا كان ثقيلا لايقصد احرازه وان كان فى محرز ويمكن ان يقال ان ثقيله غالبا يعلق غالبا على جدار خارج الدار ولاقطع فيه (قوله وصيد) الاولى وطير ليشمل لمثل البط والدجاج كما على الاصح على مانقل عن الغاية (قوله ولابما يتسارع) اى كل مالايبقى حولا فى الدر المختار (قوله ولافى اشربة مطربة) ولو الاناء ذهبا (قوله وباب مسجد) ولوصغيرا اوموضوعا فى داخل المسجد فلااستدراك بما تقدم من قوله وباب من خشب وكذا لاقطع بمتاع المسجد كحصيره وقناديله وكذا استار الكعبة عن الفتح (قوله المراد دفاتر مضى حسابها) فيه اشارة الى ان المعمول بها لايقطع بها لان المقصود علم مافيها وهوليس بمال لافرق فى هذا بين دفاتر تجار ودووان واوقاف نهر (قوله وان سرق منه عروضا يقطع) الا اذا قال اخذته رهنا اوقضاء (قوله حتى اذا تغير) ولو كان التغير معنويا كما اذا باعه المسروق منه بعد القطع ثم اشتراه فسرقه لان تبدل السبب كتبدل العين (قوله ذى رحم محرم) اى بلا رضاع لانه لوكان بالرضاع كابن عم هو اخ رضاعا قطع (قوله مرضعة) اورد ان الصواب مرضعة بلاياء وكذا سائر اقربائه من الرضاع تخصيصها بالذكر لخلاف ابى يوسف فى ذلك خاصة (قوله ولابسرقة من سيده اوعرسه) فى البحر ان العبد فى هذا ملحق بمولاه حتى لايقطع فيما لايقطع فيها المولى كالسرقة من اقارب المولى ولابسرقة الضيف ولو سرق من غير البيت الذى اضاف فيه من تلك الدار ولواذن لمخصوصين فدخل غيرهم وسرق قيل ينبغى ان يقطع (قوله مغنم) مال غنيمة (قوله وحمام نهارا) المراد من النهار مجرد فلواذن فى الليل ومنع فى النهار يعكس الحكم اورد عليه ان قيد نهارا على مادل عليه كتب القوم انما هو لبيت اذن فى دخوله لا للحمام لان عدم القطع فيه ليس بمقيد بالحمام وانت تعلم اندفاعه بما حرر على ان عطف الثانية على الاولى عطف عام على الخاص ولهذا اكتفى بعضهم بالاخيرة وقيد الخاص قيد للعام وقد فهم ايضا من الايضاح لزومه بالنسبة الى الحمام وقد صرح بعضهم ان الحمام صالح لصيانة الاموال الا انه اختل الحرز بالاذن ولهذا يقطع عند عدم الاذن (قوله ولم يخرجه من الدار) هذا فى الصغير فقط زيلعى (قوله لان الاول لم يخرج) اى لم يوجد منه الاخراج (قوله لاعتراض يد معتبرة) هى يد الخارج (قوله فلم يتم السرقة من كل منهما) اورد انه يوهم تمام السرقة فى احدهما والمقصود النفى من كل منهما ودفع ان المراد من عدم التمام هو النفى مطلقا (قوله اوطر صرة) اى شق (قوله والرباط) اى الشد والعقد (قوله من قطار) بفتح القاف الابل على شق واحد كذا فى الدر وفى المنح بكسر القاف (قوله اوحملا) فيه اشارة الى انه لوشق الجوالق على الجمل واخذ مافيه يقطع (قوله لاالحفظ) وان كان حافظ يقطع ويشير اليه قوله وقطع ان حفظ (قوله فان الجوالق) بضم الجيم (قوله اواخرج من مقصورة دار) يعنى لوكان للدار مقاصير واخرجها من مقصورة الى صحن الدار فانه يقطع لان كل مقصورة باعتبار ساكنها حرز على حدة (قوله اوسرق صاحب مقصورة) يعنى لوكان فى دار واحد بيوت عديدة اصحابها متغايرة فالبعض

من الاصحاب سرق من بيته بعض الآخر (قوله فاخرجه) فلولم يخرجه بل خرج الحمار
بنفسه لايقطع ولو القى فى النهر فاخرجه الماء بسبب القائه فيه يقطع (قوله للامام ان يقتل)
هذا ان عادواما قتله ابتداء فليس من السياسة وفى التقييد بالاما م اشارة الى ان القاضى ليس له
ذلك لان الحكم بالسياسة مختص له كما فى البحر ﴿فصل﴾ يقطع بطلب المسروق
منه المال مطلقا و بحكم القاضى و بحضوره عند القطع واما حضور الشهود فليس بشرط
على الصحيح على ماقرر فى المنح ورجح فى الشرنبلالية (قوله والقراءة المشهورة) لانها كالرواية
المشهورة يجوز الزيادة بها على الكتاب اذ تقييد المطلق من قبيل الزيادة (قوله من زنده) هو
مفصل الرسغ (قوله الافى حر وبرد) فلايقطع فهو استثناء من قوله يقطع فيحبس حتى يتوسط الامر
فيقطع ويحسم فثمن زيته واجرة الحداد وكلفة الحسم على السارق عندنا لتسببه بخلاف
اجرة المحضر للخصوم ففى بيت المال وقيل على المتمرد شرح وهبانية قلت وفى قضاء الخانية
هو الصحيح لكن فى قضاء البزازية وقيل على المدعى وهو الاصح كالسارق در مختار (قوله
ولنا اجماع الصحابة) ولانه اهلاك معنى والحد زاجر ولانه نادر والزجر فيما يغلب (قوله جواب
هذا الشرط قوله الآتى لم يقطع) هذا الكلام موجود فى نسختنا بعد قوله وان اقر السارق
وان لم يوجد فى اكثر النسخ سهوا من الناسخ (قوله اواصبعاها) اى اصبعين لكن سوى الابهام
(قوله قبل الخصومة) فى بعض النسخ قبل القبض سهو من كاتبه فيه اشارة الى انه لورد
بعد المرافعة يقطع وكذا بعد الشهادة قبل الحكم واطلق فى الرد ليشمل الحكمى منه كاصوله
ولوفى غير عياله لان لهؤلاء شبه الملك وفروعه وكل ذى رحم محرم ان فى عياله ومواليه ولومكاتبا
واجيره مسانهة اومشاهرة (قوله مع القبض) اورد ان الواهب عند عدم القبض لايدعى لانه
ما كان يهب ليخاصم فلايشترط القبض اقول فى تقييد التعليل بالتمكن اشارة الى دفع هذا
اذ عدم تمكن الدعوى انما هو عند القبض (قوله قبل القطع) هو الصحيح من النسخ (قوله
ان اقرا) قيد باقرارهما لانه لو اقرانه سرق هو وفلان كذا وانكر فلان فانه يقطع المقر (قوله
اقول فيه بحث) اورد عليه ان عبارة الوقاية احسن و اشمل له لان الحكم ليس مختصا بسبقة
الاقرار على الدعوى بل الحكم كذلك اذا حكم بالبينة اولا ثم ادعى احدهما الملك فعبارة الوقاية
شاملة لهما دون عبارة المصنف اقول اختار ابن الكمال فى الايضاح عبارة الوقاية و اشار
الى التعميم (قوله ذى يد حافظة) الظاهر انه يشمل اللقطة من حافظها وقد نقل عن الخانية
بعدم القطع (قوله كاب) وكذا المتولى (قوله وصاحب ربا) فان باع درهما بدرهمين
وقبضهما فسرقامنه (قوله قطع فى رواية اى لايقطع) لكن بعد القطع للاول ولاية الاسترداد على
مافى الفتح والاوجه رد الحاكم الى المالك على مافى النهر (قوله قطع عبد) اى مكلف ولو محجورا اقر
بسرقة فع البينة بالاولى لكنه يشترط حضور المولى عند قيام البينة عندهما خلافا للثانى
مع الاتفاق بعدم الاشتراط فى الاقرار (قوله ان بقى) اى سواء بقى بيد السارق اوغيره بالبيع
اوالهبة من السارق له وفى الدر لو استهلكه الغير فلمالك تضمينه ونقل فى الشرنبلالية عن
الفتح لوقال المالك قبل القطع انا اضمنه اى السارق لم يقطع لانه يتضمن رجوعه عن دعوى
السرقة الى دعوى المالك (قوله وان اتلف) قال فى النهر الا انه يفتى باداء قيمتها ديانة وبه يمكن توفيق
الروايتين (قوله لحضورهم) الاولى لحضور منهم كما قيل لايخفى مافيه (قوله ولا اى لايضمن)
ولو عمدا فى الصحيح (قوله من امر بقطع يمينه) وكذا لوقطعه غير الحداد فى الاصح (قوله

لكونه اقرارا بالسرقة) لانه بمعنى الماضى (قوله لكونه عدة) اى وعدا لكونه بمعنى الاستقبال اوالحال والاحتمال مورث للشك نقل عن ابن وهبان واعمال اسم الفاعل دل على انه لم يرد به المضى لانه لايعمل اذاكان بمعناه الاعندالكسائى وهشام فلافرق واجاب بانه لما اضيف الى المفعول الظاهر كان استعماله بمعنى المضى وان لم يجزه الجمهور انتهى وعن شرح الوهبانية ينبغى الفرق بين العالم والجاهل لان العوام لايفرقون الا ان يقال يجعل شبهته لدرء الحد وفيه بعد فيما ذكر يعرف ان ما نقل عن بعض الكتب ان الكسائى نازع فى تقدم الجلوس عند السلطان مع ابى يوسف فقال ابايوسف فلنباحث عند السلطان ليظهر مقامنا فسأل ابو يوسف من الفقه عمن يسجد للسهو فسهى فى اثناء ذلك هل يجب السجود اجاب الكسائى من العربية لالان المصغر لايصغر فاستحسنه ابو يوسف وسأل الكسائى من العربية عمن قال انا سارق ثوب فلان بالاضافة اوالتنوين قال القطع فيهما باقراره واجب وقال الكسائى اخطأت بل يجب فى الاضافة فقط لان الاول اخبار عن الماضى والثانى عن الحال ليس بصحيح لانه خلاف مذهب الكسائى والحمل على الالزام مشترك بين الطرفين (قوله من شق) اى سرق ثوبا فشقه (قوله وهو بعد الشق) ان لم يصل الشق الى الاتلاف الموجب التملك بالضمان بان ينقص اكثر من القيمة (قوله وقد ترك فى الوقاية) واجيب بان هذه الفائدة علمت مما سيأتى ومما تقدم فطريقهما طريق الايجاز (قوله ان سرقته) يوجب القطع لكن يضمن قيمتها (قوله ومن جعل ماسرق) واما لوكان ذلك مثل نحاس فجعله اوانى فان يباع وزنا فكذلك وان عددا فهى للسارق اتفاقا اختيار كذا فى الدر

باب قطع الطريق

لما فرغ من احكام السرقة شرع فى بيان احكام قطع الطريق وقدمه على الجنايات لكثرة وقوعها او للترقى من الادنى الى الاعلى اولان كون الثانية سرقة مجازية لضرب من الخفاء وهو الاخفاء عن الامام واذا سمى بالكبرى ولها شرائط ثلثة مختصة بها فى ظاهر الرواية ان يكون من قوم لهم شوكة وقوة اوواحد كذلك وان يكون فى مصر اوما منزله كما بين المصرين او القريتين وان يكون بينهم وبين المصر مدة سفر وعن ابى يوسف اعتبار الشرط الاول فقط فيتحقق فى المصر ليلا وعليه الفتوى كما عن الاسبيجابى وكذا فى البحر ونقل عن شرح الطحاوى (قوله يجب عليه الحد) لكن يضمن المال هذا ان كان منفردا فان مع القافلة فانه يحد ولايصير شبهة كاختلاط ذى الرحم بالقافلة فانه شبهة نقل عن الفتح (قوله بل بان يظهر فيه سيماء الصلحاء) اويموت (قوله ان كان صحيح الاطراف) فلوكانت رجله اليسرى مقطوعة اوشلاء اورجله اليمنى كذلك لايقطع (قوله ولوكان قصاصا) ولهذا لم يشترط كون القتل موجبا للقصاص لوجوبه جزاء لمحاربته تعالى بمخالفته امره قيل وبهذا الحل يستغنى عن تقدير مضاف كما لايخفى (قوله قطع ثم قتل) يعنى يخير الامام بين هذه الاربعة (قوله اى يحاربون اولياء الله) وعن الفتح اى عباد الله وحسن لثبوت الحكم على الذمى يرد عليه ان المناسب باسناد الفعل اليه تعالى هو الاول عنه ايضا سمى قاطع الطريق محاربا لله لان المسافر معتمد عليه فمن ازال امنه حارب من اعتمد عليه فى تحصيل امنه (قوله ويترك ثلثة ايام) من موته ثم يخلى بينه وبين اهله ليدفنوه (قوله لا اكثر) وهو الظاهر وعن الثانى يترك حتى ينقطع (قوله واما اخذ) ظاهره بيان الاختصاص بالاموال الاولى تعميم على مثل قتل وجرح (قوله وتقبل احدهما) اورد لوقال بمباشرة احدهم يشمل غيرهما من الاخذ والاخافة (قوله ردء) بكسر الراء وسكون الدال المهملتين المعين الانحاز بالحاء المهملة والمعجمة الاجتماع (قوله اى لم يقتل ولم يأخذ مالا)

اى نصابا قال الزيلعى ولوكان مع هذا الاخذ قتل فلاحد ايضا لان المقصود هنا المال وهى من الغرائب اورد عليه ان مجرد الاضافة يوجب الحد فكيف يمنع مع الزيادة ودفع المقصود من الحبس حتى يتوبوا التعزير لا الحد فكأنه لايلزم من انتفاء الحد حينئذ انتفاء الحبس والتعزير المذكور كما انه لايلزم منه انتفاء قصاص الاطراف واخذ الارش وضمان مادون النصاب وضمان مايتسارع اليه الفساد (قوله فتاب) ومن تمام توبته رد المال وقيل لا فى النهر عن السراج قالوا لوقطع الطريق واخذ المال ثم ترك ذلك واقام فى اهله زمانا ثم قدر عليه درئ عنه الحد لانه لايسوغ حينئذ مع تقادم العهد (قوله اوقطع بعض المارة) قيل الصواب بعض القافلة (قوله او الارش) الاولى او العفو كما فيما بعده (قوله وعن ابى يوسف) هذا هو الموافق لاطلاق المحاربة (قوله مع القطاع امرأة) اورد انه خلاف ظاهر الرواية ونقل عن الكمال ثم عجب ممن يذكره مع نص المبسوط منسوبا الى ظاهر الرواية ان المرأة كالرجال مع مساعدة الوجه له (قوله عشر نسوة) اورد انه ايضا مبنى على غير ظاهر الرواية والعجب من المصنف رحمه الله ذكر هذا مع اشارة الكنز الى خلافه ثم اعلم انه يجوز ان يقاتل دون ماله وان لم يبلغ نصابا ويقتل من يقاتله عليه لاطلاق الحديث من قتل دون ماله فهو شهيد كذا فى الدر

﴿كتاب الاشربة﴾

لايخفى وجه مناسبته لان هذا فى الحقيقة كالبيان لبعض انواع الحدود اعنى باب حد الشرب ولهذا اورد عليه بان الانسب على هذا ان يؤخر حد الشرب عن حد السرقة فى الذكر حتى يلى كتاب الاشربة باب حد الشرب مع انحطاط رتبته فى نفسه لعدم ثبوته بنص الكتاب على مامر واقول بل المناسب ان يجعل هذا مع باب حد الشرب فى باب واحد لعل الوجه للمصنف هو الاقتفاء على اثر الجمهور (قوله اعلم ان جميع) اورد على الحصر على الاربعة مستندا بما فى قاضيخان وغيره ان الاشربة يتخذ من الفواكه بنحو الفرصاد والاجاص والشهلى والالبان والتين ويمكن ان يقال الحصر مبنى على الاكثر والاغلب (قوله وهى التى من ماء العنب) بكسر فتشديد يخرج منها مايستخرج بالاستقطار من فضلات الخمر لانه ليس بخمر حقيقة بل مجاز ولهذا لايكفر مستحله ولايحد بدون السكر غايته يلزم عدم ذكر حكمه لكنه يمكن انفهامه بالمقايسة على ماذكر (قوله قلنا الانسلم) لكن عليه ماروى عنه عليه الصلوة والسلام مما خرجه مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما كل مسكر خمر وآخرون عن نعمان بن بشير ان من الحنطة خمرا وان من الشعير خمرا ومن الزبيب خمرا وفى العسل خمرا الا ان يقال ذلك مجاز والكلام بدليل ان لكل مماذكر اسامى مخصوصة نحو الباذق والمثلث والمنصف (قوله بل سبب الوضع) يعنى ليس ذلك علة مستلزمة حتى يعتبر قياس بل مصححة على مافى التلويح (قوله وعندهما اذا اشتد صار مسكرا) قيل لعل صوابه صار خمرا كما فى عبارة المنح ولايخفى ان جملة صار مسكرا بيان للاشتداد كما قيل معنى الاشتداد كونه صالحا للاسكار كما يفهم من السوق فالمعنى يتحقق الخمر بمجرد الاسكار قذف اولا ثم انه بقولهما قالت الثلاثة وبه اخذ ابو حفص الكبير وهو الاظهر كما فى الشرنبلالية عن المواهب (قوله وكذا الطلاء) بكسر الطاء وتخفيف اللام ومد الالف سمى بالطلاء لقول عمر رضى الله تعالى عنه ماشبه هذا بطلاء البعير وهو القطران الذى يطلى به البعير اذا كان به جرب (قوله قال الزيلعى) وهو الصواب اورد انه لاوجه لتصويبه لاحكما ولاتسمية اما الاول فلان المحكوم بالحرمة فى الهداية والكافى ليس ماهو محكوما بها فى المحيط

ولا خلاف فى حرمة ماذكراو اما الثانى فلان الطلاء يطلق على كل منهما اذالطلاء كل ماطبخ من عصير العنب مطلقا وايضا يرد عليه ان المناسب عليه اما ان يختار فى المتن ماصوبه الزيلعى اوان يجيب عنه (قوله حينئذ) اى حين ذهاب اقل من ثلثيه (قوله وحرم السكر) بفتحتين (قوله ونقيع الزبيب) النقع هو القاء الزبيب فى الماء لخروج الحلاوة والقيع اسم المشروب (قوله اذاغلت) قيد للثلثة الاخيرة (قوله وحرمة الخمر اقوى) وايضا نه سقط تقومها فى حق المسلم وحرم الانتفاع بها ولولسقى دواب اولطين اونظر للتلهى اوفى دواء اودهن اوطعام لو غيرذلك الا لتخليل اولخوف عطش بقدر الضرورة فلوزاد وسكر حد كذا فى الدر عن المجتبى (قوله وشارب غيرها ان سكر) ولم يبين من الغير حكم نجاسة السكر والنقيع خفيفة على مختار السرخسى وغليظة على مختار الهداية (قوله وهو ماطبخ من ماء العنب) هو ما سماه المحيط بالطلاء و ماروى عن كبار الصحابة آنفا لماروى عن ابى موسى رضى الله تعالى عنه انه يشرب من الطلاء ماذهب ثلثاه و بقى الثلث رواه النسائى وله مثله عن عمر وابى الدرداء وقال البخارى اى عمر وابو عبيدة ومعاذ شرب الطلاء على المثلث و تمامه فى المنح (قوله لاستمراء الطعام) اى لهضم الطعام (قوله فيما اذا قصد التقوى) وكذا للتداوى بل لنفس الاستمراء بلا تلهى ايضا كما فى الدر (قوله لان الماء) الظاهر لان الماء امايذهب اولا لنظافته ولطافته اويذهب منهما على السواء فلايعلم كون الذاهب ثلثى ماء العنب (قوله وحل نبيذ التمر) هذا ان لم يشرب بلالهو والا فقليله وكثيره حرام ومالم يسكر اذاشرب بظن الاسكار فحرام ايضا (قوله وعند محمد والنا فهى حرام) فى الشرنبلالية عن البرهان والحقها محمد كلها بالخمر فى المشهور و به يفتى (قوله وبنبيذ العسل والتين) لايخفى مافى هذين الذكرين مع عدم ذكرهما فى المقسم تأمل (قوله اذاشربت) مالم تسكر وعند محمد حرام مطلقا قليلها وكثيرها و به يفتى وهو مروى عن الكل وفى طلاق البزازية وقال محمد مااسكر كثيره فقليله حرام وهو نجس ايضا (قوله واذا اسكر واحد) اذالاسكار تحقق به وهو علة الحرمة ولهذا يحرم اكل البنج والحشيشة والافيون لكن دون حرمة الخمر فان اكل شيئا من ذلك فلاحد عليه وان سكر منه بل يعزر بمادون الحد ونقل عن الجامع وغيره من قال بحل البنج اوالحشيشة فهوزنديق مبتدع بل قال نجم الدين الزاهد انه يكفر و يباح قتله (قوله وعن ابن حجر المكى) انه صرح بتحريم جوزة الطيب باجماع الائمة الاربعة (قوله بل اذا شرب الماء) اقول يمكن استفادة كراهته الدخان من هذا لانه كثيرا ما يلهو وطرب على هيئة الفسقة وقد قال فى الدر فى الاشباه فى قاعدة الاصل الاباحة اوالتوقف و يظهر اثره فيما اشكل حاله كالحيوان المشكل امره والنبات المجهول سميته انتهى قلت فيفهم منه حكم النبات الذى شاع فى زماننا بالتتن فتنبه وقد كرهه شيخنا العمادى فى هدية ابن العماد الحاقا له بالثوم والبصل بالاولى فتدبر انتهى (قوله ولايكره تخليلها فيكون مباحا) وقبل واجبا لحفظ المال عن الضياع مع القدرة عليه (قوله والاتبذ) هذاقبل استعمال الخمر فيها اوان بعده فان كان الوعاء عتيقا يطهر بغسله ثلثا وان جديدا لايطهر عند محمد وعند ابى يوسف يغسل ثلثا و يجفف كل مرة وتمامه فى الزيلعى ثم نقل عن التبيين عن النهاية الاستشفاء بالحرام جائز اذا علم ان فيه شفاء وليس دواء آخر غيره

﴿ كتاب الجنايات ﴾

لايخفى وجه مناسبته لعل الوجه فى مناسبته الحدود اشتراكهما فى العقوبة و تضمنها القتل وتضمن احدهما صيانة العرض والآخر صيانة النفس وفى بعض انواع الجنايات معنى الحد

وفی مناسبة الاشربة مناسبة الاشربة بالحدود اذ مناسب الشئ مناسب لما یناسبه وقیل الوجه ان الشرب منبع الجنایات ومنشأ الخبائث (قوله وفی اصطلاحات الفقهاء) یرد علیه ان جنایات الحج ایضا من اصطلاحهم ولیست بداخلة فی التعریف الا ان یدعی ان المراد جنایاتهم فی غیر الحج اولا اصطلاح لهم فی الحج بل باق علی اصلها فیه (قوله هو فعل مؤثر) فان قیل المؤثر فی جمیع الموجودات بل فی افعال العباد هو قدرة الله لانه لامؤثر فی الوجود الا الله تعالی قلنا المذهب عند الحنفیة الماتریدیة ان افعال العباد حاصلة بمجموع القدرتین المؤثرتین فقدرة العبد مؤثرة ایضا والتفصیل فی الکلامیة (قوله والا فالقتل انواع کثیرة) اورد علیه ان هذه الانواع فی الحقیقة داخلة فیما ذکره الرازی الا انه لایتعلق علیها قود ودیة یرد علیه ان کل نوع فیما ذکره الرازی یورد علیه الاحکام من القود والدیة وذلک الانواع لیست کذلک (قوله ولا یخفی فی قول الوقایة) لایخفی ان هذا مجاز مرسل من قبیل اطلاق السبب المفضی علی المسبب مع وضوح قرینة فی الکلام وفیه تنبیه علی ان القتل المعتبر فی لباب ما یکون بالضرب لابفعل آخر کما قیل (قوله کلیطة) بکسر اللام وبالطاء المهملة قشر القصب وکذا ابرة فی مقتل عن البرهان (قوله ونار) لانها تشق الجلد وتعمل عمل المزکاة به القود والا فلا انتهی وفی معین للمصنف الابرة اذا اصابت المقتل ففیه القود والا فلا در مختار (قوله فی ظاهر الروایة) لما ذکر قبله علی غیر ظاهر الروایة والا فیثنا فی بینهما (قوله شبهة ولاد وشبهته ملک ینبغی ان یعم الشبهة لیتناول نحو قوله اقتلنی فقتله وان ظاهر الولاد اعم وسیذکر ان ذلک فی قتل الوالد ولده فقط (قوله ولنا قوله تعالی) یرد علیه اللازم من الدلیل ان القصاص موجب العمد لا الخطاء فان موجب الخطاء الدیة والمطلوب لیس ذلک بل هو ان الدیة لیست من موجب العمد بل موجبه القصاص فقط فاللازم لیس بمطلوب والمطلوب لیس بلازم اقول حاصل الدلیل العمد شئ ورد فی شانه قوله تعالی کتب علیکم القصاص وکل شئ شانه کذا فموجبه قصاص فقط ینتج موجب العمد قصاص فقط وهو المطلوب فقوله والمراد به العمد دلیل للصغری وبیان الکبری ان الشرع انما ورد فی القصاص دون الدیة فیجب ان یقصر علی ماورد علیه اذلا مدخل للعقل ویقرب ماذکرنا ان یقال هذا النص عام لجمیع افراد القتل العمد والخطاء مقتصرا حکمه بالقصاص فلما خص الخطاء بالنص الثانی بقی الاول فی العمد مقصورا علی القصاص فاضمحل السابق کاللاحق عاریا عن الشبهة (قوله اما فی الاول) اجیب عنه ان الاصل فی النصین ان یکون کلا منهما محمولا علی حالة فلما خص الثانی بالدیة فی الخطاء کان اختصاص الاول بالقصاص فی العمد لایخفی ان الاصل الذی ادعاه لیس بمعلوم قطعا واجیب القصاص متعین فی القتل فی النص الاول ولا شبهة فیه اذ التخییر بین القود والدیة زیادة علی هذا النص وهو ظاهر انما الشبهة فی کون القتل عمدا بل ظاهر النص عمومه للخطاء ایضا فدفعه ان المراد العمد الخ وانت تعلم انه قریب الی الحق (قوله واما فی الثانی) اقول الحدیث مشهور تلقته الامة بالقبول علی ما فی المنح عن العنایة والنهایة وایضا نقل عن الکفایة ولو سلم ان هذا من قبیل العام الذی خص منه الخطأ بالنص الثانی وخص منه ایضا الامور المذکورة من قتل غیر المکلف وغیر معصوم الدم مثلا علی ان مشایخنا السمرقندیة یجوزون تخصیص العام ابتداء بخبر الواحد ولو سلم فذا جائز عند الشافعیة مطلقا فیصلح الزاماله واما ما یجاب عنه ان الحدیث دلیل مستقلة فی بیان موجب العمد ولیس لتخصیص

ماقى الآية حتى يرد عليه ماذكره فاورد عليه ان المفهوم من الهداية وشروحه على خلافه فالاشكال مورد عليهم لايخفى مافيه بل الايراد عليه انه حينئذ يلزم معارضة الخبر الواحد بالكتاب بل ترجيحه عليه فى نفس الامر (قوله بل الوجه) حاصله ان موجب كل القتل القصاص فقط لان الحيوة انما يحصل به لكن خص منه الخطأ فبقى فى العمد مقصورا لايخفى ان هذا من قبيل تخصيص الحكم بخصوص علته على انه ينتقض بالصلح على المال والعفو فى اولياء المقتول كما هو عندنا لانه ان كان الدية مانعة للحيوة فكذا العفو والصلح وان كانا غير مانعين فكذا الدية فالاولى ماسلفناه (قوله او يصلح ببدل) ولو كان البدل اكثر من الدية كما فى الايضاح عن الحقايق (قوله ولا كفارة فيه) لكن نقل عن الخانية لوقتل مملوكه اوولده المملوك لغيره عمدا عليه الكفارة (قوله السلامة فى اطرافه) اى فى اطراف الرضيع فانه وان لم يعلم سلامة لسانه وسمعه وسائر اعضائه مع ان السلامة شرط فى رقبة الكفارة الفرق بين هذا وبين عدم وجوب ضمان دية اطرافه فى الجناية عليها ان الحاجة فى التكفير لدفع الواجب والظاهر يصلح حجة له والحاجة فى الاتلاف الى الزام الضمان وهو لايصلح حجة فيه وتمامه فى المنح (قوله بلاقود) الا انه ان تكرر فللامام قتله سياسة (قوله بآلة غير جارحة) هذا هو الصواب بخلاف ما فى اقل النسخ بآلة جارحة باسقاط لفظ غير (قوله وانما قال اوعبدا) قيل الاولى ان يشير اليه فى سائر الانواع وان المناسب ذكره عند بيان الحكم (قوله كرميه عرضا) اى مثلا فكذا صيدا وكذا رمى عرضا فاصابه ثم رجع عنه اوتجاوز عنه الى ماوراءه فاصاب رجلا اوقصد رجلا فاصاب غيره اواراد يد رجل فاصاب عنق غيره ولوعنقه فعمد قطعا اواراد رجلا فاصاب حائطا ثم رجع السهم فاصاب الرجل فهو خطأ لانه اخطأ فى اصابة الحائط ورجوعه سبب آخر والحكم يضاف الى آخر اسبابه ابن كمال عن المحيط قال وكذا لو سقط من يده خشبة اولبنة فقتل رجلا يتحقق الخطاء فى الفعل ولاقصد فيه فكلام صدر الشريعة فيه ما فيه كذا فى الدر (قوله اوالاجتماع) فانه اجتمع فيه خطاء فعل القلب وهو ظنه صيدا مع خطاء الجوارح وهو اصابة الغير (قوله لعدم قصد النائم) هذا علة للاولى وعلة الثانية مفاد منه دلالة اومقايسة (قوله دون اثم القتل) اى مطلق نفس القتل عمدا اولا فى وجهى الخطاء بل فيه اثم ترك الاحتياط كما يشعر التعليل وصرح فى صدر الشريعة وهو المناسب لقوله عليه السلام رفع عن امتى الخطاء والنسيان فالكفارة حينئذ يكون امرا تعبديا لايستلزم اثم القتل اذ ليس من شرط الحكمة الاطراد بحسب الافراد كما اشير اليه فى الايضاح ويحتمل ان يراد من قوله دون اثم القتل اى دون اثم قصد القتل على ما نقل عن الكفاية ان فيه اثم نفس القتل وان لم يكن اثم قصد القتل لكن لايخفى عدم ملايمة التعليل وان ملايما للكفارة (قوله فان الافعال المباحة) يرد عليه انه يلزم حينئذ ان يكون النوم الذى ترك فيه مبالغة الاحتياط اثما سواء افضى اولم يفض الى القتل وهو ممنوع واما كونهما حكم الجارى مجراه الاولى عدم التفصيل بل الجمع فى التعليل بالنص كما فى المنح (قوله فى غير ملكه) بغير اذن السلطان ابن كمال (قوله ولاارث الاهنا) عدم الارث عند كون الجانى مكلفا ابن كمال قيل هذا مستغنى عنه فى الجملة

باب مايوجب القود

(قوله لتمام المماثلة) اى فى الادمية فيعم صورة الحر بالعبد فيندفع مايورد ان لظاهر تعليل المسئلة بدليل يعم صورة القتل بالعبد لعل منشاءه عدم الفرق بين المماثلة والمساواة والمختص بالحر هو الثانى (قوله

لقوله تعالى الحر بالحر والعبد بالعبد) لان هذا مقابلة الجنس بالجنس ومن ضرورة المقابلة ان لايقتل الحر بالعبد (قوله والتخصيص بالذكر) لاينفي ما عداه كيف وفي خلافه نص ومن شرط المفهوم ان لايخالفه نص وان المطلق لايحمل على المقيد (قوله لان الشارح يجيب عنه) ولو اتى النص بلزوم ان لايقتل الذكر بالانثى مع انه يقتل بالاجماع لايتمشى هذا الجواب (قوله ولنا ماروى) يرد عليه ان السنة القولية راجحة على الفعلية وان مذهب الصحابي ليس بحجة عند الخصم فيما لم يعلم اتفاقهم واختلافهم والظاهر ان هذا القول من على من هذا القبيل فلايصلح الزاماله فالاولى ان يحتج بعموم امثال النص المذكور الا ان يقال فاذا تعارض فعله عليه السلام مع قوله والحال يمكن توفيقهما بان يقال المراد بالحديث المذكور لايقتل مؤمن بكافر حربي بقرينة آخر الحديث هو ولاذوعهد في عهده كما في الزيلعي لزم توفيقهما وهذا محمول عليه كمايدل عليه آخر كلامه (قوله والصحيح بالاعمى) اورد عليه ان المفقود في الاعمى هو السلامة دون الصحة ولذا احتيج الى ذكر سلامة العين بعد ذكر الصحة في باب الجمعة فالاولى والسالم بالاعمى (قوله لقوله عليه السلام) الظاهر انه خبر واحد وقد عرفت ان الخبر الواحد لايخصص عام الكتاب وقد عرفت ايضا آنفا عموم الكتاب الا ان يدعى انه خص قبل هذا بما يجعله ظنيا ففيه خفاء او يدعى شهرة الحديث ويؤيده ان له شواهد مذكورة في الزيلعي وايضا الظاهر انه انما يدل على الوالدين لا على الكل والمطلوب هو الكل ويمكن ان يقال وجه الدلالة على الكل ان الحديث معلل بالجزئية فالنص الوارد في الابوين بل الاب فقط وارد فيهم دلالة اومقايسة لانهم اسباب احيائه فلايكون سببا لافنائهم فالدية في مال الاب فقط في ثلث سنين لانه عمد (قوله وعبدولده) الضمير ليس للسيد بل للوالد المقدر اي ولا والد بعبد ولده (قوله بل يكفر ويدى) قالوا هذا اذا اختلطوا فان كان في وصف المشركين لايجب شئ لسقوط عصمته قال في المنح جنى بمايباح قتله كحية فينبغي الاقدام على قتله ثم اذا تبين انه جنى فلاشئ على القاتل (قوله مات شخص) يعني كان المؤثر في موته مجموع الاربعة من فعل نفسه وفعل زيد واسد وحية (قوله وجب قتله) اي في الحال هذا ان لم يمكن دفع ضرره الابه كما في الاصلاح ونقل عن الكفاية فالاولى ان يشير اليه وفي قوله في التعليل لان دفع الضرر واجب نوع اشارة اليه (قوله الصائل) من الصولة وهي الهجوم والحملة (قوله كذا اي يجب) اورد عليه الصواب كون اشارة كذا الى قوله لاشئ به كما يدل عليه آخر كلامه وانت خبير ان المراد باحد هما هو الاخر كما نبهه (قوله اوشاهر عصا ليلا في مصر) قيل لو اطلقه عن قيد المصر لكان اولى لشموله غيره اقول المصر عام للغير ايضا وان كان مجازا لكنه شايع (قوله فقتله المشهور عليه) قيل الشرط هنا كون القاتل المشهور عليه بخلاف المسئلة السابقة فلا يلزم ان المسئلة الثانية تغني عن الاولى يرد عليه انه قال في التبيين انه لافرق في عدم وجوب شئ بين كون القاتل المشهور عليه وغيره على ان غناء الثانية عن الاولى ليس بضرر بل الضرر عكسه (قوله تبع سارقه) اي سارق قدر عشرة دراهم فمافوقها فان اقل قاتله ولايقتله وهل يقبل قوله انه كابرة ان بينة نعم والا فان المقتول معروف بالشر لم يقتص استحسانا والدية في ماله لورثة المقتول في الدرعن البزازية (قوله اذا تعين لخلاص ماله) فان علم خلاص ماله بغير قتل كالصيحة فقتل مع ذلك وجب عليه القصاص كالمغصوب منه اذا قتل الغاصب فانه يجب القود لقدرته على دفعه بالاستغاثة بالمسلمين والقاضي تنوير الدر (قوله فاذا قتله الاخر) فيه اشارة الى ان قوله

فقتله المضروب لبس باحترازی فلا یردان الاولی فقتله الاخر کما فی الهدایة (قوله وضمن قاتل مجنون) فی الشرنبلالیة فی روایة عن ابی یوسف بنفی الدیة (قوله ولو کان قتلهما) الصواب بترك الواو لان الدیة فی الخطاء علی العاقلة الا ان یقال بزیادة الواو وهو بعید (قوله یقتص بجرح) المناسب ذکر هذه المسئلة فی باب الشهادة فی القتل (قوله او بشهادة) یعنی الجرح الذی جعله مجروحا ذا فراش ثابت اذا ثبت عیانا او بشهادة فکونه ذا فراش موجود فی الصورتین فلا یتوهم اختصاصه بالثانیة من بیانه شرحا فیندفع توهم خلافه لکن یردان الصورتین فی الحقیقة واحدة اذ الثبوت اما بالاقرار او البینة هی الشهادة دائما وغایة کون الجرح فی محضر الجماعة هی الثانیة والتأویل بوجود القاضی فی الجماعة الظاهر انه لبس بدفع نفع کثیرا الا ان یقال فی الاولی لا یحتاج الی القضاء بخلاف الثانیة کما یشعره ماسیأتی من قوله قتل من له ولی واحد (قوله و بحد مر) بفتح فتشدید مهملة آلة یحفر بها الطین کما فی المغرب (قوله وهو بالفارسی کلنك) قیل هکذا فی نسخ رأیناها الا انه تصحیف من الناسخین فانها کلند بالدال والنونین قبلها لا باللام والکاف فی آخرها اقول وفی صدر الشریعة کلند بنون واحد قیل ففیه نوع مخالفة لما فی المغرب (قوله وروی عنه) قال فی الهدایة وهو الاصح فقیل الاولی ان یجعل المتن شرحا والشرح متنا (قوله ولا عوده) هو الصواب الموافق للهدایه والوقایة وفی بعض النسخ بلا ضمیر فان مطلق العود هو المراد بالعصا وقد علم حکمه ثم انه قیل ان عود المر بمنزلة العصا الکبیر وفیه خلافهما وقیل هو بمنزلة السوط وفیه خلاف الشافعی (قوله اومثقل) ای مثقل نحو حجر اوخشب لا مثقل حدید والا فستغنی عنه بقوله و بحد مر لا بظهره (قوله من جنس الحدید) الاولی ترك هذا القید لما سبق من ان کل مفرق الاجزاء من اللیطة ومحدد الخشب کالحدید (قوله رماه بمقد ار حدید) ظاهره مخالف لما فهم من قوله لا ظهره آنفا وحمل احدهما علی روایة والاخر علی الاخری بعید (قوله رأسه مضب بالحدید) من التضبیب بالضاد المعجمة مأخوذ من الضب وهو ان یجعل علی شیء حدیدة مثل الضب (قوله قال قاضیخان) نقل عن الخلاصة الاصح اعتبار الجرح عند الامام لوجوب القود وعلیه جری ابن الکمال وعن المجتبی ضرب بسیف فی غمده فخرق السیف الغمد وقتله فلا قود عند ابی حنیفه (قوله لو ادخله بیتا فمات فیه جوعا لم یضمن شیئا) وقالا تجب الدیة ولو دفنه حیا فمات عن محمد یقاربه عن المجتبی قمط رجلا وطرحه قدام اسد اوسبع فقتله فلا قود فیه ولا دیة و یعزر و یضرب و یحبس الی ان یموت وفی روایة علیه الدیة ولو قمط رجلا والقاه فی البحر فرسب فغرق کما القاه فعلی عاقلته الدیة عند ابی حنیفة ولو سبح ساعة ثم غرق فلا دیة قطع عنقه و بقی من الحلقوم قلیل وفیه الروح فقتله آخر فلا قود فیه ولو قتله وهو فی حالة النزع قتل به الا اذا علم انه لا یعیش منه کذا فی الخانیة و فی البزازیة شق بطنه بحدیدة و قطع آخر عنقه ان توهم بقاءه حیا بعد الشق قتل قاطع العنق والا قتل الشاق وعزر القاطع سقاه سما ان دفعه الیه حتی اکله ولم یعلم به فمات لا قصاص ولا دیة لکنه یحبس و یعزر ولو اوجره السم ایجارا تجب الدیة علی عاقلته وان دفعه له فی شربة فشرب ومات منه فکالاول فلا یلزم الا التعزیر کما فی الدر مع التنویر (قوله لو امر الغیر به) ای واقتص الغیر بحضوره لما یأتی (قوله وقال الولی امرته) ای لو قال ولی القتل بعد القتل کنت امرته بقتله والحال لا بنیة له علی مقالته لا یصدق (قوله لانها تندرئ بالشبهات) الضمیر الی القصاص ولهذا قیل الاولی لانه یندرئ وقیل بتأویل

المقاصد اوالعقوبة (قوله ويقيد ابوالمعتوه) من القود (قوله ويجب حالا) يعنى ان لم يؤجل الولى اجلا معلوما فالاولى ان يقيد بهذا وان يترك قوله وان لم يذكروا الحلول (قوله ويقتل جمع بفرد اذ اباشركل جرحاقاتلا كما فى الشرنبلالية (قوله وقيل لهم جميعا) الظاهر انه يقتل للجميع وتقسم الديات (قوله لان الموجود منهم) اورد الصواب ان الموجود منه قتلات وما يحقق فى حقه قتل واحد والتصدى لتصحيح العبارة المذكورة بارجاع ضمير الجمع الى الاولياء مما لا يكاد يصح (قوله فى الفصل الاول) اى فى قتل جماعة واحدا (قوله لكنا تركنا للاجماع) هذا من طرف الشافعى ايضا (قوله ولنا ان كل واحد منهم) من الاولياء قاتل اى مستوف حقه على الكمال (قوله فى قتل واحد) من قبيل اضافة المصدر الى مفعوله والفاعل مذكور (قوله فعفى احدهما) قيل لوكتب عفابالالف لكان على رسم الخط فانها منقلبة عن الواو (قوله اذ عند البعض) اورد عليه انه اذا كان مجتهدا فيه يكون سببا لدرء القود ولوكان القاتل عالما بالمسئلة (قوله فصارذلك التأويل) قيل ينبغى اسقاط الفاء (قوله رجل جرح رجلا) اورد انه مخالف لما فى البزازية اشهد المجروح ان فلانالم يجرحه ومات المجروح ان كان معروفا عند الحاكم والناس لم يصح الشهادة وان لم يكن معروفا صح انتهى (قوله جاز العفو) اى ان لم يكن المجروح عبدا (قوله لايجب القود بقتل عبد الوقف) لعل وجهه شبهة الملك وقيل اشتباه من له حق القصاص (قوله ولايقاد الابسيف) ولوفعل الولى خلافه يعزر ولاضمان عليه ويصير مستوفيا باى طريق قتله لكن يأثم (قوله والمراد بالسيف السلاح) قال فى الدر وبه صرح فى حج المضمرات حيث قال والتخصيص باسم العدد لايمنع الحاق غيره به ﴿باب القود فيما دون النفس﴾ (قوله ولواكبرمنها) لاتحاد المنفعة (قوله ولو قلعت عينه لا) فى الدر عن المجتبى فقاء اليمنى ويسرى الفقوء اليمنى يمينه اقتص منه وترك اعمى وعن الثانى لاقود فى فقد عين حولاء (قوله فتقطع) اى تقلع وقيل تبرد الى اللحم موضع اصل السن ويسقط ماسواه لتعذرالمماثلة اذ ربما تفسد لهاته وبه اخذ فى الكافى المنح عن المجتبى وبه يفتى والاصح ان لايتوقف حولا الا ان يكون صبيا (قوله ولافى طرفى رجل) فى الدر عن الواقعات لوقطعت المرأة يد رجل كان له القود لان الناقص يستوفى بالكامل اذا رضى صاحب الحق فلا فرق بين حر وعبد ولابين عبدين واقره القهستانى والبرجندى (قوله فان سرت وجب القود) اى قود النفس (قوله وعن ابى يوسف) لكن جزم فى قاضيخان بلزوم القصاص وجعله فى المحيط قول الامام وخير المجنى عليه وعلى هذا فى السن وسائر الاطراف التى تقاد اذا كان حرف الضارب والقاطع معيبا يخير المجنى عليه بين اخذ المعيب والارش كاملا قال برهان الدين هذا لو الشلاء ينتفع بها فلو لم ينتفع بها لم تكن محلا للقود فله دية كاملة بلا خيار وعليه الفتوى مجتبى وفيه لا تقطع الصحيحة بالشلاء كذا فى الدر (قوله لا يقطع يدان بيد) ان امرا التقيد باليد وبالاثنى تمثيلى اذحكم الرجل والسن ونحوهما مما دون النفس وكذا حكم الاكثر من الرجلين كذلك كما فى الدر عن الجوهرة (قوله اذ لم يوجد من كل منهما) هذا جار فى قتل النفس مع تخلف الحكم وقد ذكر آنفا لان الاطراف تابعة لها (قوله فلايجوز ان يقطع الكل) يعنى اذا كان ماقطع كل منهما بعضا من المقطوع فلوقطع تمام اليد من كل منهما لزم ان يقطع الكل بالبعض وذا ليس بجائز (قوله ولا الثنتان بالواحدة) ظاهره اعتبار دخوله تحت التفريع والظاهر انه

لبس بداخل ثم انه اورد على الحنفية والشافعية بكون هذين الحكمين مخالفا على اصلهما اما الحنفية فان صدور مقدور واحد عن قادرين جائز عندهم وعدم القطع فى هذه يوجب عدمه بل الجزء المقطوع من احدهما غيره من الآخر واما الشافعية فذلك لبس بجائز عندهم فينبغى ان لا يقطع اقول انهم ذكروا ذلك فى افعال العباد بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا نسلم عمومه على الكل ولو سلم فانما يرد لو علل هنا بما يلايم ذلك على انه يجوز ان يوجد هنا مانع من تأثير العلة كما اشير وان ذلك فى المقدور الواحد الشخصى وكون هذا من هذا القبيل ممنوع (قوله فى العصمة فقط) وهى لاتقبل الزيادة والنقصان (قوله وفى الطرف) الاولى ان يستدل فى النفس بما تقدم من اجماع الصحابة وان الطرف لايقاس عليه (قوله لما مر مرارا) قيل يعنى ان العاقلة لا تعقل العمد لكن فيه تأمل (قوله تساويهما فى سبب الاستحقاق) السبب مقطوعية يديهما والاستحقاق استحقاقهما قطع يد القاطع (قوله لتعزر السبب من القاطع) فى حق كل منهما (قوله يمنع تقرر السبب) الصواب الموافق لما فى الزيلعى لايمنع (قوله استويا فى استحقاق رقبته) فلو كان يمتنع بالاول لماشاركه الثانى (قوله كيلا يبقى حق المظلوم) اذ لو اكتفى بالقود لبقى لكل منهما بعض حقهما (قوله رمى عمدا) هذا ليس من مسئلة الباب فلعله استطرادى استظهارا لماسبق فى اجتماع القود والدية لكن لم يعقب هذا على ما تقدم فى بعض الكتب (قوله اى بموجب قطعه وقتله) فان خطاء فالدية وان عمدا فالقود كما سيوضحه (قوله برئ بينهما) اولا فهذه ستة مسائل لا يكون فيها تداخل (قوله لانه المثل صورة) اى الاخذ بهما مثل صورة ومعنى وهو ممكن فلو اكتفى بالقتل يكون المماثلة معنى فقط فلا يصار اليه عند القدرة على المماثلة صورة ومعنى وهو ان يعلم عدم السراية اى الى الموت وهذا متعذر هنا لعل الاولى عدم ذكر هذا القول كما فى الزيلعى (قوله وقد بين حكم كل منهما) من انه تداخل فى واحد منهما دون غيره (قوله ومات من عشرة) وهذا اذا ضرب عشرة فى موضع وتسعين فى موضع آخر والا فلا يمكن الفرق بين سراية احدهما وبرئ الآخر كذا نقل عن المعراج (قوله وعن محمد) فى المنح عن الجواهر رجل جرح رجلا فعجز المجروح عن الكسب يجب على الجارح النفقة والمداواة وفيها رجل جاء بعوان الى رجل فضربه العوان وعجز الكسب فمداواة المضروب ونفقته على من جاء بالعوان انتهى ثم قال والظاهر ان هذا مفرع على قول محمد وفى الدر فى المجتبى عن ابى يوسف نحوه (قوله وان بقى) فى ضرب مائة سوط جرحه (قوله رجل قطع يد رجل عمدا) فى الشرنبلالية عن البرهان وكذا خطاء لكن فى القهستانى عن شرح الطحاوى ان الدية على العاقلة فى الخطاء ومن ظن انها على القاطع فى الخطاء فقد اخطأ (قوله عن القاطع) قيد به متنا وشرحا كما سيأتى من انه لو كان العفو عن الجناية او عما يحدث فالحكم ليس كذلك ثم ان التقييد باليد ليس احترازيا اذ حكم الشج والجرح كذلك كذا فى الدر (قوله فالخطاء من الثلث) اورد عليه ان الملازمة ممنوعة عند عدم خروج الجناية من الثلث لانه يلزم حينئذ شئ وقد قال ولاشئ عليه ولايبعد ان يقال المراد لاشئ من تمام ماذكر عليه (قوله فيعتبر من الثلث) فان خرج من الثلث فبها والا فعلى العاقلة ثلثا الدية كما فى شرح الطحاوى فمن ظن انها على القاطع فقد اخطأ قطعا ومفاده ان عفو الصحيح لاتعتبر من الثلث ذكره القهستانى كذا فى الدر (قوله هذا عنده) اى ضمان الدية بعد عفو المقطوع عن القاطع مذهب ابى حنيفة (قوله ثم مات) اى من سراية القطع فلو لم يمت من السراية فمهرها الارش اجماعا ولو عمدا

(قوله وعليها فى مالها) الاولى ان يزاد هنا لفظ لو عمدا او يترك فيما تقدم لفظ عمدا (قوله وعلى تقدير السقوط اولى) لانها لايمكنها ان تستوفى القصاص نفسها (قوله وانما سقط للتعزر) اى لتعزر المساواة بين طرفى الرجل والمرأة للتفاوت بين طرفيهما يرد عليه ان هذا النص ان كان جاريا على اطلاقه وعمومه فلامعنى للتعزر والسقوط والا فلامعنى لكون القصاص موجبا اصليا للعمد لعل الاولى فى التعليل ان الواجب فى هذا القطع هو الدية وذا ليس بمعلوم لكونه دائرا بين ان يكون خمسة آلاف درهم وبين ان يكون خمسمائة دينار فصار مجهولا فلم يصح مهرا فلها مهرها (قوله ينبغى ان تقع المقاصة) ظاهره الاطلاق والمذكور فيما سيأتى اختصاصه بالعجم لعل لهذا احال تحقيقه لماسيأتى (قوله وهو عدم وجوبها) اورد انه مخالف لماسيذكره ان الزائد فى الاقل وصية للعاقلة و يصح لايخفى ان هذا الكلام من الشارح تعريض او تقييد للمتن فالكلام فيما سيأتى كالكلام هنا وقد عرفت فى وجه احالته على ماسيأتى من اختصاص هذا الحكم للعجم ففى غيره الحكم على حاله (قوله ولامال له سواه) اورد ان هذا القول لم يوجد من غير صدر الشريعة ولم يتضح فائدته على ان ضمير سواه على مايقتضى عبارته راجع الى الدية فله صحة فى الجملة وفى هذه العبارة صرح برجوعه الى مهر المثل فلاصحة له اذ مهر المثل لها لاله لان ماله هو الدية فهذا ناش من التقصير فى اخذ مراد صدر الشريعة وانت خبير من السباق والسياق ان المراد من المهر المثل الواقع فى التفسير هو الدية (قوله والاسقط عنهم) قيل لا يسقط قدر نصيب القاتل والاصح سقوطه لانه اوصى لمن تجوز له الوصية ولمن لاتجوز فيكون الكل لمن تجوز كمن اوصى لحى وميت تكون كلها للحى وتمامه فى الزيلعى والنهر (قوله اذ تبين بالسراية) هذا جار فى مسئلة موت المقطوع بعد العفو عن القطع اوعن جنايته مع التخلف (قوله واما استيفاء) يرد عليه انه لا اقل عن ايراثه شبهة والشبهة اثرت فى عفو القطع كما اشير آنفا (قوله وعندهما لايضمن) فى الشرنبلالية عن البرهان وهو الاظهر (قوله فلايتقيد بشرط السلامة) والاصل ان الواجب لايتقيد بوصف السلامة والمباح يتقيد به ومنه ضرب الاب ابنه تأديبا او الام اوالوصى ومن الاول ضرب الاب او الوصى اوالمعلم باذن الاب تعليما فمات لاضمان فضرب التأديب مقيد لانه مباح وضرب التعليم لا لانه واجب ومحله فى الضرب المعتاد اماغيره فوجب الضمان فى الكل وتمامه فى الاشباه (قوله كالامام) يشمل القاضى كما نقل عن الاكملية ويأتى هنا (قوله لان حقه فى القطع) فى ظاهره بالنسبة الى قاعدة الواجب لايتقيد بشرط السلامة والى ماسيذكر من قوله وفى مسئلتنا نوع شئ لايخفى (قوله والعمل) اى يجب العمل على البزاغ ونحوه وانت خبير ان مثل هذه الافعال ان بمجرد الامر كقوله اقطع يدى فقطعها ومات فالوجوب ليس بمعلوم (قوله ان استيفاء القصاص بنفسه) ان المورث للشبهة انما هو فى كونه فى معنى المخطئ لاهذا الاستيفاء لايخفى ماينهما من الملابسة فالاسناد مجازى (قوله ينبغى ان يورث حكم القاضى فى الصورة الاولى) المراد من الاولى مسئلة قطعت يده وقد اشير حكم القاضى فى شرحها حاصل الايراد هذا الدليل جار فى هذه الصورة مع تخلف الحكم اذ الشبهة موجودة هنا لك مع ان القصاص لم يسقط فلايرد انه حكم على معدوم اذ لم يتقدم حكم من القاضى ومعه قصاص وظهر سهو من حمل هذا على السهو الظاهر بناء على ان من لحق بقطعه حكم الحاكم شبهة حى وهو المقطوع ثانيا والمقتول المقطوع اولا ولم يلحق بقطعه حكم الحاكم حتى يورث شبهة انتهى اذ الكلام فى توجه

القصاص على المقطوع ثانيا ومقتضى الشبهة الناشئة من الحكم عدم توجهه (قوله اقول في دفعه) هذا ليس بجيد ذاتا وجوابا اما ذاتا فلان حاصله ان مدعى القطع مكره والقاضي آلة والفعل مضاف الى الحامل اى المدعى فيقتص منه لا الالة اى القاضي ولاشك ان القضاء بالحجة والاكراه بالبغي فاين هذا من ذلك على انه يلزم حينئذ عدم فائدة القضاء ولوسلم ذلك واضمحل القضاء لصار المدعى مستوفيا بنفسه وهو لوفعل ذلك حقيقة وسرى الى النفس لايقتص منه للشبهة كما علم آنفا فكيف يقتص هنا وانه منقوض بماسيأتى انه اذا كانت الشهادة على العمد فقتل به فجاء حيا يخير الورثة بين تضمين المدعى اى الولى الدية او الشهود اذ موجب ماذكر ان يكون اللازم فى التضمين هو القصاص على المدعى فقط وليس كذلك كذا قالوا واما جوابا فلاشك ان هذا ليس بملايم للسؤال فضلا عن جوابيته وماقيل ان المراد من مدعى القتل هنا هو بكر فى المسئلة السابقة فانه يدعى قطع يد زيد قصاصا والمراد بالقصاص فى العبارة المذكورة هو القصاص بالقتل آخرا مقابلا للدية فيه لا القصاص بالقطع كما هو الواقع اولا وقد اشتبه الامر فى هذا المقام على الناظرين فجزموا ان كل واحد من لفظ القصاص ولفظ القاضي ههنا غلط فلا يخفى انه لم يفهم منه امر معتد به فى دفع شئ من الشبه بل لايكون له حاصل فحمل هذين اللفظين على الغلط اقول وبالله التوفيق ان مراده كما يومى اليه اول كلامه وان قصر عبارته عما اراده ان يقال ان الحكم لايوجب شبهة بل مايوجبه هو القوة للزوم القصاص لان الحكم امر ثبت به القطع السارى الى الموت ففى البداية وان كان الثابت به القطع لكن فى النهاية والحقيقة القتل فالقصاص قوى به ويمكن حمل عبارته على مايقرب اليه وان بتكلف بان يقال ان لفظ على فى قوله على مدعى القطع بمعنى اللام اى بوجوب القصاص لمدعى القطع وضمير عليه فى موجبا عليه الى القاضي وقوله فاذا كان فى حكم المكره الخ اى اذا كان القاضي مكرها فى حكمه لايكون شبهة واذا لم يكن شبهة وجب القصاص عليه اى على المقتص منه وهو زيد فى المثال وقوله لان القاضي الخ دليل للمقدمة الاولى وذلك فى ويكون ذلك اشارة الى المدعى ومعنى كونه كالمباشر للعمد كونه مباشرا للقتل عمدا لاجل القصاص فحاصله ان حكم القاضي لصدوره عنه اضطرارا ليس بمضاف اليه بل الى المدعى فلايكون شبهة منه هذا غاية صرف الوسع لاصلاحه وان بقى شئ بعد وراء حجبه فاطناب الكلام لاضطرار مهام المقام ولكونه مقرشبه جمهور الناظرين العظام (قوله ضمن دية اليد) اى ان لم تسر الى النفس لكن لايجب القصاص اى قصاص اليد

﴿باب الشهادة فى القتل﴾

(قوله بسبب العقد) اى عقد قيامهم مقامه كما فى الزيلعى وسيشير اليه قال صدر الشريعة المراد بالخلافة هنا ان يقوم شخص مقام غيره فى اقامة فعله (قوله كما اذا اتهب العبد) اى قبل الهبة (قوله بطريق الخلافة عن العبد) فالملك ثبت ابتداء للمولى لانه خليفة عن العبد لعدم اهلية العبد للتملك فكذلك المقتول لعدم اهلية القصاص ثبت للورثة خلافة عنه (قوله فذهب الامامان) المفهوم من الاشباه اختيار هذا الثانى مشار الاستناد الى الامام (قوله درك الثأر) اى الانتقام من غيران يثبت للميت فالفرق بين الخلافة والوراثة ان الوراثة تستدعى سبق الملك للمورث ثم الانتقال منه الى الوارث والخلافة لاتستدعى ذلك (قوله لان القصاص ملك الفعل فى المحل) قيل يرد عليه من جانبهما ان ملك القصاص يجوز ان يثبت للميت بطريق الاستناد فانه ان مات من ذلك الجرح يعلم انه ملك القصاص من وقت الجرح كما

ان الحالة فى الدية وشبكة الصيد كذلك انتهى ولايبعد ان يقال ان ماذكره من النص يبطل هذا الجواز بل هذا المذكور علة لهذا النص بل يمكن ان يقال انه بيان للحكمة لا علة فالجواز رأى بمقابلة النص (قوله فاذا كان القصاص) اشارة الى ان المذكور بعده فرع ماذكر قبله واشارة الى ثمرة الخلاف (قوله فلا يصير احدهم خصما خلافا لهما) و الاصل ان كل مايملكه الورثة بطريق الوراثة لا يصير احدهم خصما عن الباقين (قوله بالاجماع) المفهوم من التفريع السابق ومن تصريح البعض كون هذا مبنيا على الخلاف السابق والمفهوم من هذا القول كونه مجمعا فلعل الاولى ان يترك هذا (قوله اخبروليا قود) عبر بالاخبار مع ان السباق يقتضى الشهادة وقد رجم بالشهادة فى نحو الكنز اشارة الى عدم الاحتياج الى دعوى القاتل فى ثبوت هذا الحكم وقد كان الشهادة باطلة لجرها نفعا وهو انقلاب القصاص مالا (قوله فهو عفو للقصاص) ان اريد من العفو مطلقا فلبس بصحيح للزوم المال فى اكثر الصور الآتية وان اريد عفو قصاصه فقط ففى الصورة الثانية لزمهما عدم المال وان اريد مجموعهما فالظاهر جمع بين الحقيقة والمجاز غايته اعتبار عموم المجاز ولابد له من قرينة اواد عاء الاشتراك المعنوى (قوله ومافى يده) اى الشريك (قوله قد بطل بتكذيبه) من قبيل اضافة المصدر الى الفاعل اى بتكذيب المشهود عليه القاتل فى انكار العفو (قوله والمقرله) اى الشريك (قوله بل اضاف الوجوب الى غيره) قيل فان كان حاصل تصديقه انى عفوت وانقلب القصاص مالا لقائل ان يقول قول الشريك قد عفوت اسقاط لحقه عن ذمة القاتل فيكون ساقطا ولايضره تكذيب القاتل ولايكون هذا القول منه اقرارا بان مافى ذمة القاتل حق المخبرين حتى يكون كمسئلة الاقرار بالدين ويمكن دفعه ان اخبار المخبرين للاشعار بان حقهما قد انقلب مالا وتصديق الشريك لتحقق ان طلبهما قد انقلب مالا كما ذكر وهذا عين الاقرار بان لهما على ذمة القاتل حق فتدبر انتهى يرد عليه انه على هذا يلزم ان يكون اللازم الثلثان وليس كذلك بل هو الثلث فتأمل (قوله والمطلق يغاير المقيد) الظاهر انه ليس بمطلق بل مقيد ايضا (قوله فكان على كل قتل شهادة فرد فردت) اى الشهادة وكذا لو اكمل النصاب فى كل فريقين معا بخلاف المتعاقب ان حكم اولا بموجبها (قوله وجه الاستحسان) حاصله حملا على الادنى وهو الدية (قوله والمطلق ليس بمجمل) من الاجمال وهو ماخفى المراد منه بحيث لايدرك بنفس اللفظ الا ببيان من المجمل كالاسم المشترك وتفصيله فى الاصول (قوله وقال الولى قتلتماه) فلو صدقهما ليس له ان يقتل واحدا منهما لان تصديقه بانفراد كل بقتله وحده اقرار بان الآخر لم يقتله بخلاف قوله قتلتماه لانه دعوى القتل بلا تصديق فيقبلهما باقرارهما كما فى الزيلعى ولو كان مكان الاقرار شهادة والمسئلة بحالها يعنى قال الولى قتلتماه (قوله فجاء المشهود بقتله) الجار متعلق بالمشهود اى شهد انه مقتول (قوله لانه قبض الدية بغير حق) وهو ظلم والظلم يجب دفعه و يحرم تقريره (قوله فى الصورتين للعاقلة) اورد ان الدية فى العمد لايكون على العاقلة قط يمكن ان يكون قوله فى الصورتين مبنيا على التغليب اذ فى الصورة الاولى وان كان عمدا لكن فيه خطأ ايضا وان يكون قوله للعاقلة مثلا اى مبنيا على التمثيل اومن قبيل الاكتفاء (قوله ثم لما فرغ عن مسائل الشهادة) فيه تغليب ايضا اذ الفراغ قد كان من الاقرار ايضا لعل ترجمة الباب بالشهادة فقط لهذا ايضا (قوله اعلم ان الاصل ان العبرة) قيل لو اكتفى بان العبرة لكان اولى ثم الظاهر

ان هذا الاصل مختص للامام فتجب الدية فان قيل اللازم مما ذكر هو القصاص قلنا ما ذكرت هو القياس لكن فيه شبهة لسقوط العصمة فى حالة التلف (قوله يجب عليه فضل ما بين) لو كانت قيمته الف درهم قبل الرمى وثمانمائة بعده لزمه مائتان كذا فى الزيلعى

﴿ كتاب الديات ﴾ (قوله ثم قيل لذلك المال دية تسمية بالمصدر) كذا فى المنح لكن قال ابن الكمال واختاره فى الدرر ان الدية فى الشرع اسم للمال الذى هو بدل النفس لا تسمية للمفعول بالمصدر لانه من المنقولات الشرعية لايخفى انه لا منافاة بين كونه منقولا وبين ذلك التسمية بل يجوز كونه بيانا لوجه المناسبة بين المنقول والمنقول عنه (قوله الدية الف دينار) الواو بمعنى او فبشير ان الواجب احد الثلثة والقاتل مخير فى دفع ايهما سواء فى الخطأ او فى شبه العمد هذا موافق لتصريح شرح المجمع ومخالف لتصريح المحيط والتفصيل فى الشرنبلالية (قوله ومن البقر) قيمة كل بقر خمسون درهما وقيمة كل شاة خمسة دراهم والمراد من الثوبين ازار ورداء فى المختار وقيل فى زماننا قميص وسراويل (قوله من بنت مخاض) هى التى طعنت فى السنة الثانية والبنت اللبون هى التى طعنت فى الثالثة والحقة هى التى طعنت فى الرابعة والجذعة فى الخامسة (قوله والثنية) ما دخل فى السادسة والخلفات جمع خلفة بمعنى الحامل (قوله وكفارتهما) وهو الظاهر وفى بعض النسخ وكفارتها بالافراد لعله سهو من الناسخ فلا يحتاج الى كما فى بعض الحواشى من التأويل لكن ان حكم الكفارة قد علم فى اول الجنايات فكان المستغنى عنه (قوله تعرف بالتوقيف) اى بالسماع لانها مما لايعرف بالعقل ولا مدخل للرأى اى فيها كما فصل فى بحث العلة من الاصولية (قوله وقد ورد هذا اللفظ موقوفا) الموقوف ما يضاف الى الصحابة من اقوالهم وافعالهم والمرفوع ما يضاف الى النبى عليه الصلاة والسلام بلا ذكر الوسائط من الرواة (قوله والذمى كالمسلم) فيه اشارة الى ان المستأمن ليس كالذمى كما اقره فى الشرنبلالية لكن اختير فى التنوير تساويه مع الذمى ونقل فى شرحه التصحيح عن الزيلعى الجزم عن الاختيار (قوله كل ذى عهد فى عهده) اى ما دام فى عهده (قوله والمارن وكذا الانف) وهو ما لان منه والارنبة طرف الانف (قوله ان منع النطق) قيد ان فى لسان الاخرس حكومة كما فى الجوهرة اواداء اكثر الحروف والا قسمت الدية على عدد حروف الهجاء الثمانية والعشرين او حروف اللسان الستة عشر تصحيحا لما اصاب الفائتة يلزمه كما فى الشرنبلالية والدرر عن شرح الوهبانية (قوله اربع ديات) قيل فيكون من الغرائب التى يسئل عنها وهو انه اى شئ يكون الجناية بازالة بعضه اعظم من الجناية بازالة كله (قوله اشفار العينين) جمع شفرة بضم الشين وتفتح طرف العين اوالاهداب ايهما يراد يصح ولو قطع الجفون باهدابها فدية واحدة كالمارن مع القصبة وكل الاشفار اربعة (قوله يعنى يجب فى كل سن) يعنى نصف عشر دية الرجل ان سن رجل ونصف عشر دية المرأة ان سن مرأة واما فى العبد فنصف عشر قيمته (قوله فالوجه ما ذكر صدر الشريعة) هذا من قبيل بيان الحكمة لا من قبيل ذكر العلة فلا يرد النقض بنحو الابهام والمسبحة (قوله فانقطع نسله) اى ماؤه لوضوح العلاقة والقرينة فلا يرد ايضا ان قطع النسل لايتوقف عليه

﴿ فصل ﴾ (قوله لاقود فى الشجاج) جمع شجة تختص بما يكون بالوجه والرأس لغة وما يكون لغيرهما جراحة (قوله بان يسبر غورها) السبر النظر الى قعر الجرح يقال سبرت الجرح اذا نظرت ماغوره والغور القعر والهاية وفتيل الجراحة (قوله وفى ظاهر الرواية

يجب القصاص فيما دونها) قيل شامل للسمحاق وفيه تسامح لانه لا انقاد فيه اجماعا كما لا قود فيما بعدها كالهاشمة والمنقلة بالاجماع وعزى للجوهرة (قوله نصف عشر الدية رجلا او امرأة) لكن ان لم يكن اصلع والا ففيها حكومة لان جلده انقص زينة من غيره قهستانى عن الذخيرة (قوله والجائفة) موضعها مابين اللبة والعانة عن الخانية (قوله حكومة عدل) ومالاقود فيه يستوى فيه العمد والخطاء (قوله احتراز عما قاله الكرخى) قال فى الدر فى الخلاصة انما يستقيم قول الكرخى لو الجناية فى وجه الرأس فحينئذ يفتى به وفى غيرهما فتعسر على المفتى يفتى بقول الطحاوى مطلقا لانه ايسر انتهى ونحوه فى الجوهرة بزيادة وقيل تفسير الحكومة هو ما يحتاج اليه من النفقة واجرة الطبيب والادوية الى ان يبرأ (قوله فيمن قطع طرف اسنانه) الظاهر الطرف المقطوع من السن ويمكن ان يكون فيما يجاور السن (قوله ولا شئ فى الكف) قال فى الدر هذا عند ابى حنيفة رحمه الله كما لو كان فى الكف ثلث اصابع فلا شئ فى الكف بالاجماع اذ للاكثر حكم الكل وفى جواهر الفتاوى ضرب يد رجل وبرئ الا انه لا تصل يده الى قفاه فبقدر النقصان يؤخذ من جملة الدية ان نقص الثلثان فثلثا الدية وهكذا واقره المصنف ولو قطع مفصلا من اصبع فشل الباقى او قطع الاصابع فشل الكف لزم دية المقطوع فقط وسقط القصاص فافهمه وان خالف الدرر ذكره الشرنبلالى انتهى (قوله وبحركة ذكره) الظاهر وبحركته فى الذكر كما هو فى اخويه الا انه اظهر لئلا يتوهم حركة العين واللسان (قوله وان علمت فالدية) اى اذا ثبت ببينة او باقرار الجانى وان انكر او قال لا اعرف صحته فحكومة العدل عن الجوهرة (قوله وكلامه فى اللسان) نقل عن الخانية بان لم يستهل ويجب الدية فى لسان الصبى اذا استهل وان لم يستهل كان فيه حكومة العدل انتهى وفى كلام الزيلعى ما يخالفه (قوله وارش الموضحة) هذا يقتضى اما ان يكون الموضحة مختصة بمنبت الشعر او يكون الحكم مختصا بما فى منبت الشعر والكل ليس كذلك (قوله طريق معرفة ذهاب السمع) قال فى الشرنبلالى لم يبين بعده طريق معرفة ذهاب السمع والذوق والكلام ورأيت بخط شيخ استاذى العلامة المقدسى ان فى الكلام يغرز لسانه بابرة فان خرج منه دم اسود فصادق وان خرج احمر فلا وفى الشم بالروايح الكريهة انتهى قلت والذوق يمكن باستغفاله باطعامه نحو حنظل بعد حلو انتهى (قوله بل دية المفصل) عد هذا من سقطات صاحب الدرر وفى الشرنبلالية عن النهاية عن شرح الطحاوى ان الواجب عند شل الباقى دية الاصبع اجماعا وكذا عن الغاية مشعرا بدعوى الاجماع ايضا ونقل البعض عن مبسوط البزدوى والجامع الصغير البرهانى مثل ذلك لكن لم يقع تصريح الاجماع فى رواية الجامع فما نقل عن الهداية والكافى من ان الواجب فى هذه الصورة المفصل والحكومة فيما بقى قول مصروف عن ظاهره لعل ما وقع فى التنوير مبنى على ظاهر ما فى الهداية والكافى (قوله ذكره الزيلعى) اورد عليه انه ليس ما ذكره الزيلعى بل ما ذكره الزيلعى لزوم دية الاصبع اذا المراد بارش الواحد فى كلامه ارش اصبع بقرينة سوق كلامه (قوله اذا فات منفعة المضغ) هذا الى قوله وعلى هذا من كلام الخلاصة وعلامة المتن لا ينافى ذلك بل يحسن بالنظر الى ما قصده من الكلام فعلى هذا يندفع ما يورد عليه من انه يلزم حينئذ حكومة العدل كما فى الزيلعى وعلى هذا لا يبقى كلام الكافى على اطلاقه اورد عليه انه وقع فى الخلاصة اولا نقلا عن الطحاوى ولو كسر بعضها فاسودت الباقية او احمرت او اخضرت او ادخلها عيب بوجه من الوجوه بالكسر

لاقصاص ونجب الدية فى كله ثم وقع فيه مانقله المصنف نقلا عن الفتاوى الصغرى ففى المسئلة روايتان اختار احدهما الكافى و جمع بينهما الخلاصة فالحمل على تقييد الاطلاق لبس بصحيح لان ذلك انمايكون عند اتحاد رواية المسئلة ثم قيل ايضا فكلام الكافى خال عن الصحة لايخفى ان الوقوع كذلك فى كتاب واحد نقلا عن كتابين لايوجب تعدد الرواية بل يوجه بمثل هذا التوجيه بل حمله على تقييد المطلق اقرب من حمله على تعدد الرواية على ان قوله اذا فات منفعة المضغ الى قوله و الا فلاشئ معنى قوله او ادخلها عيب بوجه ما فلاتغاير بينهما الا بمذكورية قوله والافلاشئ ومتروكية غايته توجه الايراد على المصنف من هذا الطريق لاعماذكره (قوله فنبت سن الاول) ان كان كما كان والافعليه نصف الارش (قوله ضرب سن صبي) فيه اشارة الى انه لاينتظر فى البالغ لان نباته نادر و لايفيد تأجيله الى سنة فيؤخر الى البره فقط (قوله فيبرد بالمبرد) هو بكسر الميم مهمة حكومة العدل لاتحملها العاقلة مطلقا على الصحيح كما فى التاتارخانية

فصل

(قوله ضرب بطن امرأة) امل الظاهر ان التقييد على الاعم الاغلب و الا فان ضرب غير بطنها فعلم كون الالقاء من تأثيره فالحكم كذلك (قوله امرأة حرة) لوقال امرأة حامل حر لشمل متنا على ما سيذكره شرحا من ان جنين الامة من مولاها وجنين المغرور مثل الحرة ثم انه خرج بهذا القيد الامة و البهيمة و سيجئ حكم الاولى و اما الثانية انه تجب نقصان قيمة الام وان لم تنقص لايجب شئ (قوله و هو ايضا خمسمائة دراهم) فالذكر والانثى هنا مساو مع تفاوتهما فى دية النفس فقوله لماروى اشارة الى ان ثبوته بنص مخصوص و ان فرض كونه خلاف قياس قيل و يظهر فائدة اعتبار عشر دية المرأة مع انها خمسمائة ايضا فى قيمة الامة على ماسيجئ فتدبر انتهى لايخفى انه لوسلم مقايسة حال الامة على الحرة ان هذا مخالف لتصريح قاضيخان من ان الغرة خمسمائة درهم ذكرا كان الولد او انثى وقال فى جنين الامة الذكر و الانثى فى القدر سواء (قوله فى سنة) اى وجب الغرة فى سنة على العاقلة كما يقتضى تعليله وصرح فى الهداية وايضاح الاصلاح ومقتضى ظاهر كلامهم الاطلاق واقتضاء القاعدة الاختصاص بالخطأ فلينظر (قوله ان كان المضروب جنبنين) الاولى ان يترك لفظ المضروب او يأتى بدله نحو لفظ السقط (قوله وهو مؤخر مطلقا) اى لفظا ورتبة مع انه لبس من المواضع استثنيت من عود الضمير الى المتأخر لفظا هذا على نسخة المص واما اكثر نسخ الصحيحة للصدر الشريعة فثل ما اختاره المصنف على انه يمكن ارجاع الضمير الى الامة بتأويل القن اوالنفس اوصورة الحامل وقد قال البيضاوى فى سورة البقرة ان الضمائر واسماء الاشارة تذكيرها وتأنيثها امر اعتبارى يجوز ارجاع كل اواشارته الى الآخر (قوله ان العبرة لحالة الرمى) اورد انه لامساس لذلك بمانحن فيه وانت تعلم مافيه (قوله لاموروثه) اورد الحق انه تصحيف من قوله لامن ورثة ورد انه موروثة بالتاء اى القيمة لبس بموروثة (قوله وما استبان بعضه) كظفر وشعر كما فى الدرر (قوله امرأة اسقطت) اى عمدا والافلا شئ عليها كما فى قاضيخان (قوله الاان يكون الزوج) فى الشرنبلالية هذا على الرواية الضعيفة لاعلى الصحيحة وتفصيله فيها (قوله ولوامرت امرأة) قيل الظاهر ان اذنلها زوجها والافمجرد امر الام لايكون سببا لسقوط حق الاب على مايدل عليه سوق كلام الخلاصة اورد عليه الضمان عند عدم اذن الزوج على الآمرة فلايلزم سقوط حق الاب اقول قد صرحوا ان الآمر لايضمن بالامر الافى خمسة وهذه لبست بمذكورة فى تلك المستثنياة وان الاصل فى الحكم اضافته الى مباشر الفعل

لاالى متسببه وقد صرح ايضا فى الشرنبلالية تفصيلا ببيان وجهه ﴿باب ما يحدث فى الطريق﴾
هذا شروع فى بيان القتل تسببا (قوله وهو المستراح) هو بيت الخلاء (قوله اودكانا)
وهو الموضع المرتفعة على المسطبة (قوله ولكل من المارة) ان اهل خصومة ولو ذميا بخلاف
نحو العبد والصبي المحجورين (قوله نقضه) اى بعد البناء وان لم يكن له ضرر وقبل ان لم يكن له
مثل ذلك والا كان تعنتا كذا فى الزيلعى فاذا نقضه بعد البناء فجواز منع البناء قبله بالاولى
لكن هذا كله اذا بنى لنفسه بغير اذن الامام اوكان مثله للطالب لاينقض الا ان يضر بالعامة
والقعود فى الطريق للبيع والشراء على هذا التفصيل (قوله لانه كالملك الخاص بهم) كذا
فى الدر لكن اورد عليه انه ينبغى ان يقال كما فى الهداية لانها مملوكة لهم وضمن دية من مات
اى مع عاقلته لاعليه وحده وان اوهمه عبارته ولهذا اعترض عليه به وان امكن لشيوع مثله
فى جنسه اكتفى به مسامحة ثم هذا الضمان ان اصابه الطرف الخارج فقط والا فان علم اصابة
الداخل فقط فلاشئ وان علم اصابتهما معا وجب النصف وهدر النصف وان لم يعلم ففى
القياس عدم شئ وفى الاستحسان ضمان النصف (قوله وضمن قيمة بهيمة) اى من ماله فقط
(قوله جوعا اوغما) القيد ليس احترازى بل على الاغلب والافوت العطش مثلا مثله (قوله
فعطب به يعنى رجل اومال (قوله اوادخل حصيرا) خلافا لهما نقل عن البرهان عن الذخيرة
بقولهما يفتى (قوله فى مسجد غيره) اى بلااذن اهله والافلا ضمان اتفاقا (قوله اوللصلوة)
هذا هو الموافق لتصحيح قاضيخان فافى التنوير وشرحه من ان الجالس للصلوة لايضمن ولغيرها
يضمن مطلقا مخالف له واما عندهما فلايضمن على كل حال سواء كان الجلوس للقراءة اوللتعليم
اوللصلوة اونام فى الصلوة اوغيرها اومترقبة اوقعد للحديث اوللاعتكاف واستظهر فى الشرنبلالية
عن التبيين قولهما ونقل عن الزيلعى والبرهان الصحيح عن ابى حنيفه رحمه الله انه لاضمان
على المنتظر للصلوة نص على ذلك السرخسى وقد عرفت تصحيح قاضيخان فليتنظر (قوله
اونام فيه اثناء الصلوة) فالنوم فى خارج فبالاولى فلايرد الاقتصار على الصلوة يوهم خلافه
وليس كذلك على ان البيان تمثيلى لاحصرى وقصرى (قوله مسلم اوذمى) لكن بشرط كون
الطالب من اهل الطلب فيشترط فى الصبي والعبد اذن وليه ومولاه بالخصومة كذا فى الزيلعى
(قوله وطريق الطلب) قال فى المنح ويصح الطلب بكل لفظ يفهم منه طلب النقض مثل
ان يقول له ان حائطك هذا مخوف اومائل فاهدمه حتى لايسقط فيتلف شيئا ولوقال ينبغى
لك ان تهدمه فهذا ليس بطلب ولااشتهاد بل مشورة انتهى لايخفى ان الاولى ان يفسر
الطلب على نحوه لكن لايصح الطلب قبل الميل لعدم التعدى ولا حاجة الى الاشهاد حتى
لو اعترف صاحبه انه طولب بنقضه وجب الضمان وان لم يشهد عليه كذا نقل عن العناية
فيفهم انه يضمن عند النكول ايضا (قوله ليتمكن من الاثبات) فكان من باب الاحتياط (قوله
فلم ينقض من يملكه) قيل عطف على قوله وطلب نقضه مسلم وفى ايراد فاء التعقيب اشارة الى
وجوب السرعة (قوله عطف على ضمير ضمن) فيه سهو ظاهر فانه عطف على نوحائط كما اجمع
مواشيه عليه لكن الظاهر انه اراد فى الكلام تقدير لفظ ضمن غيرما ذكر فاراد من الضمير ضمير
ذلك لانه قال بعيد هذا ان لفظ نفسا مفعول ضمن المقدر نعم يرد عليه انه لاصحة لهذا التقدير
فانه من قبيل ضرب زيد عمروا وبكر خالدا (قوله لا) اى لايضمن من اشهد عليه كما لايضمن
عند كون من شهد عليه ممن لايملك النقض كمن يسكن باجارة اواعارة اومرتهن اومودع (قوله

فباع داره) يعنى لوخرج الحائط عن ملكه ببيع اوغيره كهبة كذا فى الدر (قوله وقبضه المشترى) الظاهر ترك الواو كما نقل عن الكافى (قوله مال الى دار رجل) ولومال بعضه لطريق و بعضه للدار فاى طلب صح لان الطلب اذا صح فى البعض صح فى الكل (قوله فلايجوز لهما) ونفوذ تصرف القاضى فى حق العامة انما هو فيما ينفعهم لا فيما يضرهم (قوله ضمن بلاطلب) لتعديه به (قوله وهو المرافعة الى الحكام) لعل الاولى ان يقال انه يجوز ان يطلب من شريكه ايضا وان الحصر فى هذا الحكم ممنوع بما فى قواعد الاشباه العمارة على الشريك ليست بواجبة بل يقال لمريدها انفق واحبس العين الى استيفاء قيمة البناء اوما انفقته فالاول ان كان بغير اذن القاضى والثانى ان كان باذنه وهو المعتمد وكتبنا فى شرح الكنز فى مسائل شتى من كتاب القضاء وان الشريك يجبر عليها فى ثلث مسائل وايضا فى فوائد الاشباه عن الولوالجية لوعمر احد الشريكين الحمام بلا اذن شريكه فانه يرجع على شريكه بحصته ولايخفى ان التعمير انما يكون بالهدم فى المائل المشرف فالفرق بين التعمير والهدم ليس بجيد على ان فيما نحن فيه دفع ضرر

باب جناية البهيمة

(قوله لانه يتصرف فى حقه من وجه) هذا بالنظر الى قوله مباح وقوله وفى حق غيره من وجه ناظر الى قوله بشرط السلامة وعلى قياسه مايعقبه (قوله فيما يمكن) الاحتراز عنه هوكالايطاء والكدم والصدم لانه ليس من ضرورات السير وقوله فيما لايمكن نحو النفحة بالرجل والذنب مع السير على الدابة كما فى الزيلعى (قوله وهو مفتوح) اى باب التصرف (قوله والا) اى وان لم يكن باذنه ضمن ماتلف مطلقا اى اذا كان معها كما هو ظاهر كلامه اوادخلها واذا لم يكن معها ولم يدخلها لم يضمن شيئا كذا فى الزيلعى وقوله مطلقا اى سواء كانت واقفة اوسائرة عن الكفاية (قوله عطف على قوله وطئت) قيل ولقد اصاب صاحب الوقاية حيث لم يفصل بينهما بشئ ولايذهب عليك مافى كلام صاحب الدرر من سوء التحرير انتهى ولايخفى ان مناسبة الفاصل آكد ولوسلم فلااقل من المساواة (قوله اوذنبها سائرة) لاوجه لهذا العطف بعد ما فسر النفح بما ذكر فقيل النفح بمعنى مطلق الضرب وقيل انه من قبيل علفتها تبنا وماء باردا لعل الثانى ارجح (قوله اواوقفها له) الظاهر رجوع الضمير الى البول فقط بملاحظة علته ثم فى قاضيخان ما يصرح رجوع الضمير الى مجموعهما (قوله وان اصابت بيدها) فى الشرنبلالية عن البرهان ولراكب والرديف والسائق والقائد فى الضمان سواء (قوله ما اصاب بيدها لارجلها) الظاهر والاوفق لقوله مطرد ومنعكس ولمافى نحو الكنز والوقاية ان يترك التقييد ولهذا وجد فى اقل النسخ او رجلها بدل لارجلها نعم يمكن التوفيق بان يراد بقوله لارجلها النفحة بها لا وطئها فحينئذ يتم الاطراد والانعكاس بلاخلل لكن لايخفى عدم لطفه وبما ذكر يظهر فساد ما يقال انه اراد به النفح بالرجل بقرينة مقابله قول القدورى هذا وان وافق للهداية لكن الظاهر ان يفسره بالوطئ كما فى الكفاية انتهى ملخصا ثم قيل ان هذا الحكم مختص بالسائق ولا مساس له بالقائد ففيه سوء الترتيب لايخفى ايضا انه فاسد فى نفسه ولايحتمل بوجه الى توجيه كيف والتفسير والتعليل هنا وموافقة التعبير من تلك الحيثية لعامة المتون شاهد عدل على حسنه وصحته (قوله اى كل صورة يضمن فيها الراكب) اورد ان عبارة القدورى فى المسئلة والسابق ضامن لما اصاب بيدها اورجلها والقائد ضامن لمااصاب بيدها دون رجلها على ما فى الهداية فلا وجه لتفسير احدهما بالاخرى مع عدم اتحادهما لامفهوما ولاما لا مع مافى المتن من خلط

احديهما بالاخرى بلاداعية فيكون فى تقريره ههنا خبط من وجهين وانت تعلم الخبط والخلط فى عدم فرق القدورى و مقابله مع ان الكلام فى مقابلة بل باعتبار مقابلته مع ظهور فساد ذات كلامه ايضا (قوله ان اصطدما) اى فوقعا على القفاء وان على وجوههما فلا شئ وان احدهما على قفاه والاخر على وجهه فدم الذى على وجهه هدر بخلاف مالوتجاذب رجلان حبلا فانقطع الحبل فسقطا وماتا فانه ان وقعا على القفاء هدر دمهما وان على الوجه فعلى عاقلة كل دية الاخر وان متخالفا فالذى على القفاء هدر لان موت كل منهما مضاف الى فعل نفسه اى فقط لوجب نصف الدية فيما اذا وقع الخ والحال الواجب ليس نصف الدية بل تمامها (قوله وفيه خلاف زفر والشافعى) اذ يجب عندهما النصف (قوله لان كلا منهما مات بفعله وفعل الاخر) فان قيل يجرى هذا الدليل فى الخطاء كما يجرى هنا دليل الخطاء فما الوجه قلنا لعل الوجه ما اشير فى تبيين الكنز من ان فعل كل منهما فى العمد محظور مطلقا فيعتبر فى حق نفسه ايضا فيكون قاتلا لنفسه اولان وجوب كل الدية ونصفها مأثوران عن على رضى الله عنه فيحمل احدهما بالخطاء والاخر بالعمد توفيقا بينهما (قوله اى يجب نصف الدية فى العمد) اورد عليه انه مخالف لما مر من ان العاقلة لا يتحمل العمد اقول وان كان الظاهر فيما نقل ابن الكمال عن المحيط وجوب الضمان على نفسهما فيكون من مالهما لكن المصرح فى الزيلعى مأثورا عن على رضى الله عنه مثل ما ذكره المصنف فالوجه اما مانقل عن الكفاية ان هذا جار مجرى الخطاء وان اورد عليه ان اعتبر خطائيته فليجر عليه حكم الخطاء من تمام الدية والافليحمل على نفسهما لا عاقلتهما واما بان يقال ان تحمل الدية هنا على العاقلة ثبت باثر على فيحمل على التخصيص والاستثناء فالحكم فيما سبق فيما عدا هذه الصورة (قوله فيأخذها ورثة الحر المقتول) لان الاصل ان يعطى عاقلة الحر قيمة العبد ونفس العبد دية الحر اذ لا يلزم من مولاه وعاقلته لما عرفت سابقا فعاقلة الحر يعطون قيمة العبد على ورثة الحر ولا يلزم على المولى شئ غير ما اخذوا قيمة عبده من العاقلة (قوله يهدر دمهما) اى فى العمد والخطاء (قوله يسير بلا علم) فعل مضارع من السير (قوله على عاقلة الرابط) اورد عليه صدر الشريعة انه ينبغى ان يكون فى مال الرابط لان الرابط اوقعهم فى خسران المال وهذا مما لا يتحمله العاقلة واجاب عنه ابن الكمال ووافقه فيه در المختار انه دية وليس فيه عمد لا خسران مال اقول وفى قول الشارح وهو متعد فيما صنع الخ اشارة الى الجواب عن هذا كما صرح ذلك فى المنح جوابا عن هذا الاشكال بعينه فان قلت كل منهما مسبب فكان ينبغى ان يجب الضمان على القائد والرابط ابتداء قلت لان القود بمنزلة المباشرة بالنسبة الى الربط لاتصال التلف به دون الرابط فيجب عليه الضمان وحده ثم يرجع به عليه (قوله ولا دابة منفلتة) كما لا ضمان فيما لو جمحت الدابة بالراكب ولو سكران ولم يقدر على ردها فلو تلفت انسانا هدر دمه عن العمادية (قوله لقوله عليه السلام) ولهذا لو نفلت دابة رجل ليلا او نهارا من غير ارسال فافسدت زرع انسان لا يجب الضمان كما فى قاضيخان وايضا ترك دابة فى المرعى ثم افسد زرع انسان لا يضمن نقل عن ضمانات فضيلية (قوله فيما يخاف تلف) بنى وحمل عليه قول الزيلعى وان اتلف الكلب فعلى صاحبه الضمان ان كان تقدم اليه قبل الاتلاف والا فلا انتهى فلا منافاة (قوله ونطح الثور) لكن عن الصيرفية عن برهان الدين له ثور نطوح فسيره الى المرعى فنطح ثور غيره فمات لو اشهد عليه يضمن والا لا ففيه روايتان لعل الاصح ما اختير

هنا وان افتى على خلافه بعض المفتين ثم النطح هو الضرب بالقرن يقال كبش نطوح اى ضارب بالقرن (قوله ضرب دابة عليها راكب اونخسها) اى بلا اذن الراكب والا فلا ضمان كما فى الايضاح وان فهم خلافه عن در المختار لكن صرح فى قاضيخان على نحوه حيث ان ضرب بها بامر الراكب اونخسها فاوطأت على الفور كانت الدية على عاقلة الناخس والراكب جميعا (قوله ضمن هو) اى الضارب لعل المراد عاقلتهما فانه من قبيل الخطاء كما فهم عما نقل عن قاضيخان آنفا (قوله عين شاة القصاب) اى غيره فالاولى ترك القيد اى الاضافة الى القصاب لما فيها من مظنة الاختصاص خصوصا عند ملاحظة التعليل الآتى ذكره كما فى الايضاح (قوله اى ابله) قيل نقلا عن الاكملية الجزر القطع وجزر الجزور نحرها والجزور ما اعد من الابل للنحر انتهى ففى تفسيره بالابل مطلقا من التسامح ما لايخفى لايخفى ان هذه المسامحة يفهم عن ملاحظة معنى الاضافة فيقد قبل خاتمة الاضافة فقد عدم اعتبار الاعداد المحم فى الحكم الآتى

باب جناية الرقيق

(قوله ولم يجز الاسترقاق) اى لايدفع بموجب الجناية بل يجوز الدفع فداء عن الجناية فى الشرنبلالية عن الزيلعى (قوله وفيما دونها كالخطاء) لان خطاء العبد وعمده فيما دون النفس سواء فانه يوجب المال فى الحالين اذ القصاص لايجرى بين العبد والعبد ولا بين العبيد والاحرار فيما دون النفس ثم الخطاء انما يثبت بالبينة واقرار مولاه وعلم القاضى لاباقراره اصلا كما نقل عن البدايع لكن فى الاشباه الفتوى على ان لا يعمل بعلم القاضى فى زماننا (قوله هو الدفع فى الصحيح) كذا فى الهداية والزيلعى لكن فى الشرنبلالية عن السراج والجوهرة الصحيح هو الفداء (قوله ولهذا سقط الواجب بموت العبد) اذ الاصل فى التخير بين شيئين اذا هلك احدهما انه يتعين الاخر عليه ولا يرد على التخير بهذا الاصل اذ التخير بالنظر الى الحال والسقوط بالنظر الى الاصل فلا منافاة (قوله فيكون فى حكمه) سواء قدر عليه حالا اولا لصحته من المفلس وعندهما لايصح من المفلس الا برضى الاولياء كذا فى الزيلعى (قوله وان وهبه) اى سواء فى جناية النفس اوالطرف (قوله لدفع الى الجناية) قال فى حاشية اخى زاده فيما نقله عن العناية فان قيل مافائدة الدفع اذا كان البيع بالدين بعده واجبا اجيب بانها اثبات حق الاستخلاص لولى الجناية بالفداء بالدين فان للناس فى الاعيان اغراضا (قوله يباع لدينها) ان كانت الولادة بعد لحوق الدين (قوله وانما يلاقيها) اى المأذونة (قوله والسراية يكون فى الامور الشرعية) قال الزيلعى والدين من الصفات الشرعية لانه وصف حكمى لها فيسرى الى الولد كالملك والرق (قوله قال قتلت اخا زيد) المصرح فى المنح والدرر يقتضى كون خطاب المعتق الى مولاه فحينئذ يكون زيد مولاه الذى اعتقه والمذكور فى كتب القوم اطلاقه بل ظهور عدمه لعل الرجحان معهم لعدم داعى التقييد (قوله لاعلى العاقلة) فعاقلة العبد عاقلة مولاه كما فى كتاب المعاقل (قوله مراده بقوله قتلته) يعنى اذا كان لزوم الضمان على نفسه فليس مراده من هذا الكلام الظاهر فى الاقرار الا الانكار بمعنى ماقتلته بعده لاظاهره الذى هو الاقرار على مولاه حتى يرد ان تحميل الضمان على المولى كيف يتصور بمجرد هذا القول من العبد وقوله ليس بحجة على المولى لانه اقرار على الغير وحاصله على مافهم من صدر الشريعة والزيلعى ان لزوم الجناية على المولى ليس من اقرار العبد بل من انكاره اذ الاخ مدع و لابينة له والعبد منكر مع تعهده الرقبة المتقدمة والقول فى مثله للمنكر (قوله من قيمته ومن الدين) الصواب والموافق لكتب القوم مافى اقل النسخ

من لفظ الدية بدل الدين (قوله ولا الغلة) لعل المراد من الغلة هنا اجرة العمل (قوله لكن قوله غير معتبر لحق المولى) لان عدم اعتبار قوله كان لحق المولى لا لنقصان اهليته العبد وقد زل حق المولى بالاعتاق (قوله لا على الصبي الامر) اى مطلقا حالة بلوغه اوقبلها (قوله بلا رجوع حالا) اى لا رجوع له على الامر فى الحال (قوله لانه مختار فى دفع الزيادة) اى المولى غير مضطر الى اعطاء الزيادة على القيمة بل يدفع العبد قال صدر الشريعة ينبغى ان لا يرجع بشئ لان الامر لم يصح والامر لم يوقعه فى هذه الورطة لكمال عقل المأمور بخلاف ما اذا كان المأمور صبيا وقال فى المنح بعد نقله ذلك على قياس ماذكره العتابى لا يجب عليه شئ ورده ابن الكمال نقلا عن ابى الليث عن الزيادات تأويل عبارة جامع الصغير وليس على الامر ولا على قاتله شئ بان يقال يعنى لا شئ عليه فى الحال ولكن يجب عليه بعد العتق (قوله ان العبد القاتل صبيا) ولو كان الآمر بالغا والمأمور صبيا حرا فالدية على عاقلة الصبى ويرجعون على عاقلة البالغ (قوله دفع نصفه على الاخرين) فحينئذ يشترك الاخران فى العبد مع الولى (قوله والمولى لا يستوجب) اللازم من هذا الدليل كون المقتول مولى العبد والمطلوب ليس كذلك بل العبد فيه لقريبى المقتول لعله اخذه من الزيلعى وهو قد اورد هذا الكلام فى بيان مسئلة كون العبد ملكا لمن قتله لا فى بيان هذه المسئلة يظهر لمن رجع اليه

﴿فصل﴾

(قوله تجب قيمته بالغة ما بلغت) لا تحملها العاقلة وفى رواية تحملها (قوله فلو غصب عبدا قيمته مائة دينار) الاولى ان يقال الف دينار او اكثر ليظهر التفاوت بين الجناية والغصب (قوله وما قدر من دية الحر قيمة القن) ظاهره الكلية فيرد عليه لحيته اذ الصحيح فى اللحية الحكومة الا ان يحمل على الجزئية لو على رواية الحسن من لزوم كمال القيمة (قوله كما فى دية الحر) اى فى دية يد الحر وكون المراد على هذا ظاهر فلا يرد ان فيه اجمال مخل (قوله فى الصحيح) المفهوم من الهداية ترجيح الرواية الآتية (قوله خمسة الآف درهم الا خمسة) وفى اكثر النسخ عدم الاستثناء الموافق لكتب القوم هو الاول (قوله وجب دية حر وقيمة) عبد هذا عند استواء قيمتهما والا فيجب نصف قيمة كل واحد منهما ودية حر فيقسم مثل الاول كما فى الزيلعى (قوله ولو قتل كلا منهما رجل) اى لو كان قاتل كل غير قاتل الاخر لكن هذا عند كون قتلهما معا اولم يدر وان علم التعاقب فعلى القاتل الاول القيمة وعلى الثانى الدية القيمة للمولى والدية للورثة كما فى الزيلعى (قوله وله ان المالية ان كانت معتبرة) الصواب والموافق لكتب القوم كالزيلعى ان يقال وان كانت بالواو على ان يكون لفظية ان وصلية لا شرطية (قوله ان لا يقسم الضمان على الاجزاء) يعنى الاجزاء الفائتة والقائمة بل بازاء الفائتة لا غير (قوله فوفرنا على الشبهين) اى فقلنا بانه لا ينقسم اعتبارا للآدمية ويملك الجثة اعتبارا للمالية وهذا اولى مما قالاه لان فيما قالاه اعتبار جانب المالية فقط وهو ادنى واهدار جانب الادمية وهو اعلى كذا فى المنح

﴿فصل﴾

(قوله فصار اجماعا) فيه نوع خفاء الا ان يعتبر سكوت كافة مجتهدى هذا العصر عند الوصول اليهم وحمل الاجماع على معنى الاتفاق يخرج الكلام عن صلاحية الاستدلال المقصود منه الا ان يحمل على قاعدة المذهب الصحابى (قوله ولا يثبت الخيار) لانه لا يفيد فى جنس واحد لاختياره الاقل بخلاف ما اذا كان الجنى قنا حيث يخير بين الدفع والفداء ولا يجب الاقل لان فيه فائدة الحبس لان من الناس من يختار دفع العين ومنهم من يختار دفع النقد على ما هو الايسر عنده ويبقى ما يختاره على ملكه ويخرج الاخر عن ملكه

(قوله وجنسهما مختلف) الضمير راجع للدفع والفداء (قوله ويتبع مولاه) فيرجع المولى على الاول بما ضمن للثانى (قوله لانها تثبت عليه) اى الجناية تثبت على المولى (قوله ودفعه الى الاول) و بعكسه لايرجع كذا فى اكثر النسخ لكنه مخالف لما فى كتب القوم ولما ذكر فى العكس الاتى فحق العبارة ان يقال ودفعه الى الاول ثم رجع به على الغاصب ثانيا كما يظهر بالرجوع على كتب القوم كالهداية والتبيين بل الكنز نفسه فلعل الصواب ما فى اقل النسخ على مضمون ماذكرنا (قوله يرجع فى الفصل الاول) اى يرجع فيما جنى عند الغاصب ثم عند المولى لعل هذا هو الرجوع فى المرة الثانية اذ هما مشتركان فى الرجوع الاول فالمراد بقوله و بعكسه لايرجع هو الرجوع الثانى لان الاول موجود فى الصورتين (قوله فاستحقه المولى) هو الصواب الموافق لما فهم من التبيين وماقيل الميم زائدة فى المولى والمراد ولى الجناية ليس بشئ يظهر من المتن ومما سبق له الشرح (قوله فانه هنالك استحق) قيل اى المولى استحق منه النصف واورد ان الاستحقاق لايكون الا من جانب المجنى عليه اقول الحصر ممنوع لانه لم لايجوز الاستحقاق من المولى مع ان الرجوع لايتصور بلا استحقاق (قوله و رجع به على الغاصب) قيل هذه المسئلة على الخلاف كالاولى وقيل على الاتفاق (قوله غصب صبيا حرا) اى لايعبر عن نفسه والمراد بغصبه الذهاب به بلا اذن وليه (قوله او بحمى ان لم يذهب به) الى ارض غلب فيها الحمى والا فيضمن كما يصرحه (قوله ولومات بصاعقة او نهش حية) اورد عليه ان اريد الاطلاق لايناسب تعليله بقوله لنقله الى مكان فيه الصواعق فان المفهوم منه هو الكثرة وان اريد الكثرة فالتقابل لقوله او بحمى ليس بصحيح فان الحمى عند كثرتها كذلك اقول قال فى الايضاح لان الصواعق والحيات لايكون فى كل مكان بخلاف الموت فجاءة او بحمى لان ذلك لايختلف باختلاف المكان حتى لو نقله الى موضع يغلب فيه الحمى والامراض يضمن انتهى لايخفى فى خروج الجواب مماذكر عن الايراد ثم قوله والامراض فيه اشارة الى انه لااختصاص له بما ذكر وان ماذكر ليس احترازى بل وقوعى وتمثيلى وهذا موافق لما فى البزازى لوجاء له الى مكان يكثر فيه الحمى اوالوباء بان كان المكان مخصوصا بذلك يضمن ايضا لابسبب العدوى لان القول به باطل بل لان الهواء بخلق الله تعالى مؤثر فى بنى آدم وغيره (قوله لنقله الى مكان فيه الصواعق) ان قيل يجرى هذا فى الحر الكبير قلنا الكبير يقدر على حفظ نفسه بنحو الفرار اوالخروج ولهذا لو نقل الحر الكبير الى هذه الاماكن تعديا ان مقيدا ولم يمكنه التحرز عنه ضمن كما نقل عن العناية ثم انه لو غصب صبيا فغاب عن يده حبس الغاصب حتى يجئ به امر ختانا ليختن صبيا ففعل الختان ذلك فقطع حشفته ومات الصبى فعلى عاقلة الختان نصف ديته وان لم يمت فعلى ما قلته كلها (قوله بايداع لايضمن) ان بلا اذن وليه وليس مأذونا له فى التجارة (قوله ويضمن عند ابى يوسف) هذا فى الصبى العاقل والا فلايضمن بالاجماع قال فى الدر وتمامه فى العناية والشرنبلالية عن الشبلى ومسكين على خلاف ما فى الملتقى والهداية والزيلعى فليحفظ انتهى

باب القسامة

(قوله هى ايمان يقسم على اهل المحلة) فيه اشارة الى ان القسامة من القسمة وهو مخالف لما نقل عن البدايع والمغرب من ان القسامة فى اللغة بمعنى اليمين مطلقا وشرعا اليمين بالله تعالى بسبب مخصوص وعدد مخصوص على شخص مخصوص على وجه مخصوص لان هذا صريح من القسامة من القسم لامن القسمة ثم ركنها وجود القتيل فيما ذكر باجراء اليمين المذكور على لسانه و شرطها بلوغ المقسم وعقله وحريته و وجود ارش القتل فى الميت و تكميل اليمين

خمسين وحكمها القضاء بوجوب الدية ان حلفوا والحبس الى الحلف ان ابوا ان ادعى الولى العمد وبالدية عند النكول ان ادعى الخطاء ومحاسنها خطرية الدماء وصيانتها عن الاهدار وخلاص التهم بالقتل عن القصاص كذا فى منح الغفار ميت حر ولو ذميا او مجنونا كما فى الشرنبلالية (قوله اى اكثر البدن) اى بدن الميت اما بطريق الاستخدام او يعبر عن الميت بالبدن فلا يرد انه لبس فى السباق لفظ البدن (قوله اونصفه مع رأسه) اورد ان هذا داخل تحت قوله او اكثره دل عليه قوله سواء كان معه رأس اولا اقول هذا وان وافق لما فى الاصلاح من الاكتفاء بقوله او اكثره ولما فى الايضاح من ان هذا اغنى عن قوله اونصفه مع رأسه لكنه مخالف لما فى اكثر الفقهية من ثبوته لعل المراد ان الرأس معتبر فى النصف يعنى ان تمام النصف فى الثانى انما هو بالرأس ثم انه وان ورد فى البدن لكن للاكثر حكم الكل حتى لو وجد اقل من نصفه ولو مع رأسه لا ثلا يؤدى الى تكرار القسامة فى قتيل واحد (قوله ماقتلت ولا علمت) وفيما سبق ماقتلنا وما علمنا موافقا لما فى اكثر الكتب فالاول على سبيل الحكاية عن الجميع والثانى ما عند الحلف ويقربه ما يقال الاول من قبيل انقسام الجمع الجمع قيل فان قيل ما فائدة علمناه مع ان شهادة اهل المحلة غير مقبولة قلنا فائدته تعيين محل الخصومة فان الولى قد يعجز عن تيقنه وقد يظن غير القاتل (قوله لوث) سيفسره (قوله او شهادة عدل) اى واحد (قوله كما فى سائر الدعاوى) بفتح الواو كالفتاوى (قوله فى الجديد) اى فى قوله الجديد (قوله ثم يقضى على اهلها) ظاهره عدم الفرق بين العمد والخطاء فى لزوم الدية عليهم والحال ان لزوم الدية عليهم انما هو فى دعوى العمد واما فى الخطاء فعلى العاقلة كذا فى شرح المجمع ونقل فى الشرنبلالية عن الذخيرة والخانية فما فى الايضاح من اطلاق تحميل الدية على العاقلة لايخلو عن قصور ومسامحة ايضا وهذه تؤخذ من العواقل فى ثلث سنين كما فى قيمة القن كما فى الشرنبلالية (قوله وقد ثبت) دفع لما يورد انه كيف الدية بعد اليمين والاصل عدمها فى مثله حاصل الدفع ان ذلك ثبت بفعل الرسول غايته كونه خلاف قياس (قوله وكذا عمر رضى الله تعالى عنه) الظاهر عدم الاحتياج اليه بعد ماذكر جمعه عليه السلام اذ مذهب الصحابى انما يحتاج الى التمسك به ان لم يوجد فى السنة وهنا قد وجد الا ان يقال جمع النبى عليه السلام يحتمل ان يكون مؤلا اوثبوت الجمع يجوز ان يكون خفيا او يريد بيان فعل عمر اثبات اجماع اذ الظاهر انه بمحضر الصحابة مع عدم الانكار (قوله وان منهم فلا) فان قيل الموجب لليمين هو الدعوى فاذا لم يكن دعواه عن غير الواحد فكيف يتصور القسامة قلنا الدعوى عن الواحد بنفس القتل وعن الغير بالعلم (قوله وان لم يوجد) وان وجد العدد تماما واراد الولى تكراره لا يكرر (قوله ومن نكل منهم حبس) ولو اقر على نفسه او عبده قبل اقراره ولو على غيره فصدقه الولى سقط التحليف عن اهل المحلة كما فى الدر (قوله لان الحلف فيه واجب) لايخفى ان هذا انما يجرى فى دعوى العمد لانه لافائدة للحبس فى الخطاء لان اللازم الدية على اى وجه ولهذا فى الايضاح عن الخانية ان الحبس انما هو فى دعوى العمد واما فى الخطاء فلا يحبسون بل يقضى بالدية على عاقلتهم (قوله بدل عن اصل حقه) بالدال المهملة وقوله ببذل المدعى بالذال المعجمة (قوله لانه يريد اسقاط الخصومة) يعنى ان ههنا ثلثة امور عدم قتل القاتل وعدم علمه بغير زيد وعلمه بزيد فيحلف على الاول لانه يريد اسقاط الخصومة عن نفسه فلايقبل وعلى الثانى لانه يجوز ان يعلم غيره معه ولايحلف على الثالث لانه لما اقر بالقتل فالظاهر ان يقال يريد اسقاط الخصومة

عن نفسه بقوله فلايقبل وانه لما اقر بالقتل صار مستثنى عن اليمين فيبقى حكم من سواه فيحلف
على ماذكرنا تأمل (قوله اوخرج دم من فمه) ان لم يعلم من الجوف والافقتيل كما فى الشرنبلالية بخلاف
ماذكرههنا ان لم يكن به اثرضرب كما فى الشرنبلالية عن الخانية ثم انه لاقسامة ايضا ان وجد
نصف منه شق طولا اوعلى رقبته حية ملتوية كما فى البزازية (قوله ومالم تم خلقه كالكبير) خلافا
لما نقل عن الظهيرية لانه فى ايديهم وان لم يكن ملكالهم وقيل القسامة والدية على مالك الدابة
كالدار وقيل لايجب على السائق الا اذا كان يسوقها مختفيا وبه جزم فى الجوهرة ثم ان لم يكن
معها احد فالدية والقسامة على المحلة التى فيها القتيل على الدابة (قوله ان يمسح) اى يذرع (قوله
اقرب) اى بشبر كما فى الدر (قوله واهل قريتين) قيل لعله قبيلتين (قوله فعليه) يعنى القسامة
على الرجل فقط والدية على العاقلة مطلقا وعند ابى يوسف ان العاقلة حضورا دخلوا فى القسامة
ايضا (قوله وبه يفتى لما قالوا المصنف) تبع فيه لما رجحه صدر الشريعة وتبعهما صاحب المنح
لكن خالفهم ابن الكمال حيث منع قوله ولايمكن الايجاب على الورثة للورثة بناء على ان الايجاب
ليس للورثة بل للمقتول حتى يقضى منه ديونه وينفذ وصاياه ثم يخلفه الوارث فيه وهو نظير الصبى
والمعتوه اذا قتل اباه يجب الدية على عاقلته ويكون ميراثاله (قوله قالوا ان الدار فى يده) حال
ظهور القتل لعل التعبير بلفظ الظهور تبعا للصدر الشريعة لكن المناسب بنحو حال وجود
الجرح كما غير ابن الكمال عبارته الى ذلك مصرحا اعتراضه فى حاشيته واجيب ان المراد بظهور
القتل حدوثه (قوله يخط خطة) يعنى يخط لهم الامام وقسم الاراضى بخطه ليميز انصباءهم
(قوله هو عليهم جميعا) الضمير للقسامة بتأويل الحلف الظاهر من هذا كما فى عامة الفقهية
مشاركة السكان مع الخطة عند ابى يوسف مطلقا عما نقل عن الظهيرية وكذا عن الصرة ان
من استأجر او استعار منزلا ووجد فيه قتيلا حال كونه مستقلا فى يده وقفا اوملكا فهو فى حكم من
وجد قتيلا فى ملكه فكانه قتل بنفسه وكان دمه هدرا وبه يفتى والقضاة مأمورون على العمل
بهذا حتى لو حكم بخلافه لاينفذ وبنى على هذا ان الضيف لو وجد قتيلا فى دار المضيف فهو
على رب الدار عند ابى حنيفة وقال يوسف ان كان نازلا فى بيت على حدة فلادية ولاقسامة وكذا
عن المحيط وعند ابى يوسف لايلزم على المالك لان ولاية التدبير يكون بالسكنى كما يكون بالملك الا ترى
ان النبى عليه السلام جعل القسامة والدية الخطة على اليهود وان كانوا سكانا خلاف ماذكر
هنا (قوله لان ولاية التدبير) يعنى ان السكنى والملك مساويان فى كونهما سببا للتدبير (قوله
وان كانوا سكانا) الصواب وكانوا سكانا كما فى الزيلعى (قوله ان صاحب الخطة) اورد ان
الصواب صاحبى الخطة كما فى اقل النسخة ولايبعد ان يحمل الاضافة للاستغراق (قوله لزوال
من يتقدمهم) لان اهل الخطة متقدمة على الغير (قوله او يزاحمهم) لان المشاركة بالمزاحمة
عند ابى يوسف (قوله فعلى) اى الدية على عاقلته الاولى ان يقدر لفظ الدية والجارة كما مر
مثله منه مرارا (قوله من الركاب) بضم جمع راكب (قوله العجلة) بفتحتين ما يقابل بالتركى
عربه (قوله وهو والدية على بيت المال) ظاهره كما فى اكثر المتون الاطلاق وقد نقل عن المحيط
لو وجد القتيل فى الطريق العظام فالدية على ادنى المحال ولذا قيد فى التنوير بقوله اذا كان نائيا
عن المحلات والافعلى اقرب المحلات اليه الدية والقسامة وقال فى الدر وكذا فى السوق النائى
اذا كان من يسكنها فى الليالى او كان لاحد فيها دار مملوكة تكون القسامة والدية عليه لانه
يلزمه صيانة ذلك الموضع فيوصف بالتقصير فيجب عليه موجب التقصير كما فى العناية معزيا

للنهاية قلت وبه افتى المرحوم ابو السعود مفتى الروم واعتمده المصنف وان خلا عنه المتون لانه مصرح فى اكثر الفتاوى والشروح فليحفظ انتهى (قوله لان الغرم بالغنم) لانه لومات بلاوارث فاله الى بيت المال (قوله وهو ايضا قسمان) قيل اعترضه بعض الفضلاء بان نفى هذه القسمة فى الحكم والامر ظاهر فى عدم وروده انتهى ملخصا (قوله وهذا ما قال فى النافع) قيل الحمل غير مسلم بل الصحيح ان شارح المحلة لبس بنا فذ (قوله حتى يقيموا البينة) الاولى يقيم اذ الضمير راجع الى الولى السابق ذكره (قوله وجد فى برية) اى فيما لاملك فيه لاحد ولابد ذكره ابن كمال (قوله لاعمارة بقربها) ولاخباء وفسطاطا فلو وجد القتيل خارج الخباء فعلى اقرب الاخبية ذكره فى الهداية (قوله محتبسا بالشاطئ) هذا فى النهر الكبير والا فعلى اهله (قوله فعلى اقرب القرى) وزاد فى الخانية والاراضى كما فى المنح (قوله على ارباب معلومة) واولم يكن معلومة كما لوكان وقفا على الفقراء فالظاهر من بيت المال فانه حينئذ من جملة ما اعد لمصالح المسلمين فاشبه الجامع قاله فى المنح بحثا لكن يخالفه ما قيل نقلا عن الصرة عن ابى السعود العمادى فيمن سكن فى دار موقوفة على جهة بر وجد الساكن فيها قتيلا ولم يعلم قاتله اجاب حكمه حكم من وجد فى ملكه ولاشئ عليه (قوله لاحتمال انه قتله نفسه) وايضا يحتمل انه قتله الآخر فلا يضمن بالشك (قوله بطل شهادتهم) المفهوم عدم جريان الخلاف السابق هنا لكن الظاهر من تعليله هنا ومن كلام صاحب المجمع الجريان

﴿ كتاب المعاقل ﴾

(قوله لانها تعقل الدماء) اى تمسك (قوله والعاقلة هم الذين) قيل هذا تعريف بالاعم على مذهب القدماء فلا يرد النقض بجماعة قتلوا رجلا خطاء ثم اقروا به فان الدية يقسم عليهم مع انهم لبسوا بعاقلة ولوقال هم الذين يقسم عليهم دية القتيل خطاء ولبسوا بقتلة لكان تعريفا بالمساوى (قوله اهل الديوان) اورد ان النساء والذرية والمجنون قد يكون ممن له حظ فى الديوان ولادية عليهم واختلف فى دخولهم لو باشروا القتل والصحيح مشاركتهم مع العاقلة (قوله على العشيرة) وهم العصبات كما فى الدر (قوله والحلف) بكسر الحاء وسكون اللام العهد المراد مولاء الموالاة فما اراد بالولاء ولاء العتاقة وقيل الحلف ان يحلف القوم على التناصر (قوله صار بالديوان) وفى صحيح النسخ صارت والضمير فى فجعلها للعقل باعتبار انه دية وفى اهله للديوان (قوله اى الاكثر او الاقل) لايخفى ما فيه من المسامحة اذ الضمير راجع الى ما يؤخذ (قوله اى العاقلة القبيلة) اى الاقارب ونقل عن تنوير البصائر وكل من يتناصر هو به (قوله لان ضمير حيه لمن) سواء كان فى قوله واهل الديوان لمن هو منهم او فى مابعده ولايبعد ان يرجع الى الجانى المنفهم من المقام فلا يحتاج فى تصحيحه الى تكلف ارتكب اليه بعض الفخام (قوله انما قصر لقوة فيه) وهى بالضارة اى لان القاتل انما قصر بالاقدام على القتل وترك الاحتياط فى ضبط نفسه لاجل قوة حاصلة فى نفس القاتل وتلك القوة بسبب انصار القاتل وهم العاقلة (قوله فى الموضحة فصاعدا الدية) اى نصف عشر الدية فما فوقها اذا كانت خطاء (قوله لم تصدقه العاقلة) الا ان يقوم حجة وانما قبلت البينة هنا مع الاقرار مع انها لاتعتبر معه لانها تثبت ما لبس بثابت باقرار المدعى عليه وهو الوجوب على العاقلة ولو تصادق القاتل واولياء المقتول على ان قاضى بلد كذا قضى بالدية على عاقلته بالبينة وكذبهما العاقلة فلاشئ عليها (قوله ولااستيصال فى التقليل) وفى بعض النسخ لم يوجد قوله ولا استيصال واورد عليه بلزومه ثم ان هذا الدليل مختص بالحكم الاخير بخلاف ما قبله من النقلى لانه يعمه وغيره ولاضير فى عطفه عليه اذ القرآن فى النظم

لايوجب انقران فى الحكم (قوله وروى محمد) جعل هذه الرواية شاذة لكن قال فى الدر وظاهر مافى المجتبى عن خوارزم من ان تناصرهم قدانعدم وبيت المال قدانهدم يرجح وجوبها فى ماله فيؤدى فى كل سنة ثلاثة دراهم او اربعة كما نقله فى المجتبى عن الناطفى قال وهذا حسن لابد من حفظه واقره المصنف فليحفظ فقد وقع فى كثير من المواضع فى ثلث سنين فافهم انتهى (قوله ولاعاقلة للعجم) قال فى الدر ايضا وبه جزم فى الدرر قال المصنف لعدم تناصرهم وقيل لهم عواقل لانهم يتناصرون كالاساكفة والصيادين والصرافين والسراجين فاهل محلة القاتل وصنعته عاقلته وكذلك طلبة العلم قلت وبه افتى الحلوانى وغيره خانية زاد فى المجتبى والحاصل ان التناصر اصل فى هذا الباب ثم قال والحق ان التناصر اصل فى هذا الباب ثم قال والحق ان التناصر فيهم بالحرف فهم عاقلته فليحفظ واقره القهستانى لكن حرر شيخنا الحانوتى ان التناصر منتف الان لغلبة الحسد والبغض وتمنى كل واحد المكروه لصاحبه فتنبه قلت وحيث لاقبيلة ولاتناصر فالدية فى ماله او فى بيت المال انتهى

كتاب الآبق

لايخفى مناسبته خصه بالتعرض لبيان المناسبة لتغير ترتيب القوم مع خفاء المناسبة فى نفسها لعل وجه المناسبة ان نفس الاباق تلف كالقتل والاخذ نوع احياء كالقصاص والدية (قوله ندب اخذه) اى ان لم يكن اخذه لنفسه والا فيحرم وايضا ان لم يخف على ضياعه والاتعرض كما فى التنوير فالاولى ان ينبه عليه (قوله فيأتى به الى القاضى) يعنى ان شاء وان شاء حفظه بنفسه لكن الظاهر من الهداية اشتراط الاشهاد حين الاخذ والا يضمن لو ابق منه ايضا كما ضمن لو استعمله فى حاجة نفسه فابق (قوله فيحبسه ان بينة والا فلا) كما فى الشرنبلالية (قوله ولهذا لايوجره ان كان له منفعة) الظاهر انه قيد وقوعى فلو لم يكن له منفعة لايتصور الايجار فلاحاجة الى اعتبار كون لفظ ان وصليا ولا الى الاعتذار بان استعماله بلا واو جائز وان كان غير مشهور (قوله اى القاضى اومن ينصبه) تفسير للضمير المرفوع المستكن كما ان قوله المولى تفسير للمنصوب البارز (قوله يحلف بالله) ان لم يبرهن على اباقه او على اقرار المولى بذلك كما فى الزيلعى (قوله فان طال مجيئه) لعل المقدار فيه مفوض الى رأى القاضى لكن نقل عن العتابية بستة اشهر (قوله لحكمه لاينقض) لكن فى الدر عن معروضات ابى السعود انه صدر امر سلطانى بمنع القضاة عن اعطاء الاذن ببيع عبيد العسكرية وحينئذ فلايصح بيع عبيد السباهية فلهم اخذهم من مشتريها ويرجع المشترى بثمنه على البايع واما عبيد الرعايا فان كان بغبن فاحش فكذلك والا فلارعايا الثمن ولذلك ورد الامر ايضا انتهى بالمعنى فليحفظ فانه مهم انتهى (قوله لايصدق على نقض البيع) الا ان يكون عنده ولد منهما اوبرهن على ذلك كما فى النهر (قوله ولموصله) فلو كانت امة ومعها ولدها فان لم يكن مراهقا فله جعله واحد والا فاثنان كذا فى النهر بحثا (قوله اربعون درهما) فبطل صلحه فيما زاد (قوله وان لم يعدلها) قال فى الدر هذا عند الثانى اشبه بالنص فلهذا عول عليه ارباب المتون فى النهر عن القدورى وغيره وقول الامام مع محمد (قوله بقسطه) وقيل يرضخ له برأى الحاكم او يقدر باصطلاحهما به كما فى التاتارخانية والبحر وفى الزيلعى فى الاصل انه يرضخ فى المصر وعن ابى حنيفة انه لاشئ فى المصر (قوله اذالاعتاق) اورد عليه ان الحاصل بالتدبير ليس باعتاق بل عتق والاختلاف انما هو فى الاعتاق لافى العتق لان عدم تجزالعتق متفق فلايصح ان يراد من الاعتاق كما وقع التعبير فى الزيلعى بلفظ العتق وانت خبير ان فى التدبير نوع اعتاق وان فى عبارة الزيلعى مسامحة بارادة الاعتاق من العتق

والمصنف غير لدفع هذه المسامحة صار غاصبا فاذا ابق من يده اومات كان ضامنا فرده لدفع
لضمان عن نفسه فيه ينتظم قوله واما عند ابى يوسف فلا يضمن باصابة مالية العبد اورد
لصواب الموافق لما فى الكتب باحياء مالية العبد (قوله لان حقه بالقدر المضمون) الضمير فى حقه
للمرتهن فان حصة الراهن له امانة لا مضمونة (قوله وان رده وصيه) وكذا احد الابوين والابن الى
حدهما ومن فى عيال سيده واحد الزوجين للاخرين ومن يعول اليتيم ومن استعان به المالك
فى رده اليه والسلطان والشحنة والخفير اوكان فى عياله (قوله خير المشترى) وفى بعض النسخ
صبر لعل لكل منهما وجه صحيح يظهر بالتأمل ﴿ كتاب المفقود ﴾ (قوله ولم يسمع
خبره كالمستغنى عنه) لعله انما عقبه به تنصيصا لدخول الاسير الذى لم يعلم حياته وموته وان علم
موضعه فى الجملة على ما فهم عن النهر (قوله بالاستصحاب) وهو الحكم ببقاء امر لم يظن عدمه
واختلف فى حجيته فقيل حجة مطلقا وقيل لا والمختار انه حجة للدفع لا للاستحقاق فالاستصحاب هنا
من هذا القبيل كما فى الاشباه هذا هو الاصل فيه ولهذا فرع عليه بقوله فلا نكاح لعرسه (قوله من
يقبض حقه) كغلاته وديونه المقر بها (قوله و يحفظ ماله و يقوم عليه عند الحاجة) فلوله وكيل
فله حفظ ماله لا تعمير داره الا باذن الحاكم لانه لعله مات ولا يكون وصيا تجنيس كذا فى الدر
(قوله ويخاصم) اى الوكيل فقوله بعقده اى الوكيل ايضا (قوله فان ادعى احد) مفرع على
قوله ولا يخاصم فى الدين (قوله وان رأى القاضى) بناء على جواز سماع البينة على الغائب
(قوله لم ينفذ حكمه) حتى ينفذه حاكم آخر كذا نقل عن الزيلعى قيل الفتوى على النفاذ
لو القاضى مجتهدا (قوله ذكره الزيلعى) اورد عليه انما ذكره به استشكالا على ما نص
فى المذهب بخلافه فلا يعول عليه (قوله و ينفق على اقربائه) يعنى ما يكون من جنس حقهم
كالدراهم والدنانير والتبر وتمامه فى النهر (قوله ولا يفرق بينه وبينها) اورد انه مستدرك بقوله
فلا نكاح لعرسه وامر التوطئة لرد مالك ليس بمعتد به فى متون الحنفية اقول يمكن ان يقال ان
ماسبق بناء على عدم الموت وهذا تفريق من القاضى ولو فرض حياته على ان عدم الاعتداد
ليس بمسلم (قوله وظاهر الرواية) ونقل عن الزيلعى هكذا وعن خواهر زاده هذا القول اصح
وعن البرهان المفتى والارفق للناس التقدير بتسعين (قوله لانه يختلف باختلاف البلدان) لان
الموت يختلف باختلاف الاماكن بجودة الهواء ورداءته لان للهواء تأثيرا كما نقل عن البزازية
(قوله الظرف متعلق بماله) اورد عليه انه متعلق بيحكم بقرينة تعلق مقابله اليه وهو قوله وفى مال
غيره من حين فقده واما حصول كونه قيدا لماله فستفاد من اضافة لفظ المال الى ضمير المفقود
ورد بان فائدة هذا التعلق قد حصل بقوله و بعده يحكم بموته مع ان المقصود وجود الحكم بعد
المدة مطلقا الا فى وقت التمام فقط والاستفادة من الاضافة ممنوعة لان اضافة المال الى المفقود
لا يعين ذلك بل الاظهر كون المال الموجود له حين فقده وانت خبير ان المقابل ليس مقابل
للظرف بل لمتعلقه وان مقابل الظرف قوله من حين فقده والظاهر تعلقه بالمال ايضا (قوله
عند موته) اى موت المورث اذ حكم بموت المفقود يوم فقده فهذا مراد من قال فى تفسيره
اى بعد موت المفقود وقد حكم بموته يوم الفقد فلا يرد انه خبط خبط عشواء اذ الضمير راجع
الى المورث ﴿ كتاب اللقيط ﴾ (قوله المنبوذ) انبا لراء من الرفع وانبالذال من الالقاء
(قوله من العيلة) عيال الرجل من ينفقه (قوله وهو فرض كفاية) اذا علم غيره ولو لم يعلم به غيره
ففرض عين (قوله حتى ان قاذفه) اى بنسبة ذاته الى الزناء لا بحصوله من الزناء لانه يرجع الى

قذف امه (قوله فى بيت المال) ان برهن على التقاطه (قوله وفى الاصح لايرجع) فى قضاء الخلاصة لوقال ارفع الى فلان اواقض اليه الف درهم ولم يقل عنى ولا انى ضامن فدفع المأمور فان كان المأمور شريك الامر او خليطه بان يكون بينهما اخذ وعطاء على انه متى جاء رسوله اووكيله يبيع اويقرض منه فيرجع الى الامر وكذا لوكان الامر فى عيال المأمور اوالعكس وان لم يوجد واحد من الثلثة لايرجع عليه وعند ابى يوسف يرجع هذا اذا لم يقل اقض عنى والا فبالاجماع لكن قال فى وكالة البزازية قال لرجل خلصنى من مصادرة الوالى اوقال الاسير خلصنى فخلصه انسان قيل لايرجع فيهما بلاشرط الرجوع وقيل فى الاسير يرجع بلاشرط لافى المصادرة والامام السرخسى على انه يرجع فيهما بلا شرط الرجوع وهوالصحيح ونقل الفصول العمادى بعد ماقل قول السرخسى قال صاحب المحيط لايرجع وهوالاصح وعليه الفتوى فان ابى بعد ماقبله ان وصفه الاولى ان يترك كلمة ان الثانية كما مر امثاله (قوله ويثبت نسبه ممن ادعاه) اذا لم يدعه الملتقط (قوله ولوكان المدعى رجلين) بان ادعيا معا ولم يوجد المرجح لاحدهما من يد او بينة اوذكر علامة اوحرية اواسلام (قوله فيكون مسلما فينزع من يده) قبيل عقل الاديان مالم يبرهن بمسلمين انه ابنه فيكون كافرا كذا فى النهر (قوله ان كان فيه) قال فى الدر المسئلة رباعية اما ان يجده مسلم فى مكاننا فسلم اوكافر فى مكانهم فكافر اوكافر فى مكاننا اوعكسه فظاهر الرواية اعتبار المكان لسبقه اختيار (قوله لانه للقيط ظاهرا) اورد ان الظاهر يكفى للدفع لاللاستحقاق فلوثبت الملك له بهذه الظاهر كان الظاهر حجة مثبتة وليس كذلك فتأمل والمراد من الظاهر هوالاصل والاستصحاب اجاب عنه صاحب البحرانه يدفع بهذا الظاهر دعوى الغير ثم الظاهر ان يكون الاملاك فى يد المالك وكذا الظاهر يدل على ان من وصفه معه انما وضعه لينفق عليه انتهى لعل هذا وجه التأمل لايخفى ان الجواب لايدفع الايراد اذ لايخلو عن حجيته فى الاستحقاق الا ان يبنى على مذهب مشايخنا السمرقندية وهو خلاف المختار

كتاب اللقطة

(قوله وهى بالفتح وتسكن) اسم وضع للمال الملتقط عينى وشرعا ما يوجد ضايعا ابن كمال وفى التاتارخانية عن المضمرات مال يوجد ولايعرف مالكه وليس بمباح كمال الحربى له (قوله ندب) اى ان امن على نفسه تعريفها والا فالترك اولى لان الاخذ لنفسه حرام كالغصب (قوله يجب اذا خاف الضياع) فلوتركها حتى ضاعت اثم وهل يضمن ظاهر كلام النهر لا وظاهر كلام المصنف نعم لما فى الصيرفية حمار يأكل حنطة انسان فلم يمنعه حتى اكل قال فى البدايع انه يضمن انتهى وفى الفتح وغيره لورفعها ثم ردها لمكانها لم يضمن فى ظاهر الرواية كذا فى الدر (قوله تصدق بها على فقير) الا اذا عرف انها لذمى فانها توضع فى بيت المال كذا فى التاتارخانية وفى القنية لورجى وجود المالك وجب الايصاء (قوله فان جاء صاحبها اجازه) لكن ليس للاب والوصى ذلك فى الظاهر وفى الوهبانية الصبى كبالغ فيضمن ان لم يشهد ثم لابيه اووصيه التصدق وضمانها فى مالهما لامال الصغير كذا فى الدر (قوله والاضمن صاحبها) ولوتصدقه بامر القاضى فى الاصح بل يضمن القاضى اوالامام لوفعل ذلك كما فى التنوير ثم اعلم انه لاشئ للملتقط من الجعل اصلا الابالشرط لكن رده فله كذا فله اجر مثله كما فى التاتارخانية (قوله وبه دين على صاحبها) لايكفى فى الرجوع مجرد الاذن فى الاصح كما توهم من عبارته بل لابد ان يذكر الرجوع كان يقول انفق لترجع لعل تركه اعتمادا لماسبق ولمايجئ (قوله سقطت) قيل كذا فى الهداية وتبعه جماعة لكن ليس

بمذهب لاحد من الثلثة وانما هو قول زفر (قوله حل الدفع) وكذا لوصدقها لكن هل يجبر اولا قولان ثم بعد الدفع اذا اقام اخر بينة ضمن الملتقط ورجع على المدفوع اليه فى الصحيح (قوله وعرف عفاصها) العفاص هنا العلامة (قوله حطب وجد فى الماء) ويحل اخذ التفاح والكمثرى من الانهار وكذا مايبقى من الثمار الواقعة تحت الاشجار فى غير الامصار على المختار كاخذ السنابل بعد رفع الزرع كذا فى الشرنبلالية

كتاب الوقف

(قوله على ملك الواقف) اى على حكم ملك الواقف (قوله فمن قال انه لايبقى على ملكه) اورد انه اذا لم يبق على ملك الواقف كيف يلزم الحبس عن فرائض الله تعالى لانه يكون كالبيع والهبة فى حال حيوته (قوله وقيل الفتوى على قولهما) كما ذكر ابن الكمال ونقل عن ابن الشحنه (قوله فلم يصح فى رواية) فى الشرنبلالية عن البرهان وذكر فى الاصل كان ابو حنيفة لايجيز الوقف فاخذ الناس بظاهر هذا اللفظ وقال لايجوز الوقف عنده قلنا مراده ان لايجعله لازما فاما اصل الجواز فثابت عنده انتهى وذكر وجهه (قوله وطريق القضاء) هذا فى غير النقود واما فى النقود فيلزم اولا الحكم بصحته على قول زفر على ماقيل (قوله وليس بشئ فى الصحيح) قيل لان القاضى مجهول لايعرف هل هو مولى اومحكم فمن علله بقوله فان الاعتبار بحكم الحاكم فى محل مجتهد فيه لا لهذا المكتوب لم يأت بشئ وكذا من زعم ان مرجع ذلك الى كون تعريف القاضى بالاسم والنسب شرطا انتهى ملخصا لعل الوجه الصحيح فيه ما وقع فى الاشباه عن الخانية وفى البزازية انه لايعتمد على الخط ولايعمل به لمكتوب الوقف الذى عليه خطوط القضاة الماضين لان القاضى لايقضى الا بالحجة وهى البينة اوالاقرار اوالنكول (قوله لان الوصية بالمعدوم جائزة) يعنى هذا الوقف وقف المعدوم وجائز لان هذا الوقف وصية والوصية بالمعدوم جائزة وانما كان هذا وقف المعدوم لان العين محبوس على ملك الواقف عنده فالمقصود من الوقف هو المنفعة وهى معدومة سيما حين الوقف (قوله اشارة الى ان مجرد التعليق بالموت لايفيد زوال الملك) قيل الصواب لايفيد اللزوم اقول الزوال مستلزم للزوم كما لايخفى (قوله او بقوله وقفتها) اورد عليه ان اللزوم هنا كما فى الثانى ليس بهذا القول بل بالموت فالوجه ان يجعلهما امرا واحدا لايخفى انهما وان اتحدا فيما ذكره لكنهما يختلفان فى حكم آخر ككونه نذرا بالتصدق فى احدهما دون الآخر على ان ذلك مدفوع صريحا بما سيصرح من الفروق بين الاربعة (قوله شرط الافراز) المفهوم منه ان الافراز لامدخل له فى التسليم بل التسليم انما هو بالاذن وقد ذكر ابن الكمال ان التسليم فى المسجد بالافراز وفى غيره بنصب المتولى وتسليمه اياه لان تسليم كل شئ بمايليق به (قوله لم يتم الا بذكر مصرف مؤبد) اورد عليه ان ظاهر شمول الخلاف لوقف المسجد ولا مخالفة لمحمد فى لزومه فى الصورة المتقدمة بل هو موافق للامام فى لزومه (قوله ولو وقت بطل اتفاقا) فى الشرنبلالية عن الخانية بصحة الموقت مطلقا وفى الدر بعد نقل هذا فتنبه (قوله فيصح فى الفصلين) لعدم مايدل على عدم التأبيد فما فى الخانية من ان قوله ارضى موقوفة على ولدى لايصح لانه بذكر الولد صار مقيدا لايخالفه لان عدم الصحة فيه لوجود مايدل عدم التأبيد وهذا من قبيل بشرط لاشئ وكلامنا فى لابشرط شئ (قوله وبه يفتى مشايخ العراق) نقل عن الفتح قول ابى يوسف اوجه عند المحققين وفى المنية الفتوى على قول ابى يوسف وهذا قول مشايخ بلخ واما البخاريون فاخذوا بقول محمد انتهى (قوله الى المتولى) ونقل عن الخانية اوالى الموقوف عليه (قوله كما فى الصدقة المنفذة) هى الخاصة المسلمة الى الفقير فى الحال

ومقابلها الصدقة المستمرة وهى الوقف كذا فى الفتح (قوله وبه يفتى مشايخ بخارى) قال فى الشرنبلالية عن الخانية الفتوى على قول محمد (قوله الاعندهما فيقسم المشاع) وبه افتى قارئ الهداية وغيره كذا فى الدر (قوله بين الواقف والمالك) قيل المفهوم من الهداية سواء كان المالك هو الواقف اوغيره اقول وكذا بين الواقف والواقف الآخر اوناظره ان اختلف جهة وقفهما كما نقل عن قارئ الهداية ولو وقف نصف عقاره كله له فالقاضى يقسمه مع الواقف صدر الشريعة وابن الكمال وبعد موته لورثته ذلك فيفرز القاضى الوقف من الملك ولهم بيعه به افتى قارئ الهداية واعتمده فى المنظومة (قوله ويتهايؤن) قيل المشهور فى كتب الفقهية ان يكون التهايؤ بمعنى التناوب وان لم نجد فى كتب اللغة التى عندنا ثم انه لوسكن بعضهم ولم يجد الآخر موضعا يكفيه فليس له اجرة ولاله ان يقول انا استعمله بقدر ما استعمله لان المهاياة انما تكون بعد الخصومة فتنبه نعم لو استعمله كله احدهم بالغلبة بلا اذن الاخر لزمه اجر حصة شريكه ولو وقفا على سكناهما بخلاف الملك ولو معدا للاجارة قنيه اقول فيلزم الفرق بين كون المعد للاستغلال مشتركا بين الغاصب والمالك وبين مالايكون اذ فى الثانى يلزم الضمان المنفعة كما ذكروا فى كتاب الغصب فى النهر عن الاسعاف لوقسمه الواقف بين اربابه ليزرع كل واحد منهم نصيبه ويكون المزروع له دون شركائه توقف على رضاهم ولو فعل اهل الوقف ذلك فيما بينهم جاز ولمن ابى منهم بعد ذلك ابطاله (قوله لما ان القسمة) علة لما سبق من قوله وعندهما يقسم فالاولى تقديمه على قوله لا الموقوف عليهم (قوله فى غير المثليات) المثليات المكيلات والموزونات وغير المثليات شامل للعقار (قوله وشرطا الصلوة) فى البزازية اراد اهل المحلة نقض المسجد وبناؤه حكم من الاول ان البانى من المحلة لهم ذلك والا لا (قوله اوجعل فوقه بيتا) اى ان لم يكن للمسجد والا لا كما نقل عن الاسعاف فكلامه لايخلو عن خفاء (قوله حيث لايكون مسجدا) فى الزيلعى الا اذا شرط الطريق وفى الشرنبلالية عن قاضيخان الافى مسجد الخان ووقع الحال فى مساجد خانات مصر (قوله ولو خرب ما حوله من الاهالى والمحلة يبقى مسجدا) اى ابدا الى قيام الساعة وهو المفتى به كما فى الحاوى القدسى وعن خزانة المفتين وهو الاصح فلو بنى اهل المحله مسجدا اخر فاجتمعوا على بيع الاول ليصرفوا ثمنه الى الثانى فالاصح انه ليس لهم ذلك كما فى الشرنبلالية وفى الدر وعن الثانى ينقل الى مسجد آخر باذن القاضى (قوله ومثله حصير المسجد) فيباع ويصرف ثمنه الى حوايج المسلمين ويصرف الى مسجد آخر عند ابى يوسف ونقل عن البرهان وهو الاصح من مذهب ابى يوسف كذا فى الشرنبلالية لكن لايخفى عدم ملايمة التفريع الآتى (قوله بان انتقص) كانه تمثيلى فلا يرد انه لايتوقف جواز الصرف على ما فى البزازى على انتقاص المرسوم بعد تمامه وخراب الوقف كما ذكرهنا انتهى (قوله بان بنى رجل مسجدين) اورد عليه ان اتحاد الجهة فى البزازية بان وقفا على المسجد احدهما الى عمارته والآخر الى امامه ومؤذنه وهذا ليس ماذكره اقول الظاهر انه تفسير لاتحاد الواقف لالاتحاد الجهة نعم ان الاولى ان يذكر لاتحاد الجهة ايضا تفسير او ان يقدم هذا التفسير على قوله والجهة بل الظاهر انه تفسير لهما يظهر بالتأمل (قوله لان الوقف بعد التسجيل خرج عن ملكه) فاذا خرج صار حقا للفقراء فلا يملك ابطال حقهم فلا يرد ان العلة فى الخانية هو هذا ولم يعرف للعدول عنه وجه ظاهر مع عزوه المسئلة الى الخانية اذ ماذكر فى الخانية لازم لما ذكر هنا ومن ذكر الملزوم يلزم ذكر اللازم

التزاما (قوله جاز جعل شیٔ) ای جعل البانی شیئا من الطریق مسجدا لضیقه ولم یضر بالمارین لانهما للمسلمین قیل وظاهره ان یبقی له حکم المسجد وقد قال فی جامع الفصولین لایکون له حکم المسجد بل هو طریق لایخفی انه بالنظر الی ذات العبارة لایفهم شیٔ من البقاء وعدمه (قوله اوعکسه) وهوما اذا جعل فی المسجد ممر التعارف اهل الامصار فی الجوامع وجاز کل احد ان یمر فیه حتی الکافر لاالجنب والحائض والدواب فی النهر عن الزیلعی (قوله وجاز جعل الطریق) ای جعل الامام الطریق کذا خص فی الدر فلایرد ان فیه نوع استدراك بماتقدم ولاحاجة الی ان یفرق بالبعض والجمیع وقد اورد علیه ان التقیید بعدم الضرر لازم هنا ایضا وفی اتخاذ الجمیع ضرر وابطال لحق العامة من المرور المعتاد به وابهم وغیرها فارادة البعض ضروری (قوله لاعکسه) ای لایجوزان یتخذ المسجد طریقا قیل فیه نوع مدافعة لما تقدم الابالنظر للبعض والکل وانت تعلم انه بعد التخصیص المذکور لایکون فیه مدافعة (قوله اذ یجوز الصلوة) لایخفی ان هذا جار فی العکس السابق مع تخلف الحکم لعل الحق هنا ماقیل ان المسئلة واحدة کما اقتصر فی الکنز علی الاولی وذکرها فی العمادیة فی الموضعین لاختلاف الروایة فی جوابها (قوله الاالقاضی) وشرط فی البحر خروجه عن الانتفاع بالکلیة وکون البدل عقارا والمستبدل قاضی الجنة المفسر بذی العلم والعمل وفی النهر ان المستبدل قاضی الجنة فالنفس به مطمئنة فلایخشی ضیاعه ولو بالدراهم والدنانیر وهی احدی المسائل السبع التی یخالف فیها شرط الواقف کما فی الاشباه (قوله واکرته) بالفتحتین جمعاکار نقل عن الصحاح والاکار بالتزکی آکنجی یعنی تخم الکبی (قوله وعن محمد) وعلیه الفتوی عن الاختیار (قوله فی المتعارف) لان التعامل یترك به القیاس لحدیث مارأه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن (قوله اذا وقف مصحفا) قال فی الدر بعد نقل عن هذا الکلام من الدرر وبه عرف حکم نقل کتب الاوقاف من محالها للانتفاع بها والفقهاء بذلك مبتلون فان وقفها علی مستحق وقفه لم یجز نقلها وان علی طلبة العلم وجعل مقرها فی خزانته التی فی مکان کذا ففی جواز النقل تردد نهر انتهی (قوله قال نعم) انتظم فی التنویر وقف الدراهم والدنانیر فی سلك نحو القاس والقدوم مما تعومل وقال فی الدر قلت بل ورد الامر للقضاة بالحکم به کما فی معروضات المفتی ابی السعود ومکیل وموزون فیباع ویدفع ثمنه مضاربة او بضاعة ثم قال وهذا قول محمد وعلیه الفتوی فیلزم ان یکون فیه روایة عن محمد ایضا قیل وجه لزوم وقف الدراهم والدنانیر ان یحکم القاضی اولاعلی قول زفر بالصحة فیصح الوقف اجماعا ثم یحکم ثانیا علی قول الامامین بلزومه بناء علی ان الفتوی علی قولهما فی باب الوقف لکونه انفع للواقف والفقراء (قوله وقیل جاز) قال فی الدر وعلیه الفتوی سئل قاری الهدایة عن وقف البناء والغراس بلا ارض فاجاب الفتوی علی صحة ذلك ورجحه شارح الوهبانیة واقره المصنف معللا بانه منقول فیه تعامل فیتعین به الافتاء وان موقوفة علی ماعین البناء جاز اجماعا وان الارض لجهة اخری فمختلف فیه والصحیح الصحة کما فی المنظومة المحبیة (قوله وهذه المسئلة دلیل) وجه الدلالة ان المعتادان یکون موضع القنطرة غیر ملك البانی لانها واقعة علی النهر العام (قوله یبداء بها من غلته) ای یبداء من غلته بعمارته ثم ماهو اقرب لعمارته کامام مسجد ومدرس ومدرسة یعطون بقدر کفایتهم ثم السراج والبساط کذا الی آخر المصالح وتمامه فی البحر (قوله اوثمنه) ای ان تعذر اعادة عینه (قوله والایبیعه الحاکم) وقع فی التنویر بدله والاحفظه لیحتاج وزاد فی الدر

عن الحاوى الا اذا خاف ضياعه فيبيعه ويمسك ثمنه ليحتاج فالمغايرة ظاهرة فليتأمل (قوله اذا افتقر) لعله وقوعى لا احترازى (قوله وبيع مال الغير لايجوز) قال فى الدر بعد مانقل هذا من الدرر يعنى بغير طريق شرعى لما فى العمادية باع القيم الوقف بامر القاضى ورأيه جاز قلت واما المستحل لوانقطع ثبوته واراد اولاد الواقف ابطاله فقال المفتى ابو السعود فى معروضاته قد منع القضاة عن استماع هذه الدعاوى فليحفظ انتهى (قوله الوقف فى مرض الموت) ومما ينبغى ان يعلم هنا انه باطل وقف راهن معسر ومريض مديون بمحيط بخلاف صحيح لوقبل الحجر فان شرط وفاء دينه من غلته صح وان لم يشترط يوفى من الفاضل عن كفاية بلا سرف ولو وقفه على غيره فغلته لمن جعل له خاصة فتاوى ابن نجيم ﴿ فصل ﴾ (قوله وان لم يشترطه الواقف) ظاهره الاطلاق مخالف لما نقل عن الخانية فى استثناء الدور فى تلك الصورة بانها لاتوجر اكثر من سنة وكذا الارض ان زرعت كل سنة وان فى كل سنتين مرة اوفى ثلث مرة يوجرها كذلك وان كان موافقا لما فى قاضيخان عن ابى الليث (قوله فللقيم ان يوجر كيف شاء) لعله ان لم يكن اجارة طويلة (قوله يعنى ان الارض) اورد عليه ان التفسير ليس بمطابق للمفسر قول ابى جعفر والفتوى عليه على مافى شرح المجمع والتفسير قول بعض آخر والمغايرة ظاهرة فلا وجه لجعل احدهما تفسيرا للآخر وقيل وعلى هذا التفسير كان على المصنف ان يقول بدل قوله وبثلث سنين فى الارض وبمدة زراعة واحدة فى الارض وقد عرفت آنفا انه خلاف الفتوى اقول لعل فى هذا التفسير مع المفسر اشارة الى التوفيق بين القولين المذكورين فيكون التفسير بيانا لوجه الحكم فى المفسر مع فائدة اخرى تظهر بالتأمل (قوله فلو رخص) اى نقص وخف (قوله اذا زادت عند الكل بعلو السعر) يعنى زاد فى نفسه بلا رغبة راغب ولتعنت طالب فى الاشباه وبه يفتى (قوله ولايوجره) وكذا لايملك الدعوى اذا غصب منه (قوله الابتولية) وفى الدر اواذن قاض ولو الوقف على رجل معين على ما عليه الفتوى عمادية لان حقه فى الغلة لا العين وهل يملك السكنى من يستحق الربع فى الوهبانية لا وفى شرحها للسرنبلالى والبحر نعم (قوله متول اجره بدون) وان اوهم عبارته لزوم الضمان على المتولى والاب فلعل مراده لزوم الضمان على المستأجر كما بسط فى البحر وحرر فى الدر انه لزم تمامه المستأجر لا المتولى كما غلط فيه بعضهم وان احتمل هذا القول منه بحثا على الدرر (قوله بموت الموجر) اى المتولى (قوله كالوكيل) كما لايبطل بموت الوكيل فى الاجارة (قوله ولايعار ولايرهن) هذا كالمستغنى عنه بماتقدم فى اول الكتاب والقول بانه اعيد لبيان وجوب الاجر بسكنى المرتهن يقتضى ان يكون قوله فلو سكن المرتهن الخ من المتن وماعندنا من النسخ ليس فيه رسم المتن على ان التقريب ليس بتام والقول ان حكم سكنى المستعير يؤخذ مما بعده مشترك بين الامرين بل ملاحظة عموم حكم مابعده يؤيد الاستدراك ويجعل التوجيه مضمحلا (قوله باتلاف منافعه) ولو غير معد للاستغلال (قوله وكذا منافع مال اليتيم) اقول وكذا المعد للاستغلال قال فى الاشباه منافع المعد للاستغلال مضمونة الا اذا سكن بتأويل ملك اوعقد (قوله نظرا للوقف) فيه اشارة الى ان الضمان لايتحقق فى غصب عقار غير وقف كما سيأتى تفصيله (قوله اى شهدوا بالتسامع) اورد عليه ان التسامع غير الشهادة بالشهرة كما يظهر من العمادية فلا وجه لتفسير احدهما بالآخر لايخفى ان المعاينة لم توجد فى شىء منهما فكأنهما متحدان على انه لااقل من اللزوم وتفسير الشىء بلازمه قسم من التعريف وقد وقع

فی بعض النسخ لفظ بالتسامع بدل بالشهرة فی المتن (قوله ولو قامت) وفی بعض النسخ ولو اقامت فعلی الاول بلا دعوی وعلی الثانی یکون بالدعوی والاول مناسب لقوله تقبل بلادعوی والثانی ملایم لقوله له ان یحلف المشتری فان قیل اذا رد الدعوی فی حق التحلیف فکیف تقبل فی حق البینة قلنا ان الدعوی فی هذه کعدم الدعوی اذ الشهادة حسبة فی نفسها مقبولة فلا تأثیر للدعوی فتقبل البینة سواء کانت مقارنة للدعوی اولا فلعل المصنف اومی الی جواز الوجهین فی عبارتیه بقی ان ظاهره الاطلاق وقد قیل ان شهادة الحسبة انما تقبل اذا لم یکن الموقوف علیه متعینا کالفقراء والمسجد والا لا لکن یمکن ان یقال ان آخر هذا الوقف ایضا الی الفقراء وانه حق الله تعالی سیما عند امامین حبس علی ملک الله (قوله الولایة للواقف) لایخفی ما فیه من نوع استدراک مما تقدم من قوله وجاز جعل الولایة لنفسه الی آخره شرحا ولایخفی ایضا وجه اعتذاره

﴿ فصل ﴾

(قوله یدخل فیه الصلبی واولاد بنیه) لکن لایدخل من کان ابوه مات قبل الوقف لانه خصص اولاد الولد الموقوف علیه بمخرج المتوفی کما فی الاشباه (قوله یشترکون فی الغلة) یعنی یکون الاستحقاق والمشارکة بالنسبة الی من وجد عند وجود الغلة و وجود الغلة الوقت الذی ینعقد الزرع حبا وقال بعضهم یوم یصیر الزرع متقوما علی ما نقل عن الخانیة (قوله قال هلال یدخل فیه الذکور) وجه الدخول علی ما حقق بعضهم ان وصف الذکور وصف للولد المضاف الی الولد الشامل للاناث المضاف الی یاء المتکلم لا للمضاف الیه بناء علی قاعدة عربیة هی ان اللفظ اذا دار بین کونه صفة للمضاف والمضاف الیه یقدم الاول الا بقرینة مانعة کما فی قوله تعالی کمثل الحمار یحمل اسفارا (قوله لان اسم الولد) فیکون لفظ الولد الثانی یعنی المضاف الیه شامل للبنات فیشترکن فی الاستحقاق (قوله ومن ولدته ابنته) یکون ولد ولده قبل الانسب فمن ولدته بالبقاء (قوله یستوی فیه الاقرب والابعد) و یدخل فی القسمة من ولد لاقل من ستة اشهر من طلوع الغلة لالاکثر منها الا اذا ولدت مبانته اوام ولده المعتقة لاقل من سنتین کما نقل عن البرهان بخلاف المطلقة الرجعیة فانها فی حکم المنکوحة علی ما نقل عن الخانیة (قوله لانه لما ذکر علة) لقوله صرف الی اولاده اولقوله یستوی فیه الاقرب (قوله فحش التفاوت) ای زاد التفاوت فیندفع ان الفحش التجاوز عن الحد فزیادة لفظ التفاوت لیست فی محلها (قوله اوقال ابتداء علی اولادی) اورد علیه ما حاصله ان مقتضی ماذکره شمول هذا القول للاقرب والابعد واستواء فی کل مرتبة وهذا مخالف للقول المختار الواقع فی نحو الخانیة والخلاصة والبزازیة والخزانة من انه یصرف الوقف الی الفقراء عند فوت الاولاد لا الی ولد الولد وللقول الشاذ الواقع فی الاختیار ومحیط السرخسی من انه یدخل البطون کلها لعموم اسم الاولاد ولکن یقدم البطن الاول فاذا انقرض فالثانی ثم من بعدهم یشترک الجمیع علی السواء قریبهم و بعیدهم (قوله وان سفل) قیل سهو ظاهر مبنی علی ماسبق من سهو آخر (قوله صرف الغلة الی الباقی) اورد ان هذا مخالف لما فی وقف هلال ودفع انه نسب الی هلال فی الخانیة لعل فیه روایتان عن هلال کما فهم عن التاتارخانیة ثم ان هذا مخالف لما فی التاتارخانیة عن الظهیریة وقف علی اولاده وجعل آخره للفقراء فمات بعضهم قال هلال یصرف الغلة الی الباقی فان ماتوا یصرف الی الفقراء لا الی ولد الولد (قوله کان لولده بالارث) الظاهر انه لمطلق ورثته فالاولی ان یقال کان لوارثه (قوله لم یدخل والده وجده و ولده) قد یفهم من التاتارخانیة دخولها

﴿ كتاب البيوع ﴾ لما فرغ من حقوق الله العبادات والعقوبات شرع في حقوق العباد المعاملات ومناسبته للوقف ازالة الملك وان كان هناك لا الى مالك وهنا الى مالك فكانا كبسيط ومركب (قوله وباعه منه) فيكون متعديا بمن للتأكيد او باللام يقال بعتك الشئ وبعت لك فهي زائدة قاله ابن القطاع وباع عليه القاضي اى بلا رضاه لانه اما بيع سلعة ولانه اما نافذ او موقوف اوفاسد او باطل (قوله ويسمى مقايضة) بالقاف والضاد المعجمة من قايضه مقايضة اذا عارضه بمتاع (قوله يسمى مساومة) نقل عن الكفاية بيع المساومة هو البيع بثمن يتفقان عليه (قوله وشرعا) قيل ماذكر في وجه الجمعية من الانواع باعتبار معناه الشرعي فالاظهر ان يذكره بعد بيان المعنى الشرعي (قوله وان كان في حكمه بقاء) اى في حكم البيع في الانتهاء ولهذا يرد بالعيب وخيار الرؤية ويؤخذ بالشفعة (قوله لم يقل على سبيل التراضي) اورد هذا القيد في التنوير وقال في الدر قيد به اقتداء بالاية وبيانا للبيع الشرعي ولذا لم يلزم بيع المكره وان انعقد ولم ينعقد مع الهزل لعدم الرضاء بحكمه معه ونقل هذا القيد ايضا عن بعض شراح الهداية فتأمل فاعرف الاوجه (قوله ينعقد بالايجاب والقبول) وهما ركنه وشرطه اهلية المتعاقدين ومحله المال وحكمه ثبوت الملك وحكمته نظام بقاء المعاش والعالم وصفته مباح مكروه حرام واجب وثبوته بالكتاب والسنة والاجماع والقياس (قوله سمى به احد وقوله ثاني كلام احد العاقدين) قيل فيه ركاكة لابهامهما اول كلام كثير من قائل واحد والمقصود ما تقدم من كلام العاقدين وما تأخر (قوله اذ اللام فيه) اى في لفظ الاخبار اوفي الموضوع (قوله واراد بلفظ المستقبل صيغة الامر) قيل عليه المناسب تعميم المستقبل على المضارع ايضا اذ المتمحض للاستقبال كالامر ثم انه لايبعد ان يكون هذا اشارة الى انعقاد البيع بالحالين كالماضيين والمضارعين لم يقرنا بسوف والسين كابيعك فيقول اشتريته اواحدهما ماض والاخر حال وتمامه في الدر (قوله نعم ينعقد به) كأنه جواب عن مقدر وهو ان البيع قد ينعقد بلفظ المضارع وانتم قد نفيتم ذلك فاجاب انه عند مقارنة النية وكلامنا في الاطلاق فلا يرد ان كلمة نعم في اول هذا الكلام لم يقع في محله ثم المراد بالنية نية الايجاب في الحال نقل عن الشرح الاكملي وقيل نيته انشاء البيع وقيل نيته كونهما للحال فاورد عليه ان المضارع حقيقة في الحال عند الفقهاء ولا احتمال لغير الحال فكيف يحتاج الى النية ودفع ان ذلك في غير البيوع اذ الحقيقة الشرعية فيها هو لفظ الماضي والمضارع فيها مجاز فيحتاج الى النية ورد بان المراد هو ما ذكر من ان النية لانشاء البيع فلا سؤال ولا يحتاج الى الجواب (قوله حتى التعاطي) يسمى هذا النوع البيع الفعلي كما يسمى الاول بالقولي (قوله من الجانبين) وعليه الاكثر قاله الطرسوسي واختاره البزازي وقيل يكفي من احد الجانبين بان يسلم المبيع فقط اذا لم يصرح ما يدل على عدم الرضاء وفي التنوير وهو الاصح وفي الدر فتح وبه يفتى فيض (قوله لوجود المقصود وهو التراضي) فيه شئ بالنسبة الى ما تقدم من قوله لم يقل على سبيل التراضي (قوله كما في بيع الاب من طفله) وكذا بيع القاضي والوصي (قوله فلم يحتج الى القبول الصريحي) لان التقديري لازم البتة (قوله يقبضه للصغير) يعني يقبض الوكيل الثمن ثم يرده على ابيه امانة فيكون الثمن امانة عند الاب (قوله وكذا لو قال بعت منك) هذا متعلق على قوله في المتن كما في بيع الاب يعني الانعقاد بلفظ واحد كما في بيع الاب وكما في قول البايع بعت منك وقبض المشتري بلا تلفظ فهذا من باب التعاطي وقد فسره بكونه من الجانبين وقد عرفت الاختلاف والرجحان فيه فتبصر (قوله ويخير القابل)

من القبول (قوله يعني ان البايع) هذا تفسير غايته استدلال حاصله لولم يكن الخيار بين قبول الكل بالكل والترك لكان الخيار اما بين قبول البعض بالبعض والترك او بين قبول كل المبيع ببعض الثمن او بين قبول كل الثمن ببعض المبيع و الكل ليس بجائز اما الاول فلان البايع اذا وجب فى شيء الخ واما الاخيران فلانه اذا لم يجز اخذ البعض بالبعض فلان لايجوز اخذ لكل بالبعض اولى فاشتمل هذا على صورتين (قوله لزم ضرر الشركة للمشترى) اى او البايع من قبيل سرابيل تقيكم الحر بقرينة السباق ويمكن ان يقال الجار متعلق بالمشترى فيكون المعنى لزم من مشاركة المشترى مع البايع ضرر البايع او المشترى (قوله فلو ثبت) هذه الملازمة انما تسلم اذا عين حصة ثمن الجيد و الردى على التساوى وهو ليس بلازم وايضا لايتم التقريب لانه انما يثبت به لزوم تضرر البايع والمقصود لزوم تضرره وتضرر المشترى فالاولى ان يشير الى دليله ايضا او يأتى مايشملهما كأن يقول لا يجوز قبول البعض مطلقا لانه لايتعلق غرضه بالجملة بسبب حاجته الى الكل (قوله وان تعدد الصفقة) نقل عن المغرب الصفقة ضرب اليد على اليد فى البيع والبيعة ثم جعلت عبارة عن العقد بعينه (قوله ان قوله) خبره قوله لايتم الاان يدرج ثم هذا انما يتم اذا علم كون قول الهداية بيانا لقول الامام والا فيجوز كونه بيانا لقول الامامين كما سيذكره وقد وقع فى الشرنبلالية عن البرهان انه هو المختار واختاره صاحب التنوير ايضا (قوله بان قال بعتك هذين) هذا يقتضى اختصاص المطلوب بمايتعدد المبيع (قوله اورضى) اى البايع الاشمل اورضى الاخر كما كان الاشمل فيما تقدم الااذا كرر الايجاب والقبول فان الظاهر عدم الاختصاص بجانب واحد كما وقع فى عبارة بعضهم ثم الذى يظهر مما سيقرر ان يقال هنا اوشرحا وكان الثمن منقسما على المبيع بالاجزاء كمكيل او موزون فانه ان لم يكن كذلك لايجوز وان رضى الاخر لعدم جواز البيع ابتداء وظاهر كلامه الاطلاق (قوله قال القدورى) اورد عليه ان الواقع فى القدورى وهذا بان يقول البايع اولا بعتك هذا العبد بخمسين فيقول المشترى قبلت فى نصفه فرضى البايع ويكون ذلك من المشترى فى الحقيقة استيناف ايجاب فاذا رضى به البايع فى البيع يصح انتهى والمفهوم منه رضا البايع فقط لارضاه بتفريق الصفقة اقول هذه داخل فى ماهية على ماحرر فيما مر قريبا وايضا يشير كلام القدورى والدرر ان تفريق الصفقة فى الظاهر فقط فى الحقيقة استيناف ايجاب (قوله ورضى البايع قبولا) اى لايكون هذا القول من المشترى ايجابا ويكون رضى البايع قبولا فعطوفة على مجموع اسم يكون وخبره (قوله واعترض عليه) اورد عليه ان المعترض هو صاحب الكفاية وهو لم يورد هذا الكلام للاعتراض بل تقييدا لكلام القدورى وبيانا لمراده كما يظهر بالامعان فى كلامه فمآله هو ماذكره صاحب الدرر لايخفى ان لااحتمال فى كونه اعتراضا بالنسبة الى سوقه ونظمه راجح من كونه بيانا لمراده (قوله تدل على انه اعتبر) اورد عليه ان اعتبر فى كلام القدورى اعادة الايجاب والقبول لايكون تفريقا للصفقة وان لم يعتبر يكون بيعا بالحصة اقول كونه تفريقا للصفقة انما هو قبل الرضاء اذ بالرضى يوجد لقبول فينقلب صحة و يدل عليه قوله و يكون ذلك من المشترى فى الحقيقة استيناف ايجاب الخ (قوله ولهذا قلت) اى لورود النقض على القدورى والاحتياج الى دفعه قلت اورضى بقوله اشتريت هذا بكذا اذ فيه عين بعض المبيع بحصته من الثمن (قوله وانما لم يكن الخلع والعتق) اورد عليه ان الصواب ذكره عند قوله و بقيا م ايهما كما فى الزيلعى اقول انه يفهم من المسئلة السابقة على طريق مفهوم الغاية انه لاخيار فيما وراء المجلس فيناسب ان يذكر

كونهما على خلافها وان ماسيذكر فى الحقيقة كالتفسير لماسبق وان المناسب فى مثل مايناسب الامرين ذكره فى اقد مهما (قوله بل توقف الايجاب فيهما) على ماوراء المجلس مراده عدم اقتصار الخيار للمجلس بل امتداده الى ماوراء المجلس وعبارته ليس بدال على هذا بل يوهم عدم صحة الخيار فى المجلس لانه متوافق على ماوراءه ولذاقيل الصواب تبديل على بالى وانت تعلم ان فيه ركاكة ايضا ثم ان ظاهره الاطلاق وليس بصحيح لماذكر فى باب الخلع ان هذا انماهو بالنسبة الى جانب الزوج فقط واما بالنسبة الى جانب الزوجة فكالبيع والعبد بالنسبة الى المولى كذلك (قوله انهما اشتملا على اليمين) لان الخلع تعليق الطلاق بشرط قبولها المال كامر والتعليق يمين فلا صورة له يثبت فيها الخيار بل جميع صورة بالتعليق فالقول ان هذا انمايصح فى صورة التعليق لا فى صورة التخيير ليس بصحيح (قوله فكان ذلك مانعا من الرجوع) المقصود فى التفريع على مادل عليه اتعليل ان يقال فالخيار ليس بمختص بالمجلس اوثابت فيما وراءه او يترك حرف التفريع و يؤتى بدله بالواو و يراد بيان حكم آخر من احكام الخلع وان لم يكن له زيادة حسن وايضا قوله فى المجلس لم يكن له وجه كما قيل (قوله فحق التملك للمشتري لايعارض) يرد عليه يلزم منه عدم تحقق حق التملك عند عدم الرجوع لوجود معارضه القوى لعل الاولى فى الجواب ان اريد من حق الغير حق ملك الغير فسلما انه مانع من الرجوع لكنه لم يتحقق هنا وان اريد حق تملك الغير فنسلم تحققه هنا لكن لانسلم كونه مانعا من الرجوع لعدم لحوق الضرر لعدم تسبق عمل وفعل من ذلك الغير (قوله لان حقيقة الملك) علة لعدم الانتقاض (قوله بقيام ايهما) قيل فيه ركاكة لان المتصور من معان اى هنا الاستفهامية اوالموصولية وكل منهما لايصح الا ان يقدر شئ بعدها اى بقيام ايهما مقدما كما فى عبارة الهداية انتهى ملخصا (قوله بلاخيار) فيه اشارة الى وجود نحو خيار العيب والرؤية (قوله ولنا ان فى الفسخ ابطال) يرد على ظاهره انه من قبيل رأى فى مقابلة النص و يتضح دفعه فى ضمن الجواب الآتى ثم للخصم ان يقول ان ترتب حق الاخر انما يعلم بالشرع والشرع اعنى الحديث دال على ان تقرر حق الاخر موقوف على تقدم المجلس و يمكن اندفاعه ايضا بماسيذكر (قوله لكنه لايفيد لمامر) اورد عليه حق التملك فيمامر وجد قبل القبول وهنا بعده فلا يوجد المعارض الاقوى اقول هذا من قبيل الترديد الذى يؤتى لمجرد ارخاء العنان اذالمقصود هو اثاني على ان الكلام مع الخصم وهو لايسلم وجود الملك للمشترى بمجرد القبول مادام المجلس قائما (قوله بل هو اول المسئلة) اورد ان ثبوت حقيقة الملك متفق بل اول المسئلة خيار المجلس فيما ثبت فيه الملك المشترى ولايبعد ان يقال المراد من حقيقة الملك الملك الذى لايرد عليه حق الفسخ (قوله ولولم يثبت حقيقة لملك) قيل لانزاع للخصم فى ثبوت حقيقة الملك للمشترى بل نزاعه فى حق الفسخ فيما ثبت فيه حقيقة الملك (قوله فلم يكن لقبول فائدة زائدة) قيل حصول الملك بالخيار وعدم الاحتياج الى عقد جديد ايضا فائدة زائدة (قوله لوجود التجارة عن لتراضى) اورد ان الرضاء انما يتم بتقدم المجلس بقرينة الحديث السابق ولايخفى ان هذا من قبيل تقييد مطلق الكتاب بخبر لواحد وليس بجائز واليه يشير سوق كلام (قوله وصحة وقوع الملك للمشترى) هذا وان لم يكن مماقصد فى النزاع لكن اورد بيانا لمعنى المطلق فلايرد انه لافائدة فى ايراده لعدم النزاع فيه على المراد من الصحة مايكون على وجه اللزوم فيكون كعطف التفسير لقوله نفى الخيار (قوله والجواب عن الحديث) لعل هذا

على نهج التبرع اوالتنزل اذالظاهر من الحديث كونه خبر واحد وقد عرفت فى محله ان تقييد المطلق زيادة ونسخ وذلبس بجائز بخبر الواحد (قوله والقول بالخيار تقييد) اورد انه بعدماصرح بدلالة النص على نفى الخيار كيف يتصور التقييد اذ المطلق ساكت عن النفى والاثبات وهذا صرح انه ناطق بالنفى وانت خبير ان مراده فيمامر لبيان معنى الاطلاق كانه قال دال على ملك المشترى مطلقا سواء كان بالخيار او بنفيه (قوله لايكون له ان يرجع) اى ان قرنه القبول والا فخالف لما مر كما يدل عليه لاخيار الفسخ بعد الايجاب والقبول (قوله لاخيار الفسخ) عطف على المجرور فى قوله محمول على قوله خيار القبول (قوله وفى الثالثة حقيقة) اورد عليه ان صدق المتبايع موقوف على صدور العقد الذى هو عبارة عن مجموع الايجاب والقبول فبمجرد صدور الايجاب بدون القبول لايتحقق البيع الحقيقى واجيب عنه ان الكلام فى الحقيقة اللغوية وماذكره وما ذكر فى الشرعية (قوله بان يقبل احدهما فى المجلس) اورد ان الصواب بان يوجب احدهما (قوله والآخر موقوف فيه) لان القابل بعد الايجاب مخير فى المجلس كما ذكر قريبا لايخفى ان كون زمان التوقف بعد الايجاب مباشرة ليس بمسلم بل المباشرة حال صدور الايجاب والقبول (قوله لاما قبلهما ولامابعدها) الضمير ان راجعان الى المباشرة (قوله او يحتملها) اى اسم الفاعل يحتمل الحال فعطف على قوله حقيقة فى الحال وضمير المؤنث للحال لعل وجه الاحتمال مما قرر فى العربية ان اسم الفاعل حقيقة فى الحال اومشترك بين الحال والاستقبال (قوله فيحمل عليها) يعنى اذا كان اسم الفاعل محتملا على الحال لزم ان يحمل عليها ولايلزم ابطال حق الآخر لانه يكون حينئذ فسخا والفسخ ابطال كما مر يرد عليه ان هذا انما هو بالنسبة على الثانية لاالاولى واورد ايضا ان للخصم ان يقول هو اول المسئلة (قوله محمول على تفرق الاقوال) اى لاالابدان كما حمله الشافعى اورد ان الخيار على هذا لصاحب القبول فقط وفى الحديث لهما ورد ان لصاحب الايجاب قبل تحقق القبول خيار ايضا واورد ايضا التفرق عرض والقبول عرض آخر فالحمل على تفرق الاقوال يستلزم قيام العرض بالعرض فيكون اسناد التفرق مجازا فما وجه ترجيح مجازكم على مجازهم واجيب انه مجاز مشهور فبمنزلة الحقيقة كقوله تعالى وماتفرق الذين ولانفرق بين احد من رسله وقوله عليه السلام ستفترق امتى وهو فى الاعتقاد وقيل فيه نظر مذكور فى شرح الهداية للاكمل (قوله فان قبل التفرق) اورد ان مايقتضى تقدم الاجتماع هو التفريق من التفعيل لا من التفعل والتفرق من التفعل (قوله قلنا المراد من التفرق) اورد انه ان اريد ان مقتضى تقدم الاجتماع هو صيغة التفرق فقد عرفت آنفا انه ليس كذلك بل صيغة التفريق من التفعيل وان اريد مادته فليس بمبنى على القاعدة المذكورة اذ المبنى عليه هو الصيغة اقول ان اختصاص القاعدة بصيغة التفريق اما بتنصيص اهل العربية على الوجه الكلى اوبتتبع موارد استعمال الجزئيات جميعها اواكثرها والاولان ممنوعان اما لاول فلابد من نقل صحيح واما الثانى فلانه دعوى استقراء تام وهو فى مثله متعذر والثالث اعنى مايكون بتتبع اكثر الجزئيات استقراء ناقص لايفيد القطع (قوله وهذا مبنى على قاعدة) اورد عليه ماتلخيصه ان كلمة مالم يوجد فى الحديث يأبى عنه لانه يكون المعنى حينئذ فان افترقا بلا اجتماع فلا خيار لهما ولايخفى فساده لايخفى انه بعد تسليم فساده انه انما يكون هذا معنى منه لذلك على طريق المفهوم وهو فى الادلة (قوله واجبة فيها) قبل الواجب تذكير الضمير لرجوعه الى السلم (قوله وشرط معرفة مبيع) الظاهر معرفة المشترى لما فى النهر عن البزازية جهل البايع معرفة المبيع لايمنع

(قوله ليرفع الجهالة المفضية الى النزاع) فيه اشارة الى عدم منع الجهالة اليسيرة كما قال فى النهر قالوا لو باعه جميع مافى هذه القرية اوهذه الدار والمشترى لا يعلم مافيها لايصح لفحش الجهالة اما لو باعه جميع ما فى هذا البيت او الصندوق او الجوالق فانه يصح لان الجهالة يسيرة (قوله بان باع غائبا) قيل هذه المسئلة صورة جزئية فلاوجه لتفسير فائدة كلية بها وانت تعلم انها واقعة على طريق التمثيل لاعلى الحصر ومثله كثير شايع (قوله ومعرفة وصفه) الاولى ان يقال ومعرفة وصفه غير مشار كما فى الكنز لانه لايشترط ذلك فى مشار اليه لنفى الجهالة بالاشارة مالم يكن ربويا قوبل بجنسه اوسلما اتفاقا اورأس مال سلم مكيلا اوموزونا خلافا لهما ولايبعد ان يقال ان المعرفة يعم مايكون بالاشارة (قوله ومؤجل) ولو باع مؤجلا صرف الى شهر به يفتى ولو اختلفا فى الاجل فالقول لنا فيه الا فى السلم ولوفى قدره فللمدعى الاقل والبينة فيهما للمشترى (قوله اقول فيه اشكال) اورد عليه انه ليس فى كلام القوم استفادة المعلومية من اطلاق النص حتى يكون الاشكال محل يرد انه حاصل الجواب على ان الظاهر من عبارة بعضهم كالزيلعى والنهر انفهام المعلومية كنفس الاجل من اطلاق النص كما يظهر على ناظر عبارتهم ويمكن دفعه حاصله ان اطلاق النص انما هو بالنظر الى نفس الاجل والتقييد بالمعلومية ليس لنفس الاجل بل لوقت الاجل والنص بالنسبة الى وقت الاجل ليس بمطلق بل كالخفى والمجمل فالتقييد بالمعلومية ليس تقييدا للمطلق بل تقييد بمعنى التفسير فيجوز بالرأى اورد عليه ان مرادهم بمعلومية الاجل معلوميته من جهة الوقت والفرق بين نفس الاجل ووقت الاجل فى الحكم اختراع منه ينبغى ان لايعبأ به وسنده بقوله لماسيأتى الى آخره لايصلح للسندية فان لاصل فيه مقيد بالمعلومية من جهة العرف فلايكون خارجا عن قولهم لابد ان يكون الاجل معلوما اقول المصنف لاينكر كون المراد من معلومية الاجل معلوميته من جهة الوقت بل كلامه ان التقييد بمعلوميته من جهة الوقت تقييد النص بالرأى على معنى التفسير وان الفرق بينهما واضح كما اشار هو نفسه من ان نفس الاجل معلوم بلا بيان ولو عرفا بخلاف وقت الاجل (قوله وهى لم تقيد بالمعلومية) يعنى ان المعلومية ليست قيدا لنفس الاجل بل قيدا لوقت الاجل لان نفس الاجل صريح فى المعلومية لايحتاج الى التقييد بالمعلومية لما سيأتى الى آخره حيث فهم التعيين بمجرد ذكر لفظ الاجل فالضمير اعنى وهى راجع الى نفس الاجل فما قيل انه راجع الى الآية اعنى احل الله البيع فوهم كما لايخفى (قوله والمطلق هو المتعرض للذات) يعنى انه ناطق بالحكم فى المحل سواء وجد القيد اولم يوجد لا انه ساكت من الحكم فمعنى قوله دون الصفات انه لايدل على احدهما بالتعيين (قوله يكون البيع مطلقا) يعنى يكون الاجل من صفته لكن بلا دلالة عليه تعينا فلايكون متعرضا للصفة فيندفع ان التأجيل اذا كان صفة للبيع يلزم ان يتعرض فى البيع عليه فلايكون مطلقا (قوله لايجوز تقييده بظنى) يرد عليه ان الخبر المشهور مفيد للظن وقد صرحوا بنسخ المتواتر بالمشهور والجواب ان النسخ من حيث بيانيته يجوز بالاحاد كبيان المجمل ومن حيث تبديله يشترط التواتر فيجوز بالمتوسط بينهما عملا بالشبهين (قوله واما تعيين وقت الاجل فليس من صفات البيع) بل نفس الاجل الذى هو صفة البيع صفة له ايضا لانه مصداقه ومصداق الشئ لايكون صفة له بل الشئ صفة لمصداقه وهذا معنى قوله له نوع تعلق بصفته فيندفع مايتوهم ان التأجيل صفة للبيع ووقت الاجل صفة للتأجيل فوقت الاجل صفة للبيع (قوله لايكون البيع مطلقا) بل يكون كالخفى والمجمل فيجوز تقييده اى تفسيره و بيانه بالرأى وبه يندفع مايتوهم

ان الامر الذی له نوع تعلق بصفة البیع و لایدل علیه اللفظ بوجه من الوجوه کیف یکون
مقیدا بالرأی والتقیید من احوال اللفظ لامحالة وایضا اذا لم یکن البیع مطلقا بالنظر الی تعیین
وقت الاجل کما قرره کیف یصح تقییده بالرأی والتقیید فرع الاطلاق لامحالة انتهی (قوله
غیر معینة) قید به لانه لو معینة کما لو قال الی رجب فلیس له من الاجل غیره وکذا ان لم یمتنع
البایع من التسلیم لان التقصیر منه (قوله نقد البلد) ای بلد العقد (قوله بل تفاوتت فیها)
کذهب اشرفی و بندقی اذ لانزاع عند عدم الاختلاف فلو نازع البایع فیما اعطاه المشتری
لایلتفت الی نزاعه لظهور تعنته لعدم الفضل والتضرر کذا فی المنح عن البحر و یقرب ایضا
ما فی التبیین لکنه لیس بملایم لقوله وصرف الی ماقدر به من کل نوع (قوله الفا من الاحادی)
الاحادی کل واحد منه درهم و الثنائی کل اثنین منه درهم و الثلاثی کل ثلثة منه درهم کذا
فی الزیلعی من الذهب والفضة بیان لما لایتعلق بمصنوعا کالقلاوة والمنطقة (قوله و الفلوس
النافقة) ای الرایجة (قوله فی صحیحه) ای فی ابتداء العقد سواء علیه بعده مایوجب النقض
اولا کما یذکره واما الفاسد فی ابتداء العقد فیذکره ایضا لایتعینان لکن نقل عن العمادیة
روایتان اخریان تعینهما فی الفاسدة مطلقا للرد وعدم تعینهما ومقتضی المتن ان یکون اولیهما
ومقتضی الشرح ان یکون ثانیهما فالاولی ان یجعل الشرح موافقا للمتن و قد اورد علیه ان ما
اختاره من هذه الاقوال ترجیح بغیر مرجح (قوله جزافا) مثلث الجیم (قوله لو بغیر جنسه)
ینبغی ان یقید بان یکون رأس مال سلم (قوله بخلاف ما اذا باع بجنسه) الا ان یکون دون نصف
صاع اذ لاربا فیه (قوله وصح باناء اوحجر) هذا من قبیل المجازفة فمن قبیل عطف الخاص
علی العام (قوله واما اذا کان کالزنبیل) و یستثنی منه قرب الماء للتعامل کما فی الزیلعی وقد اورد
علی المصنف بترکه (قوله بوزن شیٔ) کالخیار والبطیخ فی القدر المسمی ای المذکور بکونه
قفیزا او قفیزین مثلا (قوله لا الباقی لجهالة المبیع والثمن) جهالة تفضی الی المنازعة لان
البایع یطلب تسلیم الثمن اولا و الثمن غیر معلوم فیقع النزاع و اذا تعذر الکل یصرف الی
الاقل وهو معلوم (قوله ولایجوز مطلقا) وبه یفتی نقل عن البرهان (قوله ولاستفاوة کالثلة)
وان علم عدد الغنم فی المجلس لم ینقلب صحیحا عنده علی الاصح ولو رضیا العقد بالتعاطی (قوله
و لم یفصلهما) فان باع الصبرة قیل الظاهر ترک الفاء فی قوله فان باع الصبرة فان کلمة بعد
الواقعة فی التفسیر عبارة عن معنی الفاء فیلزم اجتماع المفسر والمفسر فی حیز التفسیر ثم ضمیر
فان باعها راجع الی الصبرة فالاولی اظهاره لتوهم رجوعه الی الثلة و ان هذا الحکم مفهوم
بعینه من صریح قوله وان سمی الجملتین بلاتفصیل فستدرک بلافائدة کما قیل (قوله صار معلوما)
الضمیر راجع الی جملة بتأویل المجموع (قوله فبصیر کانه باع ثوبا من احد وخمسین) قیل
الصواب والموافق لما فی غایة البیان کانه باع خمسین ثوبا من احد وخمسین اقول لعله
من سهو الناسخ اذ فی بعض النسخ وقع هکذا علی ان کونه فاسدا فی نفسه غیر معلوم (قوله
ای فی بیع المزروع) لعل انفهام هذا التفسیر بقرینة قوله کل ذراع بدرهم (قوله فان وجده
اقل اواکثر) قیل هذا طول بلاطائل فلو قال فان وجده اقل اخذه بالاقل اوترک وان اکثر اخذه
بالاکثر اوفسخ لکان اولی واخصر لایخفی ان امر الاخصریة لیس بمعلوم بل معکوس وانه لیس
فیه طول مثله طریق شایع علی انه من قبیل المناقشة فی العبارة (قوله فی الصورة الاولی) وهی الاقلیة
(قوله صار هنا اصلا بافراده بذکر الثمن) فارتفع عن التبعیة فنزل کل ذراع منزلة ثوب فاذا وجدها

ناقصة خير اورد عليه ان كل ذراع ان كان بمنزلة ثوب على حدة فسد البيع اذا وجدها اقل اواكثر كما لوكان العقد واردا على اثواب عشرة وقد وجدت احد عشر اوتسعة على ماياتى واجيب ان الاثواب مختلفة فيكون العشرة المبيعة مجهولة فاحشة والذرعان من ثوب واحد ليست كذلك ثم الظاهر ان يقال لكن صارهنا اصلا بكلمة لكن (قوله اذا كان مقصورا بالتناول) الظاهر في بيانه ان يقال اذا كان الوصف مقصورا في التناول اى التعرض والتوجه الى المبيع (قوله كما اذا قطع البايع) فان اليد وان كانت وصفا في الاصل لكنها كانت مقصودة في تناول العبد اذ التناول للمنفعة وهذه انما تكون باليدين فاذا قطع يد سقط نصف الثمن للمقابلة (قوله كما اذا حدث عيب عند المشترى) اى وقد اطلع المشترى عيبه القديم فانه حينئذ يرجع بنقصان العيب ولا يملك الرد حقا للبايع للعيب الحادث كما يأتى في خيار العيب (قوله اولحق الشارع) فانه وان البايع والمشترى في هذه الصورة بارد لكنه لايجوز من حيث الشرع لحصول لان الخيط زيادة مختلطة الى الثوب على ماسينقله من العمادية فلايرد ان الاولى لحق المشترى (قوله فاذا صار اصلا) الظاهر التفريع بالنسبة الى المجموع (قوله اولفوت الوصف المرغوب) يرد عليه انه ان نقص الثمن جبرا لذلك الفوت فكأنه لم يفت والا يلزم ان لايكون للتنقيص فائدة تأمل (قوله لما ذكر) الظاهر هوكون الوصف اصلا (قوله فلم ينعقد البيع حقيقة) يرد عليه ان العلة هنا هو تفريق الصفقة وقد جعله عند قوله اخذه بحصة اوفسخ علة للفسخ لعل لهذا امر بالتدبر هنا فتدبر ايضا (قوله لما افرد لكل) يعنى انه لما قابل كل ذراع بدرهم صار كل ذراع كثوب على حدة والنقصان في الثوب لايسقط شيئا من الثمن لانه واصف وتغير الوصف لايوجب سقوط شئ من الثمن فنقصان النصف عن العشرة في صورة وعن احد عشر في اخرى كالعدم فكان كالعشرة او احد عشر ولم يعتبر الى العشرة في تسمية المبيع والثمن لضرورة التفصيل ثم انه لم يذكر علة الاختيار فيهما فالوجه له انه ازداد الثمن عليه فيما اذا وجده زائدا وانتقص المبيع في الآخر فلم يتم رضاه به (قوله فاذا عدم) اى الذراع بكونه ناقصا لكونه نصفا (قوله حيث لايضره الفصل) اى القطع (قوله لتفرق الصفقة) وقد عرفت انه جعل تفرق الصفقة في موضع علة للفسخ وفي موضع آخر للترك والظاهر هنا علة للفسخ ايضا (قوله اذا كانت الدار مائة ذراع) فاذا لم يكن فلا يجوز عندهما ايضا فان صرف قول الامام بعدم الجواز الى انعدام مائة اذرع فيشبه ان يكون النزاع لفظيا ويقربه مانقل الزيلعى عن الخصاف من ان لافساد عنده اذا لم يعلم جملة الذرعان واما اذا علم جملتها فيجوز عنده (قوله وله ان البيع وقع على قدر معين) حاصله البيع واقع على قدر معين وعشرة اذرع من الدار ليس بمعين فقوله لان الذراع بيان للاولى يعنى البيع واقع على الذراع والذراع معين لانه مستعار لمايحله وهو معين وقوله لكنه مجهول الموضع اشارة الى بيان المقدمة الثانية يعنى ان عشرة اذرع المراد منها مايحله لايعلم من اى الجوانب على اليقين وماشانه هذا ليس بمعين واما قوله لاعلى شايع مثلا اشارة الى الفرق بين هذه وبين مسئلة عشرة اسهم يعنى انه لما كان ذلك شايعا لايفضى الى المنازعة فمدار الفرق التعين في الذراع والشيوع في السهم ﴿فصل﴾ (قوله والثالث) هذا الثالث وان كان من منفردات المصنف زائدا على ماذكر القوم لكنه مذكور فيما علله المسائل فلا يرد ان ماذكره محل تدبر لكونه خارجا عما ذكروا (قوله ومرافقه) نقل عن مصباح المنير واما مرفق الدار كالمطبخ والكنيف ونحوه فبكسر الميم وفتح الفاء لاغير على التشبيه باسم الآلة وجمعه مرافق انتهى (قوله والعلو مثله)

فيه خفاء اذ الجدران والسقف معتبر فى البيت دون العلو (قوله اى بالقيد المذكور) وهو ما اشير بقوله بكل حق له (قوله لان المنزل بين الدار والبيت) والذى يستفاد من كلامه ان الفرق بين البيت والمنزل والدار هو ان البيت ما يصح فيه البيتوتة ولا يعيش فيه المتأهل عادة والمنزل مايكون فيه بيتان اوثلثة لكن لايكون فيه مربط الدواب والدار يشمل ذلك ايضا (قوله والبناء ومفتاح غلق متصل والكنيف) فاذا دخل فى الدار مع كونها اسما للعرصة فدخوله فى البيت والمنزل الذين اعتبر فى مفهومهما البناء فبالاولى فلهذا لم يصرحوا هذه بالذكر ذكره الشرنبلالية عن التاتارخانية (قوله وكذا البناء) فان قيل فاذا اعتبر البناء فى الدار فينبغى ان يعتبر فى باب الايمان وليس كذلك قلنا اعتبار البناء فى الدار لكونه صفة لها والبناء ليس بداع الى اليمين فلا يتقيد بها وحنث بالدخول بعد الانهدام (قوله والقفل ومفتاحه) قيل تكرار بلاطائل اقول لايبعد ان يقال ان ذكره هنا لاجل علته المشار فى ماعطف عليه فكأنه من قبيل عطف المعلول على العلة (قوله لاغير المتصل) فى الزيلعى هذا فى عرفهم وفى عرف اهل مصر ينبغى ان يدخل (قوله والسرير كالسلم) وكذا يدخل فى بيع الحمار اكافه ان شراه من المزارعين واهل القرى لا لومن الحمريين وتدخل قلادته عرفا ويدخل ولد البقرة الرضيع فى الاتان لارضيعها اولابه يفتى وتدخل ثياب عبد وجارية اى كسوة مثلهما لاحليهما الا ان سلمها اوقبضها وسكت وتمامه فى الصيرفية كذا فى الدر (قوله والشرب) هو بكسر الشين الحظ من الماء وفى الخانية رجل باع ارضها بشرب بها للمشترى قدر مايكفيها وليس له من جميع ماكان للبايع كذا فى حاشية عزمى زاده (قوله والظلة) ظلة الدار السترة التى فوق الباب (قوله والشرب) الشرب لغة كما عرفت نصيب الماء وشرعا نوبة الانتفاع بالماء سقيا للزراعة والدواب فلا يعلم وجه المناسبة فى دخول بيع الدار وعدمه فى كلامهم بل الانسب اعتباره فى بيع الارض لعل يقربه المسيل (قوله لكنهما من الحقوق) فيه الخفاء المذكور آنفا (قوله ويدخل الشجر) مثمرة اولا صغيرة اوكبيرة الا اليابسة لانها على شرف القلع كذا نقل عن الفتح فان كانت للاخراج والبيع فهى فى حكم الزرع وما كان مغيبا فى الارض من الكراث يدخل فى البيع المطلق على الصحيح كذا فى الشرنبلالية (قوله بشراء الارض) الا اذا نبت ولا قيمة له (قوله لا الثمر بشراء شجرة) فيؤمر البايع بقطع الزرع فى الاولى والثمر هنا وتسليم المبيع وان لم يظهر صلاحه (قوله لوجود المقتضى) وهو العقد (قوله لجاز بيع النصف) لانه حينئذ مستحق القلع (قوله فى قشرها) الاولى ان يكتفى بقوله فى قشرها بل اللايق بزيادة لفظ الاول انما هو بالنسبة الى نحو الجوز واللوز والفستق ومثلها لم يسبق ثم المراد من الاول هو الاعلى (قوله مستور بما لامنفعة له) لانه غائب عن البصر ولا يعلم وجوده فلا يجوز بيعه (قوله تراب الصاغة) قيل الظاهر انه التراب المختلط بتراب الذهب والفضة (قوله اذا باعه بجنسه) لعل الصواب اسقاط هذا القيد لان الظاهر منه صحته بخلاف جنسه لعدم الربوا فعلة عدم الجواز هو احتمال الربوا والمقصود فى العلية هو المستورية (قوله يزهى) من الازهاء الاحرار (قوله ويأمن العاهة) اى الآفة (قوله بمفهوم الغاية) الذى هو احد انواع مفهوم المخالف المتنازع بيننا و بين الشافعية المفصل فى الاصولية (قوله والاولى ان يستدل) اقول يمكن ان يكون هذا دليلا الزاميا لا تحقيقيا فان قيل المدعى متعدد والدليل انما يفيد البعض قلنا لعل دلالة هذا الدليل على الباقى اما بطريق القياس او الدلالة لكن يرد عليه

ان ثبوت الحكم فى الاصل بنص وارد على خلاف القياس ومن شرطه ان يكون على سنن القياس (قوله فان النهى يقتضى المشروعية) لعل مراده من النهى هو النهى عن المشروعية كما صرحه المعترض فان النهى عن الحسيات كالزنا وشرب الخمر لايقتضى المشروعية فالشرعى قد يقال على الفعل الذى كان موضوعا فى الشرع لحكم مطلوب والحسى مالايكون كذلك وتمامه فى الاصول (قوله هى مشروعية الاصل مع مشروعية الوصف) يعنى قبيح لغيره فاصله صحيح ومشروع ووصفه فاسد فالبيع هنا مشروع فى اصله وصف كون هذا البيع بيع البر فى السنبل قبيل الابيضاض ليس بمشروع فقوله فالدليل يفيد الخ فى مقام المنع اذ ليس الوصف متناولا لحال الابيضاض فالحق ان البيع المطلق مشروع بمثل قوله تعالى واحل الله البيع ثم خص منه مثل هذا البيع اى بيع البر فى السنبل بالحديث المذكور والغاية فيه ليست بداخلة فى حكم المغيا فبقى الغاية اى حال الابيضاض داخلا تحت عموم نص القرأن مشروعا فلا يبعد حمل مراد صاحب العناية عليه بعد ملاحظة تفاصيل هذه المسئلة من الاصولية كأن هذا مراد من قال جوابا عنه ان مقصود المستدل ان النهى يفيد مشروعية الاصل وفساد الوصف وحتى لاسقاط الحكم عماوراءه فيلزم مشروعية مابعده لانتهاء الفساد عند وجود مدخوله حتى مدفوعا ماأورد عليه ان هذا وان كان حسنا فى نفسه دليلا مستقلا على المسئلة لكن لاوجه لجعله جوابا عن الايراد على البدايع (قوله اوعلى ماقاله صاحب التلويح) اورد عليه ان المصنف حمل فى المرآة قول صاحب البدايع فلاوجه للمقابلة اقول لم يجزم المصنف فى هذا الحمل بل عبر عنه بصيغة الاحتمال كما وقع فى حكاية المورد على انه يمكن ان يحمل الكلام على فرض المغايرة (قوله وجده) اى الثمن وان لم يتقدم الذكر لمرجع الضمير حقيقة لكنه بالنسبة الى قرينة السباق لايبعد فهم المرجع حكما اعل لهذا كثر مثله سيما فى عبارة الفقهاء فلايرد عليه شئ بهذا لكن يرد عليه ماقيل ان هذه المسئلة يجئ منه قبيل باب الصرف فتكرار ولايخفى ان محل هذا الكلام ان ورد ان يورد هنا لك (قوله فانلفها) زائدة ومخالفة لقوله متنا ان كانت قائمة قيل وقوعها فى المجمع لكون الحكم فى كلامه مبنيا على قول ابى يوسف لايخفى مافيه من الخفاء اذ قوله لايكون نصا فى الايتلاف والتعبير بالمثل لايوجب ذلك ويؤيده ماقال شارح المجمع عند هذا الزيوف ان لم يكن قائمة بل هنا لكنه يرد مثلها عنده (قوله وقال ابو يوسف) نقل عن العيون ووقع فى المجمع انه هو المفتى به (قوله انها ستوقة) الصواب انها زيوف واجيب انه محمول على المبالغة لايخفى بعده سيما المقام فى الفرق

باب خيار الشرط

اعلم ان الخيارات على ما فى احكام الفسوخ من الاشباه سبعة عشر الاربعة المبوب لها وخيار غبن وفقد وكية واستحقاق وتغرير فعلى وكشف حال وخيانة مرابحة وتولية وفوات وصف مرغوب فيه وتفريق صفقة بهلاك بعض مبيع واجارة عقد الفضولى وظهور المبيع مستأجرا ومرهونا قال وبفسخ باقالة وتحالف فبلغت تسعة عشر سببا فابوبا المصنف اغلبها واشهرها وقد يذكر بعضها بالآخر فى ضمنها يظهر لمن امعنه (قوله فاسد اتفاقا) اورد عليه بما فى الخانية رجل اشترى شيئا وقبضه ثم قال البايع بعد ايام انت بالخيار فله الخيار مادام فى المجلس وبما فيه ايضا اشترى شيئا وشرط الخيار لنفسه ولم يوقت كان له ان يفسخ البيع يمكن ان يقال كلامنا فى كون الخيار فى صلب العقد والظاهر من كلامه الاول بعد تمام العقد ولايبعد حمل كلامه الثانى على الاول (قوله اوعلى

انى بالخيار اياما) اورد ان مقتضى قولهم لوحلف لايكلمه اياما يكون على ثلثة ان يصح هذا
او يصرف الى الثلثة صونا عن الغاء الكلام والا فلافرق اقول الفرق بتصور النزاع هنـا
بخلافه هنا لك وان ذلك حق الله وهذا حق العبد لكن قالوا فى كتاب الاقرار قال له على دراهم
لزم ثلاثة اعتبارا لادنى الجمع لعل الحق ان يقال ان شرط الخيار شرط يخالف مقتضى العقد
فالجواز بنص على خلاف القياس وهو مقصور على تصريح لفظ الثلاثة وهو قوله عليه السلام
فقل ولى الخيار ثلاثة ايام فماوراء النص باق على اصل القياس وهو الفساد كما يأتى وحمل صورة
الاطلاق على صورة خلاف القياس ليس اولى من حمله على اصل القياس (قوله فلم يوجد البيع
ما لم يرضيا) قيل لوقال فلم يلزم البيع ما لم يرضيا لكان اولى فتأمل لعل وجهه انه لومشى على
ظاهره لزم ان يكون الخيار مانعا لذات العقد والحال منعه لوصف اللزوم (قوله ولغيرهمـا)
ولو بعد العقد لاقبله كما فى التاتارخانية (قوله لاخلابة) الخلابة بكسر الخاء المعجمة والباء الموحدة
الخديعة باللسان فان قيل المفهوم من النص هو المشترى فمن اين يفهم البايع ومقتضى الحديث
خلا ف القيا س ابقاء عدم الجواز فيـه ايضا قلنا فى صيغة المفاعلة فى الحد يث اى بايعت
اشارة اليه يعنى الحديث دال على المشترى بطريق العبارة وعلى البايع بطريق الاشارة كما اشار
اليه المصنف وقيل ورود النص لخيار البايع فحينئذ الكلام كالكلام لكن الاول ماسلك اليه الكثير
اورد على هذا الجواب بانه وان صرح به صاحب العناية ومعراج الدراية لكنه سهو فان انسحاب
حكم هذه الصيغة على معنيى اللفظ المشترك بحسب المادة مما لايكاد يصح وقيل الحق فى التعليل ان
يقال ان البايع فى معنى المشترى فى المعنى المناط فيلحق به دلالة فتأمل (قوله لا اكثر) قال فى الد ر
فيفسد فلكل فسخه (قوله اشارة الى انه ليس من صور خيار الشرط) اقول الواقع فى الز يلعى
كونها من صوره وقد قال صدر الشر يعة فى وجه اد خال الفاء انه فرع مسئلة خيار الشرط
لان خيار الشرط انما شرع ليدفع بالفسخ الضرر عن نفسه سواء كان الضرر تأخير اداء الثمن اوغيره
على ان قوله لانه فى حكم معنى يصلح ان يكون علة مصححة لد خول الفاء (قوله اقول يرد)
انما يحسن هذا اذا كان ما يلحق الشئ اوما يكون فى حكمه معنى ظاهرا فى القياس والظاهر خلافه
على انه لايبعد ان يقال ان هذا داخل فى اطلاق كون الخيار الى ثلثة ايام فى الحديث (قوله بخلاف
القياس الجلى) يعنى ان القياس الذى لايجوز على ما ثبت بخلا ف القيا س الجلى ليس مطلق
القياس بل القياس الجلى فقط واما القياس الخفى وهو الاستحسان فجائز كما يبينه فظهر ان هذا هو
الصحيح من النسخ بخلاف ما وقع فى بعض النسخ بخلاف القياس الخفى بدل الجلى فلايرد الظاهر ان
يقال دون الخفى بان يكون بخلاف القياس متعلقا بثبت وان صح فى نفسه لكون مايذ كر من قوله
و بطر يق الاستحسان واقعا على بيانه لامفيدا عين ما افاده كما توهم (قوله اذ قد تقرر) علة
لمفهوم سابقه كما اشير (قوله جواز الحاق حكم) المقصود فى المقام كون ما ثبت بخلاف القياس
اصلا ملحقا به للغير والظاهر من الكلام انه ملحق بالغير ولهذا اورد عليه انه مخا لف لمـا سبق
من قوله فيكون ملحقا به بل الواقع ايضا وانت تعلم اذا جعل اضافة لفظ الحاق الى حكم من قبيل
اضافة المصدر الى المفعول والفاعل متروك والجار فى بغيره متعلقا بالحاق والضمير فيه راجعا
الى القياس و يجعل الجار فى بطر يق دلالة النص متعلقا بغيره يحصل المعنى المقصود فى المقام
كما عند التأمل التام (قوله بطر يق دلالة النص) الاولى بالنسبة الى معلول قوله اذ قد تقر ر ان
يكتفى بقوله بطر يق الاستحسان الاان يقال ان معلوله ليس مجرد جوازا لقياس الخفى بل جواز

غير القياس الجلى مطلقا (قوله وكل منهما محتمل) قيل اما دلالة النص فلان الخيار مع قبض الثمن اذا كان مشروعا رفقا للمتبايعين فعند عدمه لاجل قبض الثمن اولى اما القياس الخفى فقد علم من تقرير الشارح لعل اراد منه قوله سابقا اذ الحاجة مست وقيل انه وجه دلالة النص وسكت عن وجه الاستحسان واورد على الاول الاولوية ليست بلازمة فى دلالة النص لايخفى ضعفه (قوله ضمن قيمته) اى بدله فيعم المثلى اذا قبضه باذن البايع كما فى التنوير (قوله على سوم الشراء) اى على وجهه (قوله كما فى البيع المطلق) اذ ينفسخ البيع بهلاك المبيع ثم (قوله لايخلو عن مقدمة عيب) اذ لايوجد الهلاك مالم يوجد العيب فيقدم العيب على الهلاك اورد انه لايشمل فيما يكون الهلاك بغتة ودفع ان الحكم فى اكثر الفقهية على الغالب اذ حكمة الحكم تراعى فى الجنس لافى كل فرد كنسفة السفر للرخص (قوله ولايملكه المشترى) لم يتعرض لكون الخيار من الجانبين (قوله لعل لانفهامه من المذكورين) فلايخرج المبيع والثمن عن ملك البايع والمشترى وايهما فسخ فى المدة انفسخ البيع وايهما اجاز بطل خياره فقط (قوله انما شرع) نظرا للمشترى (قوله تخصيص المشترى) لكون الكلام واقعا فى حق خياره فلاحاجة الى ان يقال لكون حديث ابن حبان مسوقا له (قوله وله فروع) اى على قول الامام رحمه الله لانه لو ولدت فى يد المشترى اورد انه ظهر ابتداء هذا العيب فى ملك البايع بالطوق الحاصل بالنكاح حينئذ واجيب بانه حينئذ يحتمل ان يسقط بلاتعيب فلايكون متعينا للعلية ويمكن ان يقال الاصل فى الحادث اضافته الى اقرب اوقاته وان الاصل الحكم اضافته الى اقرب علله (قوله لان الولادة عيب) اورد ان كونها ام ولد انما يكون عند كون الولادة على ملكه وليس كذلك لان سبب الملك التعيب وهو متأخر عن الولادة واجيب انه يستند الملك الى حين العقد فيكون الولادة فى ملكه (قوله بقى خياره) فان اجاز البيع فالمبيع له من غير ثمن وان فسخ عاد الى البايع بغير ثمن (قوله ولاينقض بدون علمه) هذا اذا كان الفسخ بالقول واما اذا كان بالفعل كالاعتاق و البيع و الوطئ فيجوز بلاعلم الاخر اتفاقا كما فى التنوير ونقل عن الكافى (قوله ولوكان غائبا) اى بحيث يتعسر ايصال العلم اليه ويدخل فيه الاختفاء قصدا كما يصرحه فالصواب ان كون لو وصلية باثبات الواو وفيه فع ان الصواب اسقاطه لان فرض المسئلة انما هو فى صورة الغيبة (قوله ولانه مسلط عليه) هذا هو الصحيح من النسخ وفى بعضه بلا واو فاورد انه عطف بلا معطوف عليه ووجه بعض انه عطف على مايفهم من السباق اى لهما قياس النقض على الاجازة ولانه الخ لايخفى مافيه (قوله ولهما انه تصرف فى حق الغير) والمراد من الحق هو العقد وضمير المفرد الى النقض والتثنية الى ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى بقرينة مقابله الذى هو التعليل السابق وهو قوله لانه مسلط لانه لابى يوسف والشافعى فلايرد انه لم يسبق لهذا الضمير مرجع بل السابق هو ابو يوسف والشافعى (قوله غرامة القيمة) وقد تكون القيمة اكثر من الثمن (قوله بسلعته مشتريا) اى اخر وقد تفوت مدة رواج بيع المبيع (قوله اذلا الزام فيها) اى الزام ضرر فيها قيل الموافق للزيلعى والصواب ايضا لانه موافق له فيها اقول ان اخذ هذه المقدمة مع عنوان الموافقة يكون بمنزلة البديهى فلايحتاج الى الدليل وان اخذ مجردا يكون نظريا محتاجا اليه اذ المقدمة الواحدة تكون بديهية بعنوان ونظرية بعنوان آخر فالحمل على الخطاء من الخطاء (قوله لكون العقد غير لازم) اى فى حقه لا تسليط منه (قوله اجيب بانه) ويمكن دفع الضرر برفع الامر الى الحاكم لينصب

من يرد عليه كما فى الزيلعى (قوله اى علم اخر النقض) قيل لو جعل لفظ اخر منونا لكان اصوب لايخفى
انفهامه عن المقابلة والسوق (قوله فاذا بطل الخيار) فى حق الوارث لان الخيار صفة للمورث الميت
فلا ينتقل منه الى غيره (قوله كخيار العيب والتعيين) نقل عن بعضهم ان ايراد لفظ التعيين الزامى
لاتحقيقى اذ الشافعى لايجوز خيار التعيين (قوله واجمعوا انه لومات من عليه الخيار) يعنى ان موت
غير من له الخيار لايبطل به الخيار بل باق لمن شرط له فان امضى العقد مضى وان فسخه انفسخ
كما فى النهر عن الفتح والفصولين فكانه بيان الوجه تخصيص الحكم ومربوط على قوله فاذا كان
الخيار للبايع ومات الخ ولم يرله وجه صحيح فى كونه مربوطا على دليل الشافعى كما اوهم عبارته فالاولى
ان توسط بين قوله وقال والشافعى وقوله ولنا ان الارث يقدمه عليه كما سيأتى قريبا
فى شرح قوله والتعيين والعيب (قوله ولاخيار التعيين ولاخيار العيب) اورد بما قيل ان الارث
جار فى خيار التعيين والعيب اقول فى تعليلها بقوله بل يثبت للوارث و بقوله بل المورث استحق
اشارة الى دفع ذلك او يحمل ذلك على المسامحة (قوله بل يثبت للوارث) لايخفى ان المتبادر
من عقد قوله والتعيين وكذا والعيب فى نظم قوله ولايورث هذا ولاخيار الرؤية ان لايكون
الخيار للورثة فى الاخيرين ايضا بل فهم الخيار منهما للوارث لابطريق الارث فى غاية الخفاء فالاولى
ان يعتبر بالاشارة اليه (قوله فيقدم الخيار العاقد) يعنى يعتبر الخيار اولا للعاقد فيجعل كانه شرط
الخيار لنفسه و يجعل الاجنبى نائبا عنه اقتضاء (قوله لان المجاز يلحقه النقض) يعنى يوجد الفسخ بعد
الاجازة بخلاف المنقوض والمنقوض لاتلحقه الاجازة فان العقد اذا انفسخ بهلاك المبيع عند البايع
لاتلحقه الاجازة واعترض بانه تلحقه الاجازة لما فى المبسوط لو تفاسخا ثم تراضيا على فسخ الفسخ وعلى
اعادة العقد بينهما جاز واجيب بمنع كونها اجازة بل بيع ابتداء (قوله فاذا اجتمعا) لايخفى ما فى هذا
التفريع من الخفاء (قوله لانه يرد على نكاح الامة) اذ يجوز نكاح الحرة على الامة بدون عكسه
(قوله والاجازة توجب الاباحة) اى للمشترى لكن يرد عليه ان الاجازة توجب الحرمة على
البايع ايضا (قوله والمحرم راجح على المبيح) وايضا فى الاجازة عمل بالمقتضى و فى النقض
عمل بالمانع والمانع راجح على المقتضى (قوله باع عبدين) شروع فى احكام خيار التعيين
والمراد من العبدين التعدد والقيمة اذ المثلية وعدم التعدد سيذكره مخالفا له حكمهما لذلك
(قوله وصح خيار التعيين) اى فى القيميات لا فى المثليات لعدم تفاوتها ولو للبايع فى الاصح كما
ذكره فى الدر واشير فى النهر (قوله فيما دون الاربعة) ولايشترط معه خيار شرط فى الاصح
(قوله اومن يشتريه له) ان كان الشراء لغيره (قوله والحاجة تندفع) بيان لوجه الجواز فى
الاربعة ودفع شبهة جريان الدليل فى الثلثة (قوله قائمة بهما) اى بعدم النزاع ووجود
الحاجة (قوله وله ان المشروط خيارهما) يرد عليه انه اذا لم ينفرد احدهما فى حق
الرد فينبغى بناء على المشروط المذكور ان لاينفرد احدهما فى حق التجويز بل السابق الى
الفهم انه اذا لم يكن لكل منهما خيار بل الخيار لمجموعهما ففى الجواز يحتاج الى اتفاقهما
ففى الانتفاء ينتفى برد احدهما كما هو شان سائر الكل المجموعى وقيل فى تعليل قول الامام ان
المبيع خرج عن ملكه غير معيب بعيب الشركة فلورده احدهما رده معيبا به واورد ان البايع رضى
بالتبعيض بالبيع لهما واجيب بانه رضى به فى ملكهما لا فى ملكه فان قيل هذا العيب حدث
عند البايع قبل القبض والعيب الحادث قبل القبض لا يمنع الرد قلنا هذا عيب حدث بفعل
المشترى وهو يمنع الرد وان حدث فى يد البايع (قوله لان الموكل رضى برأيهما) يرد عليه

ان المنع هنا آت في المفوض وليس فيما نحن فيه كذلك اذ المصلحة لنفسه غير آت من الغير مشروطا بالاجتماع في الرأي الان لا يحمل على القياس بل يحمل على مجرد التنظير (قوله بلا عوض) قيده به اذ عند العوض لاحتياجه الى الرأي يشترط الاتفاق (قوله لان طلب الشفعة) الظاهر من التعليل ان مجرد الطلب كاف في ابطال الشفعة ومقتضى نص المتن عدم كفايته بل لزوم الاخذ فاللازم ليس بمطلوب والمطلوب ليس بلازم الان يعتبر مسامحة في احد الطرفين توفيقا للاخر (قوله لانه لو قال) دليل لمجموع مضمون قوله لو اشترى دارا ولم يرها فبيعت وقوله ولو عرض الخ وكذا قوله ويبطل خيار الشرط (قوله حتى لو مرض وزال) اى زال في الثلاثة الايام جاز الفسخ بعد الارتفاع واما اذا مضت والعيب قائم لزم العقد لتعذر الرد كالمرأة المخيرة التي خيرت في تطليق نفسها (قوله جعل غاية) اى بحيث لا يتناولها الصدر كما يدل عليه قوله كالليل في الصوم والا فبظاهره يقتضي عدم دخول الغاية في المغيا مطلقا وهو باطل اذ عند تناول صدر الكلام الغاية تدخل في المغيا مطلقا كالمرافق في غسل اليد ويفيد اسقاط ماوراءها ونحو قراءة الكتاب الى باب القياس فانه يتناول الى باب القياس ولم يدخل في المغيا مدفوع ان الكلام فيما اذا خلى عن الموانع فيما ذكر عدل للقرينة وهي التحسر في ذكر الغاية او الافتخار في ذكر المغيا لان مقام الافتخار يقتضي عده عن المغيا لو قرأ وتمامه في المرآة (قوله وان كانت لاخراج ماوراءها) كما فيما نحن فيه (قوله وههنا الواقتصر) اذ الخيار مما ينصرف عند الاطلاق الى التأبيد فذكر الغاية يكون للاسقاط لا لمد الحكم لان الغاية قبل التكلم تدخل في المغيا حينئذ قطعا فاذا دخلها جاء الشك في خروجها عنه ولا شك ان الدخول القطعي لا يزول بالشك كما تقرر في الاصول فلعل مدار الاختلاف هو الدلالة على التأبيد عنده وعدم الدلالة عليه عندهما اذ المقصود وهو الترفية حاصل بادنى ما يطلق عليه الاسم (قوله بخلاف التأجيل) يرد عليه ان التأجيل لم يصرح فيما ذكر بل فهم بنحو التأويل وهذا القدر يمكن هنا فالفرق بينهما حيث اعتبر الى التأويل بالتأبيد في احدهما دون الآخر وقد قال في التنقيح وتدخل الغاية في الخيار عنده وكذا في الاجل واليمين في رواية الحسن عنه لما ذكرنا في المرافق وفي التوضيح اما الاجل فنحو بعت الى رمضان اى لا اطلب الثمن الى رمضان فان قوله لا اطلب يتناول العمر فقوله الى رمضان لاسقاط ماوراءه نعم في التلويح بنقل عن شمس الائمة الغاية لا تدخل في الآجال بالاتفاق ورواية الحسن مختصة في آجال اليمين فقط ووقوع المصنف في ذلك اتباعا لما وقع في اكثر نسخ اصول فخر الاسلام وفي الآجال وفي الايمان والصواب وفي الآجال في الايمان بترك العطف (قوله بشرط خبزه وكتبه) وكذا سائر الحرف كما في الدرر عن الاختيار (قوله ووجد بخلافه) ولو ادعى المشتري الخلاف لا يجبر على القبض حتى يعلم ذلك (قوله اخذ بثمنه او ترك) الا ان يحدث عنده ما يمنع الرد فحينئذ يقوم كاتبا وغير كاتب ورجع بالتفاوت في الاصح (قوله قدر ما ينطلق عليه اسم الخباز) الاولى يطلق مكان ينطلق ثم الظاهر منه هو الادنى ولو قال البايع عند رده كان يحسن ذلك لكنه نسي عندك فالقول للمشتري لان الاصل العدم والظاهر شاهد له (قوله بخلاف شرائها) على انها حامل هذا ان الشرط من المشتري وان من البايع جاز لان حبلها عيب فذكره للبراءة منه حتى لو كان في بلد يرغبون في شراء الاماء للاولاد فسد كذا في الدرر عن الخانية (قوله ليس ذلك من قبيل الوصف) والضابط في الاوصاف ان كل وصف لا غرر فيه فاشتراطه جائز لا ما فيه غرر الا ان لا يرغب فيه وفي الخانية

متى عاين ما يعرف بالعيان انتفى العذر (قوله بل من قبيل الشرط الفاسد) والضابط البيع لايبطل بالشرط فى اثنين وثلثين موضعا كما فى الاشباه (قوله جاز للبايع ردها) انعقد بيعا بالتعاطى عن الفتح وكذا الرد فى الوديعة قال فى الدر فليحفظ

باب خيار الرؤية

قيل الاضافة من اضافة السبب الى المسبب وقيل من اضافة الشئ الى شرطه لان الرؤية شرط ثبوت الخيار وعدم الرؤية هو السبب لثبوت الخيار عند الرؤية (قوله جاز البيع والشراء بما لم يرياه) سواء كان عدم الرؤية من الطرفين اومن طرف البايع فقط اومن المشترى كذلك وقوله يعنى يجوز ان يبيع الخ لا يخلو عن نوع اشارة اليه ثم المراد من الرؤية العلم بالمقصود بطريق عموم المجاز ليشمل مايعرف بالشم كالمسك وما اشتراه بعد رؤيته فوجده متغيرا وماشراه الاعمى (قوله لماروى ان عثمان) دليل لاصل الجواز اذ الخيار المذكور فى هذا الدليل فى الموضعين انما يتصور بعد ثبوت الاصل العقد وان تضمن على دليل الخيار ايضا انما حملنا على ذلك لما سيذكر من الحديث (قوله من طلحة بن عبدالله) كذا فى المنح قيل الصواب الموافق للهداية وغيره عبيدالله بالتصغير اقول كذا نقل عن القاموس (قوله واتفقا انه موجود) لئلا يكون معدوما (قوله واشير الى مكانه) حتى لولم يشر لذلك لم يجز اجماعا عن الفتح والبحر لكن فى حاشية اخى زاده الاصح الجواز (قوله وان شاء رد) اى بغير قضاء ولا رضاء قال فى الاشباه الا اذا حمله البايع لبيت المشترى فلا يرده اذا رآه الا اذا اعاده الى البايع لانها كالنسخ اذ الزيادة على النص كتقييد اطلاقه من قبيل النسخ (قوله وقد روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم) ان قيل هو معارض بحديث حكيم ابن خرام وهو انه قال عليه السلام لاتبع ماليس عندك قلنا اجيب عنه ان المراد من النهى النهى عن بيع ماليس بملكه بدليل سبب ورود الحديث المذكور فى الزيلعى والمنح وقد عرفت ايضا حكم جبير بن معطم رضى الله تعالى عنه بمحضر الصحابة تأمل (قوله عدد ذرعانه) هو على وزن القرأن جمع ذراع كما نقل عن النصاب لكن نقل عن الجوهرى ناقلا عن سيبويه انكار جمع ذراع على غير اذرع (قوله وان رضى قبلها) اورد عليه انه يوهم تحقق الرضى قبلها فالاولى وان قال رضيت واجيب الرضى قبلها متحقق لكنه لا يعتبر مسقطا (قوله لا ن الخيار معلق بالرؤية) والمعلق بشئ لايثبت قبله لئلا يلزم وجود المشروط بدون الشرط كما نقل عن العناية اورد عليه ان تحقق المشروط بسبب آخر غير الشرط جائز واجيب ان هذا فى حكم المستثنى عن تلك الكلية واورد عليه ايضا لولم يثبت الخيار قبل الرؤية لزم عدم جواز الفسخ قبل الرؤية مع انه يملكه فى الاصح واجيب انه انما يثبت حيئنذ بسبب آخر هو عدم لزوم هذا العقد على المشترى وغير اللازم يجوز فسخه يرد عليه ان عدم اللزوم كما يكون سببا للفسخ يجوز ان يكون سببا للرضى على انه اورد عليه ان عدم اللزوم باعتبار الخيار فهو ملزوم للخيار والخيار معلق بالرؤية لايوجد بدونها وكذا ملزومه لان شرط اللازم شرط الملزوم وتمام البحث يطلب من النهر (قوله اقول فيه بحث) اورد عليه ان مراد الفقهاء ان الخيار موقت بوقت الرؤية فلا يثبت قبله فان اذا فى الحديث لمجرد الوقت اقول لعل مراده ان قولهم الخيار معلق بالرؤية مجاز بمعنى التوقيت بمعنى ان الخيار موقت بوقت الرؤية فيكون كلمة اذا فى الحديث لمجرد الظرف قال فى التوضيح اذا عند الكوفيين يجئ للظرف والشرط وعند البصريين حقيقة فى الظرف وقد يجئ للشرط بلا سقوط معنى الظرف وهذا موافق لما مثل لكون اذا لمجرد الظرفية من غير اعتبار شرط وتعليق بقوله تعالى والليل اذا يغشى لايخفى ان هذا توجيه وجيه مدفوع

عنه ما قيل ان قول من قال ان اذا فى الحديث لمجرد الوقت مبنى عن الغفول عن قول الهداية لان الخيار معلق بالرؤية اذ المراد منه التعليق فى الحديث انتهى واما ثانيا اورد ان صحة الرؤية بعد الرضاء مضافة الى عدم الحكم عند عدم الشرط وهذا ليس من باب مفهوم المخالفة ففيه خفاء لايخفى (قوله لوازم العقد بالرضاء) يرد عليه انه جار فى طرف الفسخ وقد عرفت صحة الفسخ قبل الرؤية (قوله دون البايع) فان كان البيع على طريق المبادلة بان يكون مبيع عين بعين فلكل الخيار كما نقل عن الجوهرة (قوله ولايتوقف فيثبت فى جميع العمر) وقيل موقت بوقت امكان الفسخ اذا رآه كذا فى شرح المجمع (قوله ولايثبت الا فى الشراء) نقل عن المنية والحاصل انه يثبت فيما ينفسخ بالرد من العقود لا فى غيره (قوله لانه يعرف حال البقية) من التعريف (قوله كضرع شاة القنية) من الاقتناء وهو الاختيار وهو مايختار للنسل واللبن لا للتجارة (قوله وظاهر ثوب مطوى) وقال زفر لابد من نشره كله وهو المختار كما فى اكثر المعتبرات قاله المصنف كذا فى الدر (قوله اما اذا كان فى باطنه) قيل الصواب ان يكون مصدرة بالواو وعلى ان يكون الواو من المتن والا لم يرتبط عبارة المتن من قوله وموضع علمه معلما الماقبله ظاهرا اما بالواو بكون العبارة هكذا ظاهر ثوب مطوى غير معلم وموضع علمه معلما وقيل لكن يكون ربط قوله فلا بد من رؤية الخ الى ما بعده من المتن ركيكا (قوله وجس) بالجيم والسين المس باليد عن القاموس (قوله لاخارج الدار) بل لابد رؤية داخل البيوت عند زفر وهو الصحيح وعليه الفتوى ومثله الكرم والبستان واما اذا قبضه قيل لفظة واما زائدة ينبغى حذفها (قوله بالقبض الناقص) فالتام منه ما اذا قبضه ناظرا اليه وراضيا به وان ارسل رسولا بقبضه فقبضه بعد ما رآه هذا هو الصحيح من النسخ بخلاف ما وقع رسولا بقبضه بعدما رآه اذ حينئذ يلزم ان يرجع مارآه الى المرسل فيلزم ان يفهم رد المشترى بعد رؤيته وليس كذلك لانه اذا نظر ورضى قبل قبض الرسول لاعبرة بنظره (قوله وقالا الوكيل بالقبض والرسول سواء) اورد عليه الخلاف ليس فى نظره السابق وكذا اللاحق وانما هو فى نظره حالة القبض كما فى التبيين ويمكن ان يحمل البعدية على الذاتية على الزمانية فحينئذ لاينافى كون نظره حالة القبض تدبر (قوله وسقط بجسه وشمه) هذا اذا وجدت هذه المذكورات قبل شرائه ولو بعده ثبت له الخيار بها الا انها مسقطة كما غلط فيه بعضهم فيمتد خياره فى جميع عمره على الصحيح مالم يوجد منه مايدل على الرضاء من قول او فعل او بتعيب او بهلك بعضه عنده او قبل الرؤية وتمامه فى الدر (قوله فوجده معيبا) الاولى ان لايورد فى المتن هذا القيد بل يكتفى بما عداه كما فى الكنز اذا لبحث لخيار الرؤية وبهذا القيد يكون المسئلة اشبه بخيار العيب (قوله لئلايلزم تفريق الصفقة قبل تمامها) اذ تمام العقد بقبض المجموع فبعد القبض جاز رد المعيب فقط كما فى الشرنبلالية (قوله قبل القبض وبعده) وانما سوى القبض وعدمه فى عدم التمام مع خيار الرؤية لخلل فى الرضاء بالعقد وهو الصفقة كالاتتم بالايجاب وحده لعدم رضاء الاخر بالصفقة كما فى الشرنبلالية ايضا (قوله ثم اشترى بعد عشرين سنة) ليس المراد القصر على هذه المدة بل بعد كل شئ بما يليق بحاله وهذه المدة مايليق بحاله والا فقيل البعيد الشهر فما فوقه والقريب دون الشهر وهذا ايضا محمول على المدة التى يتفاوت الشئ فيها فلا منافاة (قوله شرى عدل ثوب) اى ولم يره العدل هو شق الجمل وهو الغرار (قوله فباع ثوبا منه) اوليس كما فى النهر (قوله كما مر) قيل الذى مر هو خيار الرؤية فقط لاغير وذكر ان خيار الشرط مثله واقول ان هذا غير ملايم لما ذكر فى اول باب خيار الشرط من انه يمنع ابتداء

الحكم والرؤية تمامه (قوله واما خيار العيب فلا يمنع) لان خيار العيب لايمنع تمام الصفقة بعد القبض بخلاف خيار الشرط والرؤية (قوله وفيه وضع المسئلة) اى والحال ان وضع المسئلة فى القبض (قوله لانه لوكان قبل القبض) اى لوكان وضع المسئلة فيما قبل القبض لما امكن التصرف فى المبيع بنحو البيع والهبة فالاولى لما امكن بدل لما جاز بل الاولى عدم التعرض لذلك بعد ما صرح القبض فى المتن (قوله بعيب بالقضاء) اما اذا لم يكن الرد بالقضاء فلايكون فسخا بل اقالة وذا لبس بفسخ محض مبطل خيار الشرط لا يخفى ان بعض المبطل فى خيار الشرط كالاخذ بالشفعة والعرض على البيع لبس بمبطل لخيار الرؤية الا ان يحمل قوله وقدمر ذكره اشارة الى استثنائه او يحمل هذه القضية على المهملة والمهملة على الجزئية (قوله واما التصرفات) الاول هى المشارة بقوله و يبطله مبطل خيار الشرط ولا يخفى ان البعض منها لايقبل الفسخ كالاعتاق و بعضها اوجب حق الغير كالبيع والرهن (قوله كذا طلب الشفعة بما لم يره) الظاهر فى معناه طلب الشفعة بسبب المبيع الذى لم يره فتفسيره تفسير بالمباين ومتنه مخالف لما ذكره عن غاية البيان فى خيار الشرط اوشرحه مخالف لمتنه

﴿باب خيار العيب﴾

من اضافة الشئ الى سببه والعيب لغة مايخلو عن اصل الفطرة السليمة وشرعا ماافاده بقوله مشتروجد الخ (قوله ماينقص ثمنه) ولو يسيرا جوهره كذا فى الدر (قوله ولم يره المشترى) ظاهره كون مجرد الرؤية رضى ويخالفه مافى الزيلعى ان مجرد الرؤية لايكون رضى مالم يوجد مايدل على الرضابه بعد العلم بالعيب (قوله والسرقة) سواء من المولى اومن غيره الا اذا سرق من المولى للاكل لا للبيع اوسرق يسيرا كفلس وفلسين (قوله من صغير غير مميز) وقدروه بخمس سنين اوان يأكل و يلبس وحده وتمامه فى الجوهرة (قوله فان عاوده) المعاودة الرجوع الى الامر الاول (قوله فاذا حصل عند البايع فى الصغر) قيل هنامسئلة عجيبة وهى من اشترى عبدا صغيرا فوجده يبول رجع بنقصان العيب ثم كبر العبد فزوال فللبايع ان يسترد مااعطى من النقصان لزوال العيب بالبلوغ (قوله وهو لايختلف باختلاف السبب) قيل صوابه باختلاف السن (قوله والتولد منه) اى ولد الزناء (قوله ويكون الزناء عادة له) بان يتكرر اكثر من مرتين واللواطة بها عيب مطلقا وبه ان مجانا لانه دليل الابنة وان باجر لا قنية كذا فى الدر (قوله والكفر) وكذا الرفض والاعتزال (قوله فيهما) قيل ولو اشتراى ذميا (قوله والدين) اى يطالب به فى الحال لا المؤجل لعتقه كما نقل عن الذخيرة خلافا لما عمم الكمال كما فى الدر (قوله ولو اشتراه على انه كافرا) اى لوكان المشترى كافرا (قوله كثوب شراء) نظير المستثنى منه كما ان قوله الآتى فان خاط المقطوع نظير المستثنى وان كان فى ربط هذا القول خفاء سيما متنا (قوله لحصول الربوا) فلو تراضيا على الرد لم يقض القاضى به لحق الشرع اورد ان حرمة الربوا بالقدر والجنس وهما مفقودان هنا واجيب بما حاصله ان الربوا هو مطلق الفضل الخالى عن العوض (قوله او اعتقه قبلها) فلو بعدها فلا يرجع بالنقصان (قوله ممتنعا قبل البيع بسبب الخياطة) (قوله الاعتاق انهاء الملك) فصار كالموت (قوله بخلاف البيع قبل الخياطة) اورد عليه ان زيادة قوله قبل الخياطة لبس بملتئمة مع قوله بعده فى العبد ولايبعد ان يقال ان الظرف لبس بمتعلق بقوله لامنتهى للملك بل متعلق بقوله انهاء للملك نعم لاينتظم قوله ولهذا بل يكون كتعقيد لفظى (قوله على منافاة الدليل) اذ الاصل فى الآدمى عدم الملك والملك انما عرض لاجل الكفر وهو موقت الى غاية لعتق (قوله والمنهى متقرر بتحقق العتق) فيجعل كأن الملك فيه باق يتعذر رده كذا فى الزيلعى (قوله اولبس الثوب فتحرق) اورد

بما تقدم من الرجوع فى صورة القطع ودفع بالفرق من ان الخرق فعل مضمون والقطع امر معتاد مقصود من الشرى (قوله ولو بالنظر الى الدواب) قيل ولو قال ولو بالنظر الى جهة اخرى غير ا كل الآدمى لكان اعم لايخفى استفادة هذا العموم من هذا الكلام على وجه ابلغ مما اختاره (قوله لان ماليته باعتبار اللب) لايخفى جريانه ولو زبدة وخلاصة فى نحو البطيخ مع تخلف الحكم وان الظاهر ان هذا داخل فى عموم قوله مثنا شرى نحو بيض وبطيخ فلا يخلو عن ايهام التنافى لكون هذا مذكورا شرحا (قوله متعلق بقوله رد ما بعد ما تعلق) فلا يتوهم تعلق الحرفين بمعنى واحد على فعل واحد بلا عاطف ويمكن ان يجعل الاولى للسببية والثانية للالصاق على طريق اكلت من بستانك من العنب (قوله فاما ان قبل) فعل ماض من القبول يعنى لو كان قبوله عند الرد عليه بقضاء القاضى فما فى بعض النسخ ان قبل قضاء القاضى بلا جار ومع كون قبل ظرفا ليس بصحيح بل مفسد للكلام (قوله لايكون الرد محتاجا الى القضاء) فيه نوع خفاء اذ يمكن الامتناع عن القبول مع الاقرار (قوله و فى كل منهما) و فى بعض النسخ وفى كل منها بضمير التأنيث فوجه كل منهما ظاهر بالتأمل (قوله لانه فسخ من الاصل) يعنى ان الرد على المشترى الاول فسخ البيع بينه و بين البايع الاول (قوله فله الخصومة) اى للمشترى الاول (قوله سواء كان الرد بقضاء اوغيره) لعله واقع على طريق تفسير ضمير التثنية (قوله من الاصل) اى البيع الاول (قوله ليس له ان يخاصم البايع) اى ليس للمشترى الاول ان يخاصم البايع الاول اى لايرد عليه (قوله لانه متى اقام البينة رد عليه) يرد عليه بلزوم انتقاض القضاء المهروب عنه فيما سبق وقد قالوا المقضى عليه فى حادثة لاتسمع دعواه بعده ولا بينته فان قيل لكن قد نقل عن الخانية ان الدعوى تسمع بعد القضاء بالنكول قلنا نعم لكنه مشترك الورود تأمل (قوله او يقيم المشترى بينة) ظاهره العطف على قوله يحلف فيلزم الجبر على المشترى بدفع الثمن عند اقامته البينة على العيب وفساده ظاهر ولهذا تكلفوا فى توجيهها (قوله والحق انها من قبيل اللف) وقيل وجهها آخر عن الظهيرية بتقدير قولنا فيستمر عدم الاجبار بعد قوله او يقيم المشترى بينة ويمكن ان يقال ان يقيم بالرفع عطف على لم يجبر فحاصل المعنى اما الجبر بالحلف اوعدمه باقامة البينة او يقال ان كلمة اذ بمعنى الا فالمعنى يجبر على المشترى بحلف البايع الا ان يقيم المشترى فلا يجبر وله توجيهات اخر مذكورة فى حاشية الوانى (قوله انه فالدعى ابق) الظاهر من حيث المعنى ان يقال المراد انه ابق عنده وعند البايع وهو الموافق لما فى الهداية وان كان الظاهر من حيث اللفظ تخصيص الاباق الى ما عند البايع (قوله واراد تحليف البايع) بان انكر ولم يقم البينة على الاباق عنده (قوله لم يأبق عنده) اى المدعى الظاهر والموافق لما فهم من الهداية رجوع الضمير الى البايع لا المدعى (قوله لان القول وان كان قول البايع) لم يفهم لهذه الزيادة كثير فائدة بل الظاهر والاخصر لان انكاره انما يعتبر الى اخره (قوله ثم اذا اثبته حلف البايع على البتات) فائدة هذا القول ظاهر بما نقل عن شمس الائمة و لايغنى غناءه قوله لم يحلف البايع فلا يكون حشوا زائدا كما توهم (قوله بالله ما ابق) اوماسرق اوماجن اوما بال كما سيصرح (قوله قط) هذا فى الصغير وفى الكبير سيذكر قال فى الدر المختار (واعلم ان العيوب انواع خفى كاباق وعلم حكمه فظاهر كعور وصمم واصبع زائدة اوناقصة فيقضى بالرد بلا يمين للتيقن به اذا لم يدع الرضاء به ومالا يعرفه الا الاطباء ككبد فيكفى قول عدل ولاثباته عند بايعه عدلين وما لا يعرفه الاطباء الا النساء كرتق فيكفى قول الواحدة ثم يحلف البايع عبنى

قلت وبقي خامس ما لا ينظره الرجال و النساء ففي شرح قاضيخان شرى جارية و ادعى انه خنثى حلف البايع انتهى (قوله تعلقه بالشرطين) هما البيع والتسليم (قوله فيتأوله في اليمين) اى يقصد البايع الحالف التعلق بالشرطين جميعا و يقصد قيامه حال التسليم خاصة يعني اذا حدث العيب بعد البيع قبل التسليم يكون صادقا بهذا التأويل (قوله واختلفوا على قول الامام) قال بعضهم يحلف و بعضهم لا (قوله وله على ماقال البعض) هذا بيان جانب عدم الحلف وفيه اشارة انه هو الاصح كما في الزيلعي (قوله واذا نكل عن اليمين) اى البايع اذا نكل عن اليمين بانه لا يعلم ان العبد ابق عند المشتري (قوله فان بنكوله) اى البايع عن اليمين المذكور (قوله اى بعد قبض البايع الثمن والمشتري المبيع) فالاظهر ان يقال في تفسيره يعني اشترى عبدا بثمن وتقابضا كما في النهر (قوله وفائدة دعوى البايع) حاصله ان البايع يريد به حط الثمن يعني يقول الذي اخذت منك ليس ثمن عبد واحد مثلا بل ثمن عبدين فلا اعطيك تمام الثمن بل اعطيك حصة المعيب وهو النصف مثلا هذا على مايظهر من صدر الشريعة وهو الموافق لقوله ولهذا قال وتقابضا والذي يظهر من كلام الزيلعي انه يقول البايع الذي بعتت ليس عبدا واحدا بل عبدين و يطلب من المشتري حصة الاخر (قوله ولو قبضهما رد المعيب) اى لو قبضهما ثم وجد باحدهما عيبا رد المعيب وحده وانما قيدنا بتراخي ظهور العيب عن القبض لانه لو وجد باحدهما عيبا قبل القبض فان قبض المعيب منهما لزماه ولو قبض السليم منهما فلو كانا معيبين فقبض احدهما له ردهما جميعا وتمامه في البحر (قوله لانه بيع بالحصة بقاء) فيه رد لزفر (قوله اشترى جارية) مستدرك بما تقدم في اوائل الباب (قوله فوطئها) الان يشترى على انها بكر فوطئها فعلم بالوطئ عدم البكارة فلما علم نزع بلا لبث من ساعة رد وان لبث بعد العلم لا على ما نقل عن قاضيخان و البزازية (قوله ويرجع بالنقصان) فيه نوع مخالفة لما في البزازية (قوله لان كلا منها عيب) فيه نظر لا سيما القبلة و المس (قوله ولكنه ينفذ) في اظهر الروايتين عن المحيط كان المرغيناني يفتي بعدم النفاذ قال في المنح هذا اذا قضى القاضي المفوض الى رأيه واجتهاده واما القاضي الحنفي المقلد المولى ليحكم على مذهب ابي حنيفة فلا يصح قضاؤه على الغائب (قوله فانها اذا كان عن ضرورة) الضمير للركوب حالة السقي وشراء العلف فاللائق افراده على ماقيل في عدل واحد بكسر العين فيه اشارة الى انه لو في عدلين كان الركوب رضى كما في قاضيخان (قوله واخذ ثمنها) قيل الاولى ثمنه للعطف باو (قوله ولم يعلم به) يعني وقت البيع لا وقت القبض كما نقل عن الفتح وقيل نقلا عن شرح الهداية لا وقت البيع ولا وقت القبض فلينظر (قوله لكنه تعيب) بعيب العقوبة (قوله ان سبب الوجوب) اى وجوب القطع والقتل (قوله عند ابي يوسف) استشكل على قول ابي يوسف انهم اجمعوا انه لو ابرأ من كل عيب به لا يدخل الحادث ولو قال برأتك من كل عيب به ومايحدث لم يصح اجماعا لانه مع التنصيص لا يصح فكيف يدخل بلا تنصيص (قوله كان ينبغي ان لا يجوز رده) يعني وان كان اللايق عدم الرد لكنه يرده (قوله مجاز عن التزويج) كمن قال لجاريته يازانية ليس باقرار بالعيب بل اراد الشتم (قوله لان الموجود من البايع الثاني السكوت) ليس تصديقا منه لبايعه فيما اقر به (قوله ورجع ان علم به) اى يرجع المشتري بنقصان العيب في العبد او الامة المذكورين اذا علم به يعني بعد ما عتق عبده يأخذ النقصان من البايع (قوله لان المبطل للرجوع) يعني ان الصور المذكورة است

فيها ازالته عن ملكه الى غيره بانشائه او اقراره والمبطل للرجوع ازالته فالصور المذكورة
ليست فيها مبطل للرجوع فيرجع بالعيب فقوله ولم يوجد اشارة الى الصغرى لكن اخرت
عن الكبرى وقد جوزذلك فى الميزان (قوله بانشائه كما اذا باعه كما مر) واما مثال الاقرار فبينه
بقوله حتى لوقال باعه الخ (قوله حتى لولم يكن محرزة) يرد عليه بما فى البحر عن التلخيص يصح
بيع الامام المغانم ولوفى دارالحرب وقولهم لايصح محمول على غير الامام وامينه (قوله فاذا ثبت
عليه) اى على الخصم المنصوب من قبل الامام (قوله من اربعة الاخماس) اى من حصته
الغزاة فان اربعة اخماس الغنيمة للغزاة كما ان الخمس الواحد لبيت المال فظهر ان المراد بقوله
وان كان من الخمس هو حصة بيت المال ﴿ باب البيع الفاسد ﴾ (قوله لكثرة
وقوعه) كأنه من قبيل تسمية الشئ باكثراجزائه اوعلى طريق تغليب و يمكن انه من قبيل
عموم المجاز بارادة الممنوع مطلقا من الفاسد فيكون الموقوف تبعا وما قيل لان الفاسد اعم
فقيل ان الذى نقيضيه .كلام اهل الفقه والاصول انهما متباينان (قوله والباطل مالايصح
اصلا ووصفا) لكون الخلل فى ركن البيع (قوله والفاسد مالايصح اصلا) ان الفرق المطلوب
هنا ماهو بحسب ماهيتهما وماذكر ليس الا بحسب حكمهما ودفع المطلوب هومطلق الفرق
سواء بحسب ذاتيهما او عرضيتهما الاالذات فقط (قوله كالدم) اى المسفوح فجاز بيع
كبد وطحال (قوله والميتة سوى سمك وجراد) ولافرق فى حق المسلم بين التى ماتت حتف
انفها او بخنق ونحوه (قوله مثل الموقوذة) وهى التى ماتت بضرب الخشبة مثلا (قوله والمعدوم
وحق التعلى) اى علوسقط فلولم يسقط صح نظرا الى البناء القائم ولوسقط قبل القبض بطل
البيع كهلاك المبيع (قوله من الماء) وهو المنى (قوله على ما سيكون) اى المنى فى الرحم قبل
ان يكون علقة اومضغة لما يصدق عليه اسم الحمل (قوله وهوحبل الحبلة) بالفتحتين فيهما
بمعنى نتاج النتاج وانث الثانية لان اعتبار الانوثة ثابت فيها (قوله و بيع امة تبين) الظاهر
انه معطوف على قوله حق التعلى اوالنتاج فالاولى ان لايذكر لفظ البيع بل الادخل فى افادة
التعميم ان يقال مثل مافى الوقاية بيع شخص على انه امة وهو عبد كما قيل (قوله تبين انه عبد)
بخلاف البهائم والاصل ان الذكر والانثى من بنى آدم جنسان حكما فيبطل وفى سائرالحيوانات
جنس واحد فيصح فيخير لفوات الوصف (قوله فان قيل ينبغى ان يجوز) هذا من قبيل منع
مقدمة اومدعى لم يذكره المستدل لانه وارد على قول القائل ان بيع ماضم الى متروك التسمية
باطل ولو بالقضاء ولاشك انه ليس مذكورا هنا وان كانت المسئلة فى نفسها كذلك (قوله
بخلاف الشافعى) لعل الاولى لخلاف باللام (قوله حرمته منصوص عليها) والنص هو
قوله تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه واقوى حجة الشافعى قوله تعالى قل لااجد فيما
اوحى الى محرما الى قوله اهل لغير الله (قوله ولهذا جاز بيعهم من انفسهم) فانهم يشترون
انفسهم من مواليهم اما بطريق العتق على المال او بطريق الكتابة ففيه تأمل (قوله غير
متقوم) اى غيرمباح الانتفاع به شرعا (قوله بالثمن) قيده به فانها لو بيعت بعين كعرض
بطل فى الخمر وفسد فى العرض فيملكه بالقبض بقيمته كما سيذكره (قوله والاصل ليس محلا
للتملك) المراد من الاصل المبيع ومن التبع الثمن (قوله وان قوبلت بعين) عطف على مضمون
قوله فى المتن بالثمن و بيان لفائدة التقييد كما نبهنا آنفا (قوله وان سمى ثمن كل) الاان يكرر لفظ
العقد ونقل عن ظاهر النهاية انه فاسد (قوله ضم الى وقف) اى غيرالمسجد العامر فانه كالحر

بخلاف الغامر بالمعجمة الخراب فكمد بركا فى قاعدة اذا اجتمع الحلال والحرام من الاشباه قال فى التنوير بعد هذا المتن ولوحكموا به و فى الدر فى الاصح خلا فا لما افتى به المنلا ابو السعود (قوله و بيع لايجيز له) ليس عطفا على قوله بيع قن ضم الى مدبر وان اوهمه اللفظ فى بادى النظر بل عطف على قوله بيع قن ضم الى حر (قوله قال فى العمدية) فائدة هذا النقل انما يظهر بالنسبة الى قوله او وصيه والمتبادر الى من قصد ايراده انطباقه بالنسبة الى مجموع الامرين اعنى بيع الصغير او وصيه الا ان يدعى انفهام حكم بيع الصغير مماذكر بطريق الدلالة او المقايسة ثم الظاهر من هذا المتن جواز بيع الصغير مطلقا لو بلا غبن فاحش والمفهوم من تصريح بعضهم ببطلان بيع الصبي لايعقل شيئا كالمجنون مطلقا (قوله فقد نفى الركن) وهو المال الذى دخل عليه الجار فى مفهوم البيع اعنى مبادلة مال بمال (قوله نية البيع) فيكون جزء من مفهومه والركن هو الجزء فيندفع ان الركن الايجاب والقبول والمال شرط فى المحل لا ركن فلا يضر توهم عدم كونه ركنا فى تعريف آخر على ان الايجاب والقبول قد اشير فى اول كتاب البيوع هنا كونهما من شرط انعقاد البيع (قوله وحكمه ان المبيع به لايملك) اورد ان فيه نوع تكرار بالنسبة الى ما سبق من قوله ولايفيد الملك بوجه فيكون ذكر الاول فى الشرح استطرادا ولايخفى ان ماسبق مع كونه مذكورا شرحا وهذا متنا قد ذكر لضرورة الفرق وان اشار الى الاعتذار اليه لكنه فى غاية السقوط (قوله وقيل يكون مضمونا) وصحح فى القنية قيل وعليه الفتوى وفيها بيع الحر بى اباه او ابنه قيل باطل وقيل فاسد وفى وصاياها بيع الوصى مال اليتيم بغبن فاحش باطل وقيل فاسد ورجح فى النتف بيع المضطر وشراؤه فاسد كذا فى الدر (قوله و بعده غير مقدور التسليم) اى فيما سلم من يده بعد الاخذ (قوله واما اذا كان له ولد عنده يطير منه فى الهواء) قيل الصواب والموافق لما فى الزيلعى اذا كان له وكر ومعنى قوله يطير منه اى يطير من طرف ولده فى الهواء (قوله و بيع الحمل) اى الجنين لكن فى البحر جزم بعدم الفرق بين الحمل والنتاج فى البطلان (قوله الاحلها) بخلاف الهبة والوصية (قوله وفسد بيع لبن فى ضرع) ونقل الجزم عن البرجندى ببطلانه (قوله لاحتمال كونه انتفاخا) اعترض عليه ان زبدة هذه وخلاصته جارية فى بيع الشئ الملفوف الموصوف لانه يحتمل ان لايوجد شئ او وصفه المذكور مع تخلف الحكم لتصريحهم بالجواز واجيب بالفرق لان المبيع فى هذه الصورة معلوم للبايع و المشترى فان مدلول الخبر الصدق والكذب احتمال عقلى بخلاف اللبن فانه غير معلوم لهما (قوله وصوف على ظهر الغنم) وكذا كل ما اتصاله خلقى كجلد حيوان و بزر بطيخ لما مر انه معدوم عرفا وانما صححوا بيع الكراث وشجر الصفصاف واوراق التوت باغصانها للتعامل (قوله اذا باع ثوبا) جوابه قوله لايجوز (قوله لاالكرباس) فما نقل عن الطحاوى من عدم الجواز فيه ايضا قيل ممنوع اومحمول على كرباس يتعيب به (قوله ومثله لايكون لازما) اورد انه ضرر لزمه بالتزامه واجيب بانه التزم العقد ولاضرر فيه قال صاحب النهر ولايخفى مافيه لعل وجهه ان التزامه العقد مع الضرر ظاهر فيماذكر يكون قول الشارح المحقق و بهذا التقرير يندفع الخ خفيا وضعيفا لكن نقل عن شرح الهداية لتاج الشريعة انه كم من ضرر يرضى به مالكه و لا يجوز فى الشرع و انت تعلم ان هذا محتاج الى بيان مايترتب عليه حق الشرع كالربوا وليس بظاهر (قوله عاد البيع صحيحا) ظاهره الاطلاق وقد ذكر فى الايضاح عن الزاهدى انه فى الجذع يجب ان يكون معينا لان

غير المعين بيعه لايعود صحيحا نعم قال بعض شراح الكنز رأيا انه ضعيف لانه في غير المعين معلل بلزوم الضرر والجهالة فاذا تحمل البايع الضرر وسلمه زال المفسد وارتفع الجهالة لكن يرد عليه ان الجهالة موجب لبطلان البيع والباطل لا ينقلب صحيحا بوجه فيتجه ايضا ايراده في سلك الفاسد (قوله وضربة القانص) بقاف ونون الصائد ولو بغين معجمة كان المراد الغواص يقول اغوص غوصة فما اخرجته من اللآلى فهو لك بكذا ثم ان البيع فيهما باطل للغرر كما في البحر والنهر والايضاح فايراده في سلك الفاسد لبس على ما ينبغي ولذا قال في المنح وقد نظمه ملا خسرو في سلك الفاسد فتبعه في المختصر ويجب ان يراد به الباطل لانه لبس مما في ملكه (قوله على النخيل بتمر مقطوع مثله) كيله تقديرا ومثله العنب بالزبيب (قوله مايحويه الارض من النبات) رطبا اوبابسا (قوله فيبقى على اصل اباحته هذا اذ نبت بنفسه وان انبته بسقي وتربية ملكه وجاز بيعه عيني وقيل لاقال وبيع القصيل والرطبة على ثلثة اوجه ان ليقطعه اوليرسل دابته فتأكله جاز وان ليتركه لم يجز كذا في الدر (قوله وصح عند محمد) وبه قالت الثلاثة وبه يفتي عيني وابن ملك وخلاصه وغيرها وجوز ابو الليث بيع العلق وبه يفتي للحاجة مجتبى كذا في الدر فالاولى ان يختار ذلك في المتن كصاحب التنوير او يشير اليه في الشرح (قوله ودود القز) اى الابريسم (قوله وبيضه) اى بزر دود القز وهو بزر الفيلق الذى فيه الدود (قوله فان بيعه لايجوز عند ابى حنيفة) قيل ينبغي ان يجوز بيع دود القز عند ظهور القز عند ابى حنيفه رحمه الله كما في بيع النحل مع الكوارات واورد ان علامة النحل بالكوارات لبس كعلامة القز بالدود بعد ظهوره (قوله كالجحش) بفتح الجيم وسكون الحاء ولد الحمار والمهر بضم الميم وسكون الهاء ولد الفرس (قوله والابق) ولو لطفله اوليتيم في حجره ولو وهبه لهما صح وما في الاشباه تحريف كما في النهر (قوله لاينم العقد) وهو الاظهر من الرواية واختاره في الهداية وبه يفتي البلخى كذا في البحر والايضاح (قوله وقيل يتم) رجحه الكمال (قوله فلايجوز بيعه) اى يبطل كما في الايضاح فتأمل لكن اورد على هذا التعليل بيع السرقين فانه جائز للانتفاع به مع انه نجس العين بل الصحيح من الامام جواز الانتفاع بالعذرة الخالصة (قوله للخرز) اى خرز النعال فان الخرازين لايتأتى لهم ذلك العمل بدونه (قوله ولاضرورة في شرائه) قيل لو لم يوجد بلا ثمن جاز الشراء للضرورة لكن لايطيب ثمنه للبايع (قوله وينتفع به بعده) اى لغير الاكل ولو جلد مأكول لكن ينبغي ان يستثنى عنه جلد انسان وخنزير وحية (قوله فهو في الحقيقة اختلاف في السمن) الصواب بالثاء المثلثة كما في المنح ونقل عن الهداية لانه يكون المعنى حينئذ ان كان الاختلاف في مقدار السمن فهو في الحقيقة اختلاف في الثمن (قوله والقول للمنكر مع يمينه) واذا برهن البايع قبلت بينته (قوله عطف على قوله وبيع عرض) اورد ان تعيين العطف انما يكون لكونه اول المعطوفات وليس كذلك بل الاول قوله ماسكت (قوله قبل نقد الثمن) اى قبل نقد تمام الثمن فانه لايجوز ايضا ان يبقى درهم فلابد من نقد جميع الثمن كما نقل عن السراج والقنية ثم انه لابد فيما ذكر من عدم الجواز من اتحاد جنس الثمن فان اختلف جاز مطلقا والدراهم والدنانير جنس واحد هنا فلو كان العقد الاول بالدراهم فاشتراه بالدنانير وقيمتها اقل من الثمن الاول لم يجز استحسانا وجاز قياسا والتفصيل في المنح (قوله بخلاف ما ضم اليه) اى صح البيع فيما ضم اليه ايضا (وقوله وبيع المجموع بالثمن) كانه عطف تفسير يعني ضم الى هذا المبيع شئ آخر وبيع

مجموعهما بالثمن الاول قبل نقده لكن الاولى اكتفاؤه بقوله ماضم اليه كما فى التنوير لايهام خلاف المقصود لانه باعتبار شبهة الربوا ولانه طار ولمكان الاجتهاد (قوله وصح بيع الطريق) وفى الشرنبلالية عن الخانية لايصح (قوله وفى التاتارخانية) اورد عليه ان الكلام هنا ليس فيه بل اللايق ايراده بعد قوله وصح بيع المرور تبعا اقول يمكن ان يكون المراد اثبات الصحة فى مطلق الطريق لكونه ملكا لانه داخل فى البيع بالذكر اولا وما يدخل فى المبيع يكون ملكا ومايكون ملكا يصح بيعه وهبته (قوله ووحده) اى مقصودا وحده (قوله وهى رواية ابن سماعة) عن الشمنى و به اخذ عامة المشايخ (قوله وهو اختيار مشايخ بلخ) لانه نصيب من الماء ولتعامل اهل بلخ والقياس يترك بالتعامل ونوقض بانه تعامل اهل بلدة واحدة وافتى الناصحى بضمانه ذكره فى جواهر الفتاوى قال وينفذ الحكم بصحة بيعه فليحفظ قلت وفى الهداية وشروحها انه يضمن بالاتلاف فلوسقى ارض نفسه بماء غيره ضمنه وبه جزم فى النقاية هنا فافهم قلت وقد مر ماعليه الفتوى فتنبه وتمامه فى احياء الموات من الدر (قوله ووجه الفرق بين حق المرور وحق التسييل) حيث جاز بيع الاول دون الثانى (قوله اول يوم من الربيع تحل فيه الشمس برج الحمل) وهذا نيروز السلطان ونيروز المجوس يوم تحل فيه الحوت وعده البرجندى سبعة فاذا لم يبينا فالعقد فاسد ابن كمال كذا فى الدر المختار فتفسيره بما يقتضى البيان لايخلو عن خلل (قوله وهو الخريف) الاولى اول يوم من الخريف وهو يوم تحل فيه الشمس برج الميزان (قوله وفطر اليهود) فان قيل لم خص الصوم بالنصارى والفطر باليهود قيل لان صوم النصارى غير معلوم و[illegible]رهم معلوم واليهود بعكس مع انه اذا باع الى صوم اليهود فالحكم كذلك لايتفاوت فيكون المعنى الى صوم النصارى وفطر والى فطر اليهود وصومهم فاكتفى بذكر احدهما كذا عن السراج الوهاج هذا وان علم مآله لكن لايخفى ركاكته (قوله والدياس) اصله الدواس بالواو لانه من الدوس قلبت الواو ياء لكسرة ماقبلها (قوله ويكفل اليها) اى يصح الكفالة اليها (قوله قبل حلوله) اى وقبل فسخه وينبغى ان يقيد هنا والافتراق كما فى التنوير وشرح المجمع لانه لو تفرقا قبل الاسقاط تأكد الفساد ولاينقلب صحيحا اتفاقا كما فى الايضاح ايضا (قوله كشرط الملك للمشترى) وكذا شرط حبس المبيع لاستيفاء الثمن (قوله ولانفع فيه لاحد) ولو اجنبيا فلو شرط ان يسكنها فلان او ان يقرضه البايع او المشترى كذا فالاظهر الفساد ذكره اخى زاده وظاهر البحر ترجيح الصحة (قوله وقالا لايجوز) اى يبطل وهو الاظهر كما نقل عن البرهان (قوله تزويج مجوسية) فان الوكالة ليست بصحيحة لبطلان نكاح المجوسية للمسلم (قوله الآتى) اورد عليه الوارثة امر جبرى والتوكيل امر اختيارى ورد ان ثبوت الملك للموكل بعد تحقق العلة اعنى مباشرة الوكيل جبرى كذلك يثبت بدون اختياره كما فى الموت (قوله وقد قالوا هذه الوكالة مكروهة) اى اشد كراهة يعنى عند الامام (قوله بحضرته) اورد نقلا عن البحر بان الدلالة تشتمل مابعد المجلس اذا كان الثمن مقبوضا فالقصر على المجلس قاصر (قوله ولم ينهه) اى البايع ولم يكن فيه خيار شرطه (قوله ملكه الا فى ثلث) فى بيع الهازل وفى شراء الاب من ماله لطفله او بيعه له كذلك فاسد لايملكه حتى يستعمله وفى المقبوض فى يد المشترى امانة لايملكه به واذا ملكه ثبت كل احكام الملك الاستة لايحل له اكله ولالبسه ولاوطئها ولا ان يتزوجها منه البايع ولاشفعة لجاره لو عقارا ولاشفعه بها كما فى الاشباه وشرح المجمع اواطلق فى الشرنبلالية بعدم حل الانتفاع به (قوله لكراهته تحريما) وعن الكمال

بجرمة الانتفاع به كبيع واكل فيكون البيع سابعه (قوله لتناف بينهما) اى بين النهى والمشروعية لان النهى يقتضى قبحه والمشروعية حسنه وبينهما تناف (قوله ولهذا لايفيده) اى لايفيد البيع الفاسد الملك قبل القبض (قوله ان ركن البيع) جواب عن قوله لانه حرام وقوله والنهى عن الافعال الشرعية جواب عن قوله ولان النهى نسخ وقوله فيما بعد وعدم ثبوت الملك قبل القبض جواب عن قوله ولهذا لايفيده قبل القبض وقوله والميتة ليست بمال جواب عن قوله وصار كما اذا باع بالميتة ويحتمل ان تجعل المقدمة الاولى بيانا للمسئلة والثانية جوابا عن الاولين معا كما يشير اليه ماذكره فى ضمن الثانية من نحو قوله وبه ينال نعمة الملك (قوله والنهى عن الافعال الشرعية) قال فى النهر بعد ماحكى ذلك نقلا عنهم وفيه نظر ولم يبين وجهه (قوله حذار تقرير الفساد) بكسر الحاء اى حذرا عن تقرير الفساد (قوله لانه واجب الدفع بالاسترداد) يعنى بعد القبض وقوله فبالامتناع اى فدفعه قبل التقابض بالامتناع عن المطالبة اولى (قوله فقدم وجهه) اى فى اول الباب عند قوله وبيع مال غير متقوم كالخمر والخنزير يظهر بالرجوع (قوله اشارة الى وجوب الفسخ) لعل وجه الاشارة ان على مقتضى تقدير الوجوب واللام الجواز اذ الوجوب يستعمل بعلى والجواز باللام فما وقع فى عبارة بعضهم من اللام اما للاكتفاء بالاعم قصدا الى بيان مجرد الجواز اولارادة معنى على من اللام كما حمل الزيلعى عبارة الكنز عليه (قوله مادام فى يد المشترى) اعداما للفساد لانه معصية فيجب دفعها كذا فى البحر (قوله لم يقل ان كان الفساد فى صلب العقد) يعنى يجب الفسخ بعد القبض ان كان الفساد فى صلب العقد اى فى احد العوضين وان كان بشرط زائد كشرط ان يهدى له هدية فلمن له الشرط يعنى حق الفسخ لمن له الشرط دون من عليه لما نقل صدر الشريعة قال ابن الكمال نقلا عن شرح الطحاوى انه لاخلاف فيه وبه اخذ صاحب الهداية (قوله وحق العبد يقدم) لحاجته وهو الاصل عند اجتماع حق الشرع والعبد (قوله والكتابة والرهن كالبيع) اى هما نظير البيع يعنى اذا اشترى عبدا شراء فكاتبه اورهنه (قوله ولايبطل حق الفسخ بموت احدهما) فيخلفه الوارث به يفتى كذا فى الدر فاذا مات البايع وكذا الموجر او المستقرض اوالراهن فاسدا كذا فى الزيلعى فالمشترى احق به من سائر الغرماء بل قبل تجهيزه (قوله لايفيد التوفيق) لان المنافاة بين قوله والدراهم والدنانير لاتتعينان فى العقود و بين قوله لانها تتعين بالتعيين فى البيع الفاسد باق بعد لان القول الاول ظاهر فى السلب الكلى والثانى ظاهر فى الايجاب الجزئى فيسمل القول الاول لصورتى التوفيق اعنى صورة قيام الدراهم والدنانير وعدم قيامهما (قوله وانما يفيد دليلا للمسئلة) لايرد عليه مايرد على الهداية يعنى ان ماذكر يصلح ان يكون دليلا على مسئلة طيب ربح الثمن على وجه لايرد عليه مايرد على الهداية حاصله ان الربح فى الثمن انما يتصور باشتراء شئ به فحينئذ لايبقى الثمن وعند عدم بقاء الثمن يعتبر شبه البيع فلا يتعين بالتعيين بخلاف بقاء الثمن هذا ثم قيل ان هذا مفيد للتوفيق بينهما اذ حاصله ان الثمن فى الفاسد يتعين فى حالة قيامه ولايتعين فى حالة عدم قيامه فباختلاف الجهتين لايتحقق التناقض لكن لايخفى عليك انه لايدفع عما هو الظاهر من عبارة الهداية (قوله فالوجه ماقال فى العناية) اقول يشير اليه قول الهداية فيما يتعين وهو الاصح (قوله انما يستقيم) قال فى النهر بعد نقل هذا عن العناية بعينه قال فى الحواشى السعدية وفيه بحث فان عدم التعيين سواء كان فى المغصوب اوثمن البيع الفاسد انما هو فى العقد الثانى ولايضر تعينه فى الاول فقوله انما يستقيم الخ فيه مافيه وقد اخذ فقال وقد ظهر لى انه

لامنافاة بينهما بالتعيين بالنسبة الى رد العين وعدمه بالنسبة الى طيب الربح وقد علمت مافيه انتهى لايخفى ان قوله فان عدم التعيين لايندفع بماذكر الشارح من التحقيق بقوله اعلم ان الخبث الخ لعل قوله وقد علمت مافيه اشارة اليه لانه قدذكر مضمون هذا القول فيما قيل هذا ولايبعد ان يحمل فائدة ايراد الشارح هذا التحقيق على هذا فليتأمل (قوله اعلم ان الخبث) اماتحقيق لفرق الهداية على وجه يندفع شبهة يكادوان يرد عليه من حكم الخبث لعدم الملك حتى انه يؤثر فيمالايتعين ايضا وحاصله الفرق بين الخبث لعدم الملك وبينه لفسادالملك وكلامنا فى الثانى واما بيان لمضمون قوله قلنا يمكن التوفيق الخ ويمكن ان يعتبر تمهيدا ايضا لما يأتى من المتن من قوله كماطاب الخ كمايشير بعض ماذكره فى شرحه (قوله فى النوعين) اى مايتعين ومالايتعين (قوله لان الدين وجب بالاقرار) يعنى وان كان الظاهران يكون هذامن قبيل الخبث لعدم الملك كالغصب لكن الدين لكونه واجبابالاقرارثم استحق بالانتصاق صار من قبيل الخبث لفساد الملك وقد عرفت انه لايعمل فيمالايتعين (قوله وبدل المستحق) المستحق بالفتح الدين الثابت فى ذمة المدعى عليه وبدله هو الدراهم المقبوضة فلا يعمل فيمالايتعين اورد عليه ان كونه ملكا له ليس على اطلاقه حتى يتفرع عليه عدم العمل فيمالايتعين على اطلاقه فانه ان تعمد الكذب فى اصل دعواه فدفعه اليه لايملكه اصلالتيقن عدم ملكه فى اعتقاده ودفع ان ظاهر اطلاقهم خلافه لان المنظور اليه وجوبه بالتسمية لازعم المدعى (قوله وفا لاينقض البناء) رجحه الكمال وتعقبه فى النهر (قوله ووقف بيع مال الغير) قيل ظاهره عدم الفرق بين بيعه بمايتعين وبمالايتعين وليس بمراد اذ عند بيعه بمايتعين يكون المشترى به للبايع لا للمالك فعليه قيمة المبيع للمالك بخلافه بمالايتعين وبيع العبد والصبى وكذاالمعتوه (قوله وبيع ماله) الظاهر منه توقف بيع البايع مال نفسه من فاسد عقله والمنقول عن الخانية والخلاصة توقف بيع الصبى المحجور اذا بلغ سفيها وكذا شراؤه (قوله وبيع المرهون) لايخفى ان المرتهن لايملك فسخ البيع فى الاصح كما سيذكره فى الرهن (قوله وبيع شئ برقمه) اى بالمكتوب عليه قيل انه من قبيل الفاسد لا الموقوف ونقل عن مرابحة البحر انه فاسد له عرضية الصحة لابالعكس هوالصحيح وقيل وعليه فيحرم مباشرته وعلى الضعيف لا (قوله وبيع المبيع من غيرالمشترى) لايخفى انه داخل فى بيع مال الغير فيستدرك (قوله ان علم فى مجلس المبيع نفذ) قيل فيه نظر لان النافذ لازم وان تفرقا قبل العلم بطل قيل غير مسلم لانه فاسد يفيد الملك بالقبض (قوله فى المنقول لافى العقار) هكذا فى اكثر النسخ والصحيح مافى اقلها مصدرابالواواعنى ولافى العقار (قوله او بمثل مااخذ به فلان) فيستغنى عنه بقوله والبيع بماباع فلان واورد انه من قبيل الفاسد لاالموقوف (قوله وبيع الشئ بقيمته لم يجز للجهالة) فموجبه الفساد لاالتوقف كمافى المعطوف عليه فشرحه خير من متنه كما قيل (قوله وبيع فيه خيارالمجلس) قيل هذا ليس من الموقوف والخيار المشروط المقدر بالمجلس صحيح وله الخيار مادام فيه واذا شرط الخيار ولم يقدرله اجل كان الخيار بذلك المجلس فقط كمافى الفتح (قوله وقد مر فى اول البيوع) قيل ذلك خيار المجلس الذى لم يشترط فى العقد لانقول به خلافا للشافعى اماالمشروط فيه فصحيح اتفاقا (قوله فانه موقوف على اجازة المالك) اورد عليه انه لامعنى لقوله ان اقر به الغاصب بعد ان فرض بايعا وكذا بينة المغصوب منه بعد جحد الغاصب لعل الحق فى المقام ان بيع الغاصب موقوف على اجازة المالك اذا باعه لمالكه لالنفسه على مانقل عن البدايع وبيع المالك

المغصوب موقوف على البينة اواقرار الغاصب لعل مراده هذا لكن في عبارته خبط وخلط كمالايخفى (قوله اوطلبه لبس باجازة) والمصرح في عامة الفقهية ان اخذ الثمن وكذا الطلب اجازة فايراد كلمة لبس هنا خطاء كما مشى عليه كافة الناظرين (قوله وكره البيع) اى تحريما مع الصحة (قوله واما اذا تبايعا يمشيان) لتعليل النهى بالاخلال بالسعى فاذا انتفى انتفى فيلزم عدم الكراهة ايضا على من لاجمعة عليه كما في المنح قال في النهر عن ابى اليسر لو تبايعا وهما يمشيان فلا بأس به وجزم به في الحواشي اليعقوبية وتبعه في شرح الدرر واستشكله الشارح يريد به الزيلعى بان الله تعالى نهى عن البيع مطلقا فمن جوزه في بعض الوجوه يكون تخصيصا فلا يجوز قال في الحواشي السعدية وفيه بحث واعل وجهه ان النهى حيث كان معللا بالاخلال بالسعى فاذا انتفى انتفى انتهى يرد عليه انه من قبيل مفهوم العلة الذى هو نوع من مطلق مفهوم المخالف وهو منفى عندنا وانه قد قرر في الاصولية ان الحكم العام لاينتفى بانتفاء العلة الخاصة فلعل الوجه ان هذا وان كان عاما لكن لكونه خص منه مثل من لم يجب عليه السعى كالنساء والمسافر والمريض يجوز تخصيصه بالمعنى وان العام لكونه ظنيا عند بعض يجوز تخصيصه بالمعنى ابتداء كما في المنح لكن لايخفى ما فيه من الخفاء (قوله وكره النجش) بفتحتين ويروى بالسكون في النهر عن المشايخ انه لبس بمكروه اذا طلب مانقص من القيمة فلا بأس بان يزيد الى ان تبلغ قيمتها (قوله وهو ان يزيد في الثمن) قيل اويمدح المبيع بمالبس فيه ليروجه (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) الحكم في المط عام للذمى والمستأمن والدليل لكونه مقيدا بالاخ خاص للمسلم فلا تقريب اجيب ان ذكر الاخ لبس للاحتراز بل لزيادة التنفير ويمكن ان عامة حكمهم يعلم بنص اخر فلا اشكال ولاحاجة الى الجواب (قوله فاما اذا ساومه بشئ) يعنى ان الكراهة يكون بعد اتفاقهما على مبلغ الثمن (قوله وهومحمل النهى فى الخطبة) اى ركون احدهما الى صاحبه في الخطبة ايضا محمل النهى فان لم يركن ولم يحصل الاتفاق بينهما فلا يتعلق النهى بها (قوله اليه من الطعام) متعلق بالمجلوب والضمير المجرور راجع الى البلد ومن الطعام بيان للموصول وهواللام في المجلوب كذا قيل (قوله المضر لاهل البلد) حتى لو لم يضره لم يكره (قوله فيتوكل الحاضر عن البادين) اى يصير وكيلا من قبل البادى ولكن التوكل بهذا المعنى محتاج الى النقل على ماقيل (قوله والتفريق بين صغير) وعن الثانى الفساد مطلقا وبه قال زفر والائمة الثلثة (قوله ويروى اردد اردد) اى اردد الثمن واقل المبيع (قوله والكبير ينفق على الصغير) اورد بان الصواب يشفق من الاشفاق اقول الاتفاق له زياده ملايمة لقوله ويقوم بحوايجه وانه الاشفاق والانفاق ملايمان على وجه لايوجب خطاء في استعمال احدهما مقام الاخر (قوله لان المنظور اليه) يعنى ان نظرنا فيه جانب دفع الضرر عن غير الصغير لا الاضرار بالصغير وان لزمه فلا يلتفت اليه لانه كم من شئ ثبت ضمنا ولايثبت قصدا (قوله ولايجب فسخه) يرد عليه بما في الدرر عن البحر وغيره ان فسخ المكروه واجب على كل منهما لرفع الاثم ومثله انه صح شراء كافر مسلما اومصحفا مع الاجبار على اخراجهما عن ملكه

باب الاقالة

هى مصدر من اقال اجوف يائى بمعنى القلع والرفع وقيل من القول والهمزة للسلب بمعنى ازالة القول الاول ودفع بان قولهم قلته بالكسر يدل على ان عينه ياء لا واو وانه ذكر في الصحاح من القاف مع الياء لامع الواو (قوله احدهما مستقبل) لعل هذا بيان للاقل والا فيصح بلفظين ماضيين (قوله كقول الرجل اقلنى) هذا تمثيل والا فيصح

بفاسخنك وتركت وتاركتك ودفعت و بالتعاطي ولومن احدالجانبين كالبيع كانقل عن البزازية (قوله ويتوقف على قبول الاخر فى المجلس) وايضا لابد من التسليم والقبض من الجانبين ثم الاقالة مندوبة وتجب فى عقد مكروه وفاسد كمافى البحر (قوله موجبات العقد) بفتح الجيم اى احكام العقد (قوله فى حق المتعاقدين ايضا) كما يكون بيعا فى حق ثالث كما سيجئ (قوله لامتناع الفسخ بسبب الزيادة) فالزيادة المانعة للفسخ مانعة للاقالة خلافا لهما (قوله قالوا وهذه) اورد ان صيغة قالوا تذكر فيمافيه خلاف ولم اره ويمكن ان يقال بعد تسليم كلية ذلك فعدم رؤيته لايقتضى عدم وجوده (قوله بعد القبض حقا للشرع) لا قبل القبض مطلقا كما فى شرح المجمع فيه اشارة الى ان الزيادة المتصلة كالسمن لاتمنع قبل القبض او بعده (قوله بمثل الثمن الاول وبالسكوت عنه) ويرد مثل المشروط والمقبوض اجود اوردى ولوتقابلا وقد كسدت رد الكاسد (قوله الااذاباع المتولى والوصى) وكذا اشتريا باقل منها ومثلهما المأذون (قوله يجوز باقل الثمن) لو بقدر العيب لاازيد ولاانقص قيل الا بقدر مايتغابن الناس فيه كذا فى الزيلعى فالاطلاق الظاهر منه غير حرى الاان يدعى الاشارة اليه فى قوله يكون بمقابلة الفائت بالعيب (قوله ولاربوا فى الفسخ) لان الربوا فى البيع والفسخ ليس ببيع (قوله وجاز بيع المكيل والموزون) قيل الصواب الموافق لشرحه ان يقول وجاز قبض المكيل لان الكلام فى الاقالة نفسها الافى بيع بعدها واما ان يراد بالبيع نفس الاقالة فلامساغ له فى هذا المحل انتهى ولايبعد باستعانة المقام ان يراد من البيع معنى التسليم اوالقبض او يحمل على التشبيه فى حق ثالث اى لو بعد القبض بلفظ الاقالة فلوقبله فهى فسخ فى حق الكل فى غير العقار ولو بلفظ مفاسخة اومتاركة لم يجعل بيعا اتفاقا ولو بلفظ البيع فبيع اجماعا فالاولى ان يعم الاشارة فى الشرح وقد اكتفى ببعضه (قوله الخلاف) هذا الخلاف لم يذكر هنا فالاولى ذكره اوترك هذا النقل ثم ان هذا الخلاف على مافهم من الزيلعى ونقل عن القوم كالهداية هوان الاقالة بيع جديد فى حق غيرهما عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى الا ان لايمكن جعله فسخا فتبطل وعند ابى يوسف هو بيع الا ان يمكن جعله بيعا فيجعل فسخا وعند محمد هوفسخ الااذا تعذر جعله فسخا فيجعل بيعا (قوله اعمالا لموضوعه اللغوى) بخلاف لفظة الاقالة فان ارادة المعنى الشرعى متعين فيه لانه منقول شرعى فالمعنى اللغوى فيه مجاز فلايرد ان الاقالة لغة ازالة ورفع وهما مساويان للفسخ والترك فالحكم الاستواء نفيا واثباتا فالفرق تحكم (قوله فتسليم الشفعة) فالثالث هنا الشفيع (قوله يعنى اذاكان المبيع) لفظ المبيع هنا وان وقع ايضا فى الزيلعى لكن لايخفى مافيه من الركاكة كما قيل ولايبعد ان يقال انه مبيع على طريق المجاز الاولى (قوله لانه بيع جديد فى حق الثالث) فكأن الهلاك ليس من النصاب بل من مال آخر اشتراه البايع من مشتريه ثم انه قال فى الدر انه يزاد على الخامس الى ان يبلغ التاسع لانه يزاد التقابض فى الصرف ووجوب الاستبراء لامن حق الله تعالى فالله ثالثهما صدر الشريعة والاقالة بعد الاجارة والرهن فالمرتهن ثالثهما نهر فهى تسعة (قوله ولوتقايضا) بالياء المثناة من تحته والمقايضة بيع العين بالعين اى المبادلة فكل مبيع من وجه وثمن وجه (قوله بعد هلاك احدهما) فلوهلكا بطلت الافى الصرف فكان البيع باقيا وعلى المشترى قيمة الهالك اومثله

باب المرابحة والتولية والوضيعة

(قوله لمافرغ من البيع) لازما وغيرلازم شرع فى الثمن مرابحة وغيرها المرابحة مصدر رابح والتولية مصدر ولى غيره وجعله واليا والوضيع ضد الرفيع لعل

عدم ذكر المساومة هي مالا يتعرض فيه الى الثمن الاول لظهوره كما فهم عن عبارة بعضهم (قوله والاولى بيع ماملكه) قيل يرد عليه المثلي اذا غيبه الغاصب وقضى عليه بمثله ولا يجوز له بيعه بازيد منه لكونه ربا ولا يرد على من قال بيع بمثل الاول انتهى (قوله ثم وجده) اى وجد الغاصب بعد الضمان المغصوب الضايع (قوله وشرطها شراؤه) اورد عليه بالمغصوب القيمي اذ ليس فيه شراء كما مر آنفا فلزمه مافرعنه فالصواب ملكه بدل شرائه (قوله شراؤه) اى كون الشراء المتقدم على بيعه بمثلي الخ (قوله اومملوك) عطف على مدخول البا بحذف الموصوف اى اوبقيمي مملوك من البايع الاول صورته اشترى زيد من عمرو ثوبا بغنم وملك بكر ذلك الغنم من عمرو بسبب من الاسباب ثم زيد بيع هذا الثوب مرابحة الى بكر بالغنم مع زيادة شيء معلوم كما سيفصله (قوله ان امكن فقد لايمكن) يعني ان امكن الاحترازعن حقيقة الخيانة فلا يمكن عن شبهة الخيانة والحرمات تثبت بالشبهات (قوله اذالغرض عدمه) لان الغرض في القيمي (قوله الااذا كان المشتري مرابحة) اوتولية مثلا فالكلام على التمثيل لكن فيه نوع تأمل (قوله بسبب من الاسباب) كما مر صورته ولنصور اخرى بانه اشترى دارا بثوب بهذا الثوب وربح درهم على مافي النهر لكن الاول اوضح (قوله بربح ده يازده) اى العشرة باحدى عشرة فحاصله كل عشرة ربحها واحد يعني الربح يكون عشرا (قوله وبالكسر مايصبغ) قيل فيكون العطف من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى وثمن الصبغ وكذا الحال في بعض البواقي (قوله وطعام المبيع وكسوته) بلا اسراف وكذا سقي الزرع والكرم وكرى المسناة وا لانهار وغرس الاشجار وتجصيص الدار (قوله والسمسار) هو الدال على مكان السلعة وصاحبها واما الدال فهو المصاحب للسلعة غالبا (قوله وان فعل المشتري بيده) وكذا لايضم ماتطوع بها متطوع كذا نقل عن الفتح (قوله وبالجملة كل مايزيد) اوردان السمسار لايزيد شيئا في المبيع ودفع ان له دخلا في الاخذ بالاقل فيكون هو في معنى الزيادة (قوله آخر المعلم) في الشرنبلالية عن الكمال انه ممنوع لوضوح حصول الزيادة بالتعليم وتوضيح السند مذكور فيها وعن المبسوط انه مبني على العرف حتى لوكان فيه عرف ظاهر يلحق برأس المال (قوله ونفقة المبيع) ومماينبغي ان يعلم ان نفقته انماتضم اذا لم يحصل شيء متولد منه كلبنه وصوفه وبيضه وغيره فيرفع ما بقدره ويضم البا في بخلاف اجره (قوله ونفقة نفسه) اى نفقة البايع (قوله وكراء بيت للحفظ) قيل عد ذلك في الهداية والكافي فيما لايضم وفرق ذلك من كراء المبيع يحتاج الى تدبر وقد نقلنا عن المحيط ان كراء المبيع يضم ولعل التوفيق يحملهما على اختلاف الروايتين انتهى لايخفى مافيه من الخبط والخلط ثم انه لايضم ايضا مايؤخذ في الطريق من الظلم الااذا جرت العادة بضمه كما هو الاصل المعقول عليه على ما استفيد من كلام الكمال فان في المرابحة وعند ابي يوسف يحط فيهما وعند محمد يخير فيهما (قوله وان كان الربح اكثر) كلمة ان وصلية والفاء بعده جواب شرط محذوف (قوله ولو اشتراه بعشرين) صورة استغراق الربح (قوله لان شبهة حصول الربح) تعليل لمجموع الصورتين لا للاخيرة فقط كما توهم (قوله بالعقد الثاني) متعلق بالحصول يعني ان الربح في الصورتين وان حصل بالعقد الاول حقيقة لكن له شبهة الحصول بالثاني اذ للثاني دخل فيه من حيث تقريره وتأكيد لان الربح على شرف الزوال باحتمال رد المشتري عليه بالعيب فالعقد الثاني يقطع هذا الاحتمال فكان الربح قد حصل بالثاني والشبهة معتبرة في هذا الباب (قوله اى جازان يبيع مرابحة) وجه التفسير بالجواز ليس بمعلوم بل الظاهر من اطلاق القضية ومن كتب القوم

الوجوب الاان يقال مراده ان جوازالمرابحة فى الصورة المذكورة انما يكون على ما شرى المأذون ففيه تكلف لايخفى (قوله اذ لولم يكن على العبددين) لعل هذا مضمون ماقال الزيلعى انه واشتراط الدين على العبد كانه وقع اتفاقا لانه اذا كان لا يجوز مع الدين ان يبيعه مرابحة فمع عدم الدين اولى لوجود ملك المولى فيه بالاجماع (قوله لاملك الرقبة) اى ملك العين يعنى لا يملك العبد فى هذه الصورة على رقبة المبيع و لاعلى تصرفه بخلاف الصورة الاخرى كمايشير اليه قوله الآتى لان فى هذا العقد وان كان صحيحا فى نفسه شبهه العدم قال الزيلعى فى تعليل هذا القول لافادته ملك العين اوالتصرف (قوله متعلق بقوله رابح) اورد ان المتعلق هنالبس رابح بل يرابح على صيغة المضارع (قوله على الامانة) لان المرابحة بيع امانة لقول (قوله من غير بينة) ولايمين فينفى عنهاكل تهمة وشبهة خيانة (قوله للمشترى الاول) الظاهر بل الصواب للشرى الاول (قوله كما هو كذلك) اى الربح معدوم هنا اذالربح انما يوجد الاجنبى وذا لم يوجد هنا (قوله ففيه شبهة العدم) خبرلقوله لان هذا البيع وان لم يوجد شرط دخول الفاء فى الخبر كما قيل (قوله بلابيان بالتعيب) بآفة سماوية او بصنع المبيع (قوله لايجب عليه البيان) بانها سليمة فاعورت فى يدى اووطئت (قوله مرابحة بلابيان) قيل والصواب اى من غير بيان انه اشتراه كذا فى عبارة الزيلعى لايخفى ان المعنى فيهما متحد ولذا وقع فى عبارة الكنز بلفظ بيان وقال الزيلعى فى الشرح بما قال فنقل المص من قبيل النقل بالمعنى (قوله بان يبين العيب والثمن) قيل لان بيان مافيه من العيب واجب شرعا (قوله لقوله عليه السلام من غشنا فليس منا) وكذا قال الزيلعى ولعل الصواب اسقاط ذكر الثمن من هذا المقام هذا ايراد مشترك بينه و بين الزيلعى ولعل وجهه اختصاص العلة بالمبيع لان مافيه العيب ليس الاذلك لكن لايخفى ان فائدة بيان العيب انما يتصور ببيان الثمن كما يشير اليه الحديث بعض الاشارة (قوله كقرض الفار) بيان للتعيب اى اتلاف الفارة (قوله كالعذرة) اى البكر (قوله لم يحبس عنده) اى شئ يقابله الثمن (قوله اوفقأها اجنبى فاخذ ارشها) قيل عن الفتح ان قيد اخذ الارش اتفاقى فالحكم كذلك لو بفعل غيره و لو بغير امره (قوله حتى يزاد فى المبيع) اى فى ثمن المبيع كما فى الهداية والمفهوم من الزيلعى والنهر وكما يدل عليه السباق من قوله لان الاجل يشبه المبيع وايضا السياق من قوله لاجل الاجل وقوله كانه اشترى شيئين الخ فيندفع مايقال ان الصواب فى الثمن بدل فى المبيع و يظهر ايضا فساد ماقيل فى تفسيره اى يجعل المبيع فى حكم الزيادة بالنظر الى بيعه بثمن زائد (قوله لانه بناء على الثمن الاول) الضمير للتولية باعتبار انه بيع قيل الاظهر لانهما مبنيان على الثمن الاول كما فى الزيلعى (فرع) اعلم انه لارد بغبن فاحش فى ظاهر الرواية وبه افتى بعضهم مطلقا كما فى القنية ثم رقم وقال ويفتى بالرد رفقا بالناس وبه يفتى ثم رقم وقال ان غره اى غرالمشترى البايع او بالعكس اوغره الدلال فله الرد والا لا وبه افتى صدرالاسلام وغيره ثم قال وتصرفه فى بعض المبيع قبل علمه بالغبن غيرمانع منه فيرد مثل مااتلفه ويرجع بكل الثمن على الصواب انتهى والتفصيل فى الدرالمختار

﴿ فصل فى التصرف فى المبيع والثمن قبل القبض والزيادة والحط فيهم وتأجيل الديون ﴾

لايخفى ان مسائل هذا الفصل لیست من باب المرابحة فذكرها هنا استطرادى باعتبار تقييدها بقيد زائد على البيع المجرد عن الاوصاف كالمرابحة والتولية (قوله صح بيع العقار) اى بخلاف اجارته قبل القبض فى الاصح لا المنقول فانه فاسد على مانقل عن المواهب و بالحمل على مانقل عن الجوهرة واماهبته والتصدق به اوترا ضيه

ورهنه واعارته من غير بايعه وعتقه وتدبيره فصحيح على قول محمد وهو الاصح ولو وهبه من البايع قبل قبضه فقبله انتقض البيع ولو باعه منه قبله لم يصح ولم ينتقض البيع (قوله ونحوه ككونه علوا) اوفى موضع لايؤمن ان يصير بحرا او يغلب عليه الرمال (قوله لايجوز بيعه قبل) اى قبل القبض (قوله فلا يقاس) تفريع على قوله وهوفى العقارنادر (قوله لكن خص منه الربوا) خفاء فى شمول البيع للربوا اذالبيع مبادلة مال بمال والربوا فضل ليس فى مقابله مال وانه مسوق للتفرقة بين البيع والربوا (قوله وهو ماروى) انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع مالم يقبض هذا وان كان محتملا لان يكون حديثا آخر لكن الظاهر انه هو الحديث السابق ومن قبيل النقل بالمعنى (قوله غرر الانفساخ) الغرر الخطر (قوله وقع التعارض بينه) لايخفى ان التعارض ان وجد يوجد بين منطوق الاول ومفهوم الثانى مع كونه فى الادلة فافهم (قوله وذلك لايستلزم الترك) اى التعارض يستلزم اهمال العمل بحديث مالم يقبض (قوله وجعله معلولا بذلك) اى جعل الحديث معلولا بغرر الانفساخ يستلزم الاعمال لامكان التوفيق والاعمال خير من الاهمال (قوله ويكون مختصا بعقد ينفسخ) اذا كان مخصصا بادلة الجواز كيف يوجد التعارض انتهى (قوله لم يبعه ولم يأكله) اذهما مكروهان تحريما (قوله وان كان بحضرة المشترى لايعتبر) والوكيل بحضرته رجل فشراه فباعه قبل كيله لم يجز وان اكاله الثانى لعدم كيل الاول فلم يكن قابضا كذا فى الدر عن الفتح (قوله كذا الموزون والمعدود) واستثنى ابن الكمال من الموزون مايضره التبعيض لان الوزن حينئذ فيه وصف (قوله جاز التصرف فى الثمن بهبة او بيع اوغيرهما لوعينا) اى مشارا اليه ولودينا فالتصرف فيه تمليك ممن عليه الدين ولو بعوض ولايجوز من غيره كذا نقل عن ابن ملك قال فى التنوير وكذا الحكم فى كل دين قبل قبضه كمهر واجرة وضمان متلف وقال فى شرحه الدر وبدل خلع وعتق بمال ومال موروث وموصى به والحاصل جواز التصرف والاثمان والديون كلها قبل قبضها عينى انتهى وقال فى التنوير بعده سوى صرف وسلم وتمام المرام فيهما وجاز زيادة المشترى اى ان قبل البايع فى المجلس حتى لو زاده فلم يقبله حتى تفرقا بطلت كذا فى الخلاصة قال فى المنح وقد ترك هذا القيد صاحب الكنز والوقاية وهو مما لابد منه (قوله وجاز حط البايع) ولو بعد هلاك المبيع وقبض الثمن والزيادة والحط يلتحقان باصل العقد بالاستناد فبطل حط الكل واثر الالتحاق فى تولية ومرابحة وشفعة واستحقاق وهلاك وحبس مبيع وفساد صرف لكن انما يظهر فى الشفعة الحط فقط (قوله وجاز زيادته فى المبيع) ولزم البايع دفعها لكن ينبغى ان يستثنى السلم كما فى الزيلعى لكن لايشترط فى هذه الزيادة قيام المبيع واما الحط فى المبيع فان دينا يصح وان عينا لايصح (قوله اى كل الثمن والمبيع والزائد والمزيد عليه) قيل الصواب اى كل الزائد والمزيد عليه (قوله ولهما ولاية الدفع) بالاقالة (قوله اقول لايمكن ذلك) اورد انه علم مسلم وليس فيما قاله ابطال الكلام صدر الشريعة رحمه الله (قوله فان ادعى المستحق مجرد المزيد عليه) قال فى الوافية بل يأخذ الزيادة معه ايضا وبيانه فيها (قوله ثم ان حكمه الاستحقاق) وايضا لورد بنحو عيب رجع المشترى بالكل (قوله لان حقه) علة لاخذ الاقل فيهما فان قيل اذا تعلق حق الشفيع بالعقد الاول يلزم ان لايعتبر الحط فى حقه ايضا مع انه يعتبر قلنا مدار الاخذ بالشفعة النظر فى حق الشفيع فوجب العمل بما هو انفع له كذا قيل (قوله على انى ضامن كذا من الثمن) والاظهر مافى الزيلعى على انى ضامن لك مائة من الثمن (قوله جائزة عندنا) خلافا لزفر والشافعى (قوله لايصح ايجابه على

الاجنبي) وهو غير الاجنبي (قوله واما فضول الثمن) هكذا في النسخ لعل الظاهر ما هو الموافق لما في الزيلعي من قوله فضل الثمن فالمراد من الفضول الزيادة باعانة ما في الزيلعي او زيادة الاجنبي فضولا بلا اذن المشتري كما هو المتبادر من اطلاقه (قوله فيستغني عنه) اي عن ما يقابله حقيقة وان لم يستغن عن الصوري كما سيأتي (قوله اذ لا يسلم لهما شيء) بمقابلة الزيادة وقد كان الاصل انه كما يحصل للاصيل فيه بمقابلته شيء من البدل لا يجوز اشتراط البدل على الاجنبي وان لم يحصل يجوز لاستوائهما في عدم الحصول على ما في الزيلعي (قوله فقد جعل المائة كانه هذا) هو المشار اليه بقوله كذا في قوله اني ضامن كذا فالاولى ان يعتبر بلفظ المائة بدله كما في الكنز (قوله فوجد شرطها فتصح) فلا يرجع على المشتري (قوله وبقي التزام المال) اي التزام الاجنبي المال لان مبيع البايع داره من غير الاجنبي فما في بعض النسخ من الزام بدل التزام ليس بصحيح الا بتكلف بعيد (قوله لبيع داره) الظاهر الموافق لما صرح في المتن لبيع عبده (قوله صح تأجيل الديون) فسر الصحة هنا مستندا الى بعض المحققين باللزوم اي لزم التأجيل ان قبل المديون الا في سبع على ما في مداينات الاشباه بدل صرف وسلم وثمن عند اقالة وبعدها وما اخذ به الشفيع ودين الميت والسابع ما ذكره بقوله سوى القرض وقال في الدر فلا يلزم تأجيله الا في اربع اذا كان محجورا وحكم مالكي بلزومه بعد ثبوت اصل الدين عنده او احاله على آخر فاجله المقرض او احاله على مديون مؤجل دينه لان الحوالة مبرئة والرابع ما ذكره بقوله الا اذا اوصى به كذا في الدر فالحصر المفهوم من الاستثنائين اضافي والا فخفي فافهم (قوله لزم من ثلثه ان يقرضوه) والحاصل ان تأجيل الدين على ثلثة باطل في بدل صرف وسلم وصحيح غير لازم في قرض واقالة وشفيع ودين ميت ولازم فيما عدا ذلك (قوله لان الحوالة مبرئة) اي مسقطة لصفة القرضية فيصح التأجيل

﴿باب الربوا﴾

(قوله فضل احد المتجانسين) اورد ان الربوا الناشي من النسئة ليس فيه فضل وانه يدخل فيه بعض صور البيوع الفاسدة ولهذا فسر بعضهم الفضل هنا بما يعم الحكمي فادخل ربوا النسئة والتزم دخول البيوع الفاسدة فقيل فيجب رد عين الربوا لو قائما لا رد ضمانه لانه يملك بالقبض (قوله لم يكن الفضل الخالي عن عوض في الهبة ربوا) فلو شرى عشرة دراهم فضة بعشرة دراهم وزاده دانقا ان وهبه منه انعدم الربوا ولم يفسد الشراء وهذا ان ضرها الكسر لانها هبة مشاع لا يقسم كما في المنح والتفصيل في الدر (قوله حتى لو شرط لغيرهما لا يكون ربوا) بل هو بيع فاسد (قوله وعلته القدر المعهود) بكيل او وزن (قوله بالجنس) اي مع الجنس (قوله او بيع الحنطة بالحنطة) هذه صورة كون الخبر بمعنى الامر (قوله او كلاهما نسئة) هذا وان كان حراما لكنه ليس للربوا بل لكونه بيع الكالي بالكالي وهو منهي بالنص كما في الايضاح ولهذا اعترض عليه ايضا انه بيع المعدوم بالمعدوم وانه وان لم يكن جائزا لكنه ليس بربوا والكلام فيه (قوله وان عدما) بكسر الدال من باب علم (قوله ولو بالتساوي) فلو باع عبدا بعبد الى اجل لم يجز بوجود الجنسية وفي الايضاح عن الغاية جواز اسلام الحنطة في الزيت قال في الدر ومفاده ان القدر بانفراده لا يحرم النسأ بخلاف الجنس فليحرر وقد قرر في السلم ان حرمة النسأ تحقق بالجنس وبالقدر المتفق فتنبه انتهى (قوله استثناء من قوله فحرم) قيل الانسب اسقاط الفاء ويقال استثناء من حرم المقدر في قوله والوزني لا يخفى انه مبني على كون العامل في المعطوف نظير ما في المعطوف عليه لا نفسه وهو ليس براجح (قوله كالنقود والزعفران والقطن والحديد) اورد بان الاولى

كالتورد مع الزعفران اومع القطن اومع الحديد دفعا لتوهم جواز القطن بالحديد لمقابلته به وانه
لايجوز (قوله بالسنجات) بفتح السين وسكون النون جمع سنجة تعريب سنك بمعنى حجر يوزن به
كذا قيل (قوله مكان ذلك) اى عدم الاتفاق (قوله عطف على حرم) لايخفى ان مقتضى هذا
ان يكون ذلك داخلا تحت التفريع وذالبس بملايم لماهر من قوله ثم فرع على قوله فان وجدالى
آخره و قوله وبه يتم التفريع (قوله كحفنة وحفنتين) وثلاث ما لم يبلغ نصف الصاع وكذا تفاحة
بتفاحتين وفلس بفلسين اواكثر باعيانهما وتمرة بتمرتين و بيضة ببيضتين وجوزه بجوزتين وسيف
بسيفين و دواة بدواتين و اناء بانقل منه مالم يكن من احد النقدين فيمتنع التفاضل منح وابرة
بابرتين لكن بحث عليه فى الشرنبلالية فلينظر (قوله فى غير الصرف) ومصوغ الذهب والفضة
(قوله ومعنى يدا بيد عينا بعين) اذ اليد آلة التعيين كما هو آلة القبض فحمل على الاول لما روى
عبادة بن الصامت (قوله فهو محمول على عادات الناس) وعن الثانى اعتبار العرف مطلقا ورجحه
الكمال وخرج عليه سعدى افندى استقراض الدراهم عددا و بيع الدقيق وزنا فى زماننا يعنى
بمثله و فى الكافى الفتوى على عادة الناس بحر واقره المصنف كذا فى الدر اقول هذا مناسب
لما فى الاشباه ان العرف مقدم على الشرع وكذا على اللغة (قوله وان تعارفوا ذلك) قد عرفت
ما عليه الفتوى فيه آنفا (قوله نقل عن محمد بن الفضل) جزم فى شرح المجمع بصحة بيع الدقيق
بالدقيق متساويا كيلا مكبوسا على الاتفاق (قوله اذا كانا مكبوسين) الكبس الملاء بشدة خلاف
الرخوة (قوله و بيع العنب بالزبيب) اشكل فى وجود التساوى بين رطبة هذه الاشياء و يابسها (قوله
و وجه الجواز) من العناية كل تفاوت خلقى كالرطب والتمر والجيد والردى فهو ساقط الاعتبار
وكل تفاوت بصنع العباد كالحنطة بالدقيق والحنطة المقلية بغيرها يفسد (قوله و بيع خل الدقل)
بفتحتين ردى التمر تخصيصه اجراء للكلام مخرج العادة والا فحكم كل التمر كذلك (قوله متفاضلا
اووزنا كيف كان) لاختلاف اجناسهما فلو اتحد الم يجز متفاضلا الا فى لحم الطير لانه لا يوزن عادة
حتى لو وزن لم يجز ذكره الزيلعى (قوله و به يفتى) هذا اتى بشرائط السلم كما فى الدر (قوله لكن
يجب ان يحتاط) ولهذا قيل الاحوط المنع اذ قلما يقبض من جنس ما سمى (قوله و كالحل)
التحلحل بالتركى قبا و زياده اولمق (قوله و ازيادة بالبجير) بفتح الثاء المثلثة سفل كل شئ بعصر
يعنى ما بقى بعد العصر هذا يجرى فى كل ما فيه قيمة لثفله كجوز بدهنه و لبن بسمنه وعنب
بعصيره بخلاف مالاقيمة له كبيع تراب ذهب بذهب بالزيادة لربوا الفضل و به يفتى قال ابن
ملك الفتوى على قول محمد وهو جواز استقراضه وزنا وعددا وقال فى الدر واستحسنه الكمال
واختاره فى التنوير تيسير ومال فى الشرنبلالية عليه ايضا (قوله بين السيدوعبده) غير المكاتب
(قوله و بعقد الامان) اى اعطائهم الامان الى من ذهب منا

﴿باب الاستحقاق﴾

كما ذكر فى سائر المتون اورد عليه انه لم نطلع على ذلك سوى الوقاية ولايبعد ان يراد من
المتون غير المشاهير وان يراد من سائر المتون بعضها بنحو من التأويل (قوله ومن يملك ذلك
الشئ من جهته) الضمير فى جهته للموصول واما المستتر فى يملك فراجع الى المستحق لامحالة
(قوله مستحقا عليهم) فسر بالباعة المعلومين من المقام (قوله فلكل من الباعة) جمع بايع
على وزن فعلة (قوله فلا يجتمع ثمنان) يعنى ينعدم هنا علة توقف الرجوع على الحكم من القاضى
وهى اجتماع الثمنين كما فى النوع الثانى (قوله حكم على الكافة) سواء كان ببينة او بقوله انا حر
اذا لم يسبق اقرار منه بالرق اشباه (قوله لئلا يجتمع ثمنان) احدهما ما اخذه من المشترى الاخير

وثانيهما مايريد اخذه من البائع الاول قبل حقه ان يذكر عقيب قوله المشتري الاخير (قوله فلايوجب الرجوع بالثمن) ولواجتمع البينة مع الاقرار فان ثبت الحق بهما قضي بالاقرار الاعند الحاجة فبالبينة اولى فتح ونهر ذكره في الدر (قوله تبعها ولدها) اى بشرط القضاء بالولد في الاصح كما في الزيلعي وكلام البزازية يفيد تقييده بما اذا سكت الشهود فلو بينوا انه لذي اليد اوقالوا لاندري لايقضى به نهر ثم استيلاده لايمنع استحقاق الولد بالبينة فيكون ولد المغرور حرا بالقيمة لمستحقه و يلزم عقرها بالوطئ و يرجع بالقيمة على بايعه لابالعقر وان مات الولد لاشئ على ابيه كما سيأتي في دعوى النسب (قوله اى لايتبعها) اى فيأخذها وحدها وهذا اذا لم يدعه المقرله فلو ادعاه تبعها وكذا سائر الزوائد نعم لاضمان بهلاكها كزوائد المغصوب ثم انه لم يذكر النكول لكونه في حكم الاقرار كما نقل عن القهستاني (قوله دعوى الملك) لعين اومنفعة لما نقل عن الصغرى طلب نكاح الامة يمنع دعوى تملكها وكما يمنعها لنفسه يمنعها لغيره الااذاوقف (قوله فلوقال رجل لاخر) وجه التفريع بصحة دعوى الحرية مع وجود التناقض (قوله ان لم يعلم مكان بايعه) فلوعلم مكانه ولو بعد بحيث لايوصل اليه عادة كاقصى الهند كما دل عليه ظاهر اطلاقهم لايضمن العبد (قوله ضمن سلامة نفسه) اى للمشتري هذا عند صدقه في اقراره (قوله اوسلامه) هذا عند ظهور كذبه بثبوت الحرية (قوله فاذا ظهر حريته) بدعواه مع البرهان وقوله واهليته للضمان اى لحريته (قوله ولولم يقل اشترني) لانه حينئذ يكون كالاجنبي كما لوقال اسلك هذا الطريق فانه آمن اوكل هذا الطعام فانه غير مسموم فظهر خلافه لايضمن في الفصلين غير انه يستحق العقوبة عند الله تعالى لان الاجنبي لايعبأ بقوله لعدم الاعتماد على قوله فلايتحقق له الغرور (قوله لانه مختص بعقد المعاوضة) اذ الاصل ان التغرير يوجب الضمان في عقد المعاوضة لاالوثيقة (قوله دفع اشكاله) الاشكال وارد على نفس التفرع فكيف يدفع به ولهذا اوردوا هذا الاشكال على المسئلة بعد التفريع المذكور واحتاجوا الى الجواب عنه بان بعض مشايخنا قال ان الوضع في حرية الاصل والدعوى فيهما ليست بشرط عنده لتضمنها تحريم الفرج لان الشهود يجب عليهم تعيين امه في حرية الاصل فتحرم على المولى وحرمة الفرج حق الله تعالى و في حقوق الله تعالى الدعوى ليست بشرط كما في عتق الامة فلايكون التناقض مانعا والجمهور على ان دعوى العبد شرط عنده في الحرية الاصلية والطارية لانها حق العبد لان التناقض لايمنع صحة الدعوى عند خفاء الحال وهو العلوق وان كان يرد عليهم ان الشبهة يندفع بمجرد المفرع عليه اعني قوله لاالحرية بما ذكر في شرحه اللهم الا ان يقال ان التفريع دعوى مع تناقض لكنه لزم من دليل هو المفرع عليه فاندفاع الاشكال بملاحظة مفرع التفريع عن حصوله من المفرع عليه يعني بمجموعهما لابمجرد التفريع اعني المفرع و يؤيده التعبير بلفظ التفريع المشعر بمدخلية المفرع عليه في الاندفاع وبه ايضا يندفع ما اورد ان الاندفاع انما حصل بقوله قبل التفريع التناقض يمنع دعوى الملك لاالحرية لابالتفريع (قوله لاعبرة لتاريخ الغيبة) فاذا لم يعتبر ذلك التاريخ فكأنه لم يذكر هذا التاريخ فبقي تاريخ البائع منفردا فلم يعتبر هو ايضا لما سيذكره شرحا فيندفع ما ادعى عليه من البحث الظاهر بان مبنى المسئلة عدم اعتبار التاريخ حالة الانفراد عند ابي حنيفة (قوله فاذا استولد منه) التفريع يظهر بملاحظة قوله و يرجع بالثمن (قوله ولكن يرجع بالثمن) ان اخذ المستحق بالبينة والاكاخذه باقرار المشتري اوبنكوله او باقرار وكيله اوبنكوله ايضا فلايرجع

لأن اقراره لايكون حجة فى حق غيره فليتأمل (قوله فلا يجوز الاعتماد على نفس السجل) هذا على اطلاقه مخالف لما ذكر فى بحث السنة من الاصولية فعليك على التوفيق بالتأويل (قوله اوكان المستحق) اى المبيع الذى استحق كما دل عليه السباق فحمله على السهو بناء على ان الصواب المبيع بدل المستحق سهو مبناه الذهول عن وصف الاستحقاق المقصود هنا المذكور سياقا وسباقا (قوله كالسيف بالغمد) بكسر الغين والميم ظرف السيف (قوله كالدار) لعل فى كون الامثلة الثلثة على اطلاقها من قبيل مافى تبعيضه ضرر خفاء الا ان يراد البعض اومطلق الجنس (قوله وكذا اذا كان المعقود عليه شيئين) كان مقابلة هذا لماقبله من باب مقابلة الخاص بالعام ويؤيده قوله وفى الحكم كشئ واحد اذ مدار الخيار هنا على العيب ايضا (قوله كما اذا كان المعقود عليه ثوبين) ففى اطلاقه خفاء اذ كل واحد من الثوب قديكون قليلا لايصلح لمصلحته وكثيرا مايكون مصلحته داعية الى المجموع الاان يدعى القلة فيه والكلام فى الكثرة التى تكون مدار اكثر المسائل الشرعية عليها (قوله عطف على المبيع) الاولى على كل المبيع والا فيكون المعنى قبض كل بعضه ولايخفى فساده (قوله ادعى حقا مجهولا) قيد بالمجهول لانه لوادعى قدرا معلوما كربعها لم يرجع مادام فى يده ذلك المقدار وان بقى اقل منه رجع بحساب مااستحق ثم انما استفيد من هذه المسئلة امران صحة الصلح عن المجهول لعدم افضائه الى المنازعة وصحته لايتوقف على صحة الدعوى لصحة الصلح بدون صحة الدعوى والموقوف لايفيد الملك اى حالا والمتبادر من الحديث الملك حالا بانصراف المطلق على الكمال ولاشك فى كماله نعم يقال المطلق يجرى على اطلاقه فيشمل مايكون مآلا ايضا لعل لهذا قال ولوافاد يثبت مستندا (قوله فهو ثابت من وجه دون وجه) الاستناد كما سبق الاشارة اليه هو ان يثبت الحكم فى الحال ثم يستند كالمضمونات تملك عند اداء الضمان مستندا الى وقت وجود السبب وكالنصاب فانه يجب الزكوة عند تمام الحول مستندا الى وجود وقته وغيرهما من الاحكام القطعية فكونه ممايكون ثابتا من وجه دون وجه لبس بمعلوم (قوله للحديث قد عرفت حاله آنفا تأمل (قوله ولهما ان الملك) لايخفى ان ظاهره من قبيل الرأى فى مقابلة النص الا ان يدعى كون علة القياس المنفهم عن قوله كاعتاق المشترى الخ واعتاق الوارث منصوصة قطعية ولايخفى عدم معلوميتها على انه بعد تسليم معلوميتها محتاج الى البيان ايضا لعل المدار هو ماادرنا هناك فليتأمل (قوله اى لايجوز بيع المشترى من الغاصب) يعنى غصب زيد فرسا من عمرو فباع من بشر فاجاز عمرو ثم باع بشر الى زيد فلا يجوز فلا فساد فى تعلق الجار الى لفظ بيع ولاموجب لتعيين تعلقه الى المشترى لكن يشكل قوله لاستحالة الملك البات الخ اذلبس هنا على الاحتمالين اجتماع البات والموقوف فى محل واحد بل زال التوقف بالاجازة كما يدل عليه قوله بعد مااجاز فاقيل ان وقوع لفظ بعد سهو من الناسخ والصواب اذا اجاز المالك بيع الغاصب لعله مبنى على ذلك لكن لايخلو عن خفاء مالعل الحق ان يقال قبل مااجاز بدل بعد مااجاز كما دل عليه كلام صدر الشريعة ولوانه باع المشترى من الغاصب ثم اجيز البيع الاول ونقل عن الهداية ايضا كذلك فتدبر (قوله اذ اقدامهما على الشراء) امااقدام البايع على الشراء فلان الشراء يحصل بمدخله ايضا وانه مستلزم للبيع ويمكن ان يجعل من قبيل الاكتفاء اوالدلالة فالمناقشة بان الصواب على العقد لبس بصواب على ان المناقشة على العبارة بعد وضوح المراد لبس بشئ (قوله وانكر المشترى) فان اقر يؤمر بقلع البناء (قوله

وقع اتفاقا) اجيب عنه انه انما ذكره لان المسئلة خلافية فان غصب العقار لايجوز عند ابى حنيفة رحمه الله وابى يوسف وعند محمد يجوز والغصب ازالة اليد المحقة واثبات اليد المبطلة فلتحقيق معنى الغصب قال كذلك ليظهر اثبات وازالتها قول على من يراه انتهى ﴿باب السلم﴾
(قوله هو لغة بمعنى السلف) وكذا فى الوزن (قوله لكونه معجلا) فان عقد السلم مقدم وسالف على وقته فان المبيع فى سائر البيوع يوجد اولا ثم يوجد البيع بخلاف السلم فانه يوجد العقد معجلا ثم يوجد المبيع غالبا وعادة (قوله ولم يستدل بماروى انه عليه السلام) قال فى الشرنبلالية فى نفيه اصلا تأمل والاحسن قول الكمال من فى الحديث غرابة وان كان فى شرح المسلم للقرطبى بما يدل على اطلاعه بهذا اللفظ وقيل انه مركب من حديثين فيطلب تفصيله من تلك الحاشية (قوله بيع الشئ) اى الاجل الذى هو المسلم فيه فلعل الاولى ماقيل هو بيع اجل بعاجل ثم ركنه ركن البيع ولهذا ينعقد بلفظ البيع فى الاصح وحكمه ثبوت الملك للمسلم اليه فى الثمن ولرب السلم فى المسلم فيه (قوله فلايجوز فيهما السلم) خلافا لمالك (قوله بملبن معين) بكسر الميم وكسر الباء الموحدة مايقال بالفارسى قالب حشت لكن يلزم بيان صفته ومكان ضربه على ما فى الخلاصة (قوله وزنا) فيه اشارة الى عدم جوازه عددا للتفاوت (قوله كالحيوان) اى حيوان كان خلافا للشافعى (قوله واطرافه كرؤس واكارع) خلافا لمالك وجاز وزنا فى رواية (قوله واللحم خلافا لهما) والفتوى على قولهما على مافى شرح المجمع (قوله والمنقطع الى حين المحل) سواء منقطعا عند العقد موجودا عند المحل او بالعكس اومنقطعا فيما بين ذلك لم يجز لانه غير مقدور التسليم لتوهم موت المسلم فيه فيحل الاجل ولوانقطع بعد الاستحقاق خير رب السلم بين انتظار وجوده والفسخ واخذ رأس ماله (قوله بان استغرق العدم) اى فى الاسواق التى يباع فيها وان كان فى البيوت (قوله ولابر قرية) فلولبر ولاية يجوز لندرة وصول الآفة وكذا لايجوز فى حطنة حديثة قبل حدوثها لانها منقطعة فى الحال وكونها موجودة وقت العقد الى وقت المحل شرطه ولانه لايدرى ايكون فى تلك السنة ام لا (قوله وبحسيه) اى التى لاتسق (قوله واقله شهر) عن الحاوى) لابأس بالسلم فى نوع واحد على ان يكون حلول بعضه فى وقت و بعضه فى وقت آخر (قوله وقيل اكثر من نصف يوم) وقيل انه ينظر الى مقدار المسلم فيه والى اعرف الناس فى تأجيل مثله قال فى البحر انه جدير بان يقول عليه واورد عليه فى النهر انه يفتح باب المنازعة بخلاف المقدار المعين من الزمان (قوله وعندهما يصح) لانه صار معلوما بالاشارة وله ماروى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال به وقول الفقيه من الصحابة مقدم على القياس كذا فى النهر لكن لايخفى انه انما تم اذا لم يثبت الخلاف بينهم لانه لايجب التقليد اجماعا على هذا التقدير و بعد التسليم لايخلو عن كلام ايضا معلوم عن فصل تقليد الصحابى من الاصولية (قوله ومكان ايفاء ماحمله) فلو شرط الايفاء فى مدينة فكل محلاتها سواء فيه فلو اوفاه فى محلة منها لايطالبه محلة اخرى منها (قوله فيوفيه حيث) شاء وصحح ابن الكمال مكان العقد لكن لوعين فيما ذكر مكانا تعين فى الاصح لانه يفيد سقوط خطر الطريق (قوله قبل الافتراق) اى بابدانهما فلو دخل ليخرج الدرهم ان توارى عن المسلم اليه بطل وان بحيث يراه لا ثم انه لوابى المسلم اليه قبض رأس المال اجبر عليه خلاصة و بقى من الشروط كون رأس المال منقودا اوعدم الخيار وان لايشمل البدلين احدى علتى الربا وهو القدر المتفق اوالجنس لان حرمة النسأ تحقق به كذا فى النهر والدر (قوله فى كر بر) بضم فتشديد ستون قفيزا

والقفيز ثمانية مكاكيك والمكوك صاع ونصف عيني كذا في الدر (قوله مائة نقدا) نقدها رب السلم (قوله بشركة اوتولية) ولوممن عليه حتى لووهبه منه كان اقالة اذا قبل وفي الصغرى اقالة بعض السلم جائز (قوله لم يشترمن المسلم اليه) هذا في عقد السلم الصحيح اذ لو كان فاسدا جاز الاستبدال كسائر الديون (قوله لنهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يجري فيه صاعان) ومحمله على مافي الزيلعي عند اجتماع الصفقتان والايلزم ذلك عند اتحاد الصفقة وهذا منفي اتفاقا (قوله فكان المردود عين المأخوذ مطلقا) كذا في الهداية اورد عليه انه صرح في الاصولية كالتلويح ونحوه ان المؤدى الى القرض مثل الحق لاعينه بحسب الحقيقة واعتبار الشرع حتى لايكون اداء بل قضاء بمثل معقول ورد ان ماذكر في الهداية بالنظر الى كونه عين المأخوذ حكما وماذكره اهل الاصول بالنظر الى كونه غيره حقيقة واعتبار الشرع عدم العينية في بعض الاحكام لايوجب عدمها في جميع الاحكام اقول مدار دفع اتدافع التقييد هنا بقوله حكما وهناك بقولهم بحسب الحقيقة واعتبار الشرع لكن ان لم يكن المردود هنا عين المأخوذ حقيقة فتفرع بيع قوله فلا يجتمع الصفقتان لايخلو عن الخفاء تأمل (قوله بغيبته) اما بحضرته فيصير قابضا بالتخلية (قوله لانه ملك الحنطة بالشراء) والحاصل ان هذا قبض لان حقه في العين والاول في الذمة (قوله غير مرضي به) يعني لم يرض به الآمر (قوله لجواز ان يكون مراده البداية بالعين) يعني لم يتيقن رضاه حتى يكون شريكا له على ما في الزيلعي (قوله فاتت) اي قبل قبضها بحكم الاقالة (قوله صح) اي التقابل لبقاء المعقود عليه وهو المسلم فيه كما سيشير (قوله من البقاء في الاولى) اي في صورة الاقالة قبل موت الامة فيكون المراد من الثانية الاقالة بعد موت الامة (قوله لعدم محلها) وهو البيع (قوله واما الاجل) قيل تعميم الخلاف سهو لانه مختص بما كان المدعى المسلم واما اذا كان رب السلم فيصدق اتفاقا كما في التبيين والهداية والمجمع والمواهب والمحيط موضحا بالتعليل (قوله سلم) فيعتبر شرائطه (قوله ويحمل الاجل على التعجيل) لانه محتمل يحتمل ان يكون ذكره للتعجيل وان يكون للاستمهال ولفظ الاستصناع محكم فيه فيحمل المحتمل عليه كما في التبيين ولو كان عدة من الوعد كما في الحديث العدة دين (قوله لم يجبر اوعدم الجبر) شان الوعد ففيه اشارة الى رد الحاكم الشهيد والصفار ومحمد بن سلمة من ان مبنى الصحة هو المواعدة لا المعاقدة والاول قول العامة وهو الصحيح اورد انه من قبيل المعدوم وذا لايصح واجيب انه اعتبر موجودا حكما كناسي التسمية عند الذبح لايخفى ان الصحيح في الجواب مايستفاد من قول الشارح للاجماع الثابت بالتعامل بل لايرد هذا السؤال ابتداء على مقامنا هذا هنا بعد هذا الكلام واورد ان بطلانه بموت الصانع ينافي كونه بيعا واجيب انه انما بطل لموته لشبهه بالاجارة وفي الذخيرة هو اجارة ابتداء بيع انتهاء لكن قبل التسليم لاعند التسليم وتمام هذا البحث في النهر ثم قيل عليه ان المختار عدم الجبر ورد انه لاوجه لترجيح صرح بخلافه صاحب الهداية لايخفى انه لايلزم انتفاء الوجه مطلقا بمجرد مخالفة الهداية لجواز وجود ترجيح اقوى من ترجيح الهداية لكن ينبغي حينئذ بيانه وذكره ولم يوجد (قوله عطف على ضمير صنعه) اي المستتر (قوله قبل رؤية الامر) قيده به لانه لورآه ورضي به امتنع عليه بيعه (قوله ولم يصح) اي السلم قيل صوابه اي الاستصناع كما نبه عليه بعض العلماء

مسائل شتى

عبر عنها في الكنز والهداية بمسائل المنثورة وفي التنوير بباب المتفرقات والمعنى واحد وحاصلها ان المسائل التي تشذ عن الابواب المتقدمة ولم يذكر فيها فاستدركت سميت بها اي متفرقات

من ابوابها ومشورة من ابوابها (قوله كالكلب ولو عقورا) كما هو الظاهر من اطلاقهم وقد صرح بعضهم لكن في النهر عن محمد نوادر هشام من جواز بيع العقور وتضمين القاتل واختار السرخسي عدم جواز بيعه الذي لايقبل التسليم وهو الاصح من المذهب وهكذا نقول في الاسد قال في الدر (فرع لاينبغي اتخاذ كلب الاخوف لص اوغيره فلا بأس) ومثله سائر سباع وجاز اقتناؤه لصيد وحراسة ماشية وزرع اجماعا (قوله لانه نجس العين) يشكل بكون الكلب كذلك الا ان يقال انها انما تمنع اكله لاتمنع بيعه كما في النهر لايخفى ما فيه من الخفاء (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم) هو حديث معاذ عند ارساله الى اليمن (قوله الا في بيع الخمر والخنزير) وايضا لايجوز بيع شيء قيمته اقل من فلس ككسرة خبز كما نقل عن القنية وبيع هوام الارض كالخنافس والعقارب والوزغ والضب ولا هوام البحر كلها سوى السمك وجوز ابو الليث بيع الحيات ان انتفع بها في الادوية والا لارده في البدايع انه غير سديد لان المحرم شرعا لايجوز الانتفاع به للتداوي كالخمر فلا تقع الحاجة الى شرع البيع ويجوز بيع دهن متنجس وينتفع به للاستصباح في غير مسجد كذا في الدر ويجوز بيع العلق في الصحيح لتمول الناس واحتياجهم اليه لمعالجة مص الدم في الجسد كما في المحيط (قوله يجبر على بيعه) لكن يجبر على البيع من عادته شراء المردان دفعا للفساد كما في النهر (قوله فقد قبضت) للمشتري لحصوله بتسليطه فصار فعله كفعله (قوله والا فلا يكون بمجرد تزويجها) فلو انتقض البيع قبل القبض بطل النكاح على المختار (قوله اشترى شيئا) لعل الصواب الموافق للفظ العبد في قوله والا بيع العبد اشترى عبدا كما في اقل النسخ لان لفظ الشيء يعم العقار والمسئلة مختصة ببيع المنقول اذ بيع العقار لايجوز على الغائب فعلى هذا يجب ان يقيد الشيء بالمنقول على النسخة الاولى ويجعل قوله العبد تفسيرا لما هو المراد من شيئا (قوله فبرهن البايع على بيعه) اورد عليه انه من قبيل الشهادة على النفي ومن قبيل القضاء على الغائب ودفع بان هذه البينة ليست للقضاء بل النفي التهمة وانكشاف الحال واورد انه بيع قبل القبض وهو غير جائز فكيف يباع اجيب ان هذا البيع ليس بمقصود هنا لان المقصود احياء حقه في ضمنه وصح بيعه والشيء يصح ضمنا وان لم يصح قصدا وقيل يوكل القاضي من يقبضه ثم يبيعه ودفع ان فيه ابطال يد البايع قبل ايفاء الثمن (قوله لان البيع صفقة واحدة) ولان للبايع حبس المبيع لاستيفاء الثمن في هذا الكلام اشارة الى جواز الانتفاع للشريك بالمبيع المشترك بلا اذن الشريك الغائب الى ان يؤدي حصته من الثمن وقد قرر في محله ان كلا من هذين الشريكين اجنبي في حصة الاخر فلا يتصرف بلا اذنه وان تصرف ضمن الا ان يخصص بغير هذه المسئلة فلينظر (قوله والمضطر يرجع) فلا يرجع احد المستأجرين اذا غاب الآخر ونقد كل الاجرة لعدم الاضطرار اذ ليس للآجر حبس الدار لاستيفاء الاجرة هذا اذا لم يشترط تعجيل الاجرة (قوله كعير الراهن) هو من يعطي متاعه آخر ليجعل رهنا عند دائنه (قوله وباع شيئا من الذهب والفضة) اي بلا ذكر المثقال مضافا (قوله نصفا بمثقال ودرهم) يعني يكون النصف من الذهب مثاقيل والنصف من الفضة دراهم (قوله وزن سبعة) اي مايكون كل عشرة منها وزن سبعة مثاقيل كما في باب الزكوة ونقل عن الكمال ان اسم الدرهم ينصرف للمتعارف في بلد العقد وافاد في النهر ان قيمته تختلف باختلاف الازمان وفي الشرنبلالية هذا باعتبار زمانهم واما الان فالفضة ليس فيها دراهم وزن سبعة بل الذهب والفضة قطع متفاوتة في الصغر والكبر فيفسد البيع باطلاق الشراء بهما (قوله بلا علم) فلو علم وانفقه كان

قضاء اتفاقا (قوله وتلف) اواتلف فلو قائما رده اتفاقا (قوله وقال ابو يوسف) قال فى الدر
واختاره للفتوى ابن كمال قلت ورجحه فى البحر والنهر والشرنبلالية فبه يفتى (قوله لان حقه
فى الوصف) وهوالجيادة هنا (قوله ولايمكن رعايته) بايجاب ضمان الوصف بان يعتبر للجيادة
زيادة قيمة فوق الاصل (قوله لونجوز به) اى اخذه مسامحة مساهلة بالنقصان (قوله ولا يمكن
تداركها بايجاب ضمان) اى لايمكن تدارك الجودة منفردة لمامر آنفا من عدم امكان الرعاية بايجاب
ضمان الوصف (قوله لانه ايجاب له عليه) اى ايجاب ضرر على الداين من رد الزيوف
لاجل نفعله (قوله والنفع اخروى) اورد ان النفع قديكون دنيويا ايضا لان الحال فى التجارات
والمعاملات واقامة الحدود والقصاص كذلك فتدبر حتى تعلم ان الغفلة فى اى جانب لكن يرد
عليه ان المراد بقوله لانه ايجاب له عليه ان ايجاب رد الزيف لاخذ الجيد ايجابه له عليه بالنسبة
الى شئ واحد والظاهر فيماذكر لبس بالنسبة الى شئ واحد (قوله اوباض) من البيض اى
بيض فى ارضه (قوله اوتكنس) اى دخل فى الكناس وهو مأواه وفى بعض الكتب بدله
تكسر ظبي اى انكسر رجله (قوله للآخذ) الااذاهيأ ارضه لذلك اوكان صاحب الارض
قريبا من الصيد بحيث يقدر على اخذه لومديده فهولصاحب الارض فلواخذه غيره لم يملكه
كمافى النهر (قوله ولم يكف) اى لم يجمع الثوب الذى وقع فيه (قوله بخلاف مااذاعسل النحل)
وان لم تكن ارضه معدة لذلك كمافى الزيلعى (قوله البيع) اى الذى علق بكلمة ان لابعلى
(قوله والقسمة) اى للمثلى اماالقيمي فيصح بخيارشرط ورؤية (قوله والاجارة ينبغى ان يستثنى)
نحوقوله اذا جاء رأس الشهر فقد آجرتك دارى بكذا على المفتى به وقوله لغاصب داره فرغها
والا فآجرتها كل شهر بكذا (قوله والرجعة) قيل قال فى البحر هذا خطاء والصواب انها
لاتبطل بالشرط اعتبارالها باصلها وهو النكاح واطال الكلام وتعقبه فى النهر وفرق بانها
لا تفتقر لشهود ومهر وله رجعة امة على حرة نكحها بعد طلاقها وتبطل بالشرط بخلاف
النكاح (قوله والصلح عن مال) قال فى النهر الظاهر الاطلاق حتى لوكان عن سكوت اوانكار
كان فداء فى حق المنكر ولايجوز تعليقه (قوله والاعتكاف) قيل الصحيح الحاق الاعتكاف بالنذر
(قوله والاقرار اذاعلقه بمجئ الغد) اوبموته فيجوز ويلزمه للحال (قوله والتحكيم) كقول
الحكمين اذا اهل الشهر فاحكم بيننا (قوله ومالايبطل به) اى لعدم المعاوضة المالية كذا
فى الدر لكن زاد الشارح فى آخر البحث مازاد فانظر فافهم (قوله انمالاتفسد) الصواب الموافق
لما وجد فى عين نسخة الزيلعى انمالاتفسد بكلمة لاوالحمل على حذف لاكما فى قوله تعالى
وعلى الذين يطيقونه بعيد (قوله على ان لايخرج) فله ان يخرج من البلد ويعمل ماشاء من انواع
التجارة (قوله فعلنا بالشبهين) وجه التخصيص ان المناسب للمفسد مايكون فى الصلب والعدم
مايكون فى الخارج (قوله ولهذا قيد الشرط فى الاول عند) قوله تبطل بالشرط الفاسد (قوله
دون الثانى) حيث قال بشرط متعارف وغير متعارف (قوله بعض المتصلفين) قيل المراد
صاحب الفصولين (قوله بان يقول المولى) لايخفى مافيه فالصواب ان يمثل بنحو هذا الولد
منى ان رضيت امرأتى (قوله ابطلت خيارى غدا) فانه فى معنى اذاجاء غد (قوله اذاوصل
كتابى) الاوضح مايقال كعزلتك ان شاء فلان فينعزل ويبطل الشرط (قوله وبعد ذلك)
قبل حق العبارة وقبل ذلك كماهوالمسطور فى العمادية (قوله جاز فى قولهم) وان كان الجواز
بالنسبة الى شهر واحد فقط وهوالشهر الاول اونقول الجواز مطلق لكن المسئلة مقيدة بتسمية

كل الشهور كما سيأتى فى الاجارة فلا يرد بحثا لفته مافى الهداية (قوله واذاجاء رأس الشهر) هذه لبست من باب الاضافة بل من التعليق لعل ذكره استطرادى تتميا للنقل (قوله لارواية لهذا) اى من صاحب المذهب والا فينافى قوله واختلف المشايخ فالمراد منهم غيرصاحب المذهب فيندفع كيف يقال لارواية وقد ذكر فى الكافى وغيره (قوله انه لايصح) يرد عليه مانقل عن الخلاصة عن الصغرى الصحة بالاجماع وان نقل عن قاضيخان ان الصحة هو المفتى به (قوله فبين الكلامين تناف) حيث ضم فسخ الاجارة الى الاجارة فى صحة الاضافة على الاطلاق ثم قال لارواية لهذا فالاول ظاهر فى وجود الرواية والثانى صريح فى عدمها (قوله فليتأمل) لعل وجهه الاشارة الى دفع التنافى بان المذكور فى احد الموضعين احد طرفى اختلاف المشايخ والاخر طرفه الاخر مع الاشارة الى ماهو المختار عنده من جانب الصحة حيث علله ولم يعلل الآخر كما هو الاصل عند تعارض الحكمين حيث يرجح ماذكر علته على مالم يذكر ويمكن ان يكون الوجه ان المنافاة انما يتصور لو جعل قوله واذا جاء رأس الشهر فقد فسختك من جملة مثال الاضافة وليس كذلك كما نبه آنفا ويمكن ان يقال انما يتصور المنافاة اذا لم يقع على الحكاية والنقل وههنا قد وقع احدهما بل كليهما حكاية عن الغير مشيرا الى ترجيح احدهما وبما قررنا سابقا يندفع ما يقال هنا ان المعتمد على اختيار عدم الصحة على ما فى الكافى واختيار ظهير الدين تأمل (قوله قبل العقد والتوكيل) الاول للاول والثانى للثانى كما فى قوله فى مال المالك والموكل لكن ينبغى ان يراد بقوله حقا للمالك مايعم المالك والموكل فيراد معناه اللغوى (قوله اسقطه) اى اسقط الوقف المدلول عليه بقوله كان موقوفا (قوله فيقبل التعليق) فيجوز اضافته الى الزمان فيندفع المطلوب الاضافة واللازم التعليق فالمطلوب ليس بلازم واللازم ليس بمطلوب لكن يبقى عليه ما قيل ان هذا الدليل جار فى نحو البيوع والاجارات لان تصرف المشترى قبل عقد البيع فى المبيع كان موقوفا وبالبيع حصل الاسقاط مع تخلف الحكم وهو ظاهر (قوله فان تعليقه الى مابعد الموت) المراد بالتعليق هو الاضافة لما بينهما من العلاقة بقرينة ماسبق من ان الوقف مما لايصح تعليقه لكن الظاهر من المتن الاطلاق ومن التعليل فى الشرح الاختصاص بما بعد الموت وبالجملة ان اريد من التعليق المجازى اى الاضافة ينبغى ان لايختص وان الحقيقى فالمسئلة ليست من هذا الباب

﴿باب الصرف﴾

اخره لقلة وجوده ونفعه وكثرة قيوده ولكونه بيع دين بدين والاصل فى البيع العين لعل هذا وجه عنوانهم بالكتاب (قوله بمعنى الفضل) ومنه سميت النافلة صرفا فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتمى الى غير ابيه لايقبل الله منه صرفا ولاعدلا اى فرضا واورد عليه انه فسر الصرف فى حديث المدنية بالتوبة واجيب انه من اختلاف اهل اللغة مع انه الانسب هنا ذلك والتفصيل فى النهر (قوله ولايطلب منه الا الزيادة) كذا فى الزيلعى والنهر لكن لكون الزيادة مطلوبا مع لزوم التساوى والتقابض غير معلوم (قوله وبمعنى النقل) ومنه قوله فى دعاء الاستخارة فاصرفه عنى (قوله بخلاف خيار المخيرة) يعنى خيار المرأة التى لها فى حق اختيار نفسها تبطل بالقيام لدلالته على الرد (قوله اذ لاعبرة لهما) الاولى ان يعلل بالحديث السابق اذ معنى الحديث بيعوا الذهب بالذهب حال كونهما متماثلين فى الجنس متساويين فى الوزن متقابضين فى مجلس العقد قبل الافتراق بالابدان فالذهب منصوب بالفعل المقدر المذكور ولان الباء تقتضى فعلا يلتصق به وقد ذكرت هنا فى المبادلة فناسب كونه بيعوا وانتصاب مثلا ويدا على الحال؛

والعامل ما اقتضاه الجار من معنى الفعل وهو يبعوا و يجوز دفع الذهب اى بيع الذهب وقيل يباع الذهب بالذهب وقيل الذهب يباع بالذهب (قوله او امسكا) اى لم يعطيا المستحق عين ما استحقه بل مثله وخطأ بان هذه المسئلة موضوعة على عدم التقابض بخلاف مسئلة الاستحقاق التى ذكرت قبيلها (قوله فسد بان باع دينارا) لان قبض العشرة مستحق حقا لله فلا يسقط باسقاط المتعاقدين فلم يجز بيع الثوب والصرف على حاله لقبض بدله من قاعدة معه فان قلت ان فساد الصرف حينئذ حقا لله تعالى وصحة بيع الثوب لحق العبد فتعارضا فتقدم حق العبد لتفضل الله بذلك واجيب بان ذلك بعد ثبوت الحقين ولم يثبت حق العبد لانه يفوت حق الله تعالى بعد تحققه فيمتنع لا انه مرتفع على مافى المنح (قوله واما اذا قال خذهذا من ثمنهما فلانه منح) ولان التثنية قد يراد بها الواحد منهما قال الله تعالى فنسيا حوتهما والناسى احدهما وقال الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمراد احدهما فى مقابلة الفضة الصواب فى مقابلة الطوق كما قيل لان المسئلة فى طوق ذهب وحمل الكلام فيما سبق على حذف المعطوف او على التمثيل وجعل هذا مذكورا حكما بعيد لايخفى (قوله وكان المقبوض حصة الحلية) مع قوله فهو حصتها مستدرك (قوله بطل العقد فى الحلية الفرق) بين هذه وبين مسئلة بيع الامة مع طوقها نسيئة ان البطلان هنا للفساد الطارى وهو عدم القبض وفيما سبق للفساد الاصلى وهو اعتبار النسأ فى اول العقد على ما قيل (قوله اخذ الباقى بقسطه بلا خيار) هذا لو الاستحقاق بعد القبض والا له الخيار لتفرق الصفقة (قوله ومن ضرورته الانقسام على الشيوع) اى لا على التعيين فيتحقق فيه شبهة الربوا لمقابلة الجنس بالجنس (قوله تغيير تصرفه) والتغيير لايجوز وان فيه تصحيح التصرف (قوله وليس فيه تغيير اصل التصرف) جواب بالمنع لدعوى مطلق تغيير التصرف بصرف الجنس الى خلافه واثبات تغيير الوصف (قوله على عمرو يقتضى سبقه) ذكره فى تصوير المسئلة ولم يسبق (قوله اى بالخالص) الضمير انما يرجع الى الغالب (قوله صرفا الجنس الى الجنس) لكن يحتمل صرفه الى خلاف الجنس والشبهة متأثرة فى تحقق الربوا وحديث تصحيح امر التصرف كما فيما سبق من قبيل ترجيح الاباحة على الحظر والمسئلة ليست كذلك (قوله لان القبض فى الخالص انما يتأتى على الاول) وفى تأتيه فى الثانى خفاء لانه اذا صرف الجنس الى خلافه فلا يكون صرفا فلا يحتاج الى التقابض (قوله اى مثل الغالب الغش) الاولى مثل مافى غالب الغش كما كان كذلك فى قوله فيما تقدم اكثر من المغشوش (قوله فالمبايعة) اورد على ايراد الفاء لعدم ظهور التفريع والتعقيب (قوله حتى لايجوز البيع بها ولا اقراضها) الضمير للتساوى باعتبار الدراهم مثلا (قوله الا ان يشار اليها) متعلق بيجب اعتبارها بالوزن اى فيجوز البيع بما اشار اليه منها بلا وزن وليس متعلقا بقوله لا ينتقض العقد لانها ثمن فلم تتعين فلا يبطل بهلاكها مشارا اليها (قوله كما فى الخلاصة) الظاهر اى الدراهم الخالصة فتعلق بما قبل الاستثناء (قوله اكثر مما فيه من الخالص) الظاهر كما فى الزيلعى من الفضة بدل من الخالص (قوله شرى) اى شيئا فالاولى ان يذكره ولو شرحا كما فى التنوير متنا (قوله او دانق) عطف على نصف فالاظهر اعادة الجار

﴿تذنيب﴾ (قوله قيل رهن) قيل ذكره بصيغة التمريض ليس بلائق لان سنده ما ذكره بقوله قال الشيخ الخ لعل وجهه عدم ثبوت ترجيح احد الاقوال المنقولة هنا عنده (قوله هو فى الحقيقة رهن) لان صورته ان يبيعه العين بالف على انه اذا زاد عليه الثمن رد عليه العين

(قوله وقيل بيع) وفى اقالة شرح المجمع عن النهاية وعليه الفتوى وقال فى الاسباه فى قاعدة الخلاصة تنزل منزلة الضرورة ومنها الا فتاء بصحة بيع الوفاء حين كثر الدين على اهل بخارا فهذا معول لمقيل انه واقع فى العمادية كما فى مجمع النوازل لكن لبس فيه لفظ وقيل فالتمريض لبس على ماينبغى لكن انت خبير انه مندفع بمانبه آنفا الان مراده مجرد بيان الاقوال لا التمريض وان لفظ قيل لبس بنص فى التمريض وان كان ظاهرا فيه فيحمل غيره بالقرينة (قوله والعبرة للملفوظ ايضا) قيل الصواب نصا بدل ايضا يؤيده ما نقل عن الفصولين والعبرة فى التصرفات للمقاصد لا للالفاظ (قوله وقيل الصحيح انه ان كان بلفظ البيع) قال فى الدر نقلا عن الكافى وهو الصحيح ثم انه نقل عن الملتقط اختلفا ان البيع بات او وفاء جدا اوهزل فالقول لمدعى الجد والبتات الابقرينة الهزل والوفاء وقيل ذكر فى الشهادات ان القول لمدعى الوفاء

﴿فروع﴾ (منها بيع العينة) من صورتها ان رجلا له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلثة عشر الى اجل قالوا يشترى من المديون شيئا بتلك العسرة فيقبض المبيع ثم يبيع من المديون بثلثة عشر الى سنة وايضا هو ان يبيع العين بالربح نسئة ليبيعها المستقرض با قل ليقضى دينه وله تصاوير اخر مذكورة فى الفقهية كقاضيخان قال فى الهداية هذا البيع مكروه لما فيه من الاعراض عن مبرة الاقراض وقال فى الدر اخترعه اكلة الربوا وكذا فى حاشية اخى زاده عن الاكلية زائدا عليه قوله وقد ذمهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا تبايعتم بالعين واتبعتم اذناب البقر ذللتم وظهر لكم عدوكم وقال فى قاضيخان بعد تصويره فيقع به التحرز عن الحرام ومثل هذا مروى عن عليه السلام انه امر بذلك ثم قال وهذه الحيل هى العينة التى ذكرها محمد رحمه الله ونقل عن مشايخ بلخ بيع العينة فى زماننا خير من البيوع الواقعة فى اسواقنا وابى يوسف انه جائز مأجور لمكان الفرار عن الحرام وعن المحيط الاحتيال للفرار عن الحرام مندوب وابطال حق مسلم عدوان وقال اخى زاده بعد ذكر ماذكر الاحوط ان لا يحضر عند هذه المبايعة وان لا يحكم بحلها ولا بحرمتها وان لا يفعل ولا ينهى عنها اقول وبالله التوفيق ان مبرة الاقراض امر استحبابى وبترك المستحب لا يتحقق الكراهة فتقريب دليل الهداية لا يخلو عن الخفاء واما الحديث فالظاهر ان لفظ العين فيه لبس من العينة بل ما يجعل مبيعا بقرينة اذناب البقر اذ معناه اتباع اذناب البقر بالزراعة فحاصل المعنى اذا اشتغلتم بمطلق المبايع والزراعة وتركتم الجهاد وتصيرون اذلاء وغلب عليكم الكفار حتى طمعوا فى اموالكم كما فى المغرب فالحديث لا يدل على المطلوب ايضا ولو سلم فاما منسوخ او مختص ببعض الاموال والا يلزم كراهته مطلق التجارة والزراعة ولا يخفى ان الكلام فى المطلق وايضا ان القوة فى جانب الجواز ظاهرة سندا ومتنا وقد قال فى الاسباه عن القنية والعينة يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح فتوقف اخى زاده لبس على ما ينبغى لكن ورد النهى السلطانى عن الزيادة عن حساب اعطاء عسرة على احدى عشر ونصف ونهيهم معتبر فيما فيه مصلحة الرعية والمصلحة فيه ظاهرة ومما ينبغى ان يعلم هنا ان اخذ الربح مشروط بالزام الربح فيه كل سنة فلو لم يوجد اصلا اووجد سنة مثلا ثم لم يوجد او وجد فى كل سنة لكن كان زائدا على ماذكر آنفا يحرم اصل الربح فى حق السنة التى لم يتحقق فيها الزام الربح اوزيادته ان يتحقق زائدا على الوجه المذكور لظهور كونه ربوا ولو اخذ لوجب رده ولا يكون حلالا وان حل المعطى لكونه حق الشرع وماذكر فى فتاوى ابى السعود من انه لو تبرأ فى اعطاء الربح الذى لم يقع فيه الزام فى مال الوقف واليتيم لا يسترد

وفى غيرهما يسترد فيرد عليه ان مثل هذه التبرعات لا يصدر عن مصدره الاعلى وجه الاضطرار وقد نقل عن العمادى ان المضطر لا يكون متبرعا على انه لو سلم كونه تبرعا فيهما لكان فى غيرهما تبرعا فيلزم التسوية فى الحكم وقد فصله ﴿ ومنها ﴾ التلجئة المعبرة عنه بالمواضعة وهو ان يظهرا عقدا وهما لا يريدانه يلجئ اليه لخوف عدو مثلا وهو ليس ببيع فى الحقيقة بل كالمهزل باطل حتى لو حلف ان لا يبيع فباع تلجئة لا يحنث كما نقل عن القنية والبدايع وفى قاضيخان انه بيع منعقد غير لازم ونقل عن الباقانى انه فاسد ولو ادعى احدهما التلجئة وانكر الاخر فالقول لمدعى الجد بيمينه و لو برهن احدهما قبل ولو برهنا فالتلجئة ولو تبايعا فى العلانية ان اعترفا ببنائه على التلجئة فباطل لاتفاقهما على الهزل والا فلازم ولو لم يحضرها نية فباطل على الظاهر نقل عن النية فقيل مفاده انهما لو تواضعا على الوفاء قبل العقد ثم عقد اخاليا عن شرط الوفاء فالعقد جائز ولا عبرة للمواضعة ﴿ ومنها ﴾ بيع المشترك بلا اذن الشريك نقل عن الفصولين ولو بينهما بيتا فشرى اجنبي نصيب احدهما بلا اذن الاخر لم يجز وكذا الشجر ﴿ كتاب الشفعة ﴾ هى حق الشرع نظرا لمن كان شريكا او جارا عند البيع (قوله سميت بها) الاولى ايراده بعد المعنى الشرعى (قوله لانه الحق بالعقار بماله) قال فى الدر بعدما نقل هذا من الدرر واما ما جزم ابن الكمال فى اول باب ماهى فيه من ان البناء اذا بيع مع حق القرار يلتحق بالعقار فرده شيخنا الرملى وافتى بعدمها تبعا للبزازية وغيرها فليحفظ انتهى (قوله بمثل ما قام عليه) اى بمثله لو مثليا والا فبقيمته (قوله وتثبت ولو بعد سنين) اذا تحقق السبب (قوله الخاصين) فلو عامين لا شفعة بهما فلو النهر عاما فالشفعة للملاحق فقط (قوله معنى خصوصهما) وقيل معناه احصاء اهله وعليه عامة المشايخ (قوله من قوله عليه السلام الشفعة لشريك لم يقاسم) هذه القضية مهملة فى حكم الجزئية والا لانحصرت فى الشريك ولزم التعارض بالحديث الثانى الاان يؤول الشريك بما يعم الجميع كما يشير اليه قوله والمراد جار هو شريك (قوله بابه فى سكة اخرى) صفة لجار (قوله بالاشهاد) هذا ليس بلازم بل لمخافة الجحود كما يأتى لكن لا يخفى ان هذا ليس بملايم للتعليل هنا (قوله متعلق بالعلم) هذا للسببية والاول للصلة فلا يلزم المحذور من تعلق الجارين بلا عاطف على فعل واحد (قوله بسماعه) وكذا بسماعه عن المشترى ورسوله وان لم يكن عدلا فالحصر ليس بمقصود وان كان ظاهرا والا فليس بتام الاان يجعل الكلام مؤولا (قوله وان امتد المجالس) خلافا لما فى جواهر الفتاوى انه على الفور قال فى الدر وعليه الفتوى وان كان المتون على الاول (قوله كما هو فى عرف بعض الناس) فى الاحتجاج بتعارف البعض ما لم يكن للجميع كلام تأمل (قوله يبطل بادنى سكوت) ان علم المشترى والثمن (قوله كان الشفيع يثب) من الوثبة والمراد المبادرة (قوله وان لم يكن زايد) اى صاحب يد وكذا وان لم يكن عند العقار (قوله الفتوى اليوم على هذا) قال ابن الكمال كذا ذكر قاضيخان فى الجامع الصغير وصاحب المحيط (قوله وبه يفتى) قيل وعليه فتوى المولى ابى السعود (قوله ربما يحلف على الحاصل) اذ لا شفعة للجوار عنده فيحتمل ان ينوى مذهبه كما قيل (قوله او برهن الشفيع قضى له بها هذا) اذا لم ينكر المشترى طلب الشفيع الشفعة فان انكر فالقول له مع يمينه ابن كمال كذا فى الدر (قوله اوكلف المشترى قلعهما) قال فى الدر نقلا عن حاوى الزاهدى اما لو دهنا بالوان كثيرة او طلاها بجص كثير خير الشفيع بين تركها واخذها واعطاء ما زاد الصبغ فيها لتعذر نقضه ولا قيمة لنقضه بخلاف البناء ومما ينبغى ان يعلم هنا ان الشفيع ينقض جميع تصرفات المشترى من

الوقف والمسجد والمقبرة والهبة كما فى الزيلعى واما الزرع فلا يقلع استحسانا لان له نهاية معلومة ويبقى بالاجر كما فى الدر (قوله فلايقابلهما شئ من الثمن) لان الثمن يقابل الاصل لاالوصف (قوله والنقض) بالكسر المنقوض

باب مايكون هى فيه

(قوله كالعلو) قيل ان كان العلو طريقه طريق السفل يستحق الشفعة بالطريق على انه خليط فى الحقوق وان لم يكن بان كان طريقه غير طريق السفل يستحقها بالمجاورة (قوله لدفع ضرر القسمة) لاقتضائه اجرة القسام كما فهم من الزيلعى لدفع ضرر الجور فبالاولى ضرر المشاركة فى الخليط (قوله لافى بناء ونخل) فلاشفعة فى الدود والكرم الواقعة على الارض الموقوفة والاراضى الاميرية وان معهما صح ما عليهما كما فى التاتارخانية عن السراجية والبزازية وكذا نقل ايضا عن الذخيرة البرهانية (قوله بيعا قصدا) قال ابن الكمال هذا اذا بيع للقلع لانه اذا بيع مع حق القرار يلتحق على العقار وقد عرفت مايفتى على خلافه (قوله وعرض) بالسكون مالبس بعقار فيكون مابعده من عطف الخاص على العام (قوله بلاشيوع فيهما) والا فلايصح لمنع الشيوع صحة الهبة وهذا وان كان بيعا انتهاء لكنه هبة ابتداء فهذا اشارة الى شرط صحة هذه الهبة فالاولى عدم التعرض كما فى التنوير احالة لما وقع فى كتاب الهبة (قوله معنى الافراز) اى تفريق الحقوق (قوله على ان ترد هى) فنفرض ان قيمة الدار الفا درهم الفها للمهر والفها الآخر بالدراهم لعل عدم الشفعة لعدم كون البيع مقصودا بل تبعا والمقصود هو كونه مهرا (قوله بخيار البايع) بخلاف خيار المشترى (قوله لان لكل واحد من المتبايعين سبيلا) النسخ ههنا مختلفة وفى بعضها الان كل واحد من المتبايعين له سبيل فاصحهما ماذكر فى الاصل اومايليها (قوله متعلق برد) قال فى الدر متعلق بالاخير فقط خلافا لمازعمه المصنف تبعا للدرر وقيل ان لفظة رد هذه هى المقدرة فى قوله اوعيب لاالمذكور وعقب انه يأباه قوله باحد ماذكر بقضاء القاضى (قوله وتثبت للعبد) استغراق العبد بالدين يقتضى كونه مأذونا فلا حاجة الى التقييد به وصورته باع رجل دارا وللبايع عبد مأذون له فى التجارة وعليه دين محيط بماله ورقبته فللعبد ان يأخذ الدار بالشفعة وكذا عكسه لايخفى ان هذا صريح فى اشتراط احاطة الدين برقبته وكسبه وقد قال فى الايضاح انه لبس بشرط ولذا اطلق المسئلة فى الاصلاح (قوله وهو الملك) اى ماتم من جهته الملك واليد يعنى ان المشترى انما ملك من جهته (قوله كأنه سهو من الناسخ) قيل لعل صاحب الوقاية جعله مستثنى من ما فى قوله فيما بيع وهو واقع فى كلام غير موجب فان عبارته ولافيما باع الاذراعا وفى هذه الصورة يجوز النصب والبدل غايته انه اختار النصب وماتقرر عنه الدرر جعله استثناء من الضمير المرفوع المستتر تحت قوله بيع راجعا الى ما الموصولة وهو عبارة عن الدار مثلا يكون مفرغا يعرب بحسب العوامل فتعين رفعه وماقيل من ان الكلام حينئذ موجب فلا يكون مفرغا مدفوع بانه قد يقع فى الموجب عند استقامة المعنى غايته ان المستثنى منه فى المفرغ محذوف لامحالة وههنا مضمر فى حكم المذكور وماقيل كان الشارح توهم ان الكلام ههنا بالنفى المفهوم من قوله كذا اى لايثبت الشفعة فيمابيع الاذراعا يكون غيرموجب وليس كذلك فان الكلام الاستثنائى ماوقع فى حيز الموصول فقط لامع ماقبله انتهى مردود اما اولا فلان مؤدى كونه غير موجب جواز النصب والبدلية قد نسب الشارح النصب الى السهو فكيف يكون منشاؤه توهمه ماذكر واما ثانيا فلان ما اورده على ذلك انما يتم لوجعل الاستثناء من الضمير المستتر واما اذا جعل من ما الموصولة فلا

كما تحققت على ان التعرض لمفهوم كذا مساس له بعبارة الوقاية كما مر فليتدبر (قوله الا مقدار عرضه) لفظ مقدار مرفوع معرب باعراب قوله الا ذراع وقوله عرضه ذراع جملة ابتدائية مرفوعة المحل وقعت صفة لقوله مقدار هذا تفسير لقوله الا ذراع فلعله بطريق عموم المجاز (وقوله وطوله تمام مايلا صق) تفسير لقوله من طول حد الشفيع لعل مثل هذا عند عدم تحقق معنى الجواز حينئذ والا فيجوز ان يكون الشفعة حينئذ بنحو حق المبيع كالشرب والطريق الخاصين كما مر (قوله فالجار شفيع) اى فالشفعة للجار في السهم الاول فقط والباقى للمشترى لانه شريك لايخفى ان الشركة انما يتصور بكون الاول ملكا باقيا للمشترى وليس فليس (قوله ابتداء) يوهم اختصاص الابتدائية بما اشار اليه وليس كذلك بل ماذكر بعده ايضا كذلك (قوله فالشفيع لاياخذه بالشفعة) وليس له تحليفه بالله ما اردت به ابطال شفعتى وله تحليفه بالله ان البيع الاول كان تلجئة كما نقل عن الوجيز (قوله الا الاول بثمنه) اى السهم الواحد بالف غير درهم ولاشك فى قلة الرغبة فيه لكثرة الثمن وماذكر فى المتن السهم الواحد فيه ليس بثمن كثير فالفرق بينهما ظاهر وليس مجموعهما مسئلة واحدة فلايكون خلطا كما توهم (قوله ثوبا دنيا) بتقديم النون وتشديد الياء من الدنى (قوله قيمته عشرة) هى قيمة الدار وباقى الالف زائد على قيمتها فلاقصور فى العبارة ولاعدم التوافق بين اول الكلام وآخره كما توهم (قوله فيتضرر البايع) وايضا يتضرر المشترى بامتناع البايع عن اخذ الثوب المذكور وطلب تمام الثمن المسمى (قوله بعد القبض) اى فى المجلس كما فى الدر ثم قال فى الدر بعد ما نقل قول الشارح وجها له الثمن تمنع الشفعة قلت ونحوه فى المضمرات وينبغى ان الشفيع لوقال انا اعلم قيمة الفلوس وهى كذا ان يأخذ بالدراهم وقيمتها كما لواشترى دارا بعرض اوعقار للشفيع اخذها بقيمته كما مر قاله المصنف ثم نقل عن مقطعات الظهيرية ما يوافقه قلت ووافقه فى تنوير البصائر واقره شيخنا لكن تعقبه ابنه فى زواهر الجواهر بانه مخالف للاول ومافى المتون والشروح مقدم على الفتاوى كما مر مرارا انتهى وقدمنا انه لاشفعة فيما بيع فاسدا ولو بعد القبض لاحتمال الفسخ نعم اذاسقط (قوله الفسخ بالبناء) ونحوه وجبت والله اعلم انتهى (قوله الثابتة) اى بعد ثبوتها (قوله وبالاول يفتى ههنا) اى يفتى بقول ابى يوسف فى الشفعة قيد هذا بما اذا كان الجار غير محتاج اليه واستحسن (قوله يبطلها طلب المواثبة) اورد باستدراكه فينبغى تركه كطلب التقرير الذى هو مبطل (قوله اوترك الاشهاد على طلب المواثبة) قيل هذا سهو لان الشرط هو الطلب لاالاشهاد كما سيذكره هو وكما قدمه وكذا فى شرح القدورى لابى نصر والزيلعى (قوله اذاترك الشفيع الاشهاد) نقل عن اكمل الهداية ان المراد من الاشهاد هنا هوطلب المواثبة فلاتناقض ولاحاجة الى مااشار الى جوابه على انه لايدفع الاعتراض لقوة ظهور المخالفة (قوله اووقفا مسجلا) ينبغى عدم الاحتياج على التسجيل على القول بلزوم الوقف بمجرد قول الواقف (قوله وقد زال قبل التملك) الصواب التملك الا ان يقال المراد تمليك المشترى اوالبايع اياه فلايخفى بعده (قوله والايحلف المشترى) اورد ان السباق والسياق يقتضى الشفيع بدل المشترى لايبعد ان يقال انه من التحليف ولفظ المشترى فاعل والمفعول محذوف يعنى يحلف المشترى الشفيع كما سيأتى نظيره (قوله ولهذا كان القول له) ولم يكلف باقامة البينة اوردعلى بنائهما على الظاهر بل الاول مبنى على كون الامر معلوما من قبله والثانى على مامر فى عدم امكان الاشهاد على فور

الاستماع غالبا لايخفى ان ماذكره لبس أولى مماذكره المصنف على انه يجوزكون المبنى هو المجموع اوكل واحد على البدل وكون الظاهر مبنى لما جعله مبنى تأمل (قوله فهى له) اى الشفيع على شفعته (قوله والمشترى) اى يختلف باختلاف المشترى (قوله لان التسليم لم يوجد) على الوجه الذى استحقه الاظهر على الوجه الذى سلمه (قوله بخلاف ما اذا علم) شرح لقوله و بعرض كذلك لا (قوله لان فى الاول دفع ضرر الجار لا الثانى) قيل الاولى فى التعليل لان فى الاول باخذه نصيب احدهم قام مقامه فلا تتفرق الصفقة على احد وفى الثانى تفريقها على المشترى فيتضرر به و بعيب الشركة زيادة ضرر وهى شرعت على خلاف القياس لدفع الضرر عن الشفيع فلا تشرع على وجه يتضرر به المشترى ضررا زائدا سوى الاخذ انتهى ثم انه لافرق فى هذا بين ان يكون قبل القبض او بعده فى الصحيح الا ان الشفيع لايمكنه ان يأخذ نصيب بعضهم اذا فقد حصته من الثمن حتى ينفذ الجميع كما فى المنح (قوله فللشفيع ان يأخذ) اى يأخذ الشفيع نصيب المشترى الذى حصل له بالقسمة وان على غير جانبه على الاصح وقيل انما يأخذه اذا وقع فى جانب الدار التى يشفع بها لانه لايبقى جارا فيما يقع فى الجانب الآخر (قوله وليس له) اى ليس للشفيع نقض القسمة مطلقا سواء بحكم او برضى على الاصح (قوله لانها من تمة القبض) اى من تمامه حتى لو قاسم الشريك كان للشريك النقض كنقضه بيعه وهبته (قوله صح للاب والوصى تسليمها) وعند محمد وزفر هو على شفعته اذا بلغ ثم ان هذا اذا بيعت بمثل قيمتها وان بيعت باكثر منها بما لايتغابن الناس فى مثله قيل جاز التسليم بالاجماع وقيل لايجوز التسليم بالاجماع وهو الاصح كما فى التبيين

كتاب الهبة

(قوله مطلقا) اى ولو غير مال (قوله قال الله تعالى فهب لى) الاولى ان يورد الشاهد من كتب اللغة اذ يجوز كون مثل ما اورده من الشرعية او المجازية (قوله تمليك عين) لايخفى انه يلزم منه ان لايجرى الهبة فى الديون وهذه صحيحة مطلقا ان كان لمن عليه الدين وان لغير من عليه الدين ان امر بقبضه صحت الا ان يدعى رجوعها الى هبة العين كما فهم عن الدر (قوله بلا شرط عوض) فيشمل ما يكون بشرط ومالا يكون كذلك لان الفرق بين لا بشرط عوض و بين بشرط لاعوض بالعموم المطلق فيكون حاصل قوله بلاشرط عوض العوض لبس بشرط ولو وجد بشرط لبس بمضر فلا يلزم خروج بعض صور الهبة على ان الهبة بشرط العوض بيع من جهة وان كانت هبة من جهة غايته كون بحثها استطراديا نعم انه بعيد لكن الكلام فى اصل الصحة (قوله و يصح بايجاب) هذا ركنها واما شرط صحتها ففى الواهب العقل والبلوغ والملك وفى الموهوب كونه مقبوضا غير مشاع مميزا غير مشغول وحكمها ثبوت الملك للموهوب له غير لازم لصحة الرجوع والفسخ وعدم صحة خيار الشرط فيها فلو شرط صحت ان اختارها قبل تفرقهما وكذا لو ابرأه صح الابراء و بطل الشرط وحكمها ايضا انها لايبطل بالشروط الفاسدة (قوله حيث يكون عادية) اى لرقبتها واطعاما لغلتها كما فى البحر (قوله فان اللام للتمليك) بخلاف جعلته باسمك وكذا هى لك حلال الا ان يكون قبله كلام يفيد الهبة كما فى الخلاصة (قوله قد يراد به الهبة وقد يراد العادية) كما فى الزيلعى (قوله قال الله تعالى) وجه الاستدلال ان الكفارة لاتصح الا بالتمليك (قوله بل تنبيه على المقصود) وانما لم يحمل هنا على التفسير لان الفعل لايصلح تفسيرا للاسم (قوله لا فى دارى) بل يكون عادية اخذا بالمتيقن وحاصله ان اللفظ ان انبأ عن تمليك الرقبة فهبة وعن المنافع فعادية

اواحتمل فاعتبرا لنية (قوله وقبول) اى فى حق الموهوب له امافى حق الواهب فتصح بالايجاب فقط لانه تبرع حتى لوحلف ان يهب عبده لفلان فوهب ولم يقبل بر و بعكسه لابخلاف البيع (قوله وتتم بالقبض) والتمكن من القبض كالقبض فلووهب لرجل ثيابافى صندوق مقفل ودفع اليه الصندوق لم يكن قبضا لعدم تمكنه من القبض وان مفتوحا كان قبضا لتمكنه منه فانه كالتخلية فى البيع (قوله ولو مشاغلا) اورد انه داخل تحت قوله فى محوز صرحه شراح الهداية حيث فسروه بان يكون مفرغا عن ملك الواهب وحقه (قوله اذ لاعبرة للدلالة) لان كون الاذن مفهوما من الايجاب بطريق الدلالة وفى النهر تصريح بعدمه والدلالة لاتعتبر فى مقابلة الصراحة وانه يكون تغيرا لمضمون الكلام بل فسخا ثم ان هذا الدليل يجرى فى مثل البيع مع تخلف الحكم اذ بعد القبول لايعتبر نهيه لكن يفرق بلزوم القبض فيها دونه نعم الكلام فى لزوم القبض فى تمام احدهما دون الآخر باق لكن لايخفى انه كلام آخر لاارطباط فيما نحن فيه (قوله فى محوز) بالحاء المهملة والزاء المعجمة من حاز الشئ اذاضمه الى نفسه والمراد هنا المضبوط المفرغ من ملك الغير وحقه (قوله ولولشريكه) وكذا لشريكه هذا وان كان هو المذهب وهوالواقع فى عامة الكتب لكن فى الصيرفية عن العتابى وقيل يجوز لشريكه وهو المختاركما فى الدر المختار(قوله ونخل فى ارض) يستفاد منه ان هبته نحوالكروم الواقع على الاراضى الاميرية ليست بصحيحة الاان يفوض ارضه ابتداء باذن صاحب الارض ثم يهب الكروم كماهوفتوى علماء عصرنا(قوله لايصح اصلا) فلا يملكه الا بعقد جديد(قوله بخلاف العكس) اشارة الى تفريع على قوله لامشغولا به كما ان قوله ولو وهب دارا مربوط بقوله بخلاف العكس (قوله ففى الفصل الموهوب له شاغل) ومافى بعض النسخ من نصب شاغل مع كون صحته فى ذاته على قلة مناف لرفع قوله لامشغول (قوله لان المظروف يشغل الظرف) قيل لعل السر فيه ان المقصود الاصلى غالبا هوالمظروف والظرف تابع له فهو بالنسبة الى المظروف كالجزء الشايع بخلاف العكس (قوله الا اذا وهب المتاع) اورد على الحصر بما اذا فرغ الموهوب له ملكه لزوال المانع ويمكن ان يدعى كون الحصر اضافيا (قوله كذا فى الكافى) اورد عليه ان الواقع فى الكافى ليس فى هذه المسئلة بل فى مسئلة مالو وهب زرعا فى ارض كماسبق (قوله اذاقبض الموهوب باذنه) هذا يوهم لزوم الاذن مطلقا وقد تقدم تفصيله بانه ليس بلازم عند كونه فى المجلس على ما قيل لكن يمكن ان يفرق بين القبض الذى وجد قبله قبول و بين هذا القبض لكن لابد من بيان صحته فى مثل هذه المطالب الاستقرائية (قوله والمختار انه يصح فى صحيحها) يعنى التخلية فى الفاسدة ليست بصحيحة اتفاقا وفى الجائزة صحيحة فى المختار هذاهوالموافق لمافى قاضيخان وغيره وان اوهم عبارته خلافه والتخلية ان يخلى بين الهبة والموهوب له و يقول له اقبضه على مافى قاضيخان وكون التخلية قبضا عام للمنقول خلافا للنسفى كمافى الوجيز قال قاضيخان الموهوب اذاكان غائبا عن حضرة الواهب والموهوب له فالقبض فيها ان يأمره بالقبض وقال فى البزازية ولولم يقبض ولكن قال قبضت كان قابضا خلافا للثانى رحمهما الله تعالى (قوله كما اذاوهب فانه لايفسد) فهذا متعلق بقوله لاالشيوع الطارى وقوله اواستحق متعلق بقوله المفسد هوالشيوع المقارن فمعناه اذا استحق البعض الشايع لايفسد فيند فع به ماورد عليه المصنف (قوله عده صورة الاستحقاق) الضمير لصدر الشريعة (قوله غير صحيح) اقول قد عرفت انه صحيح وموافق لمافى هذين الكتابين

من غير ارتكاب تكلف ارتكبه بعضهم (قوله الهبة الفاسدة تفيد الملك) بالقبض كهبة المشاع لايخفى ان قبضها كقبض الصحيحة وانها مضمونة بهلاكها كما سيذكره المصنف لكن هذا القبض بل الاتلاف باذن المالك فكيف يلزم الضمان سيما فيما بغير صنعه الا ان يحمل على عدم الاذن بالقبض صراحة (قوله وديعة اوعارية) اوغصبا اورهنا فالاولى ايرادهما ايضا (قوله وتم ما وهب لطفله) الاولى ان لايجعل مختصة بالاب لان كل من له ولاية على الطفل فى الجملة فهبته تامة بمجرد العقد وهو كل من يقوله فدخل الاخ والعم عند عدم الاب لو فى عيالهم والاصل ان كل عقد يتولاه الواحد يكتفى فيه بالايجاب (قوله معلوما) لعل الشيوع ليس بمانع للعلم لما فى البزازية والاشباه هبة المشغول لاتجوز الا اذا وهب الاب لطفله فينبغى ان يستثنى هذه فيما تقدم (قوله اوقبض اجنبى ولوملتقطا يربيه) اى فى حجره والا لا لفوات الولاية (قوله اى للصغيرة) بقرينة المقام (قوله بعد الزفاف) وان لم يجامع بمثله كما فى الزيلعى (قوله لان الاب اقامه مقامه) ومن هذا جاز مع حضور الاب من الزوج بخلاف السائر من الام والعم مثلا لانهم لايملكون الابعد الموت اوغاب غيبة منقطعة فى الصحيح لانه لاضرورة حينئذ ولاتفويض من الاب على مانقل عن الهداية والخلاصة لكن فى الدر عن البرجندى الصحيح هو الجواز ان الطفل فى عيال القابض وعن ظاهر القهستانى فى ترجيحه معزيا لفخر الاسلام (قوله اى لم تجز الهبة للحمل) بخلاف الوصية لكونها تمليكا مضافا لما بعد الموت وانما لم يقم الولى مقامه فى القبض هنا لعدم تحققه قبل الولادة ﴿فروع﴾ حسنات الصبى له ولابويه اجر التعليم ونحوه ويباح لوالديه ان يأكلا من مأكول وهب له وقيل لا سراجية فافاد ان غير المأكول لايباح لهما الالحاجة وصنعوا هدايا الختان بين يدى الصبى فما يصلح له كثياب الصبيان فالهدية له والا فان المهدى من اقرباء الاب اومعارفه فللاب اومن معارف الام فللام قال هذا للصبى اولا ولوقال اهديت للاب اوللام فالقول له وكذا زفاف البنت خلاصة وفيها اتخذ لولده اولتلميذه ثيابا ثم اراد دفعها لغيره ليس له ذلك ما لم يتبين وقت الاتخاذ انها عارية وفى المبتغى ثياب البدن يملكها بلبسها بخلاف نحو ملحفة ووسادة وفى الخانية لابأس بتفضيل بعض الاولاد على بعض فى المحبة لانها عمل القلب وكذا فى العطايا اذا لم يقصد الاضرار وان قصده يستوى بينهم يعطى البنت كالابن عند الثانى وعليه الفتوى ولو وهب كل المال للولد جاز واثم وفيها لايجوز ان يهب شيئا من مال طفله ولو بعوض لانها تبرع ابتداء وفيها وبيع القاضى ماوهب للصغير حتى لايرجع الواهب فى هبته والكل فى الدر (قوله وعكسه لا) خلافا لهما (قوله لانها هبة النصف) من كل واحد فى المنح وفى النتف هبة رجل لرجلين على اربعة اوجه احدها ان يكون العقد مختلفا والقبض مختلفا والثانى ان يكون العقد متحدا والقبض مختلفا وكلاهما لايجوز والثالث ان يكون العقد مختلفا والقبض معا اوكلاهما معا بان يقولا قبلناها فهما لايجوز ان ايضا عند ابى حنيفة وعندهما جائزان وهبة العين الواحدة من اثنين لاثنين على الخلاف المذكور واذا كان من واحد لثلاثة جاز عند ابى حنيفة خلافا لهما قلت وفيه نظر كما فى المجتبى انتهى (قوله اى يجوز هبة درهم صحيح لرجلين) وقيل لايجوز لان تنصيف الدرهم لايضر فيحتمل القسمة وجه القول الصحيح ان الدرهم الصحيح لايكسر عادة الا ان يكون مما يكسر عادة كما فى الخانية (قوله فمنع ظهور يده تملكهم ان دخل فيها) الظاهر ان الظهور مفعول لمنع والتملك فاعل له وضمير يده الى المولى وضمير تملكهم الى اهل الحرب بقرينة المقام او باحالته الى ما مر

فى باب الاستيلاد (قوله وكذا يجوز هبة البناء) دون العرصة اورد عليه ان هذا مما اتصل اتصال خلقة وامكن فصله وهذا ليس بجار (قوله يملك المولى) الصواب يملك الواهب والتأويل بالمالك بعيد ﴿ باب الرجوع فيها ﴾ (قوله صح الرجوع) يعنى وان كره الرجوع تحريما وقيل تنزيها كما فى النهاية وانه لا يسقط حق الرجوع باسقاطه نقل عن الجواهر لا يصح الابراء عن الرجوع ولو صالحه من حق الرجوع على شئ صح وكان عوضا عن هبة (قوله وليس بمحرم) اى من جهة الرحمية والا فابن العم لو كان اخا من الرضاع فهو رحم محرم لكن يصح الرجوع (قوله ومنعه المحرمية بالقرابة) ولو ذميا اومستأمنا (قوله ولنا ماروى) قبل نقلا عن غاية البيان هو من كلام على رضى الله تعالى عنه لا من النبى عليه السلام واورد انه يجوز الاحقية فيما قبل التسليم ورد ان قوله احق يدل على وجود حق الغير وذا لا يتصور قبل التسليم وانه يضيع قوله مالم يثبت اذ هو احق قبله وان عوض وان القبض من تمام الهبة فالهبة لا تطلق الا على المقبوض اذا احتاج الى ذلك يرد ان الظاهر والمتبادر الاطلاق سواء وجد الاحتياج اولا الا ان يقال التقييد لضرورة التوفيق بين الحديثين تأمل (قوله بقوله ومنعه المحرمية) قيل وجه الاعادة ترتب الموانع على بعضها وليذكر وجهه (قوله كبناء وغرس وسمن) وكذا نحو حمال وخياطة وصبغ وكبر صغير وسماع اصم وابصار اعمى واسلام عبد ومداواته وتعليم قرأن وكتابة اوقرائة ونقط مصحف وحمل تمر ببغداد الى بلخ ولو اختلفا فى الزيادة ففى المتولدة ككبر القول للواهب وفى نحو بناء وخياطة وصبغ للموهوب له كذا نقل عن الخانية والحاوى (قوله اضيف اليها) يعنى يذكر لفظ يعلم الواهب انه عوض كل هبة لكن يشترط ان لا يكون بعض الموهوب (قوله وكذا ليس للاجنبى المعترض) والاصل ان كل ما طالب به الانسان بالحبس والملازمة يكون الامر باداته مثبتا للرجوع من غير اشتراط الضمان والا فلا الا بشرط الضمان فلو امر المديون رجلا بقضاء دينه رجع عليه وان لم يضمن لوجوبه عليه لكن يخرج عن الاصل مالو قال انفقا على بناء دارى اوقال الأسير اشترنى فانه يرجع فيهما بلا شرط رجوع فى الدر مع التنوير وامر الواقع فى مصادرة الوالى كالامر باداء الدين فى عدم اشتراط الرجوع والضمان على قول السرخسى والبزدوى وعلى قول العامة لا يرجع بدون شرط الرجوع والضمان وتمامه فى قضاء الخلاصة ووصاياه (قوله بلا حجب وبطلان) المتبادر من الحجب هو النقصان فالبطلان عطف تفسيرله (قوله وضابطها حروف) الرعاية على المناسبة ان يراعى فى الذكر على ترتيب الحروف كما فى التنوير وامتناع الرجوع فى الهبة الى الفقير لاجل كونها صدقة حقيقة (قوله اى الرجل العبد) الظاهر الشئ (قوله او باعه منه) ان كان غنيا قيل لا يتقيد البيع بالغناء (قوله بمقابله من العوض) اى المعوض اى الموهوب (قوله مختلف فيه) الظاهر من الاختلاف هنا هو اختلاف الصحابة والحمل على اختلاف الشافعى فبعد تسليم وجود الخلاف منه يحتاج الى تكلف لان خلافه متأخر (قوله وفى اصله وهاء) اى فى اصل الرجوع عن الهبة ضعف نقل عن المغرب وهاء بالمد خطاء وانما هو الوهى مصدر من وهى الحبل يهى وهيا بالياء اذا ضعف ثم انه اذا اتفق الواهب والموهوب له على الرجوع فى احد المواضع التى لا يصح فيها الرجوع كالهبة لقرابة جاز على مانقل عن الجوهرة ولا يجوز على مانقل عن المجتبى لان الاقالة فى الهبة والصدقة فى المحارم لا يجوز الا بالقبض وكل شئ يفسخه الحاكم اذا اختصما اليه فهذا حكمه كما فى الدر (قوله ثم زال عاد الرجوع) اورد بما قدمه من انه لو وهب لامرأته ثم ابانها فليس له

ان يرجع مع زوال المانع وهو الزوجية ورد بانه يمكن ان يكون المراد بالمانع هنا الطارى بعد الهبة فبزواله يثبت الرجوع بخلاف المانع المقارن كالهبة للزوجة (قوله بعبدك هذا او بالف درهم) اورد المناسب بان عوضنى هذا العبد او لايؤتى فى بيان اتيان كلمة على التعويض بل يكتفى بمجرد لفظ على اقول ان ايراد التصريح بالتعويض فى الاولى قرينة لارادته فى الثانية ويمكن ان يقال ان الباء صريح فى كون مدخوله ثمنا فيفهم العوضية بلاحاجة الى تصريحه بخلاف الاولى (قوله يكون بيعا ابتداء وانتهاء) هذا اذا كان العوض معينا فان كان مجهولا بطل اشتراطه فيكون هبة ابتداء وانتهاء كذا فى الدر (قوله كالم تجز هبته به) لايخفى مافى هذا التشبيه من عدم اللطف وان اوجع الضمير الى الطفل (قوله و بيع انتهاء) و قيل نقلا عن البرجندى لوكان العوض من جنس الهبة وكان اقل منها يصح بلاربوا (قوله التمليك لايجرى فيه الشرط) لماسبق فى متصرفات المسلم من ان التعليق بالشرط المحض لايجوز فى التمليكات لانه من باب القمار (قوله عملا بالشبهين) لايقال هذا الدليل جار فى صورة مايكون بيعا ابتداء وانتهاء اجماعا لان لفظ الباء لايحابه الثمنية يغير معنى الهبة الى البيع بخلاف لفظ على وان لفظ على دال على الشرطية والشرط يلايم ان يكون خارجا عن ماهية الشئ وذاته (قوله و قد عرفت ايضا) اشارة الى الجواب عن قوله وايضا التمليك الى آخره حاصله الشرط المنافى للتمليك هو الشرط الذى فيه معنى الربوا والمراد من الشرط هنا ليس هذا الشرط لكن يرد على هذا ينبغى ان يقيد بمايشعر وقد اطلق الكلام (قوله فيكون ما نحن فيه) تفريع عما قبل قوله فان قلت كما يظهر بالتأمل (قوله حتى يوقر عليه) وفى بعض النسخ حتى يترتب هذا هو الظاهر (قوله فرق بين هذا و بين الغسل) قال فى قاضيخان نقلا عن الاملاء اذا غسله اوقصره له ان يرجع فى الهبة (قوله لزيادة متصلة فى قيمة الموهوب) هذا يقتضى شرطية زيادة القيمة فان لم يكن الزيادة فله الرجوع الا ان يقال يحكم على الجنس بما اوجبه اكثر افراده اويدعى كون الحكم فى نفسه كذلك و يؤيده مانقل عن الخانية ان استوت القيمة فى المكانين للواهب الرجوع واورد على هذا التعليل ان هذا ليس بشئ بل التعليل مافى شرح المجمع ان الرجوع يتضمن ابطال حق الموهوب له فى الكراء ورد ان ماذكره من التعليل يقتضى ان لاينحصر موانع الرجوع على السبعة المذكورة بخلاف ما ذكره الشارح مع انه يلزم مما ذكره المعترض جواز الرجوع لوحمل بلا كراء وهو خلاف الظاهر فليتأمل مما عرفت آنفا (قوله تصدق على غنى) المفهوم من الزيلعى الرجوع فى هذه الصورة ثم انه لواختلفا فقال الواهب هبة و الآخر صدقة فالقول للواهب على مانقل عن الخلاصة

﴿ فصل فى مسائل متفرقة ﴾

(قوله كامر) اى فى المسائل المتفرقة من السلم (قوله لانه انما يعمل) لان الاستثناء تصرف لفظى لا يعمل الا فيما تناوله اللفظ والحمل لم يدخل تحت اللفظ (قوله على اقوالهم) لعل الصحيح على قولهم (قوله اقول نختار الشق الاول) قبل هذا ماسبق اليه صدر الشريعة لكنه وان كان موافقا لما فى الخانية لكنه مخالف لما قاله التمرتاشى عن الحلوانى ولايخفى ان الموافق للقياس ما ختاره الشارح واجيب باختيار الشق الثانى ايضا بالفرق بين العوض والرد اذ العوض يكون بالفاظ مخصوصة فلا استلزام ايضا و يقرب ما اجيب عنه ايضا ان فى عبارة العوض مظنة الصحة ولايخفى انه يمكن ان يقال ايضا قوله فهو والشرط جائزان ثم لان هذا فيما اذا لم يشترط كون العوض من نفس الموهوب واما عند هذا فمما يحتاج الى البيان وقوله فهو تكرار ممنوع ايضا لان المراد من العوض هو المعين على ان يكون المراد من قوله شيئا شيئا معينا

بقرينة المقابلة وان الاصل والكمال فى العوض كونه معينا (قوله كقوله لمديونه اذا جاء غد) وكذا ان مت بفتح التاء فانت برئ من الدين اوان مت من مرضك هذا او ان مت من مرضى هذا فانت حل من مهرى فهو باطل لانه مخاطرة وتعليق (قوله العمرى بان يقول هذا الدار لك عمرى) اى مدة حياتك فاذامت انت فهى لى اوهذه لك عمرى فاذامت اخذ ورثتى منك (قوله مدة عمرى) وانت عرفت مما نبه آنفا انه يجوز ارجاع هذا الضمير الى الواهب ايضا وقد صرح فى شرح المجمع ان العمرى هبة شئ مدة عمر الموهوب له او الواهب بشرط ان يعود اليه اوالى ورثته اذامات الموهوب له (قوله لعدم التمليك للحال) ولانها تعليق بالخطر فاذا لم تصح تكون عارية

﴿ فروع ﴾ بعث امرأته هدايا و بعثت له ايضا عوضا ثم افترقا بعد الزفاف وادعى انه عارية و حلف واراد الاسترداد وارادت هى الاسترداد ايضا يسترد كل منهما هبة الدين ممن عليه الدين وابراؤه عنه يتم من غيرقبول وتمليك الدين ممن ليس عليه الدين باطل الا فى ثلث حوالة و وصية و تسليط على قبضه ومنه ما لو وهبت من ابنها ما على ابيه فالمعتمد الصحة ويتفرع عليه لوقضى دين غيره على ان يكون له لم يجز ولوكان وكيلا بالبيع اعطت زوجها مالا بسؤاله ليتوسع فظفر به بعض غرمائه ان كانت وهبته اواقرضته ليس لها ان تسترده من الغريم وان اعطته ليتصرف فيه على ملكها فلها ذلك لاله دفع ابنه مالا ليتصرف ففعل فات الاب ان اعطاه هبة فالكل له والا فميراث دعى قوما الى طعام وفرقهم على اخونة ليس لاهل خوان مناولة اهل خوان ولااعطاء سائل وخادم وهرة لغير رب المنزل ولاكلب ولورب البيت الا ان يناوله الخبز المحترق للاذن عادة

﴿ كتاب الاجارة ﴾

(قوله شرع فى مباحث الى اخره) يعنى لما كانت الهبة يشارك الاجارة فى معنى التمليك وكان الهبة تمليك عين و الاجارة تمليك منفعة قدم تلك و اخر هذه لكون العين اقوى (قوله لتناوله الفاسد) اورد عليه ان الصحيحة عقد على منفعة معلومة ببدل معلوم و الفاسدة ضد الصحيحة فلايشملها تعريف الشرعية سواء كان الفساد بشرط مقارن او شيوع اصلى (قوله وما اختير هنا تعريف الاعم) اورد ان المعرف الشرعية و الاعم صادق لما ليس بشرعية فلامساواة بين المعرف والمعرف وان تمليك النفع موقوف على المعلومية فاما يلزم التقييد بالمعلومية اولايوجد التمليك وقد قال فى المبسوط والبدايع بلزوم المعلومية القاطعة للنزاع وان هذا التعريف لايصدق الصحيحة اصلا لفقد تسليم المشاع الاصلى وعدم علم البدل فلم يوجد العقد فلاينبغى العدول عن كلام ائمة المذهب (قوله اووهبتك منافعها) قيل نقلا عن البرهان ان هذا وورد العقد على المنافع والاجارة انما تصح بورود العقد على العين ولهذا لاتنعقد بآجرت منافعها لكن عن الخانية ان فيها روايتين خواهر زاده الجزم فى اطلاق الجواز (قوله واختلف فى انعقادها بلفظ البيع) نقل عن البرهان والخانية الجزم بعدم الجواز (قوله مدة كذا) اى مدة كانت وان طالت ولو مضافة كآجرتكها غدا وللموجر بيعها اليوم وتبطل الاجارة به يفتى (قوله او بيان العمل كالصباغة) اى بما يرفع الجهالة فيشترط فى استيجار الدابة للركوب بيان الوقت او الموضوع فلو خلا عنهما فهى فاسدة كما فى البزازية (قوله او شرطه) هذا فى الاجارة المنجزة اما المضافة فلا تملك فيها الاجرة بشرط التعجيل اجماعا (قوله و يسقط بالغصب) اى بالحيلولة بين المستأجر والعين فلايرد ان الغصب لايجرى فى العقار وتفسخ بالغصب على ما فى الهداية خلافا لما فى قاضيخان ولوغصب فى بعض المدة فبحسابه (قوله اى اذا غصبها غاصب) ينبغى ان يقيد ولو شرحا كما قيد

فى التنوير الااذا امكن اخراج الغاصب من الدار بشفاعة وحماية كما فى الاشباه (قوله للموجر طلب الاجر) هذا اذا لم يوقت والافلا يطلب قبله (قوله والخبز فيه) وان لم يكن الخبز فيه سواء فى بيت الخباز اولا فاحترق اوسرق فلا اجر له ولاضمان وان احترق الخبز اوسقط من يده قبل الاخراج فعليه الضمان ثم المالك بالخيار فان ضمنه قيمته مخبوزا فله الاجر وان ضمنه قيمته دقيقا فلا اجر كما فى الدر (قوله لما سيأتى ان الاجر) ليس مناسبا لهذا المقام بل لما اذا تعدى المستأجر والمناسب ان يقال لانه بالاخراج تم عمله وبالاحتراق بعد التسليم لاضمان كما قيل (قوله وقبله الاجر ويغرم) بل المالك مخير بين تضمين مثل دقيقه فلا اجر وبين تضمين قيمته اى الخبز واعطاه الاجر ولايجب عليه ضمان الحطب والملح كما فى الزيلعى (قوله وقال صدر الشريعة) قيل ليس فى نسخ صدر الشريعة ذلك فهو فرية بلامرية وكون مرجع الضمير فى عبارة الوقاية ما ذكر متعين فلاحاجة الى الاستظهار بكلام احد اقول المراد من ذكر تفسيره التسوية فى الاعتراض حيث وجب عليه التنبيه ولم ينبه بل رضى ومشى على ظاهره (قوله فعليه الضمان) وفق بين الوقاية وغاية البيان بان المراد من الاحتراق فى الاول مالايكون بصنعه وفى الثانى مايكون بصنعه كما سيعلم فى مسائل الاجير المشترك فى كتاب الاجارة منه يظهر صحة دعوى اجماع اصحابنا وهم مختلفون فيها كما يظهر لمن يرجع (قوله من يعمله اكثر) المراد به مايعاين ويرى على الاصح وقيل عين مملوكة للعامل يحبس العين للاجر اذا عمل فى دكانه اما اذا عمل فى بيت المستأجر فليس له حق الحبس كما فى شرح المجمع (قوله لايحبس له) فلو حبس يضمن ضمان الغصب وصاحبها مخير بين تضمين قيمتها محمولة وله الاجر وبين غير محمولة ولااجر (قوله لايستعمل غيره) الا لظئر فلها استعمال غيرها بشرط وغيره على اصح مايفتى به فالاولى ان يشير اليه كما فى الكتب (قوله والا فكله) قال ابن الكمال ان كان المؤنة نقل بنقصان عدد هم فبحسابه فكله وان الظاهر ان يكون هذا من الاجارة الفاسدة لكن لم نقف على من تصدى عليه سوى نقل فى هامش بعض الكتب عن الخلاصة (قوله قط القط) بكسر القاف وتشديد المهملة الكتاب اى المكتوب والصك بالجائزة ومنه قوله تعالى عجل لنا قطنا (قوله لانه المعقود) اى نقل القط هو المقصود اووسيلة الى المقصود الذى هو العلم بما فى القط (قوله وقد نقضه) بالعود قال فى الدر عن الخانية استأجر ليذهب لموضع كذا ويدعو فلانا باجر مسمى فذهب لموضع فلم يجد فلانا وجب الاجر فتأمل (قوله وهو نصف الاجر) قال فى الدر فى هذا المحل كذا فى الدرر والغرر وتبعه المصنف ولكن تعقبه المحشون وعولوا على لزوم كل الاجر ومقتضى تصوير المسئلة مجرد الايصال وذا يوجد بمجرد الذهاب ومقتضى هذا الحكم ان يكون المسئلة مصورة بالايصال ورد الجواب وهذا لم يوجد هنا كما نقل الشرنبلالية عن المواهب والتفصيل فى تلك الحاشية ونقل عن النهاية انه ان شرط المجئ بالجواب فنصفه والا فكله (قوله الا ان يضمن الموجر) اورد عليه انه مخالف لما فى الهداية والكنز والوقاية وجامع الفصولين من ان صاحب الارض يغرم قيمة ذلك مقلوعا والفرق بينهما واضح انتهى وجه الفرق مافى شرح المجمع ان معرفة قيمته مستحق القلع ان يقوم الارض مع الشجر المأمور مالكه بقلعه وليس فيها هذا الشجر ففضل مابينهما هو قيمة المقلوع ازيد من قيمة المأمور بقلعه لكون المؤنة مصروفة للقلع (قوله اذا انقضت مدته) اى قبل ادراكه (قوله قال فى الكنز) اورد ان مثله وارد على قوله المتقدم والزراعة مدة كذا لان الاجارة لاتصح وان ذكر مدة الاستيجار ما لم يبين مايزرع فيها (قوله كالفسطاط

بيت من الشعر وما فى بعض النسخ من الدال فى الآخر مكان الطاء فسهو من الناسخ (قوله وان تساويا) لا يخفى ما فى هذا التفسير فالاولى ان لا يتعرض به او يترك لفظ الواو (قوله والاخف) فان كيلا من السمسم وكيلا من الشعير اخف من كيل من البر (قوله لا الاخر) وفى بعض النسخ الاضر بالضاد وهو الاقرب كما قيل اقول وهو الواقع فى التنوير (قوله فلبس ان يحمل) والضابط ان من استحق منفعة مقدرة بالعقد فاستوفاها او مثلها او دونها جاز ولو اكثر لم يجز (قوله لانه ربما يكون اضر) قيل الضرر مجزوم كما جزم به قبل (قوله وضمن بارداف) واما الاجر فقد وقع فى التنوير ونقل عن النهاية والمحيط انه اذا هلكت بعد بلوغ المقصد وجب جميع الاجر مع تضمين نصف القيمة فان ضمن الراكب لا يرجع وان ضمن الرديف رجع لو مستأجرا من المستأجر والا لا هذا لكن هذا مخالف لقولهم ان الضمان والاجر لا يجتمعان ثم ظاهره الاطلاق وليس بصحيح لانها اذا لم تهلك فى صورة الارداف بل سلمت فاللازم هو المسمى فقط قيده بالارداف لانه لو اقعده فى السرج صار غاصبا فلا اجر عليه كما فى البحر عن الغاية لكن فى السراج عن المشكل ما يخالفه قال فى الدر فلتتأمل عند الفتوى وهو الموافق لعدم جمع الاجر والضمان (قوله ضمن مازاده الثقل) معرفة التفاوت بينهما بتخمين اهل الخبرة لا بالوزن لان الآدمى غير موزون (قوله وضمن بالزيادة على حمل) قال فى الشرنبلالية هذا اذا حملها الزيادة مع المسمى وكانت من جنسه حتى لو حملها المسمى وحده ثم حملها الزيادة وحدها او حملها وكانت من غير جنسه فعطبت يضمن جميع قيمتها ثم هذا اذا حملها المستأجر فان حملها الموجر وحده فلا ضمان وان حملا معا وجب النصف اى الربع كما فى تتمة الفتاوى ولو فى جولقين فحمل كل واحد جولقا معا اومنعا قيل الاضمان (قوله فيضمن كل قيمتها) ويجب عليه كل الاجر كما فى التنوير ثم قال فى الدر وافاد بالزيادة انها من جنس المسمى وحده ثم حمل عليها الزيادة وحدها بحر قال ولم تعرضوا للاجر اذا سلمت لظهور وجوب المسمى فقط وان حمله المستأجر لان منافع الغصب لا تضمن عندنا ومنه علم حكم المكارى فى طريق مكة انتهى (قوله بضربه وكبحه اما بسوقها فلا اتفاق وظاهر الهداية ان للمستأجر الضرب للاذن العرفى واما ضربه دابة فقال القنية عن ابى حنيفة رحمه الله لا يضربها اصلا ويخاصم فيما زاد على التأديب (قوله لان الاذن) ولهذا لو هلك الصغير بضرب الاب او الوصى لتأديب ضمن لو قوعه بزجر وتعريك وقالا لا يضمنان بالمتعارف ونقل عن الغاية عن التتمة الاصح رجوع الامام لقولهما فعلى هذا المناسب كون هذه المسئلة مثل تلك لكن لم نقف (قوله ثم نفقت) اى هلكت (قوله وايكافه) قيل هو بالفارسى بلان نهادن برستور (قوله ثم عاد الى الوفاق فيضمن) على ما يجئ فى الرهن كما عليه الفتوى (قوله او اسرجها بما لا يسرج) ولو بمثله اواسرجها مكان الايكاف لا يضمن الا اذا ازداد وزنا فيضمن بحسابه كما فى الايضاح (قوله او سلوك مالا يسلكه الناس) ينبغى ان يكون هذا مقيدا بالتفاوت ايضا فالاولى ان لا يذكره كما فى التنوير (قوله وحمله فى البحر) اى فيما قيده بالبر فلو لم يقيد لا ضمان كما فهم عن التنوير وصرح فى الدر (قوله وله الاجر) كما فى صورة نزع السرج (قوله فزرع رطبة) فيه اشارة الى انه لو كان المخالفة بالاخف فلا غصب فلا ضمان فله الاجر (قوله واخذ القباء) اى وان شاء اخذ القباء والصواب او بدل الواو كانه من سقامة النسخة (قوله قيل معناه القرطق) الضمير الى القباء قال فى المغرب القرطق قباء ذو طاق وقيل هو الذى يلبسه الاتراك مكان القميص

﴿ باب الاجارة الفاسدة ﴾

(قوله الفاسدة

من العقود) ما كان مشروعا باصله دون وصفه والباطل ما ليس مشروعا اصلا وحكم الاول وجوب
اجر المثل بالاستعمال لو المسمى معلوما بخلاف الثانى فانه لا اجر فيه بالاستعمال نقل عن الحقايق
ولا تملك المنافع فى الاجارة الفاسدة بالقبض بخلاف البيع الفاسد (قوله بالشرط المفسد للبيع)
كجهالة مأجور او اجرة او مدة او عمل وكثر ما طعام عبد وعلف دابة ومرمة واراد مغارمها
وعشر او خراج ومؤنة رد كما فى الاشباه (قوله والشيوع خلافا لهما) ان بين نصيبه على الصحيح
والفتوى عليه على ما فى التبيين عن المغنى وفى شرح المجمع الفتوى على قوله (قوله احترز به
عن الشيوع الطارى) هذه حيلة جواز اجارة المشاع على قوله كما ان يحكم به حاكم وجهالة
المسمى كله او بعضه كتسمية ثوب او دابة (قوله وبجهالة المسمى) قيل المتبادر من عطف
الكلام ان لا يكون جهالة المسمى وكذا عدم التسمية مفسدا للبيع وليس كذلك فينبغى ان يقال
فيما تقدم بدل بالشرط المفسد بالامر المفسد ولا يذكرهنا (قوله بالغا ما بلغ) لكن لا ينقص عن
المسمى كذا فى الدر (قوله بل بالشرط والشيوع) اى مع العلم بالمسمى اورد عليه بما فى الزيلعى
اذا استأجر دارا على ان لا يسكنها المستأجر فسدت الاجارة ويجب ان سكنها اجر المثل
بالغا ما بلغ انتهى فهذه فاسدة بالشرط وقد زيد فيها على المسمى قال فى الدر بعد نقل هذا
عن الزيلعى حمله فى البحر على ما اذا جهل المسمى لكن ارجعه قاضيخان الى جهالة المسمى
فافهم فعلى كل فلا ايراد ثم قال وينبغى استثناء الوقف لان الواجب فيه اجر المثل بالغا ما بلغ
فتأمل (قوله لم يزد على المسمى) قيل عن الخلاصة كذا الحكم اذا كان الفساد بجهالة الوقت
(قوله اوشبهته) وهو العقد الفاسدة (قوله وجب الرجوع الى ما قومت به عند العقد) هذا
تفريع بالنسبة الى الفساد بغيرها يعنى قد قومت المنافع على هذا التقدير بتسميتهما فيلزم اجر
المثل الى تمام المسمى ولا يزاد عليه لرضائهما باسقاطه لكن يرد عليه ان الرضاء كما وجد فى الاسقاط
وجد فى الزيادة (قوله واذا جعل) عطف على قوله اذا لم تتقوم وتفريع بالنسبة اليهما (قوله
انتفى المرجع) اى التقوم بالعقد (قوله وهو وجوب القيمة) فى التعبير بالقيمة مسامحة لا يخفى (قوله
ولم يدفعه) اورد ان لزوم اجر المثل غير متوقف على عدم دفع العبد بل هو لازم عند تعيين
العبد فانه عند تعيين العبد اذا لم يدفعه واعتقه يصح الاعتاق ويلزم اجر المثل للماضى وتنقض
الاجارة فيما بقى (قوله فلكل منهما ان ينقض) اى بشرط حضور الآخر وقيل عن ابى يوسف
جوازه فى الغيبة (قوله الا بعذر) كما سيأتى فى باب فسخ الاجارة قال الزيلعى كما لو عجل اجرة شهرين
فاكثر لكونه كالمسمى (قوله متعلق بالمسئلتين) الظاهر تعلقه بما بعد (قوله آجر دارا)
وذا مسئلة واحدة واعتبار قوله وفى كل شهر سكن مسئلة مغايرة ليس بصحيح وجعل احدى
المسئلتين قوله فان آجر داره بعبد بعيد ايضا (قوله حين يهل) بضم ففتح اى يبصره
الهلال والمراد اليوم الاول من الشهر كذا فى الدر عن الشمنى (قوله والا فالايام كل شهر ثلثون)
وقالا يتم الاول بالايام والباقى بالاهلة (قوله استأجر عبدا) بخلاف ما لو شرط طعام العبد على
المستأجر كما فى الدابة على ما فى الشرنبلالية عن الخانية فلينظر (قوله لما روى انه عليه السلام)
يرد عليه بما فى بعض الكتب من الطعن على هذا الحديث فلعله لهذا عقب بقوله ولتعارف الخ
واما كراهة عثمان رضى الله عنه فمحمول على ما فيه كشف عورة كما فى الزيلعى قال فى الدر بعد
نقل كراهة دخولهن عن الاشباه والمعتمد ان لا كراهة مطلقا وفى زماننا لا شك فى الكراهة لتحقق
كشف العورة وقد مر فى النفقة (قوله لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم) واما حديث

النهي عن كسبه فمنسوخ (قوله والظئر) فسر بالمرضعة (قوله في نكاح ظاهر) اى معلوم بغير الاقرار (قوله وجاز فسخها) وايضا يجوز الفسخ بفجورها از بينا ونحوذلك من الاعذار لكن لا بكفرها لانه لايضر بالصبي كما في التنوير ولومات الصبي او الظئر نقضت الاجارة ولومات ابوه لا (قوله ودهنه) بفتح الدال اى طلبه بالدهن (قوله لاثمن شئ) اى لايلزم ثمن شئ منها وماذكره محمد من ان الدهن والريحان عليها فعادة اهل الكوفة (قوله على ابيه) ان لم يكن للصغير مال والافني ماله الصغير كما في النفقة (قوله فان ارضعته بلبن شاة) بجعل لبن الشاة في اناء مثلا ثم صبه في فم الصبي شيئا فشيئا ومن حمله على مص الصبي من ثدى الشاة قال مال كذا قيل اقول لعل المسئلة يعمهما (قوله فان الارضاع هو اشراب) يعني ان المعقود عليه هو الارضاع والتربية لا اللبن والتعدية (قوله فان هذا ايجاد) الايجاد في الاصل ادخال الدواء في الفم بطريق الصب واستعير هنا لوضع اللبن في الفم على الوجه المذكور (قوله من قبيل المشاكلة) فيه نوع خفاء اذ المشاكلة مايذكر بلفظ غيره لوقوعه في صحبته كما في قوله تعالى انت تعلم مافي نفسي ولااعلم ما في نفسك ولم يصا حب هذااللفظ بلفظ ارضعت والتوجيه من جهة ان ذكر هذا الكلام وقع في خلال ذكر الارضاع حقيقة ليس بوجيه لايخفى على انه اورد عليه ايضا ان هذا يقتضي ان لايكون الارضاع حقيقة في البهائم وقدعم في كتاب الرضاع من انه في اللغة مص الثدى مطلقا واعتبار المشاكلة بين الاعم والاخص غير واقع انتهى تأمل (قوله بخلاف مااذادفعته) متعلق بقوله فان ارضعته والدفع الى خادمتها ليس بقصري بل بتميلي لانها لواستأجرت من ارضعته تستحق الاجرة قال في الشرنبلالية عن الذخيرة الا اذا شرط ارضاعها نفسها على الاصح وتلقى هذا صاحب الدرر بالقبول والمولى خواجه زاده افتي بهذا معزيا للبدايع والمحيط البرهان والذخيرة والنهاية عن الذخيرة وقاضيخان وادعى ان اصح نسخ قاضيخان على هذا ومافي بعض نسخه حمله على السقامة وتعقبه المولى اخي زاده بمافي قبيل باب الاجارة الفاسدة عن قاضيخان وفي الفصل الاول من كتاب لاجارة عن الظهيرية وفي اوائل كتاب الاجارة عن البزازية لدى فرق مسئلة الظئر والخياط وفي باب اجارة الظئر عن فتاوى الوجيز والخانية من ترجيح استحقاق الاجر ولهما مناقشات لطيفة ومناظرات انيقة في هذه المسئلة لكن القوة في جانب المولى اخي زاده كما يظهر على من يطلع على قوليهما (قوله والغناء والملاهي والنوح) قال في الدرر ولواخذ بلاشرط يباح (قوله والاصل اورد بالحج عن الغير) ورد انه ثبت بنص على خلاف القياس لايخفى ان هذا انما يتم ان حمل الاصل على معنى القياس وهو ليس بظاهر (قوله ويجبر المستأجر على دفع الاجر) وهو المسمى في العقد واجر المثل اذا لم يذكر مدة (قوله لينسجه بنصفه) اى ليأخذ نصف الغزل لاجر النسج (قوله ليحمل زاده ببعضه) اى يعطي البعض المعين من الزاد اجر الحمل (قوله ليطحن بره ببعض دقيقه) اى يجعل بعض الدقيق الذى طحنه الثور (قوله وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والحيلة ان يعرز الاجر اولا اويسمى قفيزا بلا تعيين ثم يعطيه قفيزا منه فيجوز ولو استأجره ليحمل له نصف هذا الطعام بنصفه الاخر لا اجر له اصلا لصيرورته شريكا وما استشكله الزيلعي اجاب عنه المصنف قال وصرحوا بان دلالة النص لاعموم لها فلا يخصص عنها شئ بالعرف كما زعمه مشايخ بلخ كذا في الدرر (قوله ونفع الاخير) في وقوعها على المنفعة قبل صوابه على المدة يوضحه تعليله بقوله لانه يستحق الاجر بمضي المدة عمل اولا ولكونه قسيماً له

يقع العقد عليه وهو العمل اوازمان فليتأمل انتهى (قوله لانه يستحق الاجر) بمضى المدة لان المعقود عليه حينئذ منفعة نفسه لكونه اجيرا خاصا ففى الاول يكون المقصود حصول ذلك العمل وكماله وفى الثانى الانتفاع نفسه من هذه الحيثية سواء تم العمل اولم يتم وبما ذكرنا يعلم الفرق بين العمل والمنفعة فى هذه المسئلة كذا قيل غير مقدور عادة اورد انه غير مقدور فى نفس الامر ايضا فالتقييد بالعادة ليس بمناسب (قوله ان يثنيها) اى يحرثها مرتين (قوله تبقى بعد انقضاء المدة) فلولم يبق لم يفسد كالوكانت الاجارة طويلة لايبقى لفعله اثر بعدها وايضا لوكان الربع لايحصل الابه لايفسد اشتراطه (قوله وبلاد كرزراعها ومايزرع فيها) يعنى استأجر ارضا ولم يذكرانه يزرعها واى شئ يزرعها هذا بخلاف الدار لوقوعه على السكنى (قوله وله المسمى) اى استحسانا قال فى الدر وكذا لولم يمض الاجل فلو حذف قوله مضى الاجل كقاضيخان فى شرحى الجامع لكان اولى (قوله ارتفعت قبل تمام العقد) اى بتعيين المحمل المعتاد (قوله كما فى الجحود فى الطريق) اورد ان المشبه عدم الاجر بالكلية والمشبه به عدم الاجر فيمابقى اقول المقصود فى التشبيه هو للبعض الباقى لكن وجه الشبه ليس باقوى مما فى المشبه به نعم انه ليس بكلى بل قد يتخلف على ان عدم القوة فى ذلك البعض ليس بمعلوم (قوله واذا اتحد) الا فلواستوفى المنفعة فيلزم اجر المثل كما فى ظاهر وقد روى عن ابى يوسف انه لاشئ عليه (قوله وذا غير موجود فى الحال) بل انما يتصور فى الاستقبال فيكون نسئة (قوله مثل ان يسلم الظاهر من السلم) فالاول لما يتحد فيه الجنس والثانى لما يختلف (قوله فان البر والشعير) الظاهر انه عن كلام الدرر يعنى انهما مع كونهما مختلفى الجنس قد حرم فيه النسأ وقد قلتم لايحرم فيه النسأ (قوله وليس النفع من المقدرات الشرعية) فان القدر الشرعى هو الكيل والوزن (قوله عن بيع الكالى بالكالى) من كلا الدين اذا تأخر فيكون هنا بمعنى النسئة (قوله استأجر مايصيد له او يحتطب) فان وقت جاز والا لا ولولم يوقت وعين الحطب فسد الا اذا عين الحطب وهو ملكه استأجر امرأته لتخبز له خبزا للاكل لم يجز وللبيع جاز آجرت دارها لزوجها فسكنا ها فلا اجر لها وتمامه فى الدر

باب من الاجارة

ترجم فى هذا الباب فى التنوير بباب ضمان الاجير لعله اظهر فكأن وجه عدم الترجم به هنا لعدم اختصاص مسائله بالضمان (قوله ولانزع غنم غيرى) اشارة الى تفسير قوله بلا تخصيص (قوله ونحوه كالقصار) والقتال والملاح والجمال والدلال وله خيار الرؤية فى كل عمل يختلف باختلاف (قوله لانه شرطا لايقتضيه العقد) ولان شرط الضمان فى الامانة باطل كالمودع امل هذا العلة ظهر واخصر (قوله وافتى المتأخرون بالصلح) وعن صاحب المحيط ان الاجير مصلحا الايضمن والايضمن وان مستورا يؤمر بالصلح وعن تنوير البصائر يجبر على الصلح وفى الزيلعى وبقولهما يفتى اليوم وعن العينى افتى بعضهم بقولهما وبعضهم بقوله وبعضهم بالصلح وعن قاضيخان المختار فى الاجير المشترك قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى وكذا عن الخانية والمحيط والتتمة من ان الفتوى على قوله لاختلاف الصحابة نقل عن النهاية روى عن عمر وعلى انهما كانا يضمنان الاجير المشترك ماضاع على يده وعن على رضى الله تعالى عنه انه كان لا يضمن القصار والصباغ ونحوهما (قوله من مدة جاوز المعتاد ام لا) بخلاف الحجام ونحوه وكذا من معالجته وهذا اذا لم يكن رب او وكيله فى السفينة فان كان لايضمن اذا لم يتجاوز المعتاد (قوله والحمل شئ واحد) يعنى ان الحمل كله اتصال واحد فما حصل فى جزء منه يستند الى جزء آخر منه فالكسر فى وسط الطريق مستند

الى الابتداء (قوله ويستحق الاجر بتسليم نفسه) وليس للخاص ان يعمل لغيره ولو عمل نقص من اجرته بقدر ما عمل كذا فى الدر عن النوازل (قوله اوذكر المدة اولا) اى فى اول الكلام (قوله نحو ان يستأجر راعيا شهرا) ليرعى له غنما فان شهرا مدة ذكرت اولا فان المراد بالاول ليس بحقيقى (قوله فلا يتغير حكم الكلام الاول) اذ اليقين لايزول بالشك (قوله فلا يضمن ماهلك فى يده اوعمله) ان لم يتعمد بان يتعمد الفساد كما فى المودع (قوله فلا يضمن ظئر فى صبى ضاع فى يدها اوسرق) الظاهر من التفريع انه بالنسبة الى الاول فقط والمناسب اى يجعل احدهما من الثانى اى عدم الضمان بعمله كتخريق الثوب من دقه (قوله وزمانه) وقع فى التنوير هكذا وزمانه فى الاول يعنى بزيادة هذا القيد فقال فى الدر كذا بخط المصنف ملحقا ولم يشرحه ويستصح قال شيخنا الرملى ومعناه يجوز فى الاول دون الثانى كان خطته اليوم (قوله كما فى البيع) وهو الذى عبر فى البيع بخيار التعيين فانه لايجوز فيما فوق الثلث (قوله لكن يجب اشتراط خيار التعيين) قيل هذا وان كان موافقا للكفاية وغاية البيان وصدر الشريعة لكن ليس بموافق لما هو الاصح مما ذهب اليه النهاية والكافى والمعراج والزيلعى من ان اللازم هو خيار الشرط ولهذا صار فى خيار التعيين خيار الشرط ايضا كما هو رواية الجامع الصغير التى كان بناء هذا الكلام عليها اقول الظاهر مما سبق فى خيار البيوع انه لم يرجح احدى الروايتين على الاخرى بل يفهم الميل الى اختيار جانب عدم الاشتراط فكلامه هنا مبنى عليه ولو سلم فيجوز ان يكون المضاف محذوفا والاضافة بمعنى فى فيكون معنى قوله يجب اشراط خيار التعيين اى يجب خيار الاشراط فى خيار التعيين فصورة المسئلة اشترى احد ثوبين على ان يأخذ بعشرة وهو بالخيار ثلثة ايام على ما فى الهداية (قوله الشرطان جائزان) فيجب درهم ان خطه فى اليوم الاول ونصف درهم ان فى الغد (قوله وعند زفر فاسدان) فيجب اجر المثل فى الصورتين (قوله للترفية) من الرفاهية وهو التوسعة (قوله على وجه لايغير هيئة الباقى) قيل اى لايضر الباقى لوقال على وجه لايخالف المعتاد لكان اظهر اقول المراد من الباقى مايشمل بيوت الجيران (قوله استأجر حمارا فضل عن الطريق) هذا اذا لم يتخلف عنه والا كان يتركه على باب بيت ويدخل البيت وان يتخلف عنه فى الطريق لحاجة ويتوارى عن نظره وان تحو بول وغائط وان يضل عن الطريق وعلم به ولم يطلبه مع عدم اليأس وان يوقفه لصلوة الفرض فذهب ولم يقطع الفرض لان خوف ذهاب المال يبيح قطع الصلوة وان كان درهما وان لم يغب عن بصره اوفى موضع امين لايعد تضييعا فلا ضمان كما فى الشرنبلالية عن البرهان (قوله كذا راع ند شاة) لانه انما ترك الحفظ بعذر فلا يضمن وقالا ان كان الرعى مشتركا ضمن ولو خلط الغنم ان امكنه التمييز لايضمن والقول له فى تعيين الدواب انها لفلان وان لم يمكنه ضمن قيمتها يوم الخلط والقول له فى قدر القيمة كما نقل عن العمادية (قوله لايسافر بعبد) فلو سافر به فهلك ضمن ولا اجر عليه وان سلم لان الاجر والضمان لايجتمعان (قوله رعاية حقه فى الصحة) يعنى يكون حينئذ الصحة ووجوب الاجر للمولى حق المولى (قوله فاجر هو نفسه) وجاز للعبد قبض اجارة عمله لو آجر نفسه لا لو آجر المولى الا بوكالة المولى العاقد نقل عن العناية (قوله لان الاجر مال المولى) اذ كسب عبد المولى ملك لمالك رقبة العبد (قوله كما اذا اجره الغاصب اجماعا) ولهذا اورده باداة التشبيه ليكون اشارة الى تعليل الحكم السابق (قوله تحريا للجواز) اى لقصدهم جواز العقد والا فيكون مجهولا منافيا به فلو عمل فى الاول فقط لزم الاربعة وبعكسه الخمسة

(قوله حكم الحال) اى يجعل الحال حكما بينهما فيكون القول قول من شهد له الحال بيمينه يرد عليه ان هذا تحكيم الحال وتحكيم الحال نوع من الاستصحاب والاستصحاب عنه وان كان حجة للدفع لكنه ليس بحجة فى الاستحقاق اى الاثبات فيسلم فى جانب المستأجر ولا يسلم فى جانب الموجر والجواب ان لاستحقاق هنا بالسبب السابق وهو العقد وانما الظاهر يشهد على بقائه الى ذلك الوقت ضعيف لوروده على اكثر ابواب الاستحقاق والصواب ان هذا من قبيل الترجيح لا من قبيل الاحتجاج بالاستصحاب تأمل (قوله فان كان العبد آبقا او مريضا فى الحال) هذا بعد قوله والعبد مريض اوآبق مما لا يحسن (قوله كذا الاختلاف فى جرى ماء الرحى) فى الخلاصة انقطع ماء الرحى سقط من الاجر بحسابه لو عاد عادت ولو اختلف فى قدر الانقطاع فالقول للمستأجر ولو فى نفسه حكم الحال ثم القول وكذا الاختلاف فى بيع الشجر مع الثمر وبدونه فالقول قول من فى يده الثمر (قوله لا صانع) اى لا يصدق صانع (قوله ووجوب الاجر) اى ينكر وجوب الاجر وينكر تقوم عمله ثم هذا قول ابى حنيفة والفتوى فى هذه المسئلة على قول محمد كما فى الزيلعى وهو ان كان الصانع معروفا بهذه الصفة بالاجر وقيام حاله بهذه الصفة كان القول قوله بشهادة الظاهر والا فلا فالاولى ان يختاره متنا او يشير اليه ولو شرحا واما عند ابى يوسف ان كان الصانع حريفا له اى معاملا له فله الاجر والا لا

﴿باب فسخ الاجارة﴾

(قوله تفسخ) اى بالرضاء اوالقضاء فى الدر اى للمستأجر ولاية الفسخ قيل هذه الولاية قد يوجد للموجر فالتخصيص للمستأجر ليس بجيد ويمكن ان يقال ان الظاهر ان النقض انما يجئ من قبل خيار الشرط وولاية الخيار فيه للموجر ظاهر كما يدل عليه تعميم تفسيره للمستأجر والموجر فيكون ذلك فى حكم الاستثناء اول يقال المراد من التفسير الفسخ المتصور فى جميع ما سيذكر وذا مختص بالمستأجر اوالمقصود بالذات هنا ما للمستأجر وللموجر انما هو استطرادى (قوله لا انها تنفسخ) ففيه اشارة الى اختيار قول عامة المشايخ وهو عدم انفساخ العقد وهو الصحيح نص عليه فى الذخيرة كما فى الايضاح والزيلعى فليس فيه اجمال مشار الى تلك الخلافية فلا يرد ان الظاهر من مساق كلامه كون تلك الخلافية جارية فى جميع المسائل وليس كذلك (قوله لاحتمال الانتفاع بوجه آخر) فانه لو خرب الدار وانقطع الماء يمكن ان ينتفع بوجه آخر كضرب الفسطاط مثلا على ان تلك المنافع فاتت على وجه يتصور عودها كما ذكره ابن الكمال عن الهداية وبهذا علم ان هذا التعليل لا يعم للجميع لخيار الشرط سيما قد ذكر فى الشرط خيار الموجر وظاهر انه مناف له فالقول ان هذا التعليل ليس للجميع بل للبعض من خراب الدار وانقطاع ماء الرحى وماء الارض صرف العبارة عن ظاهره المتبادر الى معنى لا يفهم منها بلا بيان وجه الدلالة والفهم فقد اصاب من قال محل هذا الكلام عند قوله الآتى يفوت النفع لخراب الدار (قوله فيتناوله) ظاهر الحديث لفظا اودلالة ففى دلالة الاشتراء على الاجارة دلالة لفظية خفاء لا يخفى فان قيل فلهذا لم يكتف به بل قال اودلالة قلنا فحينئذ يكون كلمة او للاضراب ولم يوجد شرطه من تقدم النفى اوالنهى واعادة العامل على ان فى فهم الاجارة من الشرى ايضا خفاء لا يخفى (قوله لخراب الدار) وكذا لو كانت تسقى بماء السماء فانقطع المطر فلا اجر وان لم تنفسخ على الاصح (قوله فان كلا منهما يفوت النفع) ان اريد فوت النفع المقصود فسلم لكن ليس بمناسب لما تقدم من قوله لاحتمال الانتفاع بوجه آخر وان اريد فوت جنس النفع فليس بمسلم وهو ظاهر على انه ذكر فى علة هذا الكلام فلا اجر للمستأجر لعدم

التمكن من الانتفاع على الوجه الذى قصده بالاستيجار وقد ذكر ايضا ولوانقطع ماء الرحى والبيت مماينتفع به بغير الطحن فعليه الاجر بحصته لانه بقى شئ من المعقود عليه فاذا استوفى لزمته حصته (قوله ودبر الدابة) اى قرحتها (قوله فلولم يخل به) اورد ان سقوط الخيار فرع الثبوت ولاثبوت للخيار اصلا فينبغى ان يقول لبس له خيار اذ صدق السالبة بنفى الموضوع لايخفى انه مبنى على التغليب (قوله اوازالة الموجر) فيه اشارة الى ان عمارة الدار المستأجرة وتطيينها واصلاح الميزاب وما كان على البناء على رب الدار فان ابى صاحبها كالمستأجر ان يخرج منها الا ان يكون استأجرها وهى كذلك وقدرآها واصلاح بئر الماء والبالوعة على الموجر فان فعله المستأجر فهو متبرع (قوله للجمال) اى للحسن (قوله و بعذر) اى يفسخ بالعذر اختلف فيه فقيل لابالقضاء فينفرد العاقد بالفسخ وقيل بالقضاء وقيل ان العذر ظاهرا بلا قضاء والا و بقضاء صحح الثانى السرخسى والثالث قاضيخان والمحبوبى كما فى الشرنبلالية وقد عرفت مانقل عن الدر فافهم (قوله كما فى سكون وجع ضرس) هذا بتمامه لبس بشرط قال فى الاشباه اذا وقعت الاجارة على استهلاك عين كالاستكتاب فلصاحب الورق فسخها بلاعذر ونقل عن البدايع اذا استأجر رجلا لما لايصل الى انتفاع به من غير ضرر يدخل فى ملكه او بدنه ثم بداله ان لايفعله فله فسخ الاجارة كان استأجر لقصر ثوب اولقطعه اولهدم دار اولقطع شجر اولزرع ارض فله ان يفسخ ولايجبر عليه (قوله حداد) هو من يعمل بالحديد كما للسجان لانه يعمل بالقيود (قوله ولزوم دين) اى بعيان من الناس او ببينة او اقرار (قوله لايقدر على قضائها الا بثمن ما آجر) فى هذا الحصر اشارة الى اشتراط عدم مال له غير الموجر بالفتح لكن ينبغى ان يستثنى كون الاجارة المعجلة مستغرقة قيمتها كما فى الاشباه (قوله وان كان محمولا) لايخفى مافيه من الركاكة بل ينبغى بنحو ان يقال فان الاطلاق ينصرف الى الخدمة فى المصر لعل مراده هذا وان لم يدل عليه كلامه (قوله وافلاس خياط يعمل بماله) يعنى الخياط العامل بماله اذا استأجر عبدا ليخيط معه فافلس فترك لاجل الافلاس عمله فله الفسخ (قوله و بداء مكترى الدابة) البداء بالمد ظهور الرأى اى ظهر له رأى خلافه فله الفسخ فلو فى نصف طريق فله نصف الاجر ان استويا معونة والا فبقدره كما فى شرح الوهبانية والخانية (قوله ليخيط ليعمل) الاول متعلق بمستأجرة والثانى لترك (قوله فانه ايضا لبس بعذر والبيع صحيح) لكن يوقف الى انقضاء مدة الاجارة على المختار (قوله وتنفسخ الاجارة بلاحاجة) الا لضرورة كموت فى طريق مكة ولاحاكم فى الطريق فتبقى الى مكة فيرفع الامر الى القاضى ليفعل الاصلح فيوجرها لو امينا او يبيعها بالقيمة و يدفع له اجرة الاياب ان برهن على دفعها وتقبل البينة هنا بلا خصم (قوله والمتولى) اى متولى الوقف ظاهره الاطلاق وقد وقع فى الاشباه الاستثناء بمتولى وقف خاص به و جميع غلته له معزيا للوهبانية ثم قال واطلاق المتون بخلافه فبل و باطلاق المتون افتى قارئ الهداية ورجح

﴿ مسائل شتى ﴾

استأجرها او استعارها ومثله ارض بيت المال المعدة لحط القوافل والاحمال ومرعى الدواب وطرح الحصائد قلت وحاصله ان لم يكن له حق الانتفاع فى الارض يضمن مااحرقته فى مكانه بنفس الوضع لا ما نقلته الريح على ماعليه الفتوى قاله شيخنا كذا فى الدر (قوله لم يضمن ان لم يضطرب) الرياح وكذا كل موضع كان للواضع حق الوضع فيه لا يضمن على كل حال اذا تلف بذلك

الوضع شئ سواء كلف به وهو فی مكانه او بعد ما زال عنه بخلاف ما اذا لم يكن للواضع فيه حق الوضع فيضمن سواء فی مكانه او لا .لا يزيل (قوله قال شمس الائمة) نقل عن الفصولين احرق نحو شوك فی ارضه فذهبت الرياح بالشرارة الى ارض جاره واحرقت زرعه ان بعد من ارض الجار على وجه لا يصل اليه شرر النار فی العادة فلا ضمان والا فيضمن (قوله وضع جمرة) وكذا يضمن فی كل موضع ليس له فيه حق المرور الا اذا هبت به الريح (قوله وهو مجهول كقفيز الطحان) اورد ان سبب الفساد فيه الجهالة بل جعل الاجر بعض مايخرج من عمله كما سبق فی الاجارة الفاسدة (قوله لانه شركة الوجوه) اورد انها اشتراكهما بوجوههما وليس فيهما بيع وشراء بل هی شركة الصنائع واجيب انها هنا ليس ما فی كتاب الشركة بل معنى مجازی هو مجرد تقبل العمل بوجاهته كما يرشد اليه قوله فان هذا بوجاهته (قوله وحمل محلا معتادا) قيل هذا ليس من شرط الجواز فانه اذا حمل غير معتاد يصح لكن ان هلك ضمن الزيادة ان اطاق والا الكل كما تقدم (قوله وجب المسمى) اى ان سكت كما سيظهر قال فی الاشباه السكوت فی الاجارة رضاء وقبول فلو قال للساكن اسكن بكذا والا فانتقل اوقال الداعی لا ارضى بالمسمى بل بكذا فسكت لزم ما سمى ثم انه ان سكت ثم ادعى عدم السمع ان به صمم صدق والا فلا (قوله ان يوجر الاجير) الصواب نحو ما فی التنوير من الموجر بالفتح بدل الاجير وحمل الاجير بمعنى الموجر بعيد (قوله ولا يجوز ان يوجر بموجره) فان آجره هل تبطل اولى قيل نعم وصحح قيل لا وصحح والتفصيل فی الدر (قوله وبعيره يودع) قيل هذا مستغنى عنه بما فی اوائل كتاب الاجارة بقوله وفيما لا يختلف (قوله به) اى بالمستعمل بطل التقييد لانه غير مقيد (قوله فيما لا يختلف) الظاهر قيد الثلثة لكن كونه قيدا بالنسبة الى قوله ويودع مما لا يخلو عن الخفاء (قوله فاذا استأجر دابة) هذا ايضا بعد قوله فی الاجارة وان خصص براكب ولابس مخالف ضمن كذا كل ما يختلف بالمستعمل تكرار (قوله القاضی الاجرة) وكذا المفتی فانه يستحق اجر المثل على كتابة الفتوى لان الواجب عليه البيان باللسان دون الكتابة بالبنان قال فی الدر ومع هذا الكف اولى احترازا عن القيل والقال وصيانة لماء الوجه عن الابتذال بزازية وتمامه فی قضاء الوهبانية وفی الصيرفية حكم وطلب الاجرة ليكتب شهادته جاز وكذا المفتی لو فی البلدة غيره وقيل مطلقا وفيها استأجر ليكتب له تعويذا لاجل السحر جاز ان بين قدر الكاغد والخط وكذا المكتوب انتهى

﴿ كتاب العارية ﴾

(قوله محاسنها النيابة عن الله تعالى فی اجابة المضطر) لانها لا تكون الا للمحتاج كالقرض فلذا كانت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر (قوله لان طلبها عار وعيب) اورد انه لو كان عيبا ما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد فعله (قوله تمليك نفع بلا عوض) اورد بالوصية بالخدمة وانت تعلم ان هذا مطلق بل منصرف الى عدم اضافة الموت وذاك مقيدة بها واستفيد من لفظ التمليك لزوم الايجاب والقبول ولو فعلا ثم حكمها كونها امانة وشرطها قابلية المستعار للانتفاع وخلوها عن شرط العوض وجوز اعارة المشاع وايداعه وبيعه وقالوا علف الدابة على المستعير وكذا نفقة العبد اما كسوته فعلى المعير وهذا اذا طلب الاستعارة فلو قال المولى خذه واستخدمه من غير ان يستعيره فنفقته على المولى ايضا لانه وديعة (قوله لتمليك العين عرفا) اى يكون فی تمليك العين حقيقة عرفية فيكون صريحا فيه فيلزم عدم الاحتياج الى النية فی الهبة ولا ينفعه الحقيقة اللغوية فی المعنى الآخر اذ الاعتبار لما وقع به التخاطب وهو عرف لا لغة ولهذا يرجح العرف عند تعارضه مع اللغة فبه يعلم انعكاس حكم قوله فاذا اريد به الهبة

افاد ملك العين الخ و يعلم حال الجواب عن ايراد الكافي فيما يأتي (قوله وهو مستعمل فيه ايضا) يعني ان الحمل مستعمل فيهما فاذا نوى احدهما صحت ظاهر هذا التعبير لاشتراك هذا اللفظ في هذين المعنيين فقوله وان لم يكن له نية حمل الادنى محل خفاء اذ المشترك لا يراد احد معانيه بلا قرينة (قوله واراد بجعله الحمل) وقد عرفت ان الكلام من في تعارف المتكلم وذا هو العرف فقط على انه لا شيء يدل في عبارته على هذا التعيين بل يحتمل نحو عكسه (قوله اذا لم يعارضها مجاز مستعمل فيه) اذ بمجرد الاستعمال لا يعارض المجاز الحقيقة بل الحقيقة المستعملة راجحة على المجاز المشهور كما في الاصولية فبه يضمحل تفريع قوله فان النية الخ كما لا يخفى (قوله وداري) مبتدأ وقوله لك خبره وقوله سكنى تمييز اي بطريق السكنى وعمرى في قوله داري لك عمرى مفعول مطلق اي اعمرتها لك عمرى وقوله سكنى تمييز يعني جعلت سكناها لك مدة عمرك (قوله ويرجع المعير متى شاء) ولو موقتة لكن لو كان في الرجوع ضررا تبطل العارية وتبقى العين باجر المثل كمن استعار امة لترضع ولده وصار لا يأخذ الا ثديها فله اجر المثل الى الفطام كما في الاشباه (قوله ولا يضمن اذا هلك بلا تعد) ليس هذا على اطلاقه لانها ان كانت مقيدة فبعد الوقت يضمن مطلقا وهو المختار على ما في شرح المجمع وان انتفع كما اختاره شيخ الاسلام وتمامه في الشرنبلالية ثم ان شرط الضمان باطل كشرط عدمه في الرهن خلافا للجوهرة (قوله لا ان الاعارة دون الاجارة والرهن) يعني انهما فوق الاعارة (قوله لانها اذا لم يتنا ولهما) يعني ان مفهوم العارية ليس بصادق لهما فيكون غصبا بهما ففي هذا التعليل اشارة خفية الى جواز ايداعها كما هو المفتى به كما هو في الزيلعي بخلاف الوديعة فانها لا تودع ولا تعار كما لا ترهن ولا تؤجر (قوله فان آجر يتصدق بالاجرة) خلافا للثاني اوضمن المستأجر وكذا المرتهن فالاكتفاء لانفهام حكمه بالمقايسة (قوله اي ان عينه متنفعا) يعني وان عينه متنفعا على حد قوله تعالى فذكر ان نفعت الذكرى كذا قيل (قوله وضمن رب الارض ان رجع قبل الوقت) بان يقوم قائما الى المدة المضروبة وتعتبر (قوله القيمة يوم الاسترداد) كما في البحر (قوله لانه مغرور من جهته) قيل فيه اشارة الى دفع مايقال من ان الموجب للضمان عقد المعاوضة والاعارة ليست بعقد معاوضة وجه الدفع ان العهد الزام معنى قيمة الغرس ان اخرجه قبل المدة فكانه قال اغرس فان لم اتركها في يدك الى مدة كذا فانا ضامن انتهى (قوله الزام معنى الى اخره) الظاهر التزام قيمة الغرس لكن في لزوم الضمان بمجرد هذا الالتزام خفاء اذ لو قال اسلك الى هذا الطريق فانه امن ولو ضاع لك شيء فانا ضامن فسلك وضاع لا يضمن مع تحقق العهد والالتزام (قوله وفي الترك مراعاة الحقين) في تحقق مراعاة الحق من جانب المعير بالنسبة الى كلامه خفاء فالصواب ان يقدم قوله بل تترك باجر المثل بعد قوله لا تؤخذ مثلا (قوله صح التوكيل) قيل الصواب الموافق لما في الكافي التكفيل اقول لعل هو في الكافي في مسئلة اخرى والا فما يقتضي ذيل هذه المسئلة ليس الا هذا (قوله ولو توكل) اي صار وكيلا اورد ان مجيء التوكل بهذا المعنى لم يوجد في اللغات الموجودة (قوله رد المستعير الدابة) فيه اشارة الى ان مؤنة الرد على المستعير فلو موقتة فامسكها بعده ضمن ثم ان حكم الموجر والغاصب والمرتهن كذلك يعني مؤنتها عليهم لحصول المنفعة لهم (قوله مسانهة) من السنة ومشاهرة من الشهر ومياومة من اليوم (قوله لا مياومة) لانه اجنبي ليس في عياله (قوله بخلاف الاجنبي) هذا محمول على ما كانت العارية موقتة فمضت مدتها ثم بعثها مع الاجنبي والا

فالمستعير يملك الايداع فيما يملك الاعارة من الاجنبي على ما عليه الفتوى كما في الزيلعي (قوله وضع المستعير العارية) هذا شامل لمثل الدابة على ما فصل في الشرنبلالية عن الخانية (قوله ليس للاب اعادة مال طفله لعدم البدل وكذا القاضي والوصي واما الصبي المأذون اذا اعار ماله فصحت الاعادة على ما عن الخانية

﴿ كتاب الوديعة ﴾

لايخفى وجه مناسبته لكتاب العارية وهو اشتراكهما في الامانة (قوله تركت للحفظ) صريحا كما يأتي اودلالة كان انفتق زق رجل فاخذه رجل بغيبة مالكه ثم تركه ضمن لانه بهذا الاخذ التزم حفظه دلالة كما في البحر (قوله وركنها) صرح هنا بركن العقد دون ما تقدم ليكون توطئة لقوله اوعرفا كذا لايخفى ان تخصيص الوجه بقوله عرفا ليس بوجيه بل الاوجه ان يعم بقوله قولا اوفعلا ايضا (قوله قولا اوفعلا) ينبغي ان يزاد هنا مبتنا قوله اوكناية و يفسر شرطا بقوله كقوله لرجل اعطني الف درهم اواعطني هذا الثوب فقال اعطيتك كان وديعة لان الاعطاء يحتمل الهبة لكن الوديعة وهو متيقن فصار كناية كما في التنوير والدر عن البحر (قوله اوسكت) اى المودع (قوله بان يسكت) اى المودع بالفتح مثاله نحو ان يضع ثيابه في حمام بمرآى من الثيابي وكقوله لرب الخان اين اربطها فقال هناك وهذا في وجوب الحفظ واما في حق الامانة فتتم بالايجاب وحده حتى لوقال للغاصب اودعتك المغصوب برئ عن الضمان و ان لم يقبل كما في الدر عن الاختيار (قوله وشرطها كون المال) واما كون المودع مكلفا فشرط لوجوب الحفظ عليه ولهذا لو اودع صبيا فاستهلكها لايضمن (قوله وحكمها وجوب الحفظ) و ايضا وجوب الاداء عند الطلب واستحباب قبولها (قوله فلايضمن ان هلكت) الا اذا كانت الوديعة باجر كما في الزيلعي (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اورد انه ذكر في غريب الحديث انه قول شريح وليس بحديث واجيب انه مسند عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله ولووحدها) وكذا ولوامكن التحرز (قوله الا ان يموت مجهلا) فتصير دينا في تركته الا اذا علم وارثه فلو قال انا علمتها و انكر الطالب ان فسرها وقال هي كذا وانا علمتها وهلكت صدق فلايضمن لكن الوارث اذا دل السارق على الوديعة لايضمن بخلاف المودع كما نقل عن الخلاصة (قوله الامتوليا) المذكور من المستثنى هنا ثلثة وفي الاشباه عشرة وزيد تسعة اخرى عليها مفصل في الشرنبلالية والدر (قوله اودع بعض الغائبين) قيل الصواب بعض الناس لايخفى ان هذا من قبيل اخراج الكلام على مخرج العادة (قوله اودع مال اليتيم) قيد بالايداع فانه لووضعه في بيته ضمن كما في الاشباه (قوله وعياله وهم من يسكن معه) حقيقة اوحكما لامن يمونه كما في التنوير فلودفعها لولده المميز و زوجته و لايسكن معهما و لاينفق عليهما لم يضمن كما في المنح عن الخلاصة (قوله اى زوجته) وكذا الزوجة لزوجها (قوله واجيره) يعني مسانهة اومشاهرة و قيد الزيلعي بكون نفقته عليه لكن يشكل بما تقدم عن التنوير من ان الاعتبار المساكنة لاالنفقة (قوله ويضمن ان حفظ بغيرهم) وكذا ان حفظ بهم لكنهم ليسوا امينا بل علم خيانتهم وكذا لونهاه عن الدفع الى بعض في عياله فدفع مع وجود الامكان بان كان له عيال غيره كما في ابن ملك قال في الدر وعن محمد ان حفظها بمن يحفظ ماله كوكيله و مأذونه وشريكه مفاوضة وعنانا جاز وعليه الفتوى ابن ملك واعتمده ابن كمال وغيره واقر المصنف وزاد عن التحفة فالعيال ليس بشرط في حفظ الوديعة لعل مراده على القول المفتى به الذي هو قول محمد الا اذا خاف حرقا اوغرقا اى وكان غالبا محيطا والا فيضمن وكان لايمكن دفعها الى

من في عياله والا فيضمن ايضا (قوله فسلم الى جاره) الا اذا القاها فوقعت في البحر ابتداء او بالتدحرج فيضمن كما في الزيلعي اذا طلب ربها اى بنفسه ولو حكما كوكيله بخلاف رسوله ولو بعلامة منه على الظاهر كذا في الدر (قوله فمنع) اى ظلما فلو لحملها اليه لم يضمن (قوله قادرا على تسليمها) والا كان بعجز اوخاف على نفسه اوماله فلا (قوله يعني اذا طلبها) فلو وجد عند مالكه وقت سؤاله عن حالها بلا طلبه لايضمن فلو سأله عن حالها وانكر لايضمن كما نقل عن المبسوط (قوله اوخلط بماله) اى بلا اذنه ولو بالاذن اشتركا شركة املاك كالوخلط بالجيد منها بخلاف العكس اى خلطها بردى فانه عيب عن المجتبى (قوله والقول الاول اشبه) قال في الشرنبلالية عن العمادية عن الاستروشني لايبرأ عن الضمان بالوفاق بعد التعدى على ما عليه الفتوى فيكون القول الاخير هو المفتى به وقد اختاره صاحب التنوير (قوله بخلاف المودع) والحاصل ان الامين اذا تعدى ثم ازاله لايزول الضمان الا في مودع ووكيل بيع اوحفظ اواجارة اواستيجار ومضارب ومستبضع وشريك عنانا اومفاوضة ومستعير رهن كما في الاشباه لان يدهم كيد المالك ولو كذبه في عوده للوفاق فالقول له وقيل للمودع عمادية في الدر (قوله فان لم يأمن اونهاه) هذه الملازمة خفية بما نقل عن الاختيار انه لونها اوخاف فان لابد من السفر ضمن والا فان سافر بنفسه ضمن وان باهله لا كذا في الزيلعي وايضا انه لايسافر في البحر مطلقا كما في الاجارة على ماسبق فينبغي ان يحمل هذا الاطلاق على هذا التقييد بقرينة ماسبق (قوله ولو دفع ضمن) وفي البحر الاستحسان لا فكان هو المختار (قوله وحفظ كل) كمرتهنين ومستبضعين ووصيين وعدلى رهن ووكيل شراء (قوله وذلك لانه رضى) اشارة الى مضمون قوله اقتسماه وحفظ كل نصفه (قوله فان الفعل) يعني كل فعل مضاف الى اثنين في شئ قابل للتجزى فلا يكون المراد به الا البعض والحفظ هنا كذلك (قوله وضمن دافع كله) يعني الضمان في الصورة السابقة على الدافع لا القابض (قوله المهايأة) قيل من التهيؤ بمعنى الحضور اى المناوبة نثبت بحيثهما من المفاعلة وقيل تعريضا عليه هي مفاعلة من الهيئة وهي الحالة الظاهرة للتهيئ للشئ كذا في آخر كتاب القسمة من الدرر وهناك تفصيل زائد يتعلق عليها لايخفى ان الشبهة لاتزول بمجرد تصريح الدرر بل لابد من نقل من كتب اللغة وليس في ذلك التفصيل مايدفع ذلك يظهر لمن يرجع هنالك (قوله فان كان يجد منه بدا) يعني ان امكن الحفظ بلا دفع اليه (قوله فصار مناقضا لاصله) واصله قوله احفظ وقوله لاتحفظ نقيض لغوى له (قوله بخلاف الدارين) يرد عليه انه مستدرك بما تقدم من قوله اوحفظ في دار امر به وحفظ في غيرها ويرد على المتقدم انه مطلق عن هذا الاستثناء والقول وجه الاعادة هو الاستثناء مدفوع بذكر الاستثناء هنالك فالاولى ان يكتفى بالاول مع ايراد الاستثناء او لم يذكر الاول رأسا (قوله ضمن المودع المودع الاول) من التضمين المودع في الاول بالكسر وفي الثاني بالفتح لكن ينبغي ان يقيد هذا الضمان بعد مفارقة المودع الاول بالفتح عن الثاني لانه لو كان قبلها لا ضمان ولو قال المالك هلكت عند الثاني وقال بل ردها وهلكت عندى لم يصدق في الغصب منه يصدق لانه امين وعن محمد اصاب الوديعة شئ فامر المودع رجلا ليعالجها فعطبت من ذلك فلربها تضمين من شاء لكن ان ضمن المعالج رجع على الاول ان يعلم انها لغيره والا لم يرجع كذا في الدر عن المجتبى (قوله وانما يحلف لكل منهما بانفراده) اى يحلف القاضي ثم انه يبدأ بايهما شاء فان تشاحا اقرع بينهما كذا في شرح الوقاية لعل هذا عند حضورهما معا لدى القاضي والا فالظاهر حق التقدم لمن سبق له التقدم وفائدة التقديم

انما يظهر عند القضاء هو بنكول الاول وهونا فذ على رواية لوقوعه فى مجتهد فيه لانه مذهب بعض وتفصيله فى شرح الوقاية (قوله والمسئلة على اربعة اوجه) حاصلها لوحلف لاحدهما ونكل للاخر فالالف لمن نكل له ولوحلف لكل منهما فلاشئ لهما فلونكل لهما فلهما وعليه الف آخر لهما (قوله وضاع المودع) الاظهر الوديعة (قوله وشرط عليه الضمان) يعنى بقبول الوديعة وعقدها (قوله فلاضمان عليه) اى على الثالث ﴿فروع﴾ دفع الى رجل الفا وقال ادفعها اليوم الى فلان فلم يدفعها حتى ضاعت لم يضمن كما لوقال له اجل الى الوديعة فقال نعم ولم يفعل حتى مضى اليوم وهلكت لم يضمن لان الواجب عليه التخلية قال للمودع ادفع الى فلان فقال دفعت وكذبه فلان صدق المودع مع يمينه قال المودع لاادرى كيف ذهبت لايضمن على الاصح كالوقال ذهبت ولا ادرى كيف ذهبت بخلاف قوله لاادرى اضاعت ام لاوالمودع اوالوصى على دفع بعض المال ان خاف تلف نفسه اوعضوه فدفع لم يضمن وان خاف الحبس اوالقيد ضمن وان خشي اخذ ماله كله فهو عذر خيف على الوديعة الفساد رفع الامر للحاكم ليبيعه ولولم يرفع حتى فسد لاضمان ولوانفق عليها بلا امر قاض فهو متبرع (قوله قرأ من مصحف الوديعة) اوالرهن فهلك حال القراءة لاضمان لان له ولاية هذا التصرف كذا فى التنوير مع الدر ﴿كتاب الرهن﴾ (قوله حبس المال) اى جعله محبوسا لان الحابس هو المرتهن (قوله وهو الدين) لان العين لايمكن استيفاؤه من الرهن الااذا صار دينا حكما كما سيجئ (قوله وهو كاف) لانه آكد من دين موعود قيل سيجئ منه ان الرهن يصح بدين موعود مع ان هذا اوكد منه فيكون الصحة فيه بالاولوية اراد بذلك دفع الاستبعاد عن الاكتفاء فى صحة الرهن بالوجوب انتهى (قوله وسيأتى) اى فى اواسط باب مايصح رهنه بعد قوله اعلم ان الاعيان (قوله اى مجموعا) يعنى مضبوطا (قوله لان المرتهن لم يحزه) بالحاء المهملة والزاى المعجمة اى لم يجمعه ولم يقبضه من الحوز بمعنى الجمع (قوله احتراز عن رهن المشاع) ولوحكما بان اتصل المرهون بغير المرهون خلقة كالثمر بحر (قوله لزم) افاد كون القبض شرط اللزوم كما فى الهبة وصحح فى المجتبى انه شرط الجواز (قوله فلا وجه) وجه التفريع تفسير القبض بقوله اى فى حكم قبض المرتهن (قوله ظاهر المعنى اللغوى) لان التسليم لغة فعل المسلم والقبض فعل المتسلم (قوله ان الصواب) حاصله التخلية ليست بقبض لان التخلية تسليم والتسليم ليس بقبض بيان الصغرى قوله لان عبارة الى آخره يعنى التسليم عبارة عن دفع الموانع الى آخره ودفع المانع تخلية فالتسليم تخلية فهذه فى قوة قولنا التخلية تسليم بيان الكبرى قوله وهو فعل المسلم يعنى التسليم فعل المسلم والقبض ليس بفعل المسلم فينتج من الشكل الثانى الكبرى المطلوبة وقوله والقبض فعل المتسلم اشارة الى دليل هذه الكبرى فحاصل الدفع ان القبض هو القبض الحكمى فهو منع لكبرى اصل القياس يعنى لانسلم عدم كون التسليم لجواز ان يكون القبض هنا ماهو حكميا منه اذ التسليم يستلزم القبض ولوحكما (قوله اعترض على القوم) حاصله الفرق بين الرهن والبيع يحمل على الكمال فقياس الرهن على البيع قياس مع الفارق (قوله والاصل ان المنصوص) اورد ان فى التعميم الى الحقيقى والحكمى رعاية لجانب القبض المنصوص عليه مهما امكن كما ان فى تعميم التسمية عند الذبح الى الحكمى فى حق الناسى رعاية لها بقدر الامكان لايخفى ان هذا تخصيص للقاعدة بدون مخصص وفى التسمية جعل الشرع الناسى ذاكرا للعذر وهو النسيان دفعا للحرج كاقامة الاكل ناسيا مقام الامساك فى الصوم

على ماتقرر فى محله (قوله اذانص عليه بالاستقلال) اورد ان التسمية فى النص استقلالى مع ان الحكمى فيه معتبر كماذكر آنفا وانت قد عرفت انه فاعه مما ذكر آنفا ايضا (قوله كما ذكر) اى على اكمل الوجوه (قوله فان التراضى فى البيع منصوص عليه) اى على وجه التبع (قوله فلوصح ماقال المعترض لبطل) لان اكمل الجهات ههنا البطلان لا الفساد كما نقل عن المصنف هنا لعل مراده لوصح ما قال المعترض لزم ان يراد من قوله فى الاية عن تراض هو الحقيقى فاذا انتفى ينتفى ذات البيع وانتفاء ذاته هو البطلان والامر ليس كذلك بل ذات البيع موجود وانما الخلل من وصفه فالرضاء فى النص متناول للحقيقى والحكمى فوجد فى الاكراه الرضاء الحكمى ولهذا نفذ هذا البيع وبماذكرنا يندفع ماقيل انه لانم هذه الملازمة بل اللازم من صحة ماقال المعترض هو ثبوت صحة البيع بالرضاء فى الجملة على قياس التخلية فى الرهن فانها قبض فى الجملة كما فى البيع والهبة انتهى (قوله اعلم) تحقيق لكون الرهن امانة على وجه يتضمن رد الشافعى (قوله يد استيفاء) فسر بملك اليد والحبس لكن لعل الظاهر ان له حق الحبس الى ان يستوفى حقه من الراهن او بهلاك الرهن (قوله لان الاستيفاء دليل على كون الرهن امانة) حاصله انه اذا كان استيفاء المرتهن حاصلا من المالية دون العين فكان المرتهن امينا فى العين فكان عين الرهن امانة فينتج من الاقترانى الشرطى اذا كان المرتهن حاصلا من المالية دون العين فكان عين الرهن امانة لكن المقدم حق فالتالى كذلك وهو المطلوب فقوله فكان هو امينا الخ صغرى بملاحظة الشرط المحذوف والكبرى مطوية كنتيجة هذا القياس التى هى مقدمة شرطية للقياس الثانى الاستثنائى وقوله لان الاستيفاء يحصل من المالية مقدمة استثنائية هى عين المقدم وقوله انما يحصل دليل لهذه المقدمة وقوله فالاستيفاء بالعين يجئ به فى اثناء الدليل استطرادا لرد الشافعى لكن فى تفرعه عما قبله خفاء والباعث الى ارتكاب هذا البيان لصعوبة ربط مقدمات المقام (قوله وقد بقى خفاء بعد) فى نظام المرام (قوله كالكيس فى حقيقة الاستيفاء) فسر عن الخبازى وهذا لانه بمنزلة مالوادى المرتهن جنس حقه فى كيس يكون مافيه مضمونا على القابض ويكون الكيس امانة عنده انتهى (قوله ولهذا كان نفقته) الاشارة الى كون العين امانة عليه غرم اى على الراهن من النفقة فى حياته وكفنه بعد مماته (قوله بالاقل من قيمته) والقيمة يعتبر يوم القبض لا يوم الهلاك خلافا لما توهمه الاشباه (قوله ان لم يقم البينة عليه) قيل كلمة ان وصلية وان كان حقها بالواو لا يخفى ظهور كونها شرطا وقيدا لما قبلها اعل الباعث اليه ماقيل اشارة لوجهه من عدم الفرق فى لزوم ضمان الرهن بين اقامة البينة و بين اليمين وهذا القول ليس ببين ولامبين بل الظاهر ان ثبت بالبينة فاللازم ضمان الرهن والا فبالغ ما بلغ وتخصيص هذا القول بما لك ليس بمعلوم ايضا فلينظر (قوله مابقى القبض والدين) اى القبض فى المرتهن والدين للراهن فاذا زال احدهما لا يبقى مضمونا كذا نقل عن النهاية (قوله ان كان المنتفع المرتهن) قال فى الدر وقيل لايحل للمرتهن لانه ربا وقيل ان شرطه كان ربا والالا وفى الاشباه والجواهر اباح الراهن للمرتهن اكل الثمار اوسكنى الدار اولبن الشاة المرهونة فاكلها لم يضمن وله منعه ثم افاد فى الاشباه انه يكره للمرتهن الانتفاع بذلك (قوله اواذن المرتهن) لايخفى ان هذا وان كان لازما فى المقام لكنه لايفهم من متنه فالاولى ان يخرج المتن على وجه يفيد هذا المعنى مثل ان يقول لا انتفاع من كل منهما ثم ينبغى ان يستثنى من هذا الاستثناء وطئ المرتهن الجارية بل لبس الثوب ايضا (قوله لقيام البدل)

هو ثمن الرهن (قوله مقام المبدل) والرهن المبيع (قوله ولايكلف مرتهن معه رهنه تمكينه) فمرتهن نا ئب الفاعل وتمكينه مفعول ثان اذ التكلف من تتمة افعال القلوب كالسؤال (قوله ولايكلف من قضى) فن عبارة عن المرتهن وتسليم بعض رهنه مفعول و فى الحظر والاباحة منه ايضا كذلك عن القهستانى وغيره لكن وان كان الظاهر من عبارته الاطلاق لعل مراده الاستعمال فى اليمين والا ففى التاتارخانية ينبغى ان يلبس الخاتم فى خنصره اليسرى ولبسه فى اليمنى علامة الروافض فاما الجواز ثابت فى اليمين والشمال جميعا و يكمل ذلك ورود الاثر وقوله عليه السلام اجعلها فى يمينك كان فى الابتداء ثم صار ذلك من علامات اهل البغى انتهى ملخصا (قوله وجعله فى اصبع اخرى حفظ) الا اذا كان المرتهن امرأة لان النساء يلبس كذلك ذكره الزيلعى (قوله ممن يتجمل) فن الجمال (قوله وتلبيه مؤن حفظه من) المؤنة اى المشقة ولوشرط على الراهن لايلزم منه شئ كذا فى الدر عن القهستانى عن الذخيرة الا ان يأمر به القاضى ظاهره كفاية مجرد الامر فى الرجوع وليس كذلك بل لابد من تنصيص القاضى بجعله دينا عليه كما نقل عن الملتقط وعن الامام لايرجع لوصاحبه حاضرا مطلقا وهى فرع مسئلة الحجر كما فى الزيلعى ﴿باب مايصح رهنه والرهن به﴾ اى ما يصح رهنه به اولا اى مالايصح رهنه ورهنه به (قوله بمثلها من الدين) استشكل ان كلمة من ان للتبعيض فلايستقيم صورة التساوى للدين وان للبيان فلايستقيم صورة زيادة الدين وان للاعم منهما فلايصح لعموم المشترك واجيب انه للبيان والمماثلة يكون بالنسبة الى البعض ايضا (قوله لايصح رهن مشاع) لانه فاسد فى الصحيح يضمن بالقبض (قوله واللام فى للمسلم) يقتضى هذا التعلق مشاركة ماذكر من الحر والمدبر مثلا فى هذا الحكم مع الخمر وهو مخالف لماوقع فى عامة الكتب ولماعطف عليه (قوله ولايصح بامانات) هذا شروع فى ذكر ما لايجوز الرهن به بعد ان ذكر مالايجوز رهنه كما اشار اليه صدر الشريعة فالمعنى لايصح اخذ رهن فى مقابلة امانات وضعها عند الامين فعلى هذا لايحسن قوله ايضا شرحا (قوله ومبيع فى يد البايع) يعنى لايصح اخذ المشترى رهنا من بايعه فى مقابلة مبيع بقى فى يد البايع (قوله الرهن صغرى وقوله والمبيع فى يد البايع كبرى فينتج من الشكل الثانى بادنى عناية لايصح الرهن بمقابلة المبيع وهذا مستلزم للمطلوب (قوله لانه يجب) الضمير راجع الى الدين الحكمى يعنى الدين الحكمى مضمون بالمثل اوالقيمة والمبيع فى يده ليس بمضمون كذلك فينتج من الثانى بعكس النتيجة المبيع فى يده ليس دينا حكميا وهو المطلوب (قوله المضمونة بغيرها) اى بغير مثل اوقيمة فان المبيع فى يد البايع مضمون بالثمن فاذا هلك ذهب بالثمن (قوله كان امانة) فلوهلك قبل الطلب بلا تعد هلك مجانا اذ لاحكم للباطل فبقى القبض باذن المالك كما فى صدر الشريعة (قوله لان المبيع غير مضمون) يعنى لايضمن الشفيع المبيع اذا هلك على المشترى و ذكر صدر الشريعة للمسئلة صورتين حيث قال بان رهن البايع اوالمشترى شيئا عند الشفيع ليسلم الدار بالشفعة (قوله لتعذر الاستيفاء) اى استيفاء القصاص من الرهن (قوله سموها بالعين المضمونة بغيرها) فكأنه من قبيل المشاكلة ههنا اربعة امور المضمونية وكون المضمونية بالغير وكون التسمية من قبيل المشاكلة والتعبير عن المشاكلة بصيغة الظن اما الاول فلسقوط الضمان اى الثمن من المشترى ان لم يقبض ورده اذا قبض على مانقل عن الكفاية واما الثانى فلان الضمان ليس لنفس الاعيان ولهذا اذاهلك لم يضمن مثلا اوقيمته كهلاك الوديعة واما الثالثة فلان اطلاق

المضمونية بمجرد وقوع هذا القسم فى صحة القسم الذى هو مضمون بنفسها مع كون نفسها غير مضمونة اصلا ثم التسمية اذا كان بالنظر الى وقوعه فى التقسيم فلا يضر اطلاق الاسم فى غير التقسيم واما الرابعة فاما لان المشاكلة لايحسن فى الاصطلاحية اولان التسمية ليس على المشاكلة بل على الحقيقة بملاحظة التجوز فى اطلاق الضمان فيندفع ان اعتبار المشاكلة فى الالفاظ الاصطلاحية خصوصا عند عدم مايصحبه بعيد جدا على ان اعتبار معناه الاصلى ممكن (قوله فهلكه فى يد المرتهن عليه) قوله فهلكه مبتدأ وقوله فى يد المرتهن صفة له وقوله عليه خبره على ما قرره صدر الشريعة والهلك على وزن القفل بمعنى الهلاك كما جاء فى الحديث الحساب هلك (قوله عليه بما وعد من الدين) هذا اذا سمى قدر الدين والا لابان رهنه على ان يعطيه شيئا فهلك فى يده فالمفهوم من الزيلعى لزوم الضمان بما شاء من بيانه ولكن لايستحسن بالاقل من درهم عند محمد على ما نقل عن الذخيرة وفى الدر الاصح انه غير مضمون وهو المناسب لما ذكر ان المقبوض على سوم الرهن اذا لم يبين المقدار غير مضمون فى الاصح (قوله فان هلك) اى قبل الافتراق كما يدل عليه مقابلة قوله وان افترقا فلا يكون من قبيل ترك ما لزم كما توهم (قوله ولما لم يتأت هذا التفصيل) اى الافتراق وعدمه (قوله اى الاب) هذا منفهم بقرينة قوله عبد طفله والاظهر وللاب ان يرهن بدين عليه عبد الطفله (قوله يهلك مضمونا) اى على الاب يعنى بقدر الدين فقط لان الفضل امانة (قوله والوصى كالاب) قال التمرتاشى الوصى يضمن القيمة لانه لايملك الانتفاع بمال الصبى بخلاف الاب لكن فى الذخيرة والمغنى الجزم بالتسوية كما فى الزيلعى (قوله شرى على ان يرهن شيئا) لايخفى الانسب ذكر هذه المسئلة فى كتاب البيوع لان مناسبتها هنالك ازيد من مناسبتها هناك (قوله معينين) اذ لو لم يكونا معينين فسد البيع كما فى صدر الشريعة (قوله متعلق بيعطى) الاظهر بيعطى ويرهن لعل مراده ان يقال مثلا (قوله فان كان الكفيل حاضرا والرهن معينا) فالمناسب ان يذكر فيما سبق مثل ذلك اويذكر هنا مثل ماسبق نحو ان يقال فان كان الكفيل والرهن معينين لكن فهم من هذا ان المراد من كون الكفيل معينا حضوره فيلزم كون التعين فى حق الرهن كذلك وهو ليس بصحيح وارادة معنى اعم للحضور جمع بين الحقيقة والمجاز والقول بان الحضور ليس معنى للتعين بل شرط له فى حق الكفيل مخل بالتفاهم (قوله لان عقد الرهن) عدم الجبر على الوفاء بالرهن والكفيل هو المطلوب واللازم من هذا الدليل عدم الجبر فى حق الرهن فقط فالمطلوب بتمامه ليس بلازم الا ان يحمل الكلام على المقايسة اوالدلالة تأمل (قوله وقد اعطاه شيئا) اى اعطى المشترى للبايع شيئا هو غير المبيع الذى اشتراه منه سواء قبل القبض او بعده (قوله غير المبيع) اذ لو كان مبيعا لايكون كذلك اذ لو كان قبل القبض لايكون رهنا لو بعد القبض فعلى هذا يصلح ان يكون القيد احترازيا خلافا لو توهم (قوله كل فى نوبته) كالعدل قال فى الدر هذا مما لايتجزى وان مما يتجزى فعلى كل حبس النصف فلو دفع له كله ضمن عنده خلافا لهما واصله مسئلة الوديعة (قوله بطل حجة كل من شخصين) هذا اذا لم يورخا والا فالاقدام اولى وكذا اذا كان الرهن فى يد احدهما كان ذو اليد احق كما فى الزيلعى (قوله انه رهنه عبده وقبضه) اى قبضته قبل قال احدهم ان فلانا رهن لى عبده هذا وقبضته وقال الاخر كذلك وقيل عن الكفاية حاصله رجل فى يده عبد فادعاه رجلان كل واحد منهما يقول لذى اليد رهنتنى بالف درهم وقبضته

منك واقاما البينة على ما ادعياه هذا اوفق لما ذكر فى بيانه (قوله الذى فى يده) اى فى يد الرجل (قوله لواخذ بعينه) لعل هذا عند عدم سبقة الحكم له فقضى فاعدتهم التعيين له فلينظر (قوله فتعين التهاتر) اى التساقط (قوله والرهن معهما) والمذكور فى الزيلعى عدم الفرق بين كون العبد معهما اولا فالاولى ان يترك قيد معهما

﴿باب رهن يوضع عند عدل﴾

(قوله خلافا لمالك) الاولى ان يكتفى بخلاف زفر او يذكر معه خلافه بل خلاف ابن ابى ليلى ايضا (قوله ويضمن العدل بدفعه اليه) اى القيمة او المثل كما عن النهاية ولايقدر العدل ان يجعل القيمة رهنا فى يده لئلا يصير قاضيا ومقتضيا فيأخذ انها منه ويجعلانها رهنا عند العدل اوعند الغير وتمام الكلام فى الشرنبلالية (قوله فان شرط) وكذا ان لم يشرط فى العقد بل شرط بعده فى الاصح زيلعى على خلاف ظاهر الرواية وان صححها قاضيخان وغيره على ما نقله القهستانى وغيره فلنبه على ما فى الدر (قوله الا بموت الوكيل) الظاهر من كلامه كون هذا من قبيل العزل وليس كذلك لانه من قبيل بطلان الوكالة وحمل الاستثناء على المنقطع بعيد (قوله حيث يجبر عليها) لعل هذا ان الوكالة فى جانب المطلوب كما فهم عن المنح لكن فى صدر الشريعة فان الموكل اعتمد وغاب فلو لم يخاصم يتضرر الموكل ويضيع حقه (قوله كذا فى الكافى) اورد بانه لم يوجد فى الكافى بل فى غيره ايضا على ان مناسبته بالمحل غير ظاهر (قوله فاوفى ثمنه) الظاهر انه باذن الراهن (قوله ضمن المستحق الراهن) اورد ان له تضمين المشترى ايضا واورد انه يفهم من تضمين العدل مقابسة اودلالة (قوله فلا يرجع المرتهن على العدل) اورد انه بعد فرض المسئلة على ايفاء ثمن العبد للمرتهن لا يحتاج الى هذا لعدم تصور الرجوع حينئذ على العدل وقيل الصواب ان يقول على الراهن كما فهم من الهداية

﴿باب التصرف والجناية فى الرهن﴾

يعنى سواء كان جناية الغير على الرهن اوجناية الرهن على الغير كما يظهر فى مسائله ولهذا وقع ترجمة الباب فى عبارة بعض باب التصرف فى الرهن والجناية عليه وجنايته على غيره (قوله مع المقتضى للنفاذ) وهو صدوره من اهله فى محله (قوله فيتوقف على اجازته) فائدة هذا التوقف يظهر عند الاجازة فقط كما يظهر من السياق وقيل الصواب ان يزيد على هذا قوله اوقضاء الراهن الدين (قوله اى المرتهن عقد الرهن) اى عقد بيع الرهن بحذف المضاف يدل عليه السباق (قوله اورفع الى القاضى) هذا اذا اشتراه ولم يعلم انه رهن (قوله ثم باع) اى الراهن ايضا (قوله فلو اجازه) الاولى ان يقال فايهما اجاز لزم ذلك و بطل الاخر كما عبر به بعضهم (قوله من البيع) الصواب تركه كما يظهر من السباق وفهم من الزيلعى وصرح فى التنوير (قوله جاز الاول) اى مع ان الاجازة وقع على غير الاول من الاجارة ونحوها (قوله سوى البيع) الاولى ان يترك هذا الاستثناء (قوله ان للمرتهن) اى قيمته يوم هلك واما ضمانه على المرتهن فتعتبر قيمته يوم القبض لانه مضمون بالقبض السابق كما فى الزيلعى (قوله لكل منهما حقا محترما فيه) اى فى الرهن لانك عرفت ان فيه حق الراهن من حيث الرقبة وحق المرتهن من حيث اليد والمراد بالحق المحترم ما يكون غيره ممنوعا عن التصرف فيه وعن ابطاله (قوله لان العارية ليست بلازمة) فيبقى حكم الرهن (قوله والضمان ليس من لوازم الرهن) كانه جواب عن اشكال الرهن مضمون وهذا ليس بمضمون فاجاب بان الضمان ليس من لوازم الرهن (قوله فلا تنفذ باجازة غيره) اى غير المالك وهو الغاصب (قوله مرتهن اذن) فلو كان استعماله بلا اذن الراهن كان بعد الفراغ والعود رهنا ايضا

(قوله وان كان الرهن عارية) اى فى صورة الاذن فالرهن عارية فى الصورتين لكن فى احدهما بالاستعارة وفى الاخرى بمجرد الاذن (قوله ان هلك حال العمل لم يضمن) ولو اختلفا فى وقت الهلاك فالقول للمرتهن لانه منكر والبينة للراهن لانهما اتفقا على زوال يد الراهن فلايصدق الراهن على عوده الا بحجة كما فى البزازية (قوله بما شاء) اى اذا اطلق ولم يقيده بشئ (قوله فان خالف ضمنه) هذا نص فى الاطلاق كما ذكره شرحا ايضا لكن فى التنوير قال فى هذا المقام فان خالف ضمن المعير للمستعير او المرتهن الا اذا خالف الى خير بان عين له اكثر من قيمته فرهنه باقل من ذلك وقال فى شرحه الدر لم يضمن لمخالفته الى خير (قوله وان ساوى لم يقع) هذا القيد فى عبارة التنوير بل وقع على الاطلاق فقال الدر فى شرحه بعد ما نقل هذا التقييد من الدرر لكن استشكله الزيلعى وغيره واقره المصنف فلذا لم يعرج عليه فى متنه مع كمال متابعته للدرر فتدبر انتهى ووقع فى الاصلاح ايضا بهذا التقييد (قوله هلك) اى الرهن يعنى المستعار (قوله لانه امين) خالف لكن فى الشرنبلالية عن العمادية المستأجر او المستعير اذا خالفا ثم عادا الى الوفاق لايبرءان عن الضمان على ما عليه الفتوى بقى لو اختلفا فالقول للراهن لانه ينكر الايفاء بماله ولو اختلفا فى قدر ما امره بالرهن به فالقول للمعير كما فى الهداية اختلفا فى الدين والقيمة بعد الهلاك فالقول للمرتهن فى قدر الدين وقيمة الرهن كما نقله عن شرح التكملة (قوله وجناية الراهن على الرهن مضمونة) فيأخذ (قوله المرتهن الضمان بدينه) ان كان من جنس حقه عند كون الدين حالا وعند كونه مؤجلا يحبسه بالدين فاذا حل اخذه بدينه ان كان من جنس حقه والا حبسه بدينه حتى يستوفى دينه (قوله بقدرها) اى الجناية (قوله سقط من الضمان بقدره) هذا لو الدين من جنس الضمان والا لم يسقط منه شئ والجناية على المرتهن وللمرتهن ان يستوفى دينه لكن لو اعور عينه يسقط نصف دينه عنده كذا فى الدر (قوله اوفى ما دونها) يفهم منه اعتبار العمد فى الاطراف من حيث القصاص وليس كذلك اذ لا قود بين طرف حر وعبد (قوله واما ما يوجب القصاص) فهو معتبر فيقتص منه ويبطل الدين كما نقل عن الخانية واما على الواقع فى شرح المجمع والقهستانى فالرهن باطل (قوله ولو باعه بامره بمائة) قيل المراد بالبيع غير مقيد بمائة فالمائة غير مأمور بها قلت بل الظاهر من العبارة ومما ذكره فى شرح الكلام التقييد بالمائة (قوله لان الراهن اذا باعه) قيل اى اذن بيعه اورد عليه انه مما يمجه الطبع السليم اقول ان فى هذه التأويل والايراد ذهول مما ذكره فى آخر شرح هذا الكلام من قوله فكذا ههنا يظهر بالتأمل فيه يندفع ايضا ما قيل ايضا لعل صوابه لان المرتهن اذا باعه باذن الراهن صار كانه اى الراهن الخ (قوله قتله اى عبد) يعنى اذا كان الرهن عبدا قيمته مائة فقتله عبد آخر فدفع به يجب على الراهن فكه بكل الدين وهو الالف وقال محمد ان شاء افتكه بكل دينه اوتركه على المرتهن بدينه وهو المختار كما فى الشرنبلالية عن المواهب (قوله لان العبد الباقى) لعل الصواب الموافق لسائر الكتب الثانى بدل الباقى (قوله قيمته الف درهم بالف درهم) اورد ان كون الرهن بالف درهم او اقل غير معتبر فيما سبق حتى يصح اخذه فى تفسير هذه المسئلة على ان تقييد المسئلة فيما سيجئ بقوله ان لم يكن اكثر من قيمته يغنى عن تقييدها ههنا وكذا قوله فيما سيجئ ودينه مستغرق لرقبته مستغنى عنه بما سيجئ بعد فى آخر المسئلة لايخفى ما فيه من الضعف (قوله باع وصيه الرهن) اى باذن المرتهن (قوله ليبيعه) اى يأمره ببيعه لان نظره عام هذا لو ورثته صغارا فلو كبارا خلفوا الميت فى المال فكان عليهم تخليصه

﴿ فصل ﴾

﴿فصل﴾ ای فی مسائل متفرقة (قوله فتخمر وتخلل) ای ثم تخلل (قوله وهو يساويها) ای العشرة المفهوم من عبارة المصنف ان الزيادة والنقصان فيه معتبر بالقيمة وليس كذلك بل بالقدر على ما افاده ابن الكمال وفصله فی الشرنبلالية (قوله لانه بصدد ان يعود) الضمير راجع الى الخمر باعتبار الرهن او باعتبار الاول اوالكون ثم هذا انما يوجب نفی البطلان لا الفساد لكن المرتهن يملك الحبس للدين فی فاسده (قوله فدبغ جلدها) ای بما لا قيمة له فلو له قيمة ثبت للمرتهن حق حبسه بما زاد دباغة وهل يبطل الرهن قولان كذا فی الدر (قوله لان البيع ينتقض) والرهن يتقرر بالهلاك (قوله نماء الرهن للراهن) ورهن مع اصله بخلاف ما هو بدل عن المنفعة كالكسب والاجر وكذا الهبة والصدقة فانها غير داخلة فی الرهن وتكون للراهن الاصل ان كل ما يتولد من عين الرهن يسری اليه حكم الرهن وما لا فلا مجمع الفتاوی على ما فی الدر (قوله وان بقی النماء) ای ولو حكما بان اكل مع الاذن فانه لا يسقط حصته ما اكل منه فيرجع به على الراهن كما اذا هلك الاصل بعد الاكل فانه يقسم الدين على قيمتهما كما عن القهستانی (قوله فك بقسطه) لانه صار مقصودا (قوله يقسم الدين على قيمته) كما لو كان الدين عشرة وقيمة الاصل يوم القبض عشرة وقيمة النماء يوم الفك خمسة فثلثا العشرة حصة الاصل فيسقط وثلث العشرة حصة النماء فيفك به (قوله مثل ان يرهن ثوبا بعشرة يساوی عشرة) اورد ان بعشرة متعلق بيرهن ويساوی عشرة صفة ثوبا والواجب لصوق الصفة الى موصوفها وقد فصله بالاجنبی على ان التعرض لقيمة الثوب مما لا دخل له فی وضع المسئلة فالاصوب والاخصر مثل ان يرهن ثوبا بعشرة ويمكن ان يقال الفصل بما ليس باجنبی جائز ولا يبعد كونه من هذا القبيل والتعرض لقيمة الثوب انما هو لزيادة التوضيح لا لكونه شرطا لازما (قوله اذا كان الزيادة فی المعقود عليه) ای المبيع كما ان المعقود به الثمن (قوله واما كونها غير معقود عليه) الظاهر الضمير راجع الى الزيادة والحق رجوعه الى الدين (قوله واما كونها غير معقود به) فلوجود سببه قبل الرهن يعنی فلوجود الدين بسببه وهو الاستدانة قبل الرهن لانه لو فسخ الرهن يبقی الدين (قوله رهن عبدا يساوی الفا) ولا يشترط كون الدين الفا ايضا ولا يمس الى ذكره ضرورة من حكم المسئلة ولهذا لم يتعرض اليه مع تعرض غيره كالهداية (قوله ويد الراهن يد استيفاء) قيل الصواب يد الرهن بلا الف وقيل يد المرتهن (قوله فقبله) القبول ليس بشرط فی الابراء الا ان يراد بالقبول عدم الرد لانه اذا سكت عند ابراء دائنه يبرأ ولو رد يرتد برده كما نقل عن الفصولين وتفصيل ابراء الدين يطلب عن مداينات الاشباه (قوله او وهبه له) لا فرق بين ابراء الدين وهبته فما يراد ه بعده لدفع توهم الفرق (قوله هلك مجانا) قال فی الاشباه عن الزيلعی لو هلك الرهن بعد الابراء من الدين فانه يكون مضمونا بخلاف هلاكه بعد الايفاء (قوله والحكم الثابت بعلة ذات وصفين) العلة هنا الارتهان والمعلول وجوب الضمان والوصفان القبض وكونه فی مقابلة الدين (قوله بايفاء الراهن) ای باعطائه الدين اومتطوع او اعطی الغير الدين تطوعا

﴿كتاب الغصب﴾

(قوله اورد عقيب) كأنه اعتذار فی تركه لاسلوب القوم (قوله لان فی الاول) ولانهما مشتركان فی كونهما مضمونا بالهلاك (قوله اخذ مال خرج به) الميتة والحر ولهذا قال بمنزلة الجنس اذ الجنس الحقيقی لا يحترز به عن شئ ويمكن ان يقال ان الجنس الحقيقی مفرد وهذا مركب فلذا قال بمنزلة الجنس (قوله احترز عن الخمر) ای خمر المسلم (قوله عن مال الحربی) وقد يقيد بكونه فی دار الحرب (قوله من بد

مالكه ولو حكما) بجحوده لما اخذه قبيل ان يحوله (قوله بلا اذنه) وينبغي ان يزاد قوله قابل للنقل كما في بعض الكتب ليحترز عن العقار كما هو عندهما كما يأتي الا ان يدعى فهمه التزاما عن قوله اخذ مال ودلالة الالتزام في التعريف مهجور (قوله واشارة الى ان) وجه الاشارة ان تعلق الجار اعني من الى الاخذ يشعر معنى الازالة كما لايخفى (قوله عند نا يوهم) ان هذا داخل تحت الاشارة المذكورة وليس كذلك (قوله لعدم ازالة اليد) اى حقيقة اذ هذا المذكور لم يكن موجودا حين الغصب (قوله لاخفية) قال يرد عليه انه تخرج به بعض افراد الغصب كاخذ مال غير محرز على سبيل الخفية وتمام الكلام على ايراد هذا القيد مذكور في الايضاح (قوله لوجود ازالة اليد المحقة) اى حقيقة واثبات يد المبطلة اى ضرورة ولزوما فلا يرد ان المتحقق فيهما هو الازالة فقط (قوله ورد العين قائمة) اى في مكان غصبه ان لم يتغير تغيرا فاحشا فيبرأ بردها ولو بغير علم المالك كما اذا سلم المغصوب الى مالكه بجهة اخرى كهبة او ايداع اوشراء وكذا لو اطعمه فاكله كما في الزيلعي (قوله ويجب المثل في المثلي) قيل ينبغي ان يقال نحو يجب المثل ان هلك وهو مثلي كما في عبارة الاكثر قلت اغنى عنه والغرم هالكة (قوله بلا تفاوت بين اجزائه يعتد به) الاظهر بلا تفاوت يعتد به بين اجزائه (قوله فان انقطع المثلي) بان لايوجد في السوق الذي يباع فيه وان وجد في البيوت كما في الايضاح ونقل عن الذخيرة (قوله ويجب القيمة في القيمي) قال في التنوير والمثلي المخلوط بخلاف جنسه قيمي وقال الدر في شرحه كبر مخلوط بشعير وشيرج مخلوط بزيت ونحو ذلك كدهن نجس ثم قال قلت وفي الذخيرة والجبن قيمي في الضمان مثلي في غيره كالسلم وفي المجتبى السويق قيمي لتفاوته بالقلي وقيل مثلي وفي الاشباه الفحم واللحم ولونيا والآجر قيمي وفي حاشيتها لابن المصنف هذا وفيما يجلب التفسير معزيا للفصولين وغيره وكذا الصابون والسرقين والورق والابرة والعصفر والصرم والجلد والدهن المتنجس وكذا الحنطة وكل مكيل وموزون مشرف على الهلاك مضمون بقيمته في ذلك الوقت كسفينة موقورة اخذت في الغرق والقى الملاح مافيها من مكيل وموزون يضمن قيمتها ساعته كما في المجتبى وفي الصيرفية صب ماء في حنطة فافسدها وزاد في كيلها ضمن قيمتها قبل صبه للماء لامثلها هذا اذا لم ينقلها فلو نقلها لمكان ضمن المثل لانه غصبه وهو مثلي بخلاف ما لو صب الماء في الوضع الذي فيه الحنطة بغير نقل انتهى (قوله ثم قضى عليه بالبدل) ومع هذا لو قضى ابتداء نفذ فالمأخوذ في المقام بيان للافضل وقيل في المسئلة روايتان (قوله برهن انه مات عند غاصبه) ولو اختلفا في القيمة وبرهنا فالبينة للمالك (قوله وهو فيما ينقل) وقال بعضهم يتحقق الغصب لكن لا يلزم الضمان واليه ذهب القدوري والهداية والوقاية والمختار هنا مذهب اكثر المشايخ (قوله لم يضمن خلافا لمحمد) وبقوله قالت الثلاثة وبه يفتى في الوقف وكره العيني وفي بعض الفتاوى عن شهادات محيط البرهاني الفتوى على قول محمد دفعا للحيلة وذكر ظهير الدين في فتاواه الفتوى في غصب العقار والدور الموقوفة بالضمان وان الفتوى في غصب منافع الوقف بالضمان وفي فوائد المحيط اشترى دارا وسكنها ثم ظهر انها وقف اوكانت للصغير لزمه اجر المثل صيانة لمال الوقف والصغير وتمامه في الدرر كان ضامنا بالاتفاق هذا مخالف لما فهم من قوله متنا الاصح انه يضمن الخ وقد نقل عن غاية البيان عدم لزوم الضمان (قوله فلزم عليه ان السكنى) اجيب عنه تارة انه بيان لحكم المسئلتين على وجه الاجمال لان معناه ضمن مانقص بفعله كما ضمن ما نقص بسكناه واخرى ان المراد

من الفعل فى قوله ما نقص بفعله ما يعم الهدم والسكنى المخصوصة وقوله كسكناه واقع على التمثيل ببعض الجزئيات واخرى ان المراد العمل الموهن وحكم مسئلة الهدم يفهم على طريق دلالة النص (قوله وزرعه) قيل معنى نقصان الارض ينظر بكم تستأجر قبل استعمالها و بكم تستأجر بعد استعمالها فتفاوت ما بينهما وقيل بكم تشترى قبل الاستعمال و بكم بعده فتفاوت ما بينهما و رجح الثانى فى التبيين (قوله حتى لا يسقط شئ) وان كان للمشترى الخيار بين الترك او القبول بكل الثمن (قوله بين اخذ القيمة) اى قيمة المغصوب فى مكان الغصب يوم الخصومة (قوله وكان له) اى للغاصب ان يلتزم الضرر فى اداء القيمة المذكورة (قوله و يطالبه بالقيمة) اى كان للمالك المطالبة بالقيمة والا نتظار الى الذهاب الى ذلك المكان فلا يخفى ما فيه من الخفاء من حيث العبارة (قوله فنقصه بالاستعمال) اورد ان الصواب الموافق لما فى نحو الهداية والكافى فنقصه الاستعمال ولا يبعد ان يقال معناه فنقص الغاصب العبد بالاستعمال تأمل (قوله تصدق باجر اخذه) لكن فى البزازية الغنى يتصدق بكل الغلة فى الصحيح (قوله لاستفادتها ببدل خبيث) قيل الصواب الموافق للهداية والكافى بسبب خبيث اذ التصرف فى مال الغير سبب لا بدل وقد قال فى الكافى والحكم ثبت مضافا الى سبب فلا بد من ثبوت الخبث فيها بحكم ذلك السبب وسبيل مثلها التصدق انتهى او بالشراء بدرهم الوديعة اى من غصب الفا فاشترى امة فباعها بالفين ثم اشترى بالفين امة فباعها بثلثة آلاف فانه يتصدق بكل الربح وهو الفان كذا فى الهداية (قوله يعنى ان المودع او الغاصب) قاله الزيلعى فان كان مما يتعين لا يحل له التناول منه قبل ضمان القيمة و بعده يحل الا فيما زاد على قدر القيمة وهو الربح المذكور هنا فانه لا يطيب قيل وليكن هذا على ذكر منك (قوله عند ابى حنيفة ومحمد) واما عند ابى يوسف لا يتصدق بشئ منه كما لو اختلف الجنس كما فى الزيلعى فيستفيد الرقبة قيل هو تفريع على قوله لان العقد يتعلق به (قوله فظاهر هذه العبارة تدل) لا يخفى ان المذكور فى العبارة هو الاشتراء و الاشارة ليس نفس الاشتراء ولا لازما له فبهذا علم انه ليس بصالح لكونه شرحا لما ذكره متنا من قوله او بالشراء بدرهم الوديعة الخ الا ان يدعى ان كون الشراء بدرهم الوديعة مستلزم للاشارة لانه ما لم يشر اليه لم يكن الدرهم ذلك الدرهم شرعا وان كان ذلك واقعا لعدم تعينه بالتعيين لكن لا يناسب نسبة هذه الدلالة الى ظاهر العبارة اذ هذا الفهم ليس من حال ظاهر العارة (قوله فى الجامعين والمضاربة) قيل نقل عنه المراد بالمضاربة كتاب المضاربة من المبسوط (قوله لان الغاصب فضولى) وشان الفضولى ان لا يكون له شئ بعد اجازة المالك (قوله ففات اعظم منافعه) اشارة الى لزوم فوت اعظم لزوال الاسم وتمهيد لما سبذكره (قوله ولم يقل واعظم منافعه) قيل على هذا ينبغى ان لا يذكر ما قدمه ففات اعظم منافعه وان كان شرحا وانت تعلم مما ذكرنا آنفا ان ذكره لازم لكن قال فى التنوير فزال اسمه واعظم منافعه وقال فى شرحه الدر اى اكثر مقاصده احتراز عن دراهم فسبكها بلا ضرب فانه وان زال اسمه لكن يبقى اعظم منافعه ولذا لا ينقطع حق المالك عنه كما فى المحيط وغيره فلم يكن زوال الاسم معنى عن اعظم منافعه كما ظنه ملا خسرو وغيره انتهى (قوله والبناء على ساجة) المفهوم من ظاهره اطلاق وليس كذلك بل هذا مختص بما اذا كان قيمة البناء اكثر من قيمة الساجة واما العكس فلم يزل حينئذ ملك مالكها كما سيأتى الاشارة اليه ووقع فى الزيلعى وغيره وكذا الحكم فيما لو ابتلعت دجاجة لؤلؤة او ادخل البقر رأسه فى قدر او اودع فصيلا

فكبر في بيت المودع ولم يمكن اخراجه بلا هدم الجدار اوسقط ديناره في محبرة غيره ولم يخرج الا بكسرها ونحو ذلك تضمن في كل ذلك صاحب الاكثر قيمة الاقل والاصل ان الضرر الاشد يزال بالاخف كما في هذه القاعدة من الاشباه ثم انه لوكان قيمة الساجة والبناء سواء فان اصطلحا على شئ جاز وان تنازعا يباع البناء عليهما ويقسم الثمن بينهما على قدر ما لهما شرنبلالية عن البزازية بقي لو اراد الغاصب نقض البناء ورد الساجة هل له ذلك ان قضى عليه بالقيمة لا يحل وقبله قولان ليضيع المال بلا فائدة وتمامه في المجتبى كما في الدر (قوله وان ضرب الحجرين) لا يخفى مافيه نوع مخالفة لما ذكر من قوله ان قوله زال اسمه مغنى عنه كما اشير هنالك لان فيه زوال الاسم ولم يوجد اعظم منافعه ولذا لم يملكه الغاصب بالضمان (قوله ذبح شاة) ونحوها بما يؤكل (قوله طرحها عليه) وكذا الحكم لو قطع يدها اوقطع طرف دابة غيرمأكولة كذا نقل عن الملتقى لكن في غير المأكولة اذا اختار ربها اخذها لا يضمنه شيئا وعليه الفتوى كما في المنح عن العمادية بخلاف طرف الدابة فان فيه الارش كما في الدر (قوله وضمن نقصانها) هذا وان في النسخ الذي عندنا بغير رسم المتن لكن الصواب كونه من المتن كما في الهداية والتنوير (قوله كالحمل) فمع قوله والنسل نوع تكرار (قوله لوجود الاستهلاك) لعل الاولى لوجود الاهلاك (قوله وان كانت الدابة غيرمأكول اللحم) لا يخفى مخالفته لما نقل عن الملتقى بل عن العمادية تأمل (قوله لما ذكر) الظاهر انه اشارة الى قوله لانه اتلاف من وجه الخ لا يخفى ما في خفاء جريان ذلك العلة في هذا الحكم فافهم (قوله ضمن ما نقص ان لم يجد فيه صنعة) اذ يكون ربا كما في الزيلعي والشرنبلالية (قوله بنى في ارض غيره اوغرس) واما لو زرع فان بعد النبات فيؤمر الغاصب بقلع الزرع فان ابى فللمغصوب منه ان يفعله بنفسه وان اهمل حتى ادرك الزرع فهو للغاصب وللمالك تضمين نقصان الارض وهو معروف كما نقل عن فتاوى ابي الليث وان قبل النبات يخير بين ان يتركها حتى تنبت فيأمره بقلعه وبين ان يعطى ما زاد والبذر فيقوم مبذورة ببذر غيره له حق القلع ويقوم غير مبذورة فيعطى فضل ما بينهما على ما نقل في المنح عن المجتبى مصححا اياه وعن الثاني مثل بذره على ما نقله الدر عن الصيرفية بكونه مختارا ثم قال الدر في محل آخر من كتاب الغصب ولو زرعها يعتبر العرف فان اقتسموا الغلة انصافا اوارباعا اعتبر والا فالخارج للزارع وعليه اجر مثل الارض انتهى لعله نقصان ثم قال واما في الوقف فيجب الحصة اوالاجر بكل حال فصولين انتهى بقي انه لو زرع ارضه ثم زرع آخر فنبتا فالنابت للثاني عند ابي حنيفة رحمه الله وعليه للمالك قيمة بذره مبذورا في ارض نفسه فان زرع صاحب الارض مرة اخرى ونبت البذر كلها فجميع النابت للمالك وعليه للغاصب مثل بذره مبذورا في ارض غيره كما في بعض الفتاوى عن فتاوى الفضيلي (قوله قيمة الساحة) بالحاء المهملة بخلاف ماسبق لانه بالجيم المعجمة (قوله وان سود ويروى انه كالحمرة) ويحمل على اختلاف عصر وزمان اذ الاعتبار للزيادة والنقصان لا للالوان

﴿ فصل ﴾

(قوله غيب ماغصب) الا ان يبرهن المالك نقل عن النهاية لا يشترط في دعوى المالك ذكر اوصاف المغصوب بخلاف سائر الدعاوى قيل وهو الاصح وعن الحلواني ينبغي ان يحفظ هذه المسئلة لانه اقام بينة انه غصب ولم يعين جنسه وصفته وقيمته وانما كان اصح لاجل الضرورة فان الغاصب ممتنع عن احضار المغصوب عادة (قوله اوالمنع بعد الطلب) فلو طلب المتصلة لا يضمن (قوله فان كان في قيمة الولد وفاء) فلو ماتت وبالولد وفاء كفى (قوله ظاهر) وفي ابراد

لفظ الفاء اشارة الى ان الموت يكون سبب الولادة ولهذا قيد فى بعض الكتب بكون الموت
فى نفا سها (قوله ضمن قيمتها) اى يوم علقت وهو الاصح وقيل يوم الغصب وعندهما لا يضمن
كالحرة بل عليه نقص الحبل كما فى الشرنبلالية عن المواهب (قوله بعد الرد) الظاهر انه ظرف
لفعلى القتل والدفع (قوله فانها ترجع بقيمتها على الغاصب) المراد من هذه القيمة هى القيمة
يوم الغصب والمراد من القيمة فيما نحن فيه يوم العلوق فا فترقا فقياس احدهما على الاخر
خفى الصحة (قوله ليبقى عند فساد الرد) اى حتى يبقى ضمان الغصب بعد فساد الرد ولوردها
محمومة فماتت لا يضمن وكذا لو زنت عنده فردها فجلدت فماتت به كما فى الملتقى (قوله لا تضمن
بالغصب) اى بالغصب المجرد عن الاعمال وقوله والاتلاف بمعنى استيفاء المنفعة كما يظهر
شرحا فهذا معنى ماعبر بعضهم منافع الغصب استوفاها او عطلها لا تضمن (قوله وقفا)
اى للسكنى اوللاستغلال اومال اليتيم وكذا المعد للاستغلال بان بناه لذلك اواشتراه لذلك
قيل اواجره ثلاث سنين على الولاء ويشترط علم المستعمل بكونه معدا وان لا يكون المستعمل
مشهورا بالغصب ولو اختلفا فى العلم فالقول له بيمينه لانه منكر والاخر مدع وبموت رب الدار
وبيعه يبطل الاعداد ولكن اذا سكن بتأويل ملك كبيت سكنه احد الشركاء فى الملك
ولو ليتيم بخلاف الوقف او بتأويل عقد كبيت الرهن والتفصيل فى الاشباه والدر (قوله
واتلفهما آخر) سواء كان مسلما اوذميا (قوله بخلاف مال الذمى) ان لم يكن المتلف
غير الامام اومأموره يرى ذلك عقوبة فلا يضمن ولا الرق خلافا لمحمد والضمان فى ميتة
ودم اصلا (قوله لو اتلفهما ضمن لا لوتلفا) وفى شرح الوهبانية يضمن قيمته مدبوغا
ورد مازاد الدبغ وللغاصب حبسه حتى يأخذ حقه (قوله ولو اتلفه لا يضمن) كما لو تلف ولا ضمان
باتلاف الميتة ولو لذمى ولا باتلاف متروك التسمية عمدا ولو لمن يبيحه (قوله بكسر معزف)
بكسر الميم آلة اللهو قال ابن الكمال ولو لكافر (قوله يضمن الخشب المنحوت) وعن ابى حنيفة
قيمته خشبا مخلعا يعنى قيمته لما يصلح لغير اللهو كدعاء الملح وقال قاضيخان فيضمن قيمته قصعة
بوضع الثريد فى الدف واما طبل الغزاة والصيادين والدف الذى يباح ضربه فى العرس وطبل
الحاج ودف للصبية تلعب به فى البيت فيضمون اتفاقا كما يأتى (قوله وقد مر معناهما) ما مر هو
معنى السكر بانه النى من ماء رطب فقط واما معنى المنصف فلم يمر لكن نقل عن الكافى السكر
النى من ماء الرطب اذا اشتد والمنصف ماذهب نصفه بالطبخ (قوله النطوح) يقال كبش نطوح
اى ضارب بالقرن (قوله حل قيد العبد) هذا ان اكتفى بماذكر وان زاد فى الطير كش كش
وفى الدواب هش هش وفى الحمامة هرهر يضمن اتفاقا ولو شق الزق فسال اوقطع الحبل فسقط
وتلف ضمن اجماعا (قوله لوسعى بغير حق) ولو مات الساعى فللمسعى به ان يأخذ الخسران من
تركته فى الصحيح ولو مات المشكو عليه بسقوطه من سطح لخوفه غرم الساعى ديته وكذا لو اخرج
سنه فانه يضمن ارشه كذا فى البحر والمنح وفى البزازى ولو دل ظالما على رجل حتى اخذ ماله ضمن
الدال على قول محمد والفتوى على هذه الرواية ثم فى المنح هل يعزر الساعى مع تغريمه للمسعى به
لم اقف بخصوصه لكن ينبغى ان لا يتوقف فى تعزيره لارتكابه معصية لاحد فيها كما افاده بعض
المحققين ونقل الغير عن الخيرية بلزوم التعزير البليغ لارتكابه معصية هى اذية المسلم وفى البزازية
كان السيد الامام ابو شجاع يقول بناب قاتل الاعونة (قوله امر عبد غيره) اعلم ان الامر لا ضمان
عليه بالامر الا فى ستة اذا امره بحفر باب فى حائط الغير غرم الحافر ورجع على الامر كما فى الاشباه

(قوله استعمل عبد الغير نفسه) اى لحاجة نفسه كما سيفهم (قوله وقال العبد انى حر) عن العمادية جاء رجل الى آخر وقال انى حر فاستعملنى فى عمل فاستعمله فهلك ثم ظهر انه عبد ضمنه علم اولم يعلم (قوله لتأكل انت) فلو قال لتأكل انت وانا ضامن قيمة كله لانه استعمله كله لنفسه كما فى الدر (قوله غلام جاء الى فصاد وقال فصد نى ففصده متعارفا اولا فات من ذلك ضمن قيمة العبد عاقلة الفصاد وكذا الصبى يجب ديته على عاقلة الفصاد كذا فى الدر عن العمادية غصب عبدا ومعه مال المولى صار غاصبا للمال ايضا فيضمن ثيابه ايضا بخلاف الحر

كتاب الاكراه

(قوله فلا يصح ما قال فى الهداية) اقول مراده فيفوت رضاه فقط وقد اشار اليه العلامة ابن الكمال فى الايضاح بقوله فيفوت رضاه ولا يفسد اختياره وقال فى حاشيته تصر يحا لرد الشارح هذا ظاهر بقرينة المقابلة فمن وهم انه جعل قسم الشئ قسيما له فقد وهم انتهى والمراد من الشئ عدم الرضاء ومن قسمه فساد الاختيار (قوله والعجب ان صدر الشريعة) لا يخفى ان ما ذكره فى احد كتابيه يكون قرينة لما اراده فيما وقع فى كتابه الاخر وقد قرر فى محله ان المطلق يحمل على المقيد فى مثل ما ذكرهنا على ان قول صدر الشريعة ففوت الرضا الخ بفسر مراده على ما ارتضاه صاحب الدر فقضية التعجب يمكن ان ينعكس عليه كقضية انبات الشجرة عن الثمرة (قوله متفاوت بحسب الاشخاص) فان الاشراف يغمون بكلام خشن والارذال ربما لا يغمون الا بالضرب المبرح كما فى الايضاح (قوله فبالاول رخص) فلو اكره على اكل ميتة مثلا بغير الملجئ لا يحل اذلا ضرورة فى اكراه غير ملجئ لكن لا يحد للشرب للشبهة (قوله رخص) اى حل وقيل بل فرض (قوله اثم فى هذه الصورة) الا اذا اراد به مغايضة الكفار فلا بأس به وكذا لو لم يعلم اباحته بالاكراه لا يأثم لخفائه فيعذر بالجهل كالجهل بالخطاب فى اول الاسلام وفى دار الحرب (قوله كلمة كفر) او بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى القدورى (قوله وقلبه مطمئن بالايمان) فلا يكفر لكن بانت امرأته قضاء لا ديانة (قوله اى صار مأجورا) الترك الاجراء المحرم ومثله سائر حقوق الله تعالى كافساد صوم وصلوة وقتل صيد حرم اوفى احرام وكل ما ثبت فرضيته بالكتاب كذا فى الدر عن الاختيار (قوله ورخص ايضا) قال ابن الملك ويوجر ان صبر (قوله مال مسلم) وكذا مال ذمى فالتخصيص ليس بحسن (قوله الا ان يعلم انه لو لم يقتله) فى الحصر نظر لانه يجوز قتله عند اخذ ماله سرقة اوغصبا ان لم يندفع بغير هذا الطريق وباتيانه حليلته والذمى كالمسلم وقد مر (قوله الحامل هو المكره) بالكسر (قوله ولا يرخص) بالاول هذا مما يحتاج اليه لانفهامه لكون سوق الكلام فيه (قوله زنا الرجل) قيد بالرجل اذ فى زنا المرأة يرخص لها الزنا فيه قيل فيه اشارة الى انها لا تأثم كما فى الكافى (قوله لكن لا يحد استحسانا) بل يغرم المهر ولو طاوعته (قوله اى لم يسقط الحد فى زناه) اورد ان هذا مخالف لما رأينا من الكتب الا الخانية على طريق المفهوم فلينظر قال فى الدر ظاهر تعليلهم ان حكم اللواطة كحكم المرأة لعدم الولد فيرخص بالملجئ الا ان يفرق بكونها اشد حرمة لانها لا تباح بطريق ما ولكون قبحها عقليا ولذا لا تكون فى الجنة على الصحيح (قوله كما فى سائر البيوع الفاسدة) لكن يصح هذا باجازة المالك بخلاف سائر البيوع الفاسدة (قوله والرضاء شرط صحة هذه العقود) ولهذا اذا وهبت مهرها ليلة الزفاف بالحاح جماعة اجتمعوا عليها خوفا من الناس وحياء لا يصح كما نقل عن قاضيخان (قوله واقراره) ومافى البزازية والاشباه عن الظهيرية ان اقرار السارق مكرها صحيح على ما افتى به بعض المتأخرين فقال فى بعض الفتاوى عن سرقة جامع الرموز انه لا يفتى به لانه خلاف الشرع لكن فى التنوير

اكره القاضي رجلاليقر بسرقة اوقتل رجل بعمد اوليقر بقطع رجل رجل بعمد فاقر بذلك فقطعت يده اوقتل ان كان المقر موصوفابالصلاح اختص من القاضي وان كان متهمابالسرقة معروفا بها او بالقتل لايقتص من القاضي استحسانا ونقل المسئلة في الدر عن الخانية (قوله بناء على اصلنا) هذا اذاكان المكره حاضرا وقت التسليم والا فالاكراه على الهبة لايكون اكراها على التسليم قياسا واستحساناذكره الشرنبلالي عن البزازية (قوله فان ضمن الحامل) فلوكان الضامن المشترى لايرجع على الحامل (قوله نفذ كل شراء) اى جاز على ماحققه ابن الكمال ولاينفذ كل ماكان قبله فيرجع المشترى الضامن بالثمن على بايعه (قوله فيعود الكل جائزا) و يأخذ الثمن من المشترى الاول لزوال المانع بالاجازة هذا بخلاف الفضولى فانه اذا اجاز واحدا من البيوع يجوزما اجازه بعينه (قوله كنكاحه) و لو بغير ملجئ و اما حكم المهر فمذكور في الشرنبلالية (قوله واعتاقه) لو بالقول لابالفعل كشراء قريبه كما في الايضاح (قوله فيضاف تقريره الى الحامل) اعترض عليه صدر الشريعة بان المهر يجب بالعقد والطلاق شرط والحكم لا يضاف اليه وايضا سقوطه بالفرقة مجرد وهم فلا اعتبار له اجاب عنه ابن الكمال اما عن الاول فمنشاؤه عدم التأمل في وجه التضمين واما الثاني فان كونه وهما ليس بشئ لانه قد يقع و قد اعتبره الشرع و بين حكمه فالقول بانه مجرد وهم من سوء الفهم و قوله فلا اعتبار له جرأة خارجة عن الادب وايضا اجاب عنه بعض المحشين الشرط اذا كان بمعنى العلة يضاف اليه الحكم كحفر البئر وشق الزق فكذلك الطلاق فقوله المهر قبل الدخول في شرف السقوط للفرق بين الطلاق قبل الدخول و بين الطلاق بعده لا لايجاب الحكم حتى يتوجه عليه ان هذا مجرد وهم فتدبر انتهى ملخصا (قوله ورجع الفاعل) والولاء للفاعل (قوله ونذره) وكذا كل مايقربه الى الله تعالى كالصدقة والحج والغزو والهدى سواء بملجئ اولا (قوله اى لم يقل مع مالك) والحيلة فيه ان يقول من اين اعطى ولا حال لى فاذا قال الظالم بع كذا فقد صار مكرها فيه كما في البزازية ثم فيه اشارة الى ان الامر من السلطان اكراه وان لم يتوعده واما امر الغير فلا الا ان يعلم بدلالة الحال انه لولم يمتثل امره يقتله او يقطع يده او يضربه ضربا يخاف على نفسه وتلف عضوه كما في الاشباه وفي الدر وبه يفتى وفي البزازية الزوج سلطان زوجته فيتحقق منه الاكراه (قوله خوفها الزوج بالضرب) حتى وهبت مهرها لم تصح الهبة ان قدر على الضرب في الدر وعن مجمع الفتاوى منع امرأته المريضة على المسير الى ابويها الا ان تهب المهر فوهبت بعض المهر فالهبة باطلة فلوزوج بنته البكر من رجل فلما ارادت الزفاف منعها الاب الا ان يشهد عليها انها استوفت منه ميراث امها فاقرت ثم اذن لها بالزفاف فلا يصح اقرارها لكونها في معنى المكرهة وبه افتى ابو السعود مفتي الروم

﴿ كتاب الحجر ﴾

(قوله منع نفاذ التصرف القولي) يرد عليه بحسب تقييده بالنفاذ ان نحو حجر المفتي الماجن بمجرد منع التصرف اذ يأبى ان تصرفهم نافذ وحجرهم بمعنى المنع عن التصرف الحسي وحجر الصبي والمجنون فيما يكون ضررا محضا حجر عن اصل التصرف القولي كما يكون الحجر في الدائر بين النفع والضرر حجرا عن وصف النفاذ و يرد عليه بحسب تقييده بالقولي خروج منع الرقيق عن نفاذ تصرفه الفعلي في الحال عن الحد والجواب انه ليس بحجر في الحقيقة مردود بان هذا من تحقق معنى الحجر ولذلك كله قال بعض المحققين الحجر اما تام وهو المنع عن اصل التصرف ومتوسط

وهو المنع عن وصفه وهو النفاذ وضعيف وهو المنع عن وصف وصفه وهو كون النفاذ حالا وغير التعريف الى قوله هو منع عن التصرف او وصفه وخطأ من قصر على المنع عن التصرف ومن قصر على المنع عن نفاذ التصرف (قوله فان وجدت فى بعض الاوقات كان ناقص العقل) هذا مخالف ونقل عن الكفاية من ان الذى يفيق و يجن فحكمه كمن هو عاقل (قوله واما المعتوه فحكمه كالصبى) العاقل فى تصرفاته وفى رفع التكليف عنه (قوله ومجنون مغلوب) اى صار مغلوبا بالجنون حيث لا يفيق اى لا يزول عنه ما به من الجنون قويا كان اوضعيفا احترز به عن الذى يجن و يفيق لانه كالنوم نص عليه ابو الحسن الكرخى كذا فى الايضاح فافهم من قوله مغلوب مناف لمنطوق قوله كان ناقص العقل الخ كما عرفت (قوله آنفا ولذا لا يتوقفان ولا ينفذان) اى طلاق الصبى وطلاق المجنون فالاولى افراد الضميرين واما على ما وقع العبارة فى الهداية فالضميران للطلاق والعتاق ولا يخفى عدم صحته هنا (قوله وقبل الشارع شهادة بعض) قيل والا قرار شهادة المقر على نفسه معنى لعل المراد من قبول البعض هو ما يتعلق بالديانات الذى يقبل فيه قولهما وليس فيه ابطال ملك المولى يرد عليه انها عند الطلاق تأخذ مهرها من رقبته معجلا الا ان يقال انه رضى به عند الاذن بالنكاح (قوله لانه مبقى على اصل الحرية) لا يخفى ان المطلوب تعجيل الحد والقود واللازم من الدليل هو الثانى فقط والمقايسة لا يجرى فى العقوبات الاان يحمل على الدلالة او يفرق بين القياس فى تخريج المسئلة وفى تفهيمها او يقال المراد بالحد ماهو من قبيل الدم (قوله خير وليه) فان لم يفعله فباطل كما فى الدر عن النهاية (قوله بخلاف الاتهاب) اوردان الاتهاب وكذا الطلاق والعتاق ليس بعقد واجيب الاتهاب قبول الهبة وهو بعقد والطلاق والعتاق قد يحتاجان الى العقد اذا كانا على مال لكن يرد عليه ان الاتهاب قد يحتاج الى الاذن كمن الهبة مما لا منفعة له و يحتاج الى النفقة (قوله ان اتلفوا شيئا) اى متقوما من مال اونفس (قوله على تبذير المال ولو فى الخير) كان صرفه الى نحو بناء مسجد عندهما وتمامه فى فوائد شتى من الاشباه (قوله يعلم الناس الحيل) اى الباطلة كتعليم الردة لتبين من زوجها اوتسقط عنها الزكوة وايضا لا يبالى الحلال من الحرام وفى الشرنبلالية عن الخانية او يفتى عن جهل (قوله فان دابته اذا ماتت فى الطريق) لا يخفى فى عدم انتظامه مع قوله هو الذى يكارى الخ الا ان يقال فيه اشارة الى تفسير به (قوله و بعده يسلم ماله اليه) اى وجوبا حتى لو منعه منه بعد طلبه ضمن وقبل طلبه لا ضمان كما فى المجتبى وغيره (قوله ولو بلا رشد) والرشد ماهو المذكور فى قوله تعالى فان آنستم منهم رشدا وهو كونه مصلحا فى ماله فقط ولو فاسقا قاله ابن عباس كذا قالوا (قوله لاعرضه وعقاره) خلافا لهما قال فى التنوير وبه يفتى وفى الدر كذا فى الاختيار وصححه فى تصحيح القدورى و يبيعه كل ما لا يحتاجه فى الحال ولو اقر بمال لزمه بعد الديون ما لم يكن ثابتا ببينة او علم قاض فاطلقه الثانى و اجاز ما صنع المحجور قال فى الدر كذا فى الخانية وهو ساقط من الدرر و المنح انتهى فعلم انه قيد لا بد منه

فصل

(قوله فالاصل ان البلوغ يكون بالانزال) ولهذا اكتفى به بعضهم واما عدم ذكره فى الصبية صريحا لانه قلما يعلم منها واما تأخيره فى الذكر مع ان المناسب على هذا تقديمه فلان تعلق العلم بحسب فهمنا يكون بالاحتلام و الاحبال ادل واكثر (قوله فحتى) اى لا يحكم لو فصل الفاء وقال فلا يحكم بالبلوغ حتى يتم لكان احسن وقد مر امثاله كذا قيل (قوله به يفتى) قيل عن صدر الاسلام يجب الافتاء فى زماننا على قولهما لقصر اعمار اهل زماننا (قوله كانا كالبالغ) لكن ينبغى ان يقيد بقوله ان لم يكذبهما الظاهر قال فى الدر على تقييد التنوير كذا قيده

في العمادية وغيرها فبعد ثنتي عشر سنة يشترط شرط اخر لصحة اقراره بالبلوغ وهو ان يكون بحال تحليم مثله والا لايقبل قوله شرح مجمع ووهبانية (قوله حكما) اقول فلا يقبل جحوده البلوغ بعد اقراره مع احتمال حاله فلا يتضمن قسمته ولا بيعه وفي الشرنبلالية يقبل قول المراهقين قد بلغنا مع تفسير كل بماذا بلغ بلا يمين

﴿ كتاب المأذون ﴾

(قوله مطلقا) اى لايتوقف ولا يتخصص (قوله واسقاط الحق) المسقط هو المولى لو المأذون رقيقا والولى لو صبيا وعند زفر والشافعي هو توكيل وانابة كذا في الايضاح (قوله والوكيل يطلبه من الموكل) اى تصرف العبد ليس بطريق الوكالة كما هو قول الشافعي بل بطريق الاصالة فما ذكره الشارح ثمرة الخلاف (قوله ويتصرف العبد لنفسه) ولايلزم منه ان يكون ما تصرف فيه ملكا له (قوله بخلاف ما اذا اذن) والحاصل ان الاذن بالتصرف النوعي اذن بالتجارة وبالشخصي كطعام الاكل ودابة الركوب وعبد الاستخدام (قوله ملك الاجنبي) سوى بينهما الزيلعي وغيره وجزم بالتسوية ابن الكمال والملتقى ورجحه في الشرنبلالية بان ما في المتون والشروح اولى مما في كتب الفتاوى قال في الدر فليحفظ وقد اول بعضهم عبارة الخانية على وجه يوافق على ما ذكر (قوله ولا يكون اذنا له) في بيع ذلك الشئ فلا ينفذ على المولى بيع ذلك المتاع لانه يلزم ان يصير مأذونا قبل ان يصير مأذونا وهو باطل وفي القهستاني قيده بالبيع دون الشراء من مال مولاه اى فيصح فيه ايضا قال في الدر فيفتقر الى الفرق كذا في الدر (قوله فلو اذن العبد مطلقا) اورد ان هذا الاطلاق قد فهم من قوله ولايتوقف ولا يتخصص بطريق الاولوية يعني دلالة ففيه تكرار ورفع بان ذكره هناك لثمرة الخلاف دون بيان الحكم لايخفى ان هذا انما يتصور عند ذكر الخلاف وذا منتف هنا ولو شرحا فالاولى ان يقال ذكره هناك لرد الشافعي اذ عنده انه لو قيد لايعم تأمل ولو فسر قوله مطلقا بقوله سواء كان بقيد او بلا قيد لم يتوجه السؤال ولم يحتج الى الجواب والقول ان مراده من قوله في تفسيره بان يقول الخ اى مثلا او مراده من التجارة في قوله في التجارة متناول لما يكون بقيد وبلا قيد اى في هذه التجارة او المطلق وان امكن في ذاته لكنه بعيد ولا يبعد ان يقال الاطلاق هنا اعم مما يكون ابتداء كما هو الظاهر من تفسير الشارح او انتهاء كما في تخصيصه بنوع اوغايته العموم كما اشار اليه آنفا وهذا في غاية في الحسن في ذاته ودافعه لما يتوهم انه يفهم منه بطريق مفهوم المخالف المعتبر في الروايات ان الحكم منتف عند عدم الاذن مطلقا والامر ليس كذلك اذ هذا الحكم جار في المطلق والمقيد نعم تفسير الشارح لايلائمه (قوله يأخذها قبالة) اى بالقبالة بفتح القاف بمعنى الحجة والمراد استقلال في التصرف على ماقيل (قوله ويشارك عنانا) اى لامفاوضة (قوله ويقر بدين لغير زوج) ولو اقر بغبن لهؤلاء صح ان لم يكن مديونا كما نقل عن الوهبانية (قوله ويهدى طعاما يسيرا) اى بما لايعد سرفا ويفاد انه لايهدى من غير المأكول اصلا كما صرح به في الايضاح ويفاد ايضا ان المحجور لا يهدى شيئا وعن الثاني اذا وقع للمحجور قوت يومه فدعا بعض رفقائه للاكل معه فلا بأس بخلاف ما لو دفع اليه قوت شهر (قوله ويضيف من يطعمه) اى يتخذ ضيافة يسيرة بقدر ماله (قوله ولايبرأ) الصواب ولايبرئ (قوله وغرم وديعة وغصب) هذه امثلة الثاني كما ان ما قبلها امثلة الاول (قوله يباع فيه) اى يبيعه القاضي وفيه بحث مذكور في الشرنبلالية (قوله اشارة الى ان البيع) فسر ذلك بيع العبد نفسه لكن هذا مع كونه مستبعدا في نفسه مخالف لما فسر آنفا من بيع القاضي وهو مأخوذ من النهاية (قوله ويتعلق بكسبه)

اى يتعلق الدين بكسبه (قوله وان لم يحضر) اى مولاه لكن يشترط حضور العبد لانه الخصم في كسبه (قوله لا بما اخذه مولاه) وكذا كسبه الحاصل قبل الاذن مطلقا فلو اكتسب المحجور شيئا واودعه عند آخر وهلك في يد المودع للمولى تضمينه لانه كمودع الغاصب نقله الدر عن شيخه (قوله ان علم به اكثر اهل سوقه) هذا في الحجر القصدى واما في الضمنى فلا كما نقل عن النهاية (قوله وجنونه مطبقا ولحوقه) وكذا بجنون المأذون ولحوقه وان لم يعلم احد به لانه موت حكما (قوله فلم يعتق عبد كسبه) يعنى اذا اعتق المولى عبد عبده المأذون لا يصح (قوله وعليه قيمته موسرا) ولو معسرا فلهم ان يضمنوا العبد المعتق ثم يرجع على المولى كما في الايضاح (قوله والمحيط به الدين مشغول بها) ولهذا اشترى ذا رحم محرم من المولى لم يعتق وايضا لو اتلف ما في يده من الرقيق ضمن (قوله ولا يبيع منه بنقصان) ولو بغبن يسير كما عن بعض شروح الهداية (قوله لانه متهم في حقه) اى في حق المولى لانه يميل الى مولاه نحا شيا عن غرمائه (قوله مديونا محيطا اولا) كما صرح به صدر الشريعة ومشى عليه ابن الكمال وما في الزيلعى من التقييد بكون العبد مستغرقا بالدين قيد اتفاقى اودال على المقصود عبارة ودلالة لا عبارة فقط (قوله بيع عبد مأذون له) اى باعه سيده وقيد بعضهم بقوله اى بيع باقل من الديون (قوله وغيبة المشترى) لعل الصواب هذا لكن وقع ماعندنا من النسخ بل في نسخ صدر الشريعة والاصلاح والنهر والدر وفى بعضها عينه من التعيين وفى بعضها عيبه من التعييب فالظاهر كلها من سهو الناسخ كما يدل عليه صريحا السباق ثم انه انما قيد به لان الغرماء اذا قدروا على العبد كان لهم فسخ البيع الا ان يقضى المولى ديونهم لاحقهم تعلق برقبته (قوله او البايع) وهو المولى كما عرفت آنفا (قوله ان رد على مولاه بعيب) ظاهره الاطلاق لكن ينبغى ان يقيد بما قبل القبض او بعده بقضاء فلو رد بعد القبض لا بقضاء لا سبيل لهم على العبد ولا المولى على القيمة لان الرد بالتراضى اقالة وهى بيع فى حق غيرهما كذا في الزيلعى ومشى عليه في الدر لكن يرد عليه ان التعييب من المشترى كيف يتصور بلا قبض (قوله وايهما اختار) ضمير التثنية راجع الى البايع والمشترى وضمير اختار الى الغريم (قوله ان باعه معلما) يعنى مقرا به لا منكرا فائدة التقييد تظهر في المسئلة القابلة ولا يخاصم الغريم مشتريا ينكر دينه فانه دل بمفهومه على انه يخاصم مقرا فلابد في المسئلة من فرض العلم حتى يتيسر تصوير الانكار مرة والاقرار اخرى وايضا فائدته سقوط خيار المشترى وقال صدر الشريعة وانما قال معلما بدينه لان البايع اذا اعلم المشترى كون العبد مديونا والمشترى رضى بذلك يوهم ان ينفذ البيع برضاء البايع والمشترى فنقول ان مع هذا يكون للغرماء ولاية رد المبيع اذا لم يصل الثمن اليهم انتهى (قوله فللغريم رد بيعه) قال صاحب النهر هذا اذا كان الدين حالا وكان البيع بلا طلب الغرماء والثمن لا يفى بدينهم والا فالبيع نافذ لزوال المانع (قوله ولا محاباة) هذا مستدرك بل موهم شرطية المحاباة هنا وليس كذلك نعم ان محله مناسب للمسئلة الاولى كما فهم عن كتب القوم (قوله اذا انكر المشترى الدين) فلو اقر فخصم وكذا الحكم فيما لو كان الغائب المشترى (قوله لان امور المسلمين) ومفاده تقييد المسئلة بالمسلم كما صرح به ابن الكمال ونقله الدر (قوله لان الصبى العاقل) وكذا المعتوه وجه اكتفائه به لكونه متبوعا للمعتوه كما قال آنفا وحكمه حكم الصبا مع العقل (قوله الولى الاب) اى ولى الصبى والمعتوه (قوله ثم وصيه ثم القاضى) ذكر في الزيلعى بعد وصى الجد ثم الوالى ثم القاضى مقدما على القاضى ويمكن ان يقال ان ولاية القاضى مستفادة من طرف الوالى

فكأنهما يتقاربان بأن تأمل واورد عليه بما فى الخلاصة من ان القاضى اذا اذن للصغير وابى ابوه يصير مأذونا فلا يستلزم تقدمه على الاب ودفع ان ما فى الخلاصة اذا كان فى الاب تعنت وقصور (قوله بما معهما من الكسب) اى من مال التجارة (قوله يعنى ماورثاه) يعنى لبس هو مال ابى بل لفلان (قوله صح) فى ظاهر الرواية يخدشه ان تصرفهما فيما هو ضرر محض لبس بصحيح قطعا كما مر فلا يفيده انضمام رأى المولى كما سيذكره ﴿كتاب الوكالة﴾ (قوله وجه المناسبة) اعتذار لتغيير ترتيب القوم كما فى نظائره (قوله التوكيل لغة) الاولى ان يكتفى به ولم يتعرض لكونه بمعنى الحفظ (قوله لم يقل اهل التصرف) مبناه المعاد المنكر غير الاول كما ان المعاد المعرف عين الاول (قوله و يعرف الغبن) اورد ان معرفة فرق الغبنين محتاج الى الفقه ورد ان ذلك اـ اريد به تفصيل المفهوم الشرعى ولبس كذلك بل تمييز احدهما عن الاخر ويقدر عليه عوام التجار بلا فقه (قوله والحر البالغ) فيه استدراك للاغناء عنه بقوله فصح توكيل المسلم عنه كما قيل لكن فيه خفاء لايخفى (قوله بكل ما يعقده بنفسه) يرد عليه بما مر آنفا من توكيل المسلم الكافر وكذا العكس وبالتوكيل بالاستقراض لانه يجوز مباشرته بنفسه ولا يجوز له التوكيل فيه حتى انه يقع الغرض للوكيل ولهذه المسئلة مباحث مذكورة فى الحاشية الوانية ثم اورد عليه بان الصواب ان لايذكر قوله والتوكيل ويكتفى بتعلق الجار الى قوله فصح لايخفى ان مثل هذا القدر من الزيادة مستفيض فى العبارة على انه لو اكتفى لتوهم تعلقه اى الجار على التوكيل ونحوه (قوله حتى صرح به ايضا) اى صرح بان يوكل غيره (قوله فبالخصومة) الظاهر ان باداة التفريع نحو فصح بالخصومة (قوله مريض بحيث لايمكنه الحضور الى مجلس الحكم بقدميه كما فى الايضاح لكن قيل الاصح لو امكن الحضور بالركوب او الحمل لايلزمه التوكيل (قوله او مريد للسفر) قال ابن الكمال يكفى قوله انا اريد السفر لعل ما ذكر هنا قيد له وقال بعضهم يحلفه القاضى (قوله او مخدرة) الحصر ممنوع بما فى الزيلعى من زيادة قوله او حائضا او نفساء والحاكم بالمسجد والخصم لايرضى بالتأخير كما فى البحر وبما فى البزازية او محبوسا من غير حاكم الخصومة وبما نقل عن الخانية اولا يحسن الدعوى ثم انه لبس من الاعذار كون الموكل شريفا خاصم من دونه بل الشريف وغيره سواء كما فى البحر وله الرجوع عن الرضا قبل سماع الدعوى لا بعده (قوله لما فيه من نوع شبهة) كشبهة العفو والتصديق فى القذف وشبهة دعوى المال لا السرقة كما فى صدر الشريعة (قوله جائز امره) وفى قاضيخان جائز امرك وهو الظاهر (قوله حتى الطلاق والعتاق) نقل عن الخانية ووقع فى قاضيخان ان هذا مقيد بما اذا دل دليل عليه كسابقة الكلام على ما اخذه ابو الليث وروى عن الامام كذلك بلا تقييد بدلالة الدليل قيل وعليه الفتوى ويؤيده ما فى الاشباه الوكالة ان كانت عامة ملك كل شئ الا الطلاق والعتاق والوقف لكن قول الدرر حتى يتبين خلافه يقرب الى ما اخذه ابو الليث (قوله تتعلق به) اى بالوكيل اى ما دام حيا ولو غائبا ابن ملك كما فى الدرر ثم انه يفهم من العبارة انه لو لم يضف الوكيل الى نفسه بل الى الموكل تتعلق الحقوق بالموكل قال فى شرح المجمع وهذه امر متفق عليه (قوله لان المشترى اجنبى) كما فى عامة النسخ الصواب لان الموكل كما فى نادر النسخ لعل كون الموكل اجنبيا عند عدم اضافة العقد اليه ثم انه لو شرط عدم تعلق الحقوق الى الوكيل فلغو كما فى التنوير (قوله والملك يثبت للموكل ابتداء) استشكل ان بين ثبوت الملك له ابتداء وبين خلافته تنافى واجيب ان معنى الخلافة كونه حاصلا بواسطة

تصرف الوكيل لايخفى ان قوله وحاصله ان الوكيل الى آخره سوق لاثبات الفرق وماذكره ليس بخارج عنه (قوله وحقوق عقد يضيفه الى الموكل) يعنى يجب اضافته الى نفسه فانه لو اضافه لنفسه لايصح كما فى الايضاح (قوله وصح عن انكار) قيده به لانه لوعن اقرار يصح اضافته الى كل منهما (قوله وافراض) وكذا شركة ومضاربة (قوله ويضمحل به ما قال صدر الشريعة) اقول مراد صدر الشريعة ان المفهوم من كلام القوم ان كل عقد يلزم اضافته الى الموكل فحقوقه متعلقة به فهذا الدليل جار فى الصلح عن اقرار مع تخلف الحكم اذ حقوقه راجعة الى الوكيل مع لزوم اضافته الى الموكل فلا يكون ماذكر الشارح سببا لاضمحلال قول صدر الشريعة بل عين ماذكره فى الفرق (قوله ان اراد بقوله يتم الصلح) ترديد قبيح اذ اعتبار الاضافة الى الموكل صريح فى صورتى الصلح فى كلام صدر الشريعة (قوله لانه عين محل النزاع) فقد عرفت آنفا ان محل النزاع ان الصلح عن اقرار مما يضيف الى الموكل مع عدم رجوع حقوقه بل الى الوكيل (قوله كان اعترافا لصحة كلام القوم) قد عرفت مما ذكرنا ايضا عدم لزوم الاعتراف اذ لامساس له لمحل النزاع هذا لكن اشار الى الجواب عن هذا الاشكال صاحب الايضاح بمنع لزوم الاضافة الى الموكل فى صورة الاقرار بل الموجود هناك مجرد صحة الاضافة الى الموكل لا اللزوم اذ يصح اضافته الى الوكيل ايضا كما اشرنا اليه سابقا فحاصله ان قوله لافرق فيه بين ان يكون الى آخره ان اريد بالاضافة فى صورة الاقرار اللزوم فلا نسلم ذلك اذ يصح بالاضافة الى الوكيل ايضا وان اريد الصحة فلا نسلم عدم الفرق اذ الاضافة فى احديهما لازمة وفى الاخرى صحيحة ليست بلازمة (قوله والقول) مجرور معطوف على مجرور اللام

﴿ باب الوكالة بالبيع والشراء ﴾

(قوله قال فى الهداية) الظاهر فائدة النقل بيان الوكالة العامة ويمكن ان يكون ايضا توطئة للمسائل الآتية (قوله ليمكنه الايتمار) اى قبول الامر وامتثاله الجار متعلق بيصير كما ان الجار فى ليصير متعلق بلابد (قوله صحت) جواب ان عمت (قوله فان بين النوع) مبنى للمفعول (قوله اوثمن عين) نوعا جله عين صفة لثمن (قوله يقع على البر ودقيقه) قال فى الايضاح قال بعض مشايخ ماوراء النهر الطعام فى عرفنا ينصرف الى المهيا للاكل كاللحم المطبوخ والمشوى ونحوه وقال صدر الشهيد وعليه الفتوى وقيل ايضا كذا فى الكفاية عن الذخيرة ومن هذا فهم عن كلام بعضهم كون العرف مدارا فى هذا الامر مطلقا ونقل عن العينى وبه يفتى اعتبار العرف كما فى اليمين (قوله يعنى دفع الى آخر دراهم) قيده به لما فى الزيلعى واذا لم يدفع اليه دراهم وقال اشترلى طعاما لم يجر على الامر (قوله يعنى وكل بان يشترى بالالف) اى الالف المعهود الذى هو الدين فى هذا التفسير اشارة الى ان الاطلاق بعدم تعيين المبيع والتقييد بتعيينه خلافا لمن وهم ان الاطلاق عدم تعيين الثمن هو الدين والتقييد تعيينه (قوله فصار الاطلاق) صورة الاطلاق بان قال اشترلى عبدا بالف من غير ان يضيفه الى ما عليه من الدراهم وصورة التقييد بان قال اشترلى عبدا بالدراهم التى عليك كذا نقل عن غاية البيان (قوله بالعين منها) اى من الدراهم والدنانير (قوله اواسقط) على المبنى للمفعول والا لاينتظم قوله باسقاط رب الدين (قوله من غير من عليه الدين) المراد منه هنا البايع (قوله بلا توكيل يقبضه) اى بلا تسليط عليه اذ يصح تمليك الدين من غير من عليه الدين عند التسليط على ما فصل فى الاشباه (قوله الا بالقبض) اذ الدين ليس ملكا للموكل مالم يقبض لكونه وصفا ثابتا فى ذمة المديون (قوله فيصير بيعا بالتعاطى) اى حين القبض فقط (قوله عن ماليته) لان ماليته لمولاه (قوله الا ان ماليته فى يده) هكذا فى اكثر

النسخ وهو الصواب خلافا لما فى بعض النسخ لان ماليثه (قوله وان لم يقل لفلان عتق) اى بمجرد الايجاب بلا احتياج الى قبول العبد (قوله لان المطلق) يحتمل الوجهين لايخفى انه ينبغى ان يكون التوكيل السابق معينا لطرف الامثال (قوله وكل عبد من يشترى نفسه) لفظ عبد مرفوع فاعل ومن يشترى مفعول وضمير نفسه الى عبد (قوله والالف الذى رفعه العبد للمولى) هذا وان كان قيدا للثانى فقط بحسب لكن ينبغى ان يجعله قيدا لمجموع المسئلتين كما يظهر من الزيلعى ويؤيده عموم التعليل لهما وهو قوله لانه كسب عبده فلا يرد ان هذا الدليل جار فى الصورة الاولى مع تخلف الحكم اوان التخصيص للثانى يوجب مفهوما عدم كون الحكم كذلك فى الاولى وليس كذلك تأمل (قوله فان كان العبد مغيبا) فلو كان حيا بالنسبة الى نفس الامر (قوله والمخبر به) بفتح الباء اى المخبر بامر يملك المخبر استينافه فالمراد بالامر الرجوع بالثمن وبالاستيناف الانشاء فالمضا ف محذوف اى يملك استينا ف سببه وهو العقد فالعبد ان كان حيا يمكن انشاء العقد فيه وان كان ميتا لايمكن على ماقيل (قوله لانه انما يكون امينا) واجيب بان الامانة فيه يثبت بطريق الاقتضاء فان قوله للوكيل اشترلى هذا العبد بالف بلا نقد الثمن اليه بمعنى اقرض لى من مالك الفا واشتريه هذا العبد لاقبلى فيكون الالف عنده امانة معنى كما قالوا فى اعتق عبدا عنى بالف فتدبر انتهى وقال ابن الكمال لايذهب عليك ان كلا من التعليلين مخصوص بصورته ويمكن ان يقال ان مراد صدر الشريعة من الامانة قبول الوكالة نقد الثمن اولا والتزام الشراء (قوله لما تقرر من انعقاد مبادلة حكمية) يعنى يجرى بينهما مايجرى بين المتبايعين يرد عليه انه مناف لما مر من ثبوت الملك للموكل ابتداء الا ان يقال المراد من المبادلة الحكمية من حيث ترتب آثارها لا من حيث تحقق حقيقة الملك على ماقيل واقول لاوجه لهذا الاشكال بعد تقييد المبادلة بالحكمية (قوله وله ان يحبسه) لعل اتيانه لقوله وبعده الى اخره لكن المناسب تركه (قوله وليس للوكيل شراء شئ بعينه) بخلاف الوكيل بالنكاح اذا تزوجها لنفسه صح والفرق ان النكاح للموكل مما يجب اضافته اليه فلو لم يضف لكان غير الذى امر به بخلاف البيع (قوله لانه ليس بعاقد) هذا اذا لم يحضر الموكل فى مجلس العقد والا فلا يضره مفارقة الوكيل كذا فى شرح المجمع وقال الزيلعى بعد النقل عن النهاية هذا مشكل فان الوكيل اصيل فى باب البيع حضر الموكل اولا (قوله لان المشترى له) بفتح الراء اى الذى اشترى له وهو زيد هنا والضمير المجرور الى الموصول وهو اللام الداخلة على الصفة (قوله بشراء عبدين معينين) قال فى المنح وقيدنا بالمعينين تبعا للكنز لكن لم يذكر الشارحون فائدة التقييد بالمعينين والظاهر انه اتفاقى فغير المعين كالمعين اذا نواه للموكل او اشتراه له ذكره شيخنا فى بحره اقول فائدة التقييد مفهوم من قوله اذا نواه الى آخره (قوله فشرى احدهما) كذا فى الكنز واورد عليه ان هذا اطلاق فى موضع التقييد اذحق المسئلة ان يقال فشرى احدهما بقدر قيمته او بزيادة يتغابن الناس فيها فان بزيادة لايتغابن الناس فيها لايصح الشراء لان الوكيل بالشراء ليس له ان يشترى بغبن فاحش بالاجماع بخلاف الوكيل بالبيع عند ابى حنيفة (قوله اما فى الاول) وفى بعض النسخ فى الاولى وهو الظاهر لايخفى ان المراد من الصورة الاولى صورة عدم ذكر الثمن وماذكره هنا ليس هذه بل صورة ذكر الثمن وهذه هى الصورة الثانية وان عنوان التعبير بقوله اما فى الاولى يقتضى ذكر عديله فلعله هنا سهو من الناسخ فحق العبارة ان يقال اما الاولى ان التوكيل مطلق غير مقيد بثمن فله شراء كل منهما بقدر قيمته او اقل او بزيادة يتغابن الناس فيها واما الثانية

فلانه مقابل الالف الى اخر ماذكره واما الارادة من الاولى مضمون قوله فشرى احدهما بنصفه وادعاء فهم عديل الاولى من مضمون قوله و باقل منهما مخالفة الى خير فبعيد كل البعد (قوله الفه) اى اعطاه يقال الفه بالف من باب الثانى كذا فى الوانى عن المصادر (قوله صدق الامر بلا يمين) قال فى الدر بعد تقييده منه بقوله بلا يمين كذا فى الدرر وابن كمال تبعا لصدر الشريعة حيث قال صدق فى الكل بغير الحلف وتبعهم المصنف لكن جزم الوانى بانه تحريف وصوابه بعد الحلف اقول انه قال فى تلك الحاشية ان هذا مخالف للعقل ولما فى الهداية و فصل كل التفصيل فليطلب ثمه وفى العرف ايضا انه ليس بمعلوم بل مطلوب بتصحيح النقل (قوله فيضمن خمسمائة) قيل صوابه فيضمن الالف لوقوع الشراء له (قوله فيقع) اى عنه قيل كأنه سقط عن قلمه (قوله صدق) اى الامر بلا يمين قال فى الدر ايضا هنا قاله المصنف تبعا للدرر كمامر قلت لكن فى الاشباه القول للوكيل بيمينه الا فى اربع فبالبينة فتنبه انتهى

﴿ فصل ﴾

(قوله الوكيل بالبيع والشراء) وكذا الاجارة والصرف والسلم ونحوها مع من ترد شهادته للتهمة وجوازه بمثل القيمة الا من عبده ومكاتبه (قوله وزوج وعرس) الاظهر وزوجه وعرسه والقول بلزوم اختلاف الضميرين حينئذ لا ثبت له (قوله وسيد لعبده) يفهم منه جواز شهادة العبد لغير سيده وشهادته ليست بجائزة مطلقا فالاولى وسيده (قوله وهذا موضع التهمة) ولهذا يجوز بيعه معهم باكثر من القيمة (قوله فيجوز بيعه لهم) دون نفسه وطفله وعبد غير المديون (قوله والنسئة ان للتجارة) فان كان التوكيل بالبيع للحاجة لا يجوز النسئة به يفتى على مانقل عن الخلاصة وكذا كل موضع قامت الدلالة على الحاجة كما فى المنح وهذه اى النسئة ان باع بما يبيع الناس نسئة فان بطول المدة لا يجوز كما فى شرح المجمع (قوله او توى ماعلى الكفيل) وصورة التوى ان ترفع الحادثة الى قاض يرى براءة الاصيل بنفس الكفالة كما هو مذهب مالك فحكم ببراءة الاصيل ثم مات الكفيل مفلسا وتمامه فى الوانى والشرنبلالى (قوله فيما لم يكن له قيمة معلومة) بان لم يكن سعره معروفا ثم هذا التفسير للغبن اليسير اى مايدخل تحت تقويم المقومين وكذا الفاحش اى مالا يدخل تحت تقويم المقومين هو الصحيح وقيل الفاحش فى العروض نصف عشر القيمة وفى الحيوان عشر القيمة وفى العقار خمس القيمة وفى الدرهم ربع عشر القيمة كما فى الزيلعى لان شراء البعض الخ علة لقوله لزم الموكل (قوله فيما لا يحدث) متعلق بعيب (قوله و باقراره) فى بعض النسخ انه من الشرح والصواب كونه من المتن ثم فى تخصيص هذا بالاقرار اشارة الى اختصاص الحكم به فلو ببينة او بنكول يمين يرده على الامر (قوله فى عيب لا يحدث مثله) مستدرك بما تقدمه كما لا يخفى ثم انه قيل الاحتياج الى هذه الحجج اذا لم يعلم القاضى تاريخ البيع فى عيب لا يحدث الا اذا عاين البيع والعيب ظاهر او كان العيب مما لا يحدث بعد الولادة عادة كالاصبع الزائدة فلا يحتاج اليها كذا فى الوانى (قوله لان تقديره) اى كون البدل مقدرا (قوله وفى اختيار البائع) عطف على قوله فى الزيادة (قوله وهذا) اى عدم تصرف احد الوكيلين بدون الآخر (قوله ولم يكن توكيلهما) الصواب الموافق بقوله وذكر الثالث الخ وكان توكيلهما بلفظ واحد (قوله ذكر الاول المذكور) ليس الاول بل المفهوم من الاول وكذا اخويه فيندفع ماأورد ان ظاهره انه مثال لما لا يمنع الاجتماع فيه وليس بظاهر لان الاجتماع فى الخصومة ممتنع (قوله الا فى خصومة) لكن يشترط رأى الآخر فلو باشر احدهما بدون رأى الآخر لا يجوز

واما حضوره فليس بشرط وماذكره ابن الملك من شرطية حضوره فضعيف الاان يراد من الحضور اتفاق رأيه معه لكن عند الانتهاء الى القبض فلا يجوز القبض حتى يجتمعا عليه كما فى المنح عن الجوهرة (قوله ورد وديعة) الاولى ان يقال فى المتن ورد عين ثم يفسر فى الشرح بقوله كوديعة وعارية ومغصوب ومبيع فاسد كما فعله بعضهم بخلاف استردادها فلو قبض احدهما ضمن كله لعدم امره بقبض شئ منه وحده كما فى الدرعن السراج (قوله وقضاء دين) فيه اشارة الى ان اقتضاء الدين على خلافه (قوله امرها بايديهما) الصواب بايديكما بل بيد يكما (قوله اوكان الطلاق والعتاق بعوض) وكذا غير معينين كما فى الدر فينبغى ان يشير اليه ايضا (قوله بل على التعاقب بخلاف الوصيين) فاذا اوصى الى كل منهما بكلام على حدة لم يجز لاحدهما الانفراد كما سيأتى فى بابه ان شاء الله تعالى وبخلاف المضاربة لاثنين والقضاء والتولية على الوقف فليس لاحدها الانفراد كما فى البحر (قوله بقضاء الدين من ماله) او من مال موكله (قوله لايجبر عليه) هذا اذا لم يكن للموكل على الوكيل دين وهى واقعة الفتوى قال فى الاشباه الافى مسائل اذا وكله بدفع عين ثم غاب او بيع رهن شرط فيه او بعده فى الاصح او بخصومة بطلب المدعى وغاب المدعى عليه وفى فروق الاشباه التوكيل بغير رضى الخصم لايجوز عند الامام الاان يكون الموكل حاضرا بنفسه اومسافرا اومريضا اومخدرة (قوله الاباذن آمره) الااذا وكله بدفع زكاة فوكل آخر ثم وثم فدفع الاخير جاز وكذا الوكيل فى قبض الدين اذا وكل لمن فى عياله (قوله من لايلى هذه) المسئلة هنا استطرادية ليست من فروع هذا الباب ثم الولاية فى مال الصغير الى الاب ثم وصيه ثم وصى وصيه ثم الى الجد ابى الاب ثم الى وصيه ثم وصى وصيه ثم الى القاضى ثم الى من نصبه القاضى ثم وصى وصيه وليس لوصى الام ووصى الاخ ولاية التصرف فى تركة الام مع حضرة الاب او وصيه او وصى وصيه اوالجد وان لم يكن واحد مماذكر فله الحفظ وبيع المنقول لاالعقار ولا يشترى الا الطعام والكسوة كما فى التنوير مع الدر

﴿ باب الوكالة بالخصومة ﴾

ولهذا قلت لايخفى ان ماذكره انما يكون علة لمضمون قوله الوكيل بها لابمضمون قوله وبالتقاضى فالصواب ان يذكر كون هذا قول زفر بخصوصه ايضا كمانقل كونه كذلك عن الكافى (قوله وبالتقاضى) اى اخذ الدين (قوله يقال اقتضيت المطلوب) التقاضى اللازم من هذا النقل الاقتضاء فالمطلوب ليس بلازم واللازم ليس بمطلوب (قوله فانه مطاوع قضى) فيه نظر ظاهر (قوله وهو قاض) اى العرف حاكم اى غالب على الوضع اى اللغة ومن ثمه يرجح العرف عند تعارضه مع اللغة (قوله والوكيل بقبض الدين) وكذا وكيل القسمة واخذ الشفعة ورجوع الهبة والرد بالعيب لكن مع القبض اتفاقا (قوله يملكها) اى الخصومة اذا كان وكيل الداين ولو وكيل القاضى بقبض دين الغائب لايملكها اتفاقا كما فى شرح المجمع عن الخانية (قوله على الوكيل بنقلهم) الظاهر بنقلهما يعنى اذا وكل رجل رجلا لنقل زوجته من مكان الى مكان آخر اونقل عبده كذلك (قوله لايجبر عليها) وقد عرفت المستثنى نقلا عن الاشباه واورد عليه انه سبق فى باب برهن بوضع عند عدل ان الوكيل بالخصومة اذا غاب موكله يجبر على الخصومة فبينهما مخالفة ظاهرة ووفق بحمل الاباء على الاباء حيث يكون الموكل حاضرا (قوله ثم اراد الخصم الدفع لايسمع) قيل المفهوم منه عدم سماع بينة الخصم ولزوم اخذ حق الموكل والمفهوم مماسبق سماع البينة فى حق قصر اليد فتدبر الفاء من قوله مماسبق مضمون قوله فلو برهن ذواليد على الوكيل الخ

ولايخفى انه فى حق العين وهذا فى حق الدين فافترقا وكأن فى قوله فتدبر اشارة اليه (قوله صح اقرار الوكيل بالخصومة) لابغيرها مطلقا كالوكيل بالصلح وينبغى ان يقيد الخصومة بغير الحدود والقصاص كما فى الزيلعى (قوله فشهد به شاهدان عند القاضى) و السر فيه ان المفوض اليه الوكالة بالخصومة والخصومة لايكون الاعند القاضى فلايكون وكيلا فى غير مجلس القاضى (قوله وان انعزل به) اى بالاقرار (قوله فالعدم الركن) اى الوكالة وهو العمل للغير (قوله بخلاف الرسول) وكذاوكيل النفس ثم اورد عليه ان الصواب ربطه على مايأتى من قوله والوكيل بالبيع اذا ضمن الثمن (قوله و بطل الوكالة) هوالصواب بخلاف مافى بعض النسخ الكفالة (قوله والوكيل بالبيع اذاضمن) قيل يشكل عليه وكيل الامام ببيع الغنائم (قوله ولوادى بحكم الضمان) اورد عليه ان التبرع حاصل فى ادائه اليه بجهة الضمان كادائه بحكم الكفالة عن المشترى بدون امره فليتأمل (قوله ان بقى) اى ولو حكما بان استهلكه فانه يضمن مثله كما فى الدر عن الخلاصة (قوله وهو مظلوم) اى المديون المصدق مظلوم فى اخذ الداين ثانيا (قوله والمظلوم لايظلم غيره) اى لايظلم المديون المظلوم الوكيل المحقق باعترافه (قوله اى شرط على مدعى الوكالة) نحو ان قال اضمن لى مادفعت اليك حتى اذا اخذ منى الطالب ما اخذ مادفعته اليك منك وتفصيله فى الزيلعى اودفع اليه مكذبا له هذا مستدرك بقوله اولم يصدقه وتقابله لبس بصحيح الاان يحمل قوله اولم يصدقه السكوت فقط والاولى ان يكتفى به ويعمم الى السكوت والتكذيب كما فعله بعضهم ثم زاد فى التنوير هنا اوقال له قبضت منك على انى ابرأتك من الدين وقال الدر فى شرحه فهو كما لوقال الاب للختن عند اخذ مهر بنته آخذ منك على انى ابرأتك من مهر بنتى فان اخذته البنت ثانيا رجع الختن على الاب فكذا هذا بزازية (قوله فيدفعه اليه) هذا اذا قال ولاوارث له غيرى وصدقه ايضا وايضا اذا لم يكن على الميت دين مستغرق و يستفاد منه لوانكر موته اوقال لاادرى لايؤمر بالدفع (قوله وادعى الايفاء) وكذا الابراء اواقراره بانه ملكى (قوله فيؤمر بالدفع ولوعقارا واستحلف الغريم داينه) اى عند حضوره لاتجرى النيابة فى اليمين خلافا لزفر وفى صدر الشريعة ميل الى اختياره حيث قال اقول ان ادعى المديون انك تعلم ان الموكل قدقبض الدين وانكر الوكيل العلم ينبغى ان يستحلف لانه ادعى امرا لواقر به الوكيل يلزمه ولم يبق له طلب الدين فاذا انكره يستحلف انتهى (قوله بخلاف مسئلة الدين) حاصله ان القضاء هنا فسخ لايقبل النقض بخلاف الدين ولبس فى مسئلة الدين اورد ان القضاء على مافى كتاب القضاء الزام على الغير ببينة اواقرار اونكول ولايخفى ان الامر بالتسليم عين الالزام (قوله ينفقها على اهله) وكذا على بنائه اولقضاء دينه او لشراء شئ له اولصدقة عن زكاته (قوله فانفق عليهم عشرة اخرى) اى ناويا للرجوع (قوله فهى بها) اى العشرة التى انفقها يكون بمقابلة العشرة التى للموكل ثم هذا اذا كان وقت انفاقه باقيا وان اضاف الى غيره فلو كان وقت انفاقه مستهلكا اواضاف العقد الى دراهم نفسه ضمن وصار مشتريا لنفسه متبرعا بالانفاق لان الدراهم تتعين فى الوكالة كما فى الدر عن النهاية والبزازية وتمامه فيه (قوله الوكالة المجردة) فسر ذلك بالمجردة عن احضار خصم يلزم بموجبها (قوله احدا للموكل قبله) بمعنى جانبه منصوب على الظرفية بحق وهو مبتدأ مؤخر خبره للموكل والجملة صفة احدا كذا قيل (قوله جاحدا ذلك) اى التوكيل (قوله اومقرا به) اى التوكيل اورد ان الاقرار حجة قاصرة فينبغى الاحتياج الى البينة بعده (قوله لايخفى انه لبس

الاحتياج هنا بمجرد الاقرار بل بالبينة على المقر واما سماع البينة على المقر هنا فيخرج اليه
الجواب عن قول الاشباه لاتسمع الدعوى على مقر الا فى وارث مقر بدين على الميت فقام البينة
للتعدى وفى مدعى عليه اقر بالوكالة فيثبتها الوكيل دفعا للضرر قال فى جامع الفصولين فهذا
يدل على جواز اقامتها مع الاقرار فى كل موضع يتوقع الضرر من غير المقر لولاها فيكون هذا
اصلا انتهى فتأمل فيه ٠ ﴿باب عزل الوكيل﴾ (قوله ويعزل نفسه) ظاهره
الاطلاق لكن على مافى الاشباه هذا فى الوكيل بالخصومة و بشراء المعين لا الوكيل بنكاح وطلاق
وعتاق وبيع ما له و بشراء شئ بغير عينه (قوله باخبار عدل او اثنين) هذا ان اخبر فضولى
بلا ارسال فان ارسل يكفى كون الرسول مميزا عدلا اوغيره حرا اوعبدا صغيرا اوكبيرا على مافى
التنوير صدقه اوكذبه كما فى متفرقات البحر (قوله عدلا كان اوفاسقا) اورد عليه بما ذكره
فى مسائل شتى من قوله ويشترط لعزله خبر عدلين اومستورين والاحسن هوهذا اقول الامر
بالعكس لان ما ذكره وان كان موافقا لما فى الكنز والكافى لكنه مخالف لما فى الهداية والتوضيح
وقد صحح فى البحر جواز كونهما فاسقين وقد قرر فى الاصول ايضا ان ما فيه الزام من وجه
دون وجه كعزل الوكيل فيشترط فيه اما العدد اوالعدالة (قوله لايثبت العزل الا بالعدد)
او العدالة الحصر ايضا مم بثبوت العزل بمشافهته او بمكتوبه الا ان يراد ان الحصر
بالنسبة الى الفضولى (قوله ولمالم يكن لذكر الوكيل تركته) قيل فائدته دفع توهم انتقال الوكالة
الى وصيه او وارثه اووكيله واستبعد وقيل يمكن ان يكون فائدته تظهر فى تعليق الوكيل مثلا
اذا قال لعبد الموكل ان جاء زيد فانت حر فمات الوكيل قبل مجيئه فانه لايعتق فى الظاهر لبطلان
التعليق بموت المعلق قبل حلول الشرط فتدبر انتهى (قوله بجنون احدهما) وقوله بلحوق احدهما
هما كالموت فينبغى بناء على التعليل السابق ان يقتصر على ذكر الموكل وهو الصحيح فى الشرنبلالية
عن المضمرات شهر وبه يفتى وعن التجنيس وهو المختار وعن الغاية مثله وكذا فى الدرر عن
القهستانى والباقانى وعن قاضيخان ان الفتوى على قول ابى حنيفة رحمه الله لكن فى الايضاح
قدر بقول محمد احتياطا (قوله اذا شرطت الوكالة فى بيع الرهن) كما اذا وكل الراهن العدل
اوالمرتهن ببيع الرهن عند حلول الاجل فظهر ان لفظ فى بمعنى الباء فيندفع ما يتوهم
ان الصواب فى عقد الرهن (قوله وجعل امر امرأته الخ) اورد انه لايتعلق به حق الغير اذ ليس
هو حقها اقول لايبعد ان تفويض الزوج انما هو بطلب الزوجة ومصلحتها فكانه حقها (قوله
اوتزويج امرأة اوشراء شئ) الظاهر انهما معينان كاخوتهما (قوله ولوتزوجها بنفسه) لايخفى
جريان العلة السابقة فيه كجريان علته فى حكم ماسبق ايضا ففيه تأمل (قوله بعيب بقضاء)
الظاهر انه اتفاقى اذ ما بالرضاء ايضا كذلك بل بكل مايكون فسخا كما فى الدرر خلافا لما فى شرح
المجمع فلينظر عند الفتوى (قوله اذا وكل كل واحد من رجلين) اى وكل رجل رجلين كل
واحد منهما مستقل فى الوكالة ببيع عبده (قوله فلكل منهما ان يبيعه) اورد عليه ان الذى
باعه اولا قد انتهى وكالته بالبيع الاول فكيف يتصور بيعه ثانيا بلا تجديد توكيل ودفع ان
غرض الموكل لم يحصل بعد (قوله او بقى اثره) الظاهر انه عطف على قوله عاد وهو من قبيل
علفتها تبنا وماء باردا فيكون بمعنى وتبقى الوكالة اذا بقى اثره ويكون تصريحا بما علم التزاما
عن قوله ويتصرفه بنفسه بحيث يعجز الوكيل الخ على مابينه فى شرحه بقوله حتى ان الموكل
اذا طلقها واحدة الخ فلا يرد انه عطف على عاد ولاعودة فى صورة بقاء الاثر وانه يلزم التكرار

بماسبق (قوله بافتراق الشريكين) اى ولو بتوكيل ثالث ليشمل صورتى الشرح (قوله لانه عزل) يعنى ان العلم انمايلزم فى الحقيقى دون الحكمى وهذا عزل حكمى لانه لم تكن الوكالة مصرحا بها فبهذا يعلم ان الاولى من النسخ ان يكون قوله اذ لم تكن الوكالة الخ باذ التعليلية لا باذ الشرطية وان كان له وجه (قوله اوكلاهما) الاولى ان يقتصر على الاول اذ الثانى ليس له مدخل فى كونه من محتمل المسئلة (قوله فى حق غير الموكل منهما) يعنى بلاعلم لانه عزل حكمى ايضا ففيه اشارة الى انه ليس بمعزول بالنسبة الى نفس الموكل لانه قصدى (قوله اذا لم يصرحا بالاذن) كأن هذا بالنسبة الى ما تقدم من قوله اوكلاهما وقد عرفت ما فيه (قوله اذ لو بقى الافتراق على ظاهره) لعل ظاهر الافتراق مايكون من عند نفسهما يعنى بقصدهما فهذا لايصلح علة لذكر الوجهين بل صلاحية لتفسير الوجه الاول فقط يعنى انما فسرنا الافتراق بهلاك المالين الخ اذلو بقى الافتراق الخ ومع هذا لايلايم ما ذكره فى ثانى الامرين من قوله فلو افترقا اذ الظاهر منه مايكون بقصدهما وفسخهما (قوله لان البطلان حكمى) الاولى لانه عزل حكمى (قوله ذلك الولى كذا ماعندنا من النسخة) الظاهر الوكيل اوالموكل (قوله بايفاء ما وليه) اى اخذه (قوله وله مطالبة استيفاء ماوجب له) قوله ومطالبته مبتدأ وخبر واستيفاء منصوب منون مفعول له وماوجب له فى محل النصب على انه مفعول وقد وقع فى بعض النسخ لفظة مطالبته بالضمير (قوله نظرا الى ظاهر اللفظ) اى قوله عزلتك وقوله ومنصوبا اى كان باقيا على وكالته بسبب وجود الشرط وهو قوله متى فى قوله متى عزلتك وهو معنى قوله حيث قال متى عزلتك الخ (قوله فانه اذا قال عزلتك كان معزولا) اذ الوكالة ليست من العقود اللازمة ومالايكون من اللازمة فيصح الرجوع عنه (قوله المنجزة الحاصلة من لفظ كلما) اورد ان هذا سهو بل حصول التنجيز من لفظ وكلتك فانه فى تقدير وكلتك بكذا على انى كلما عزلتك الخ بناء على دلالة العطف كما ان حصول التعليق من لفظ كلما وحسن فقبل منشأ غلط الدرر طى الزيلعى ذكر لفظ وكلتك اعتمادا على القرينة فيماذكر يظهر كون قول من قال اوقال المراد بالوكالة المطلقة مايحصل من لفظ كلما و بالمنجزة مايحصل بقوله اولا وكلتك بكذا لكان اوجه غير موجه بل ينبغى لكان صوابا بدل اوجه

﴿كتاب الكفالة﴾

هى لغة الضم وحكى ابن القطاع كفلته وكفلت به وعنه ويثلث الفاء (قوله لاصحة للاول) فضلا عن كونه اصح قيل الصواب لاصحة للثانى فضلا عن كون الاول لايخفى ان معنى قول الدرر لم يوجد فى الاول اصل الصحة فضلا عن زيادتها فوجه الصحة ظاهر على ان معنى كلمة فضلا موجب صحة ماذكر لاصحة مااختاره لان كلمة اصح عندهم فى نظائره بمعنى اصل الصحة ويؤيده انه وقع التعبير فى الايضاح بلفظ الصحة بدل الاصح وان ماذكر فى التعليل مختص بماذكر واما عدم تعرضه للثانى بناء على عدم صحته عند القوم كما فهم عن قولهم والاول اصح وان كان العلة المذكورة وجها لعدم صحة الثانى ايضا فى نفس الامر او على انفهامه من كونه وجها للاول على طريق دلالة النص نعم قد وجد فى بعض النسخ هكذا لاصحة للثانى اصلا ليكون الاول اصح وفى بعضها ايضا حتى يكون الاول بحتى بدل لام الجار لكن لايخفى انه علم بماذكر ان الاولى هو الاول ولو يعلم فاين دعوى الخطاء والكلام فيه (قوله لخروج الكفالة بالنفس) لايخفى ان المطالبة المطلقة اعم على مايكون بنفس اوبدين بل بعين ايضا كمغصوب كما فى التنوير والدرر بل فى الهداية على ما نقل عنه قال فى الايضاح بعد مااختار فى الاصلاح التعريف الاول سواء كان المطلوب من احدهما هو المطلوب من الآخر

كما فى الكفالة بالمال اولا يكون كما فى الكفالة بالنفس فيندفع به ما يقال لكون المطالبتين من الجنسين يكون ارادتهما من لفظ المطالبة فى التعريف جمعا بين الحقيقتين ولهذا لم يلتفت اليه المصنف مع كونه مذكورا فى الهداية وقد يجاب ايضا ان التعريف ليس بمطلق الكفالة بل لقسمه المشهور ولا ينافى ذلك تقسيمهم بعد ذلك الى الكفالة بالنفس والمال وانت تعلم انه مع كون دعوى الشهرة فى احدهما خفيا ان قصر التعريف ببعض القسم بعيد غاية البعد على ان التعريف انما يكون مقصودا لبيان ما وقع فى الاحكام وكلا القسمين مساويان فى بيان الاحكام وقوله ولا ينافى ذلك الى آخره ليس بمسلم على اطلاقه (قوله مع انهم ذكروا) يرد عليه انه داخل فى الكفالة بالمال على ما فى الزيلعى اوفى مطلق المطالبة ايضا كما فى التنوير والدر على ما اشير اليه آنفا (قوله لجميع الاقسام صريحا) لا يخفى ان هذا يكون اعتذارا وجوابا عما مر فليتظر ان هذا هل يصلح سندا صحيحا لتجديد الاصطلاح وقد قالوا الاصطلاح الجديد بلا سند معتبر ليس بمقبول وقد سمعت المنقول عن الزيلعى بما هو على الاصيل اورد عليه ان هذا بظاهره يقتضى اتحاد المطالب من كل منهما مع ان فى الكفالة بالنفس كذلك فان ما على الكفيل فيها احضار النفس وما على الاصيل احضار المال ودفع ان احضار المديون احضار المال معنى واستبعد لعل الاقرب ان يقال ان ما على الاصيل شيئان احضار نفسه ودينه فالمطالبة يستقيم على كل منهما (قوله لكن العبد يطالب بعد العتق) يقتضى صحة الكفالة اذ لو لم يصح لم يطالب فى وقت ما اصلا الا ان يراد من عدم الصحة بالنسبة الى الحال لا بالنسبة الى الاعم منهما و من المال ثم ان المراد بعدم الصحة ما يكون بلا اذن المولى فلا منافاة بما وقع فى عامة الكتب من جوازها من العبد باذن وليه (قوله كذا فى الخلاصة) نقل عن البزازية ان العبد ان كفل بمال ضمن المولى اقل من قيمته ومن الدين فبينهما منافاة الا ان يحمل هذا على الاذن لكن لا بد من بيان بنقل فلينظر (قوله اذ فائدة الكفالة) لعل الفائدة هنا بمعنى النفع والا فبعد تسليم استفادة الفائدة عن اللام على جعلها بمعنى العاقبة لا يخفى ان فائدة الكفالة راجعة الى المكفول استقلالا اومعية اى اشتراكا (قوله اى الكفالة بالنفس والنفس) يعنى ان ضمير التثنية راجع الى الكفالة والنفس (قوله اى عن النفس) قيل الاولى ان يؤتى البدن بدل النفس وقيل غلط لا يخفى ان المناقشة عن العبارة بعد وضوح المراد ليس بشئ (قوله لا بانا ضامن) لمعرفته خلافا للثانى (قوله واختلف فى انا ضامن) لتعريفه قيل عن الفتح والوجه اللزوم (قوله وان لم يحضر حبسه الحاكم) ان لم يعلم عجزه ابتداء والا فلا كما نقل عن العينى (قوله وعلم مكانه) ولو فى دار الحرب كما فى ابن الملك (قوله وقد صدقه الطالب) فى الدر عن البحر او اقام الكفيل بينة ومستدلا فى القنية غاب المكفول عنه فللدائن ملازمة الكفيل حتى يحضره وحيلة دفعه ان يدعى الكفيل عليه ان خصمك غاب غيبة لا تدرى فبين لى موضعه فان برهن على ذلك تندفع الخصومة (قوله فالقول قول الكفيل) مع يمينه كما فى الدر (قوله و يؤمر الكفيل بالذهاب) و يؤخذ منه كفيل ايضا (قوله به يفتى) هو قول زفر كما فى الزيلعى اما لو سلم عند الامير او شرط تسليمه عند هذا القاضى فسلمه عند قاض آخر جاز كما نقل عن البحر (قوله يطالبه به بعدها) اى ابدا حتى يسلم لما فى الملتقط وشرح المجمع لو سلمه للحال برئ وانما المدة لتأخير المطالبة كذا فى الدر (قوله من فلان رايذ رقتم) قيل الصواب بالباء اى بذير قتم وردان بذر قتم بلا ياء لغة فى بذير قتم بالياء وكتب اللغة مشحونة و واقع فى كلام الفردوسى (قوله برئ الكفيل) قيل الا بعد عن الركاكة وتبطل الكفيل (قوله وورثته لم يكفلوا له شيئا) وقيل عن السراج

يطالب وارثه باحضاره (قوله ولو عبد الكفيل) يعني كفل رجل نفس عبد نفسه (قوله لا) اى لايبرأ وقيل نقلا عن الوهبانية يبرأ على قول بتسليم الكفيل اورد ان هذا اظهار فى موضع الاضمار بلانكتة (قوله فى صورة تسليم المأمور) قيل الصواب المطلوب برئ سواء قبل الطالب اولا (قوله وان لم يقل عن الكفيل لايبرأ) اى عند عدم طلب المدعى والايبرأ كذا فى الدر (قوله اى بالنفس والمال) اما النفس فمفاد عن مضمون قوله كفل بنفسه واما المال عن قوله على انه ان لم يسلمه الخ (قوله على الوجه المذكور) اى على انه ان لم يسلمه الخ (قوله اى طلب وارثه) فى كونه تفسيرا للاشارة نوع خفاء (قوله ولهما ان المال ذكر معرفا) الظاهر هو قوله المائة فى قوله فعليه المائة فالاظهر ذكر المائة معرفا اورد ان فائدة التعريف انمايكون اذا كان المعرف معهودا بين المتكلم والمخاطب وهنا ليس كذلك ويؤيده ان التعريف للعهد الخارجى والمعهود مائة دينار وهى غير مبين (قوله على اعتبار البيان) اى بيان المدعى اما بالبينة او باقرار المدعى (قوله الكفالة) الاولى هى ما بالنفس (قوله والقول له) اى الكفيل كذا فى الدر لكن الصواب اى المدعى كمايدل عليه قوله لانه يدعى الصحة فى تعليله وقد نقل نقلا صريحا مثل ماذكر عن معراج الدراية وغاية البيان (قوله وعندهما يجبر) لابمعنى الحبس بل بمعنى الملازمة حيث يدور معه الى اى مكان ذهب ولايدخل داره بلااذنه واجلس فى باب الدار لئلا يغيب (قوله وفى القود) وكذا فى السرقة يقتضيه تعليله وصرح فى بعض الكتب (قوله لان مبنى الكل على الدرء) اورد بما فى آخر كتاب الوصية من الهداية ان القصاص يجوز ثبوته بشبهة انتهى اقول الظاهر انه مؤل مصروف عن ظاهر اذ ظاهره مخالف لما وقع فى عامة الكتب فلا يعول عليه (قوله ولو اعطى جاز) اى برضاه قال فى الدر عن النهر وظاهر كلامهم انه فى حقوقه تعالى لايجوز ثم قال قلت وسيجئ انها لاتصح بنفس حد وقود فلتكن التوفيق انتهى (قوله احترز به عن بدل الكتابة) لانه يسقط بدونهما بالتعجيز فلو كفل وادى رجع بما ادى كما فى البحر (قوله ما بايعت فلان فعلى) وكذا ماغصبك فلان فعلى (قوله والا ففى الامثلة السابقة) لايخفى ان كلمة ما فى الامثلة الظاهر انها شرطية ايضا قال فى الدر ان ماهنا شرطية اى ان بايعته فعلى مثلا الا ان يقال ان ما مشتركة بين معنى الشرطية وهو ينافى كونها صريحا بخلاف لفظة ان (قوله ان استحق المبيع) اوجحدك المودع اوغصبك كذا اوقتلك اوقتل ابنك فعلى الدية ورضى به المكفول جاز بخلاف ان اكلك سبع كذا فى الدر (قوله اقول قول سهو خطاء) صحح ابن الكمال كونه سهوا بتفصيل يطلب من ايضاحه (قوله ويؤيده) قال ابن الكمال واما ما قاله صدر الشهيد الى قوله صحت الكفالة ثم مردود بما ذكر صاحب الذخيرة بقوله وعندهما ان المسئلة المذكورة لاتصلح دليلا لان المولى باعتاق العبد يضمن قيمته للغرماء فهذا اضافة الزمان الى سبب الوجوب وليس يتعلق على الحقيقة واضافة الزمان الى سبب الوجوب جائزة فيصح الضمان فى تلك المسئلة من هذا الوجه انتهى (قوله بشرط غير متعارف) لايخفى ان المتعارف غير الملايم والحاصل انه لايلزم من جواز التعليق بشرط غير متعارف جوازه فى غير الملايم اذ معنى عدم التعارف الندرة ومعنى عدم الملايمة مالايكون شرطا لوجوب الحق اولامكان الاستيفاء اولتعذر الاستيفاء كما عرفت (قوله ولايحمل دابة معينة مستأجرة له) اى للحمل يعنى اذا استأجر رجل عن رجل دابة معينة فكفل رجل ثالث على حمل المستأجر على تلك الدابة فالكفالة ليست بجائزة (قوله مستأجر لها) اى للخدمة (قوله لانه استحق عليه الحمل) اى ان الكفيل استوجب على نفسه الحمل على دابة معينة

وهوعاجز عنه فانه لواعطى دابة من عنده (قوله ولابالثمن للموكل) يعني الوكيل بالبيع اذاكان كفيلا عما على مشتريه من الثمن لموكله لايجوز (قوله بامره) اى امر الموكل فالمأمورهوالوكيل (قوله وللشريك اذا باع) اى لاتصح للشريك الاظهر والاخصر والاشمل وللشريك بدين مشترك مطلقا (قوله يعني باع رجلان عبدا الرجل) الاولى و الاوضح عبدا مشتركا بينهما من رجل (قوله معزرا فى حيز) قيل الصواب الموافق للكتب مفرزا من الافراز بالفاء والراء المهملة فالزاى المعجمة لامن التعزير (قوله وتعذر العمل بها) فان قيل ينبغي ان يصرف الى مايجوز الضمان وهو الدرك تصحيحا التصرف قلت انما لم يصرف اليه لان فراغ الذمة اصل فلايثبت الشغل بالشك والاحتمال كذافى المنح (قوله وهوغيرمعذورله لعجزه) عنه قال فى الدر نعم لوضمن تخليصه ولو شبرا ان قدر و الا يرد الثمن كان كالدرك ثم انه كلما ادى يكفالة صحيحة رجع كصحيحه كما نقل عن جامع الفصولين (قوله لان الدين عبارة عن اشتغال الذمة) اورد ان الدين ليس باشتغال بل فعل حقيقة بدليل اتصافه بالوجوب فى مثل قولهم الدين واجب عليه اى اداؤه والاداء انما يتصور فى الفعل كماهو المقرر فى الكتب وان قوله بدين مشهود الصواب بمال لايخفى ان مراده من الدين هو المال بطريق الاول بدل عليه قوله لكنه فى الحكم مال الخ وحاصل معنى قوله عبارة عن اشتغال الذمة اى اشتغال الذمة بمال واجب عليه اداؤه على انه لااقل ان يكون تعريفا باللازم الخارج (قوله ولا بلاقبول الطالب) اى لاتصح الكفالة بل بنوعيها بلاقبول الطالب نفسه اونائبه ولوفضوليا كذا فى الدر ان يكفل وارث المريض وقيد بالمكى وهوالمناسب على مافهم من الشرح (قوله تكفلواعني بما علي) فسر بالامر لان تبرع الوارث بضمانه فى غيبتهم لايصح فالاولى ان يشيراليه فى المتن نعم روى الحسن الصحة لكن حمل المتن عليه ليس بحري ولوضمن الوارث بعدموته صح كذانقل عن السراج وقيل قول الثاني لما يأتي (قوله وصية منه لورثته) فى التقييد بالورثة هنا وفيما سبق اشارة الى انه لو قال لا جنبي لم يصح لكن فى شرح المجمع وقيل يصح وعن الفتح الصحة اوجه وحقق انها كفالة واورد عليه بتوقفها على المال (قوله ولهذا يصح) وايضا لو كان له مال غائب يؤمر الغريم بانتظاره ولا يطالب الكفيل حالا (قوله وان لم يسم المريض الدين) قيل ذكر الدين هنا مما لا يحتاج اليه فان جهالته غيرمانعة لصحة الكفالة (قوله ولهذاقالوا) الظاهر من حيث اللفظ كونه علة لمضمون قوله لان الجهالة لاتمنع الخ والحق انه علة ثانية لقوله ان هذه وصية فالاولى ان يقال ولهذا ايضا (قوله وبه يفتى) قال فى الدر واقره فى البحر وبه قالت الائمة الثلاثة لكن نقل المصنف عن الطرسوسي ان الفتوى على قولهما واختاره الشيخ قاسم انتهى (قوله كذا فى تلخيص الجامع الكبير) وكذا فى البرهان معللا بقوله رفقا بالناس كما فى الشرنبلالية ولابالمبيع اى بماليته كما قيل والافبنسليمه جائز كما سيأتي (قوله وقيل ان وجب) صيغة التمريض موافق لما فى الزيلعي لكن فى شرح المجمع تصريحا بالنقل عن التحفة جازت الكفالة به فان هلك لايجب عليه شئ ككفيل النفس (قوله وتصح بالثمن) الاان يكون المشتري صبيا محجوراعليه فلايلزم الكفيل تبعا للاصيل كمانقل عن الخانية (قوله والمقبوض على سوم الشرى) اى ان سمى الثمن والا فهوامانة (قوله ففيه اختلاف المشايخ) قال فى المنح فقال بعضهم لاتجوز الكفالة منهم صدر الاسلام البزدوي لانها ضم ذمة الى ذمة فى المطالبة او الدين وهنا لامطالبة ولا دين شرعيان على الاصيل فلم يتحقق معناها وقال بعضهم تجوز منهم فخر الاسلام علي البزدوي

اخو صدر الاسلام المتقدم لانها فى المطالبة مثل سائر الديون بل فوقها لانها شرعت لالتزامها فى المطالبة الحسية والمطالبة الشرعية ولذا قلنا من قام بتوزيعها بالعدل يوجر وعليه فلا يفسق حيث عدل وقلنا من قضى نائبة غيره بامره رجع عليه وان لم يشترط الرجوع وهو الصحيح كما فى الخانية كمن قضى دين غيره بامره ان كان الامر بلا اكراه ثم انه اطلق فى المتن اشارة الى ان الاصح من الاختلاف هو الجواز كما صرح به صاحب الايضاح وفى البزازية قال لرجل خلصنى من مصادرة الوالى اوقال الاسير ذلك فخلصه رجع بلاشرط على الصحيح قلت وهذه تقع فى ديارنا كثيرا وهو ان الصوباشى يمسك رجلا ويحبسه ويقول لآخر خلصنى فيخلصه بمبلغ فحينئذ يرجع بغير شرط الرجوع بل بمجرد الامر كذا بخط المصنف على هامشها فليحفظ كما فى الدر لكن عن فصول العمادى لايرجع بلا شرط وهو الاصح وعليه الفتوى (قوله والقسمة هى النوائب) قيل فيه ركاكة اذ الظاهر ان يقول المراد بها مايكون راتبا وبالنوائب مالايكون راتبا (قوله وقيل ان يمتنع احد الشريكين) وقيل هى اجرة القسام وهى مطلوبة شرعا (قوله والهدك) وقدمر بيانه ففيه نوع استدراك لايخفى (قوله بل الدية) قيل اقول تصح الكفالة بالدية لكن صرحوا بانها لاتصح بالدية على العاقلة (قوله وله ايضا مطالبة احدهما) قيل مستدرك بقوله وللطالب مطالبة الكفيل مع الاصيل اقول يمكن ان يقال وجه الاعادة للتوصل الى قوله ولو بعد مطالبة الآخر والاستثناء السابق منع عن ادراجه هنالك (قوله رجع عليه) الظاهر بلا اشتراط الرجوع وبلا ذكر الضمان اضمن الفالفلان على الخ اورد عليه ان كلمة على هنا سهو اذ لافرق بين على وعنى كما فى قاضيخان والكمال (قوله فادى لم يرجع) هذا اذا لم يكن المأمور شريك الآمر اوخليطه اولم يكن الامر فى عيال المأمور فى عيال الامر والا يرجع وعند ابى يوسف يرجع على ما فى قضاء الخلاصة وفصل فى الشرنبلالية عن قاضيخان وشرح المجمع وغيرهما لكن قد عرفت مايخالفه فيماسبق فليوفق (قوله ولو وهب الدين له) اوتصدق لواكتفى بالهبة لكفى اذ الهبة للفقير صدقة كما ذكر فى كتاب الهبة (قوله برئا) اى الاصيل والكفيل هنا ار بعة احتمالات شرطية براءتهما اوبراءة الاصيل اوسكت ففى هذه الثلثة برئا واما فى الرابع وهو شرطية براءة الكفيل وحده فيبرأ هو وحده فيبقى الالف على الاصيل لعل قوله صالح عن موجب الكفالة الخ موذن عنه فالاولى ان يعزم على مسئلة الرجوع ثم انه صالح على شئ ليبرأ عن الكفالة لايصح ولايجب عليه المال سواء كانت الكفالة للنفس اوللمال (قوله وغياها) من الغاية التى ابتدأنهامن الكفيل هذه مستفادة من تعلق كلمة الى الجارة الداخلة على ياء المتكلم المعبر عن الطالب الى فعل برئت الذى كان خطابه الى الكفيل (قوله وعند ابى يوسف اقرار) قال فى الدر قيل وهو قول الامام واختاره فى الهداية وهو اقرب الاحتمالين فكان اولى نهر معزيا للعناية واجمعوا انه لو كتبه فى الصك كان اقرارا بالقبض عملا بالعرف (قوله وقيل اذاكان الشرط مماالامنفعة) اختاره صاحب المنح ورجح باختيار الفتح والمعراج لكن فى النهر ظاهر الزيلعى وغيره ترجيح الاطلاق كما هو الظاهر من اختيار المصنف (قوله كذا فى العناية) قيل صوابه النهاية (قوله لان الكفيل التزم الدين مؤجلا) قيل التعليل فى الكافى ان الاجل انما بطل فى حق الكفيل بموته اذ لافائدة فى بقائه لانتقال الحق الى التركة وهى عين لايقبل التأجيل والاجل حق الاصيل وفى ابقائه فائدة لانه فى ذمته (قوله فلا يبطل حقه ببطلان حق غيره) بلارضاه انتهى) وهو ظاهر فما فى الدرر ليس بصواب فان المفروض هو اداء الوارث معجلا

بحكم الشرع كما يظهر من الكافى والربوا انما يتحقق على بقاء التأجيل انتهى لايخفى ان مراد
الدرر ان يقال ان الدين الذى التزم الكفيل من الاصيل مؤجل والتأجيل بطل بضرورة
موت الكفيل فانقلب المؤجل معجلا فى حقه فلزم منه ان المعجل حق الكفيل وهو لبس بحق
الاصيل فلورجعوا بالمعجل وهو اكثر فى المالية لان مايكون معجلا اكثر ممايكون مؤجلا للزم
الربوا فهذا لبس بمناف لمافى الكافى بل هذا مجمل وما فى الكافى تفصيله وبيانه وقوله والربوا
انما يتحقق على بقاء التأجيل ان اريد به ان الدين لواجل للورثة كما هو الظاهر من تعبيره بلفظ
بقاء التأجيل فمن قبيل منع مقدمة غير ملتزمة بصحتها وان اريد ان فى تأجيل الدين للاصيل
ربوا فغير متصور اصلا وان اريد ان الربوا انما يتصور فى التأجيل لافى التعجيل فلبس
بموجه بعد قوله وهو اكثر من الموجل اذ هذا الوهم يندفع بهذا القول (قوله فلورجعوا) قيل
الصواب فلورجع اى الوارث ولايبعد ان يقال ان اضافة الوارث فى المتن للجنس او الاستغراق
(قوله حل عليه الاجل فقط) اى لاعلى الكفيل فلايتوهم انه يوهم حلول الاجل فى المسئلة
السابقة عليهما على ان الحكم فى الاولى صريح فكيف يؤثر مثل هذا الوهم الضعيف فى تغيير مثل
هذا الحكم الصريح (قوله لان دينه ثابت) قيل الاولى لان بموتهما حل الاجل على كل منهما
(قوله لايسترد اصيل مادى الى كفيله) اورد عليه ان اريد من الاداء دفعه المال للكفيل على
وجه القضاء كما هو الظاهر من هذا الكلام فقوله فى الشرح ليدفعه موجب كون الدفع على
وجه الرسالة وان اريد الاعم على وجه مايكون على القضاء ووجه الرسالة فالمسئلتان بعد هذه
المسئلة متفرعتان عليها فلايصح تفريعهما اذهما مختصان بمايكون على وجه القضاء كمايدل
عليه تعليل الاولى لانه ملكه بالقبض وتصريح الثانية وندب رده على قاضيه وان الربح لايطيب
فيما اخذه على وجه الرسالة عندهما وان طاب عند ابى يوسف كما فى الزيلعى لايخفى ان قوله
ليدفعه لبس بموجب للرسالة ولامناف للقضاء على انه تسليم ظهور القضاء من المتن ينبغى
ان يؤوله على وفقه اى بالقضاء وان امر التفريع لبس بمسلم بل الظاهر انهما مسئلتان مبتدأتان
كمايدل عليهما ماوقع عندنا من النسخ بلا اداة تفريع (قوله كمن عجل زكوته) قيل هذا اذا لم ينقص
النصاب عند تمام الحول والا فيرجع اقول وكذا لو قضى الاصيل الدين يسترده من الكفيل
كمايشير اليه مابقى هذا الاحتمال (قوله وان ربح به) اى بالمال الذى قبضه قيل ينبغى ان يقيد
هنا كون المال ممالايتعين بالتعيين كالدراهم والدنانير كما فى الوقاية وغيره طاب له اذا كان قبضه
على وجه الاقتضاء وان كان على وجه الرسالة فلا لتمحضه امانة خلافا للثانى كما اشير آنفا
وان لم يعلم كونه على وجه الرسالة اوالاقتضاء بل اطلق فيصرف على القضاء فيطيب للكفيل
الربح ايضا وايضا ان هذا اذا قضى الكفيل الدين فان قضاه الاصيل ففى الربح نوع خبث
عند الامام كما فى الشرنبلالية (قوله وكان الربح بدل ملكه) قيل الاوضح فالربح حصل على
ملكه (قوله وندب رده على قاضيه) فى لفظه اشارة على اختصاص بما كان على وجه القضا لاعلى
وجه الرسالة كما نبه ثم بعد الرد هل يطيب للاصيل الاشبه نعم ولو غنيا كما نقل عن العناية والنهاية
(قوله فيما يتعين) اى لافيما لايتعين كنقود فلايندب (قوله ببيع العينة) حاصل معناه بيع العين
بالربح نسئة ليبيعها المستقرض باقل ليقضى دينه اخترعته اكلة الربوا وهو مكروه مذموم شرعا
لمافيه من الاعراض عن مبرة الاقراض كما فى الهداية والزيلعى ونقل عن الكمال والكافى
واختاره ابن الكمال والمنح والدر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تبايعتم بالعين واتبعتم اذناب

البقرذللتم وظهر عليكم عدوكم اى اشتغلتم بالحرث عن الجهاد وفى رواية سلط عليكم شراركم
فيدعوا خياركم فلا يستجاب لكم وعن محمد هذا البيع فى قلبى كامثال الجبال ولهذا قيل اياك والعينة
فانها العينة وقيل ليس بمكروه بل مأجور كما روى عن ابى يوسف رحمه الله لمكان الفرار عن الحرام
وعن الزاهدى ان الاحتيال للفرار عن الحرام مندوب وقال فى قاضيخان فى باب الفرار عن الربوا بعد
ما صور صورة العينة مثل هذا مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بذلك وقد فعله كثير
من الصحابة وحمدوا ذلك ولم يعدوه من الربوا حتى لو باع كاغدة بالف يجوز قال مشايخ بلخ العينة فى
زماننا خير من البيوع التى تجرى فى اسواقنا اقول السابق الى الخاطر الفاتر رجحان جانب الكراهة
بقوة ادلته وكثرة ذاهبيه وقوتها وقد قرر فى محله بترجيح جانب الحظر على الاباحة وفى التلويح
الحرمات تثبت بالشبهات وفى شرح المجمع من وقع فى الشبهة وقع فى الحرمة ولا يخفى انه لا يأمن
من وقوع الشبهة وقد قال فى كتاب صيد المنح والموهوم فى باب المحرمات كالمحقق وقد قرر ايضا
الترجيح بكثرة الاصول قال مولانا اخى زاده فى حاشية صدر الشريعة ان من خاف مقام ربه
لا يحوم حول هذه المبايعة ولا يحكم بحرمتها وحلها ولا يباشرها ولا ينهى احدا عن مباشرتها
الى آخر ما قال فحاصله التوقف ثم اعلم انه على سبيل الجواز لا يجوز وضع الربح فى عشرة مثلا
زائدا على واحد ونصف لوقوع النهى المؤكد من طرف السلطان المسلمين لمصالح الرعية
اذ خربت قرى كثيرة لاجل هذا البيع ومثل هذا امر السلم ولو خولف الى هذا بعد التنبيه يعزر
شديدا ولو اخذ هذه الزيادة من الربح فلا يسترد ان بالتراضى والمناسب الاسترداد وكذا
فى معروضات ابى السعود لكن اتفق فى زماننا هذا على لزوم الاسترداد قطعا وهو الاحوط
وجرى عليه الاوامر السلطانية ومما ينبغى ان ينبه انه لا يجوز اخذ الربوا مطلقا من الديون
والقروض بلا دور شرعى والزام ربح سواء مال وقف او عوارض او مال صبى او دور ابتداء كما يقتضى
قاعدة الربوا ولا يلتفت الى قيل وقال كما وقع فى وهم العامة بقى انه قال فى الشرنبلالية عن الكمال والذى
فى قلبى انه اذا اخذ ثوبا بثمن من غير اقتراض ورد بعضا من الثمن و يبيعها لغير من اخذ منه فلا كراهة
فيه انتهى (قوله او يقرضه خمسة اخرى وللعينة صورا اخرى ذكرها قاضيخان ونقله اخى زاده
فى هامش حاشيته (قوله اما ضمان) قيل الظاهر اما ضمان ليحصل حسن المقابلة بقوله واما توكيل
بالشراء لان يكون التوكيل بمعنى الموكل (قوله او بما لزمه له) هذا ماض اريد به المستقبل (قوله ولو زاد
بامره قضى عليهما) قال الزيلعى وشارح المجمع و يرجع الكفيل على الاصيل ولو انكر خلافا
لزفر قال فى الدر وهذه حيلة اثبات الدين على الغائب واو خاف الطالب موت الشاهد يتواضع مع
رجل ويدعى عليه مثل هذه الكفالة فيقر الرجل بالكفالة وينكر الدين فيبرهن المدعى على الدين
فيقضى به على الكفيل و الاصيل ثم يبرأ الكفيل فيبقى المال على الغائب وكذا الحوالة وتمامه فى
الفتح انتهى (قوله وفى الكفالة بالامر يرجع الكفيل) اشارة الى ما ذكر آنفا عن الزيلعى وشرح المجمع
من رجوع الكفيل على الاصيل ولو كان منكرا فيندفع ما يتوهم انه لا توقف له فى تمام الاستدلال
(قوله والمقر اقر بالدين) ورد عليه بحريانه فى الصورة الاولى بان اقر للطالب حق المطالبة
ثم ادعى حقا لنفسه وهو تأخر حق المطالبة الى شهر واجيب بان الكفالة نوعان حالة ومؤجلة
وقد اقر الكفيل بنوع معين فاقول له ورد ان الدين ايضا حال ومؤجل فقيل الاولى ان عقد
الكفالة تبرع والاصل فيه الوسعة والتراخى والاصل فى الدين الحلول وانت تعلم ان المطالبة
تابعة للدين فحكم التابع لا يكون مغايرا لحكم متبوعه الا ان يقال انه يمكن للكفيل ان يقول
ان كفالتى على ظن كون الدين مؤجلا فاذا ظهر كونه معجلا فلا يكون كفيلا فى حقه لعدم الموافقة

بين طلب المدعى واقرار الكفيل (قوله ولوقال ان كان مخوفا الخ) هذا دارد على ماقدمه بقوله ولايصح بجهالة المكفول عنه كما فى الشرنبلالية (قوله وصار الاصل ان المغرور) قال فى حاشية عزمى زاده العبارة فى العمادية هكذا وهو لفظ ظهير الدين المرغينانى فى فوائده

﴿ فصل ﴾ اى فى كفالة الرجلين (قوله لهمادين على آخر) مستدرك بماتقدم من قوله وللشريك اذابيع عبد صفقة مع زيادة على هذا (قوله يعنى اذا كفل) هذا الشرح الى آخره ايضا مستدرك سوى قوله فلوقضى بحكم الضمان الى آخره (قوله للاداء بعقد فاسد) علة للاسترداد والعقد الفاسد عقد الكفالة (قوله يصير ونه عينا بفعله) اى الاداء والتسليم على وجه التبرع لان الاول دين ومطالبته زيادة لفظ المطالبة هنا موافق للزيلعى ومخالف للهداية فقيل الظاهر مع الهداية اذالمطالبة لاتخلف من الدين فلاحاجة الى تعرضها مع الدين اقول ان اريد من هذا الكلام ان ما عليه اصالة راجح على ماعليه نيابة كما فهم صاحب الدرر من عبارة الدرر فالامر كما ذكره لكن يجوز ان يكون مراده ان فى احد الطرفين دين ومطالبة وفى الآخر مطالبة فقط فعند تعارض المطالبتين يبقى الدين سالما عن المعارضة فعلى هذا الذكر لازم ولايخفى انه مع الذكر يمكن ملاحظة الوجهين بخلاف عدم الذكر فانه مختص بالوجه الاول (قوله لووقع فى النصف) عن صاحبه (قوله ولانه لووقع فى النصف عن صاحبه) يعنى اذا كان مادى احد الشريكين واقعا عن صاحبه لكفالته كان لصاحبه عند الرجوع اليه ان يرجع عليه ايضا فهذه العبارة دالة على هذا المراد بلاخفاء بسوق المقام فيندفع ما يتوهم العبارة فى الهداية وقع بزيادة لفظ فرجع عليه على قوله لووقع فى النصف عن صاحبه فاسقاطه هنا مخل لفهم المرام وما يتوهم ايضا لوكان بدل قوله هذا رجع فى النصف على صاحبه لكان اظهر ولا وقع فى المتن اوفق (قوله وكل منهما بانفراده باطل) اما كفالة فلان الكفالة من التبرعات وتبرع المكاتب غير صحيح واما الكفالة ببدل الكتابة فلعدم كونه دينا صحيحا (قوله انتفى المساواة وهو خلاف المفروض (قوله حال من كفل) بالتشديد خبر لقوله مال لايجب

﴿ كتاب الحوالة ﴾ نقل الدين من ذمة هل توجب البراءة من الدين الصحيح نعم كما فى الدرر ثم اورد عليه بما سيذكر من صحة الكفالة بدراهم الوديعة وكذا المغصوب لعدم كونهما دينا ودفع ان الحوالة بالوديعة وكالة حقيقة لايخفى ان الجواب مع عدم كونه حاسما لمادة الاشكال يقتضى كون هذه المسئلة فى كتاب الحوالة استطراديا بل موضعها الوكالة (قوله ومحتال له) قيل عن المعراج قولهم للمحتال محتال له لغو لاحاجة الى هذه الصلة (قوله هذه الفاظ الاربعة) اصواب الثلثة الا ان يعد لفظ الدائن وهو بعيد (قوله تصح بلارضى المحيل وهو المختار كما نقل عن المواهب (قوله واذاتمت الحوالة) وقيل برئ من المطالبة فقط وقال زفر لايبرأ من المطالبة ايضا (قوله الابالتوى) اى بالتلف توى بوزن علم بالقصر وقيل وقد يمد (قوله وبموت المحتال عليه مفلسا) اى بغير عين ودين وكفيل ولواختلفا فى موته مفلسا وكذا فى موته بعد الاداء او قبله فالقول للمحتال مع يمينه على العلم لتمسكه بالاصل وهو العسرة كما فى الزيلعى وقيل للمحيل بيمينه نقلا عن الفتح (قوله وتبطل بهلاك الاولى) اى الوديعة اورد بهذا على الحصر السابق فى جواز الرجوع على المحيل اذ بهذه الصورة يجوز الرجوع ايضا ودفع الحصر السابق بالنسبة الى الحقيقية التى هى الحوالة بالدين لانها نقل الدين من ذمة الى ذمة والامر فى مثل الوديعة ليس كذلك فان الحوالة فيها توكيل فى الحقيقة وقيل ان ماسبق فى المطلقة وهذه فى المقيدة فلايلزم بطلان الحصر (قوله لتقييد

الكفالة) الصواب هنا وفيما سيأتى بقوله سواء كانت الكفالة مطلقة او يقول الحوالة بدل الكفالة (قوله اذا كان فيه وفاء) يعنى انه عند هلاك المغصوب يلزم على الغاصب ضمانه فان اوفى هذا الضمان مال الحوالة بقى الحوالة بالنسبة الى الضمان القائم مقام المغصوب ثم انه يرد عليه ان المفروض كون المغصوب دراهم فلا تفاوت بين عينه وضمانه فهذا التقييد لغو الا ان يحمل هذا على غير تلك الصورة من غير الدراهم والدنانير وفيه خفاء (قوله اسوة لغرماء المحيل بعد موته) اى قبل الاداء حق المحال اى الدائن ولم يذكره فى صدر الكتاب فالصواب ان يذكره هنالك اولا يعتبر به هنالك اصل فى النسخة هنالك سقط يدل عليه قوله هذه الالفاظ الاربعة (قوله او يحيله على رجل ليس له عليه دين) قيل هذا تفسير لصورة الارسال لا مباين له فالصواب ان يقال بان يحيله الخ لايخفى ان فى الصورة الاولى يكون له عليه دين ولكن لايقيد به بل يرسل وفى الثانية لايكون دين البتة فالتقابل ظاهر قطعا (قوله يجبر المحتال اذا ادى) يعنى اذا ادى المديون الى الداين بعد الحوالة ولم يقبل الداين بناء على الحوالة فيجبر الداين بقبول ما ادى اليه المديون لانه يحتمل ان يطلب الداين من هذا المديون بانتوى الذى مر بيانه (قوله اى دار المحتال عليه) وهو الرجل المذكور (قوله لانه يملك بيعها) لكونه ملك نفسه (قوله لعدم وجوب الاداء قبل البيع) لايقال انه بقبول الحوالة وبصحتها التزم بيعها فيجبر كالكفيل بالمال لانا نقول كانه قال عند عقد الحوالة ان بعت دارى فاعطى ثمنها فلم يوجد الشرط فلم يوجد المشروط (قوله لانه لايقدر على بيعها) يرد عليه انه موجب للتوكيل والامر اقتضاء (قوله على الاملاء والاحسن قضاء) اى على من هو اكثر مالا واحسن اداء فالاملاء من الملىء وهو الغناء والقضاء بمعنى الاداء (قوله كشرط الجودة) فيكون من قبيل الشرط الملايم (قوله كره السفتجة) قال فى المنح فان قلت ما وجه ذكر هذا فى كتاب الحوالة قلت لانه معاملة فى الديون كالكفالة والحوالة ونقل عن بدر الدين الكردرى لانه احالة للخطر المتوقع على المستقرض فيكون فى معنى الحوالة انتهى وقيل لانه يشبه الحوالة من جهة ان يقرض تاجرا ثم يحيل ما عليه لغريم له اوصديق له فى بلد كذا غالبا ثم انه قال فى المنح والدرر قالوا اذا لم تكن المنفعة مشروطة ولا متعارفة فلا بأس فلو اقرض رجل رجلا حالا على ان يكتب له بها الى بلد كذا فلا يجوز وان اقرضه بغير شرط وكتب كان جائزا ولو قال اكتب لى سفتجة على ان اعطيك هنا فلا ضير وعن كفاية البيهقى عن ابن عباس لو اقترض مطلقا ثم كتب السفتجة فلا بأس (فروع) ادى المال فى الحوالة الفاسدة فهو بالخيار ان شاء رجع على القابض اى المحتال وان شاء على المحيل قال فى البزازية وكذا فى كل موضع ورد الاستحقاق ولايصح تأجيل عقد الحوالة فينصرف التأجيل الى الدين لانه لايصح تأجيل عقد الحوالة كذا نقل عن البحر

﴿ كتاب المضاربة ﴾

(قوله وجه المناسبة) مبتدأ خبره قوله ظاهر فقوله معنى نقل المال خبر مبتدأ محذوف او خبر للمبتداء السابق وقوله ظاهر خبر بعد خبر (قوله الاول ايداع اولا) اى ابتداء ومن حيل الضمان ان يقرضه المال الادرهما ثم يعقد شركة عنان بالدرهم وبما اقرضه على ان يعملا والربح بينهما ثم يعمل المستقرض فقط فان هلك فالقرض عليه (قوله فى سلك الايداع وغيره) اى عند قوله وحكمها انواع ايداع وتوكيل وشركة (قوله ان المضاربة عقد مشتركة فى الربح) قيل القائل ان يقول فاذا كانت عقد شركة كيف يكون غصبا ولايبعد ان يقال ان المضاربة مثلا عقد صحيح والغصب ليس بعقد وقد قيد بالمخالفة فيه فلا اشتباه بخلاف الاول (قوله خمسة) الحق ما فى اقل النسخة من

قوله سنة كما سيظهر (قوله فيما عليه من الدين) قيل الضميران كان راجعا الى المضارب فلايتم
التقريب اذ المطلوب الدين المطلق و اللازم دين المضارب وان الى المديون مطلقا فتكلف
اقول المطلوب هنا دين المضارب يدل عليه قوله بخلاف مالو كان له دين على ثالث (قوله لم يجز
والربح لرب الدين) عند الامام وعندهما الربح لرب الدين و يبرأ المضارب عن الدين كما نقل عن
الخانية (قوله بالنص بطريق القياس) الجار الاول متعلق بالقياس (قوله فله اجر مثل) ولايجاز
قدر المشروط عند ابي يوسف خلافا لمحمد و يجب الاجر وان لم يربح فى رواية الاصل وعند
ابي يوسف لا كما نقل عن الكافى (قوله كما لو قال لك نصف الربح) يرد عليه ان هذه الامثلة مع عدم
وجود الشرط فيها لبس فيها جهالة الربح بل هو معلوم هذا وان كان مناقشة فى المثال لكنه واردالا
ان يقال مراده ذكر هذا المجموع على هذا الترديد (قوله اى ينقد والنسئة) اويما صحيحا
اوفاسدا ذكر فى الدر (قوله والسفر) اى برا او بحرا (قوله لا المضاربة) وكذا الشركة والخلط
بمال نفسه (قوله لاستوائهما فى القوة) هذا جار فى نحو المكاتب والمستعير مع تخلف الحكم وقوله
لان الكلام فى التصرف لايدفع ذلك واثبات الفرق بين المالكية والنيابة بان فى الاول تصرف
كلى كيف مايشاء بخلاف الثانى لايدفع جريان الاستواء فى القوة (قوله نحو ان يشترى) تفسير
للاستدانة يعني اشترى فرسا مثلا بالفين واعطى من مال المضاربة الفا فبقى الالف الاخر دينا لكن
ينقلب حينئذ شركة وجوه وقيل عدم الجواز مقيد بما اذا ترتب ضرر لرب المال (قوله لانه استدان
فى حق المالك) فان اجرة القصار والحمل وان اعطى حالا فاستدانة بالنسبة الى المالك اوهو استدانة
بالنسبة الى العقد (قوله انما قال بالماء) هذا اذا لم يوجد زيادة على الثوب من القصر والا
فحكمه حكم الصبغ (قوله ودخل فى اعمل برأيك) ولو لم يقل هذا كان غصبا (قوله عطف على
قوله لا المضاربة) يرد عليه انه على عدم العطف يلزم ان يكون هذا المعطوف من المضاربة
المطلقة وقد مر ان القيد بزمان اومكان ونحوهما لبس بمطلق وايضا قد وصف هنا بقوله عينه
المالك (قوله فيتقيد بمافوض اليه) يعني ولو بعد العقد مالم يصر المال عرضا لكن ينبغي ان
يقيد التقييد بمايكون والافلا كنهيه عن البيع حالا كما فى الدر (قوله وكان له) اى ما اشتراه له
(قوله وله ربحه) يرد انه بالمخالفة صار غاصبا و فى ربح الغصب كلام بين فى كتابه (قوله اذ
تستفيد به المهر) وايضا من الولدان حصل (قوله ان كان فى المال ربح) هوهنا ان يكون
قيمة هذا العبد اكثر من كل رأس المال كما بسط العيني فليحفظ كذا فى الدر (قوله فيفسد
نصيب رب المال عنده) واما عندهما فيعتق كل العبد بناء على تجزى الاعتاق عنده وعدمه
عندهما كما علم فى كتاب الاعتاق معه الف هذه ابتداء مسئلة اى مضارب بالنصف معه الف
(قوله حال كونه موسرا) فلو معسرا فلاسعاية عليها لان ام الولد لاتسعى و تمامه فى البحر
(قوله فبلغت قيمته الفا) اى قيمة الولد وحده يعني يشترط كون الزيادة بعد الدعوة (قوله
سعى للمالك بالف وربعه) اما الالف فلاصل المال واما الربع وهو النصف خمسمائة فلحصته
من الربح كما سيظهر (قوله ضمن نصف قيمتها) لانه اذا اخذ رأس المال من الولد فتعين ان
تكون الجارية كلها ربحا و نصف الربح للمضارب فيضمن حصة المالك وهى النصف
(قوله لعدم الملك) فانه وان فرض صحة النكاح لكنه لايكون الولد له بل هو ملك للمالك
(قوله اذا صارت اجناسا مختلفة) وانما قال كذا على خلاف ما فى نحو صدر الشريعة اذا
صارت اعيانا لما اورد عليه ان المضارب اذا اشترى بالف المضاربة فرسين كل واحد

منهما يساوي الفا كان له ربعهما حتى لو وهب ذلك لآخر وسلمه صح ولولا ظهور الربح لم يتيسر له ذلك و اجيب عنه بما حاصله ماذكرهنا من المراد بالاعيان اجناس مختلفة والفرسان جنس واحد يقسمان جملة واحدة واذا اعتبر جملة حصل البعض ربحا بخلاف العبدين فانهما لايقسمان جملة واحدة بل كل واحد يكون بينهما على حدة فان الرقيق اجناس مختلفة عند الاعظم قولا واحدا وعندهما ايضا في رواية واذا امتنعت القسمة لم يظهر الربح فكان كل واحد منهما مشغولا برأس المال على ما في حاشية اخي زاده عن العناية و بما قررنا علم فساد قول من قال هذا مخالف لاطلاق الهداية وصدر الشريعة فانهما قالا ان مال المضاربة اذا كان اعيانا كل واحد يساوي رأس المال انتهى (قوله لان بعضها ليس باولى به من البعض) لانه يمكن ماسواه ويبقى واحد فقط فلا رجحان لاحد لان يكون رأس المال او ربحا كما في صدر الشريعة فهذا ليس بمخالف له بل احدهما يصلح لان يكون دليلا للآخر (باب) اى هذا باب بمنزلة فصل بلا استعمال لفظ في فالاولى ان يؤتى بلفظ فصل فعلى هذا ينبغي ان يرسم عبارة ضارب بلا اذن بالسواد ان الكتابة بالاحمر ليس بحري وما في بعض النسخ من قوله مضارب بلا اذن وفي بعضه المضارب بلا اذن وان صح حينئذ كونه من عنوان الباب وقريبا الى ترجمة بعضهم لكن تفسيره بقوله فلا اى دفع المضارب المال الى آخره لايلايمه (قوله لم يضمن مالم يعمل الثاني) فان ضاع من يد الثاني قبل العمل فلا ضمان على احد وكذا لو غصب من الثاني وانما الضمان على الغاصب فقط ولو استهلكه الثاني او وهبه فالضمان عليه خاصة (قوله لانه جعل ماكان له للاول) وفي اقل النسخ الثاني وهو الصواب الموافق لسائر الكتب (قوله لان الربح) لايخفى ان الربح حينئذ يجوز ان يكون مشتركا بينهما و لا يكون مختصا بالمالك فلا بد لبيان ما ذكره من نقل صحيح (قوله ان علم عزله) اى بخبر رجلين مطلقا او فضولي عدل او رسول مميز كما في الدر (قوله واذا علم بالعزل) ولو حكما كموت المالك ولو حكما (قوله والمال عروض) هوهنا ماكان خلاف جنس رأس المال فالدراهم والدنانير هنا جنسان (قوله يبيعها) اى ولو نسئة وان نهاه عنها (قوله وفي المال دين) اى ديون على الناس (قوله لزمه طلبه) اى يجب على المضارب اقتضاء تلك الديون يعني مؤنة اخذ الديون على المضارب (قوله وقد سلم له ذلك) اى سلم للمضارب حصة الربح التي كالاجرة فكانه اخذ اجرة العمل فيجبر على العمل (قوله وان اقتسما الربح وفسخاها) وهذه حيلة نافعة للمضارب (قوله من ماله) اى من مال المضارب (قوله لانه لم يحبس) اى المضارب لم يحبس فهذا تعليل لقوله من ماله (قوله من مالها لو صحيحة) لافاسدة (قوله والدهن) بفتح الدال مصدر دهنه من باب نصر بمعنى الادهان (قوله اذا احتيج اليه) كمن يكون في الحجاز فانه معتاد فيه (قوله يغدو اليه) اى يروح اليه من اول طلوع الفجر ولا يقدر ان يعود الى منزله و يبيت باهله فتعين ان خروجه للمضاربة فنفقته في مالها (قوله فان فضل) لان رأس المال اصل والربح مبني عليه فلا يسلم لها الفرع حتى يسلم لرب المال الاصل لان الذاهب بالنفقة هالك والهلاك يصرف الى الربح كذا في الزيلعي (قوله معه) اى مع المضارب الف بالنصف الظاهر كما في عبارة بعضهم مضارب بالنصف شرى بالفها الى آخره (قوله فاشترى به بزا) اى ثيابا (قوله ورأس المال الفان وخمسمأته) لان رب المال دفع الفا ولا بحكم المضاربة ثم دفع الفا وخمسمائة بحكم الضمان والغرامة فلابد ان يشار اليه في الشرح ولم يشر (قوله لانه صار مضمونا عليه) والمال المذكور ليس بمضمون عليه وقوله ومال المضاربة امانة دليل لهذه الكبرى للشكل الثاني

من الشكل الاول اى المال المذكور امانة والامانة ليست بمضمونة فقوله وبينهما تناف اشارة الى هذه الكبرى (قوله شراه بنصفه) صفة العبد وضمير الفاعل فى شراه يرجع الى رب المال (قوله فان ملكه قد تقرر) الاظهر فى التعليل لانه مضمون عليه ومال المضاربة امانة وبينهما منافاة (قوله وبالفداء صار كأنهما) لايخفى انه لواكتفى فى تعليلهما (قوله فيفقد ربقدره) اذ الغرم بالغنم (قوله اى كما هلك الالف) لان المال فى يده امانة وقد هلك وقد بقى عليه الثمن دينا وهو عامل لرب المال فيستوجب عليه مثل ما وجب عليه من الدين وبالقبض ثانيا لايصير المضارب مستوفيا لان الاستيفاء انما يكون بقبض مضمون وقبض المضارب ليس بمضمون بل هو امانة وبينهما تناف واذا لم يكن مستوفيا كان له ان يرجع على رب المال مرة بعد اخرى الى ان يسقط عنه العهدة بوصول الثمن الى البائع (قوله وجميع مادفع رأس ماله) فيه اشارة الى دفع توهم ضياع مال رب المال بكثرة رجوع المضارب عليه (قوله فانه له ان يرجع على الموكل فقط) يعنى لايرجع ثانيا لان يده ثانيا يد استيفاء لايد امانة (قوله بان المال) متعلق بقوله فرق (قوله لان الضمان لاينافى الوكالة) هذا العلة جارية فى اول المرة مع تخلف الحكم (قوله اوادعى المضارب العموم) بانواع التجارات (قوله اوقال ماعينت لى تجارة) الفرق بين هذا وبين ادلة الاول دعوى العموم وهذا دعوى الاطلاق (قوله ولو ادعى كل نوعا) بان قال رب المال فى البز وقال المضارب فى الطعام (قوله بان قال رب المال) الاظهر فى البيان ان يقال كما قاله بعضهم كما قال رب المال دفعت اليك الفا مضاربة فى بز فى رمضان وقال المضارب دفعت الى مضاربة فى طعام فى شوال واقاما بينة كانت بينة المضارب اولى (قوله فصاحب الوقت الاخير اولى) اى بينة صاحب الاخير اولى اذ الترجيح فى تعارض البينتين لافى تعارض القولين كما فى كتب القوم سيما الهداية وبما ذكر يندفع ما اورد انه مخالف لعامة الكتب ثم انه اذا لم يوقت البينتان فبينة المالك اولى قال فى الدر رهنا

(فروع)

دفع الوصى مال الصغير الى نفسه مضاربة جاز وقيده الطرسوسى بان لايجعل الوصى لنفسه من الربح اكثر مما يجعل لامثاله وتمامه فى الوهبانية وفيها مات المضارب ولم يوجد مال المضاربة فيما خلف عاد دينا فى تركته دفع اليه الفا نصفها هبة ونصفها مضاربة فهلكت يضمن حصة الهبة لكن المفتى به لانه لاضمان مطلقا لافى المضاربة لانها امانة ولا فى الهبة لانها فاسدة وهى تملك بالقبض

﴿ كتاب الشركة ﴾

(قوله ثم اطلقت على العقد مجازا) الظاهر انه منقول شرعى ابتداء كما فى سائر المنقولات الشرعية فلا يعلم وجه جعله مجازا ابتداء ثم حقيقة عرفية (قوله اماشركة ملك) الاولى ان يعرفها قبل التقسيم كما فعله بعضهم بان قال هى عبارة عن عقد بين المتشاركين فى الاصل والربح (قوله وهى ان يملكا) اى ان يملك متعدد اثنان اواكثر فالمراد بيان مجرد التعدد (قوله عينا) قال فى التنوير هنا اودينا وقال فى شرحه الدر على ماهو الحق فلو دفع المديون لاحدهما فللآخر الرجوع بنصف ما اخذه ومن حيل اختصاصه بما اخذه ان يهبه المديون قدر حصته ويهبه رب الدين حصته انتهى (قوله اوشراء) اومتعاقبا كالواشترى شيئا ثم اشرك فيه آخر كما نقل عن المنية (قوله حتى لايجوزله التصرف فيه) اى تصرف مضر كما فى الدر (قوله الافى صورة الخلط) اى لمالهما الظاهر بفعلهما كما يشير اليه قوله والفرق الخ فالاولى ان يذكر ماينفرد احدهما بالخلط قال فى الدر هنا كحنطة بشعير وكبناء وزرع وشجر مشترك قهستانى وتمامه فى الفصل الثلاثين من العمادية

وفى فتاوى ابن النجيم جواز بيع البناء والغراس المشترك فى الارض المحتكر ولو للاجنبى فتنبه انتهى ملخصا وفى بعض الفتاوى عن جامع الفصولين ولوكان بينهما بناء فشرى اجنبى نصيب احدهما بلااذن الاخر لم يجز وكذا الشجر (قوله والاختلاط) اى بلاصنع من احدهما قال فى الدر بخلاف نحو حمام وطاحون وعبد ودابة حيث يصح بيع حصته اتفاقا كما بسط المصنف فى فتاويه فليتأمل بما تقدم آنفا ثم المراد بالبيع مجرد الاخراج عن الملك فيشمل بنحو هبة اووصية واما الانتفاع به بغيبة شريكه ففى بيت وخادم وارض ينتفع بالكل ان كانت الارض ينفعها الزرع جاز والا لا بخلاف الدابة ونحوها نقل عن البحر لعل هذا فى القضاء واما فى الديانة فلاينبغى له لانه يصرف فى نصيب الغير هو حرام حقالله تعالى كما نقل عن المحيط وعنها ايضا فان آجر واخذ الاجر يرد على المغصوب منه اويتصدق لكن عن فتاوى ابى الليث اجر المغصوب عند الاجازة من المالك ففيما مضى للغاصب وفيما يتصل للمالك وعند عدم الاجازة كله للغاصب وانت تعلم من كتاب الغصب انه واجب التصدق له (قوله بدليل جواز تمليك معتق البعض) قيل يعنى به التضمين اذا اعتق حصته موسرا (قوله وشركة عقد) اى واقعة بسبب عقد قابلة للوكالة (قوله الايجاب والقبول) اى ولومعنى كالودفع له الفا وقال اخرج مثلها واشترى فالربح بيننا (قوله فانها عقد من العقود الشرعية) فهذه علة ظاهرة لوجود الركن للشركة و لا اشتباه فيه فلا حاجة الى ايراده فى جنب قوله وركنها كما توهم (قوله فانه يقطع الشركة فى الربح) قيل الاصوب ان لايذكر قوله فى الربح كما فى صدر الشريعة لا يخفى انه بيان لما هو المقصود من الشركة ويحسن به تطبيق دليله لمطلوبه (قوله مغايرتان للمفاوضة) والذى يقتضى ان يقال هنا للمفاوضة و العنان مافى الايضاح من قوله يرد عليه ان المفهوم منه ان لا يكون شركة الصنايع و الوجوه مفاوضة و عنانا وليس كذا و ايضا نقل اخى زاده عن الاتقان كذلك (قوله وكل منها) وهو الصواب و فى سقيم النسخة منهما بالتثنية (قوله اما مفاوضة) من التفويض بمعنى المساواة فى كل شئ (قوله لا يجوز قصدا ويجوز ضمنا) ورب حكم لايثبت قصدا و يثبت ضمنا وتفصيله فى فوائد الاشباه (قوله وقدم ايضا) اى فى كتاب الكفالة صحت الكفالة بلاقبول الطالب عند ابى يوسف وبه يفتى (قوله يعنى مالايصح به الشركة) قاله فى الدر وكذا ربحا كما حققه الوانى انتهى (قوله بان يقدر احدهما جميع مايقدر عليه الاخر) فيه اشارة الى ان المراد من التساوى فى التصرف هو الامكان كالكفالة من جهة كل والوكالة كذلك كما ذكره ابن الكمال فلا بأس فى ان يكون بيع احدهما اوشراؤه اكثر من الآخر فبما ذكر فهم ان ذكر التصرف فيه غناء عن ذكر الكفالة والوكالة كما اكتفى به صاحب الاصلاح لكن من باب غنى الثانى للاول ثم التساوى فى التصرف يستلزم التساوى فى الدين لان الاختلاف فى الدين يؤدى الى الاختلاف فى التصرف ولهذا لم يذكر المصنف التساوى فى الدين مع انه يذكره بعضهم اكتفاء بذكر التساوى فى التصرف قال المحقق ابن الكمال وهذا تصرف دقيق لايهتدى الى امثاله الامن له دربة فى هذا الفن كما يشير اليه الشارح (قوله وذمى فيصح بين كافرين ولوكان احدهما مجوسيا اذ الكفر كله ملة واحدة (قوله والصبى لايملك) فلا يصح بين صبيين (قوله ولم يقل دينا) وعند ابى يوسف الاتحاد ملة ليس بشرط وبه يعلم انه يصح بين حنفى وشافعى وان تفاوتا تصرفا فى متروك التسمية لتساويهما ملة و ولاية الالزام بالحجة ثابتة (قوله ولابد من ذكر لفظ معاوضة) وان لم يعرفا معناها كما فى الدر

عن السراج لكن قوله اذ العبرة للمعنى لا اللفظ ليس بملايم له فتأمل (قوله والاستثناء المعلوم) لان المعلوم بدلالة الحال كالمشروط بالقال (قوله كالشراء) وكالاستقراض (قوله وكفالة بامر) قال في التبيين الغصب والاستهلاك بمنزلة الكفالة (قوله حتى لو كفل بلا امر هذا مما لايحتاج اليه بما عقبه متنا (قوله ضمنه الاخر) ولو لزومه باقراره الا اذا اقر لمن لا تقبل شهادته له ولو معتدته فيلزم خاصة كمهر وخلع وجناية وكل ما لا تصح الشركة فيه (قوله وتتضمن الوكالة فقط) فتصح من اهل التوكيل كصبي ومعتوه يعقل البيع وان لم يكن اهلا للكفالة ولهذا تصح عاما وخاصا ومطلقا وموقتا (قوله وتساوى ماليهما لا الربح) اورد بما في قاضيخان وان شرط العمل على اقلهما ربحا لايجوز لايخفى ان تخصيص العمل لاحد الجانبين فقط يخرج المسئلة عن ان تكون من مفردات كتاب الشركة بل يشبه ان تكون من البضاعة لمشاركتهما في رأس المال ولعل ذكر قاضيخان في الشركة استطرادي (قوله والوضيعة) اي الخسران والضياع (قوله او من احدهما دراهم بيض) اورد الموافق لما عطف عليه في المتن ان يقال دراهم بيضا ومن الاخر سودا ويمكن ان يصحح بان يقال تقديره من احدهما دراهم هي بيض (قوله ولنا ان الشركة عقد) حاصله ان استناد الشركة في الربح الى العقد لا المال فلم يشترط مساواة واتحاد وخلط وباقي المقدمات مسوقة لبيان هذه المقدمات ولا تشويش فيه كما توهم يظهر بالنظر الجليل (قوله حتى جاز شركة الوجوه والتقبل) هذا انما يصلح ان يؤتى في بيان هذه الخلافية ان كان مسلما عند الخصوم وقد نقل عن الكافي ان شركة الوجوه والتقبل ليست بجائزة عند الشافعي رحمه الله (قوله ثم يرجع على شريكه) ان صدقه والا كما في هلاك المشترى فعليه البينة والا فالقول للشريك لانه منكر كما في الزيلعي (قوله فاذا ادى من مال نفسه رجع عليه) اي مع بقاء مال الشركة والا فالشراء له خاصة كما في البحر (قوله ان تعامل الناس بهما) والا فكعروض (قوله في شركة الاصل) اي في مسائل الشركة من المبسوط كذا قيل (قوله فلا يصلحان لرأس مال الشركة) اورد عليه انه ينبغي ان يقول فلا يصلح بالافراد واجيب انما ثناه لملاحظة النقرة منه ولايخفى بعد هذه الملاحظة من هذه العبارة والاولى ان يجعل قوله فلا يصلحان من الافعال بمعنى لايجعلان اياه صالحا لرأس المال ويمكن ان يقال ان مراده بقوله فلا يصلحان فلا يجعلان اياه لرأس مال الشركة على التضمين وحذف المفعول اي اذا جعل صاحب هذين الكتابين التبر بمنزلة العرض فلا يجعلان التبر صالحا لرأس المال (قوله ولا يصحان الا بما ذكره) اي ولا يصح المفاوضة والعنان الا بما ذكره من النقدين والفلوس (قوله وبالعرض) هو المتاع غير النقدين ويحرك كذا في القاموس (قوله بعد بيع كل من الشريكين نصف عرضه بنصف عرض الاخر) هذا ان تساويا قيمة وان تفاوتا باع صاحب الاقل بقدر ما تثبت به الشركة كما فهم عن الهداية وشروحها وصرح به ابن الكمال فقوله بنصف عرض الآخر اتفاقي واورد عليه انه يجوز بيع نصف مال الاقل بنصف مال الاكثر وعند تساوى المالين يجوز البيع مع التفاوت لاجل التفاوت في الربح يرد عليه انه ذهول عن معنى المفاوضة فان المساواة في المال بل في الربح لازم فيها كما مر (قوله ثم بالعقد صار شركة عقد) قيل ميل صاحب الهداية الى انه لايكون عقد شركة وقيل عن شراح الهداية الى انه شركة ملك وما فيه من العقد كلا عقد فقيل نقلا عن البرهان وضعفه ظاهر (قوله ما صح فيه الشركة) احتراز عن العرض فانه لا يصح الشركة فيه ابتداء وقوله كما مر اشارة الى هذا (قوله وقبض) هذا غير محتاج اليه لان المقصود هو الملك وذا ثابت بمجرد موت المورث بلا احتياج الى القبض سيما النقدين وفي الهبة الملك انما يثبت بالقبض ولهذا لم يذكره بعضهم (قوله بعد شراء الآخر) ولو قبل الشراء لبطل الشركة كما مر آنفا وسيفصل

(قوله لان الشركة قد تمت) قيل هذا مؤدى قوله لان الملك حين وقع الخ فيلغوا ذكره بعده ولا يذهب عليك ان هذه المقدمة دليل على كون الشركة عقد هنا ودليل على كون المشترى لهما هنالك على ان اتحاد مؤداهما منظور فيه يظهر بالتأمل (قوله لانه معتاد) فيكون كالمشروط حين العقد لان المعروف عرفا كالمشروط شرطا (قوله بان يكونا من اهل الكفالة) المساواة فى المفاوضة ليس مختصا بما ذكره بل ليس الكفالة معتبرة فى معنى المساواة بل مقابل اياه كما مر (قوله وان يشترطا ان يكون مارزق الله بينهما نصفان) يقتضى هذا ان يذكر المساواة فى الربح فيما تقدم ولم يذكر صريحا ولكن قد ذكرناه نقلا وهذا التصريح منه فى لزوم المساواة فى الربح لكن مخالف لما يأتى بعد اسطر من قوله وصحت وان شرطا العمل نصفين والمال اثلاثا (قوله وقدمر بيانه) لعله اشارة الى مضمون قوله او بيان معناه (قوله اشارة الى اتحاد الصنعة) الاشارة الى عدم اشتراط اتحاد الصنعة ظاهر واما الى المكان فلان مكان الخياط والصباغ لايكون متحدا فى الاغلب والتعارف (قوله لان الربح عند اتحاد الجنس) اى جنس رأس المال والربح (قوله والكسب بينهما) ان اريد من الكسب الربح فقد علم حكمه فى المتن ضمنا وفى الشرح صريحا عند قوله وان يشترطا ان يكون مارزق الله بيننا الخ مع انه مناف لما ذكره آنفا من قوله وصحت وان شرطا العمل نصفين والمال اثلاثا وان اريد نفس العمل فلا يلايم الى ما عقبه من قوله وان احدهما (قوله لان هذا مقتضى المفاوضة) فى تعلق هذا العلة اى حكمه خفاء لايخفى (قوله حتى قالوا) لايخفى فى عدم ملايمة هذه الغاية الى مغياها والقول انه غاية لما يفهم من قوله فجرى مجرى المفاوضة من عدم كونها مفاوضة حقيقة لايعتد به لعدم نفعه فى بيان احكم المقصود فى المقام والاوجه ان يجعل غاية لما فهم من قوله فى ضمان العمل واقتضاء البدل مفهوما اى بطريق المخالفة او بطريق السكوت فى معرض البيان يعنى لايجرى مجرى المفاوضة فيما عدا هذين الامرين فلا يلزم اسقاط صاحب الدرر ما هو المفرع عليه فى الكلام ولا اختلال بما هو المقصود فى المقام كما توهم اذ المفهوم حجة معتبرة فى الروايات وكلام المصنفين غاية الامر خفاء الفهم ولا يلزم منه الاسقاط كما لايخفى (قوله الامن له وجاهة عند الناس) اى شرافة لان من لم يكن له شرافة من اى جهة كانت لايعتمده الناس فلا يعطيه شيئا نسيئة (قوله لان الربح) حاصل الدليل المقصود بالنسبة الى المطلوب الربح بالضمان ولا ضمان لكل واحد فيما وراء مشتريه فلا ربح فى الفضل فالمقصود فى التعليل مضمون قوله او بانضمان الخ وما عداه استطرادى

﴿ فصل ﴾

(قوله وسائر المباحات) كالاستقاء واجتناء الثمار من الجبال وطلب المعدن من الكنز وطبخ الآجر من الطين المباح لتضمنها الوكالة والتوكيل فى اخذ المباح لايصح (قوله فلهما نصفين) ان لم يعلم مالكل (قوله عند محمد) قيل تقديمهم قول محمد يؤذن باختياره نهر وعنايه كذا فى الدر (قوله ولا فى الاستقاء) هذا داخل فى عموم قوله وسائر المباحات الا ان يدعى فيه نوع مغايرة لذلك باعتبار وجود البغل والراوية الذين ليسا من المباحات ففيه تأمل لعل الاوجه انه قصد به تفصيل ذلك الاجمال وبيان حكمه عند تحققه على هذا الوجه الخاص (قوله والكسب للعامل) اى فى هذه الصورة (قوله وعليه اجر المثل للآخر) اى لما اجر البغل او الراوية (قوله على قدر المال) ولو كان كل المال لاحدهما فللآخر اجر مثله كما لو دفع دابته لرجل ليوجرها والاجر بينهما فالشركة فاسدة والربح للمالك وللآخر اجر مثله كالريع اى كما ان الريع تابع للبذر فى المزارعه والريع

النماء والزيادة كما فى الشرنبلالية عن الاتقان عن المجمل (قوله بموت احدهما) سواء علم الآخر او لا لانه عزل حكمى (قوله فاديا ولا ضمن الثانى وان جهل) وقالا اذا جهل باداء الاول لايضمن ففى الزيادات لايضمن علم باداء شريكه او لم يعلم وهو الصحيح عندهما كذا فى التبيين كما فى الايضاح (قوله باذن شريكه) اى صريحا فلايكفى سكوته (قوله ثم الاذن) يعنى ان الاذن بالشراء للوطئ يتضمن الهبة اذلاطريق لحله الا بها لحرمة وطئ المشتركة و اخذ البايع وكذا المستحق بثمنها وكذا بعقرها (فروع) ومن اشترى عبدا فقال له آخر اشركنى فيه فقال فعلت ان قبل القبض لم يصح وان بعده صح ولزمه نصف الثمن وان لم يعلم بالثمن خير عند العلم به ولو قال اشركنى فيه فقال نعم ثم لقيه آخر وقال مثله واجيب بنعم بمشاركة الاول فله ربعه وان لم يعلم به فله نصفه وخرج العبد من ملك الاول قال ما اشتريت اليوم من انواع التجارة فهو بينى و بينك فقال نعم جاز طاحون مشتركة قال احدهما لصاحبه عمرها فقال هذه العمارة تكفينى لاارضى بعمارتك فعمرها لم يرجع جواهر الفتاوى وفى السراجية طاحون مشتركة انفق احدهما فى عمارتها فليس بمتطوع ولو انفق على عبد مشترك اوادى خراج كرم مشترك فهو متطوع الكل فى المنح قلت والضابط ان كل من اجبر ان يفعل مع شريكه اذا فعله احدهما بلا اذن فهو متطوع والا لا ولايجبر الشريك على العمارة الا فى ثلث وصى و ناظر وضرورة تعذر قسمة ككرى نهر ومرمة قناة و بئر ودولاب وسفينة معيبة وحائط لايقسم اساسه فان كان الحائط يحتمل القسمة ويبنى كل واحد فى نصيبه السترة لم يجبر والا اجبر وكذا كل مالايقسم كحمام وخان وطاحون زرع بلااذن شريكه فدفع له شريكه نصف البزر ليكون الزرع قبل النبات لم يجز وبعده جاز وان اراد قلعه يقاسمه فيقلعه من نصيبه ويضمن الزارع نقصان الارض بالقلع والصواب نقصان الزرع المشترك اذا انهدم فابى احدهما العمارة فان احتمل القسمة لاجبر وقسم و الابنى ثم آجره ليرجع بما انفق لو بامر قاض والا فبقيمته البناء وقت البناء له التصرف فى ملكه وان تضرر جاره فى ظاهر الرواية وفى المجتبى وبه يفتى وفى السراجية الفتوى على المنع و ينبغى على ظاهر الرواية الكل فى الدر وتمامه فيه

﴿كتاب المزارعة﴾

لم يذكر وجه مناسبتها مع مخالفته للغير لظهوره (قوله عقد على الزرع) واركانها اربعة ارض وبذر وعمل وبقر (قوله وهو الاكار) قيل هو بالتشديد على وزن حراث ومعناه والتفسير بالمواكرة ليس بصواب انتهى ملخصا (قوله لمعالجته الخبار) هو كسحاب مالان من الارض واسترخى كذا فى القاموس (قوله كما مر فى الاجارة) من ان النبى عليه السلام نهى عن قفيز الطحان وهو ان يستأجر رجلا حين يطحن له كرا من حنطة بقفيز من دقيقها (قوله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم دفع) والجواب من طرف الامام ان معاملة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اهل خيبر كان خراج مقاسمة بطريق المن والصلح بدليل انه صلى الله تعالى عليه و سلم لم يبين لهم المدة كما فى الزيلعى (قوله الصالحون) اى السلف الصالحون قيل المناسب المصالحون بالميم فليس بمناسب كما قيل نقلا عن الكافى والتابعون لايخفى ان الامام رحمه الله تعالى من جملة التابعين واتم الصالحين الا ان يحمل على القول برجوعه الى قول الامامين آخرا لكنه لايلايم على مااختاره هنا من مذهبه رحمة الله عليه والحاصل ان الاولى الاكتفاء بالصحابة يظهر بملاحظة تفصيل مذهب الصحابى المحرر فى الاصولية (قوله وبمثله) اى بمثل ماعمل به الصحابة والتابعون واصله ماذكر فى عامة

الاصولية يجب على غير الصحابي تقليده فيما شاع بين الاصحاب فسلموه لانه حينئذ يحل محل الاجماع ومذهب الصحابي حجة على غيره (قوله والقياس) يوهم ان هذا مخالف للقياس وليس كذلك لانه استدل على صحة قولهما بالحاجة قيا سا على المضاربة اعلم ان قوله يترك خبر الواحد اشارة الى الجواب عن احتجاج الامام بحديث رافع بن خديج وقوله والقياس اشارة الى الجواب عن احتجاجه بالقياس على قفيز الطحان فلزم تعارض القيا سين فتساقطا ثم اثبت بمذهب الصحابي اورجحه (قوله وبيان مدة متعارفة) هذا جواب الكتاب والفتوى عليه على ما فى قاضيخان وفى البزازية وكذا فى المجتبى عن محمد رحمه الله تعالى تجوز بلا بيان مدة على اول ويقع زرع واحد وبه اخذ ابو الليث وعليه الفتوى كما فى الشرنبلالية والدر فقد تعارض ما عليه الفتوى واختار صاحب المنح جانب الجواز لعل فى مثله القاضي والمفتي مختار ومخير لكن لايخفى ان الاحتياط فى الاتفاق (قوله فيجب ان تكون المدة) يعنى اذا كان المدة معيارا للمنفعة فلا يكفي مطلق المدة بل يجب ان يكون مدة يتمكن فيهـا من الزراعة والا فلا يحصل المقصود من المزارعة كما فى الاقل من تلك المدة اوالاكثر بما لايعيش فلفظة الفاء هنا فى موقعه فيندفع ان الصواب الواو بدل الفاء (قوله وكذا اذا بين مدة لايعيش) لعدم التعارف ايضا (قوله والرابع رب البذر) يمكن عن ائمة البلخ ان تعين ذلك عرفا مستمرا فتصح لانه اى بيا ن من لا بذر اى بيان نصيب من بحذف المضاف وقد وقع مذكورا فى بعض النسخ فلا ضرورة لحمله على سقط القلم كما توهم (قوله بين صاحب الارض) الظاهر بين الارض (قوله الثامن الشركة فى الخارج) فيما قدم من بيان حظ الآخر غنية عن هذا (قوله وانما تصح ايضا اذا كان نفقة الزرع عليهما) فلو شرطت على العامل فسدت وهو ظاهر الرواية وجوزها ابو يوسف وهو مختار مشايخ بلخ وفى مبسوط السرخسى هو الصحيح وفى الخلاصة ميل الى هذا ايضا وعن ابى الليث وبه نأخذ كما فى الشرنبلالية (قوله كاجر الحصاد) الحصاد قطع الزرع بعد ادراكها والرفاع حمل الزرع الى البيدر والدوس وطئ الزرع لاخراج الحبوب من غلافها والتذرية تميز الحب من التبن بالريح كما فهم من تقريرات الحواشي (قوله و استيجار البقر بجزء من الخارج مقصودا) قيل الصواب اسقاط قوله مقصودا لينتظم التعليل كلتـا الصورتين ثم من الصور الفاسدة لو كان البذر منهما والارض لاحدهما والعمل مشروط على غير ذى الارض ومنها ان يكون البقر من واحد والباقى من الآخر شرنبلالية (قوله اوكون نفقته على العامل) فيه نوع استدراك بما فهم من قوله وانما تصح اذا كان نفقته الزرع (قوله ولم يتعرضا للتبن) وحينئذ التبن لرب البذر وقيل بينهما تبعا للحب المفهوم من صدر الشريعة اختيار الاول ومن الملتقى الثانى ثم اعلم انها بالتقسيم العقلى على سبعة اوجه لانه اما ان يكون الواحد من احدهما والثلثة من آخر وهذا على اربعة اوجه وهو ان يكون الارض اوالعمل اوالبذر اوالبقر من احدهما والباقى من الآخر الاولان جائزان والثالث لا والرابع غير مذكور فى الهداية وغير جائز واما ان يكون اثنان من احدهما واثنان من الآخر وهو على ثلثة اما ان يكون الارض مع البذر اومع البقر اومع العمل من احدهما والباقيان من الآخر والاول جائز دون الاخيرين وجائز عند ابى يوسف وتفصيله فى الايضاح (قوله يعنى ان كان البذر) الاولى ان لايذكر هذا التفسير شرحا اولايذكر التفريع الآتى منا (قوله لانه يستحقه شركة) الظاهر لانه يستحقه شركة فيما خرج وهو منتف (قوله هذا) قيل الاشارة الى مضمون قوله لارب البذر فقوله و بعده يجبر اى بعد القاء البذر يجبر رب البذر لانتفاء علة عدم الجبر حينئذ و بقي ومقتضى العقد خاليا عن المانع والعائق (قوله ان امتنع

العامل اجبره الحاكم) الظاهر انه متعلق بقوله و يجبر العامل ان ابى وان كان فى اللفظ خفاء
(قوله والعقد قوم العمل بجزء من الخارج) يعنى كون القيمة فى العمل بسبب جزء من الخارج
ولم يوجد فلم توجد (قوله ترك فى يد المزارع) لايخفى انه لاوجه للتفريع بالنسبة الى هذا بل
التفريع انما يصح بالنسبة الى معطوفه اى قوله و بطلت الخ الاان يؤول المفرع عليه اعنى قوله
وتبطل بموت احدهما بمايعم نحو ان يقال وتبطل عند عدم المانع اى اذا خلى وطبعه البطلان
الا اذا عرض عارض تدبر (قوله وفى القطع ابطالا) اى فى قطع المزارعة بحكم البطلا ن
ابطالا لحق العامل فيندفع مايقال الصواب وفى القلع قيل الظاهر لحق المزارع الاانه عدل عنه
اشعارا بوجه بطلان حقه (قوله اجر مثل يصيبه من الارض) الظاهر من الزرع ونفقته الخ اى
نفقته عند مضى المدة قبل الادراك فلااستدراك بماتقدم من قوله ونفقة الزروع (قوله كاجر السق
والمحافظه) هذا مخالف لمانقل عن الهداية وماصرح بعض المحققين من ان الاصل كل عمل
قبل الادراك فهو على العامل وما بعده فعليهما بالحصص ثم انه ان شرط على العامل فسدت
وقد عرفت انه صحيح عند ابى يوسف وهو المفتى به كما فى الايضاح عن التحفة ولزمه للتعامل
وفيه ايضا عن مبسوط الرازى هو الصحيح فى ديارنا كما عرفت فيمامر (قوله ولاشئ على المزارع)
اى من اجر مثل الارض واما التعميم الى نفقة الزرع ايضا بدلالة مقابلة المسئلة الاولى فالظاهر
انه ليس بصحيح يظهر بملاحظة ماتقدم من لزومها عليهما عند صحتهما فامكن استمرار
العامل ان مات رب الارض او وارثه ان مات العامل (قوله فصار كالدار المشتركة بينهما)
ان كانت قابلة للقسمة والا فقد عرفت حكم جنس هذه فيمامر (قوله وتفسخ) اما بالقضاء
او بالرضاء (قوله وفى رواية مطلقا) ولوكان العذر من قبل المزارع نحو ان يكون سارقا فيفسخ
ايضا على مافهم من الشرنبلالية (قوله وليس للعامل) اى قضاء واما فى الديانة فيجب
الاسترضاء كما فى الايضاح (قوله لانه انما يجب عندفساد العقد) فى الحصر خفاء بماتقدم من
مضمون قوله مضت المدة قبل ادراكه

﴿كتاب المساقات﴾

(قوله هى لغة
مفاعلة) مفهومها اللغوى هو الشرعى وتسمى المعاملة بلغة اهل المدينة (قوله دفع الشجر)
حصه بالذكر بناء على انه اصل فى هذا الباب فان النص انما ورد فيه وغيره ملحق به لحاجة الناس
فلايخالف لماسيأتى من التعميم ولامجال له ههنا بزيادة قوله وغيره اذيأباه قوله الى من يصلحه
بجزء من ثمره ولو بدل الثمر بالخارج لادى الى دخول المزارعة فى حد المساقات كذا فى الايضاح
فيندفع مايقال لوزاد عليه وغيره لكان احسن ليوافق كلامه فيمايجئ حيث قال ويصح فى الكرم
والشجر انتهى على ان الشجر يمكن تعميمه الى الكرم بل الشبهة ان تطرق تطرق بنحو مسئلة
الرطبة (قوله وشروطها كشروطها) قال الزيلعى وشروطها عندهما شروط المزارعة الا
فى اربعة لايجبر اذا امتنع واذا انقضت المدة يترك بلااجر ويعمل بلااجر وفى المزارعة باجر اذا
استحق النخيل يرجع العامل باجر مثله والمزارع بقيمة الزرع والرابع لايشترط بيان المدة هنا
استحسانا (قوله وماعداها من الشروط) كمانقلنا آنفا (قوله اذ لادراك) بيان لوجه الاستحسان
(قوله وقت معين عادة) والثابت عادة كالثابت شرطا (قوله حتى يخرج بزرها) بالزاى المعجمة اسم
لحباة الحشيش كالخردل كما ان البذر بالذال المعجمة اسم لحباة الغلة كالحنطة كما فى الوانية
(قوله بل تأخر عنه فسد) اورد عليه ان هذا تفاوت فى الخروج والتفاوت فى الخروج مستلزم
للتفاوت فى الادراك وقد ذكر فيماسبق بعدم تفاوته حيث قال لادراك الثمر وقت معين اقول

انه مبنى على الغفول عن قوله فلما يتفاوت على انه تفريع على قوله قد يخرج وقد لايخرج والامر على اغلب الوقوع (قوله فللعامل اجر المثل) ليدوم عمله الى ادراك الثمر لا الى زمان ظهور فساد العقد قال ابن الكمال فافهم هذا فانه دقيق فبهذا يندفع مايتوهم من ان ظاهر العبارة تشعر بان الاجر انما هو فى مقابلة العمل اللاحق الى نضج الثمر وليس كذلك (قوله فى الكرم والشجر) ذكر بهذا التفصيل مع ذكر بعضها فيما سبق ودخول بعضها فى بعض لانكار الشافعى فيما عدا الكرم والنخل كما سيأتى (قوله وعند الشافعى) له ان صحتها بحديث مخالف للقياس وهو حديث خيبر وهو مختص بهما وفى غيرهما بقى على القياس وعندنا تصح فيما ذكر لحاجة الناس (قوله على ان يغرسها) اى يغرس فيها على الحذف والايصال (قوله قيمة غراسه) اى يوم الغرس والغراس والغرس بمعنى المغروس وحيلة الجواز على مافى صدر الشمر يعة ان يبيع نصف الغراس بنصف الارض ويستأجر رب الارض العامل ثلث سنين مثلا بشئ قليل من نصيبه هذا لكن عن قاضيخان رجل دفع الى رجل ارضا مدة معلومة على ان يغرس المدفوع اليه فيها اغراسا على ان مايحصل من الاغراس والثمار يكون بينهما جاز (قوله ثم الغراس ملك الغارس) لان له قيمة بخلاف ماذهبت الريح بنواة رجل والقتها فى كرم فنبت منها شجرة فانها لصاحب الكرم لعدم قيمة النواة (قوله لاتصالها بالارض) وقد غرس برضاه بخلاف الغصب فانه يقلعه حينئذ لعدم الرضاء ولانه لوقلع الغراس وسلمها لم يكن تسليما للشجر بل يكون تسليما لقطعه خشبة ولم يكن مشروطا بل المشروط تسليم الشجر بقوله على ان يكون الارض والشجر بين رب الارض والغارس نصفين (قوله فلومات صاحب الارض) ظاهر هذا التفريع عدم بطلان العقد وقد فرعه عليه وقوله لان فى انتقاض العقد بموته اضرارا يقتضى ايضا بقاء العقد (قوله وان مات العامل فلورثته القيام عليه حتى يدرك الثمر) لكن ان ارادوا القلع لم يجبروا على العمل كما فى الدر (قوله وقد كان له فى حبوته) هذا الخيار لم يعلم من ظاهر اطلاقه بل انقضت مدتها يعنى والثمر نى كما يقتضى قوله حتى يبلغ الثمر وقوله قبل الادراك فيتحد بقوله فيما مر ومضى مدتها والثمر نى فيستدرك ان كان هذا باطلا ايضا وقد يأبى عنه قوله ويكون بينهما على السواء لان مقتضى البطلان اجر المثل وان امكن ان يقال كون اجر المثل مقتضى هذا البطلان الواقع هنا لم يثبت والقياس على المزارعة لبس بعلام الصحة لكن يرد فحينئذ يلزم ان لايكون ان البطلان الا ان يقال اثر ثبوت الخيار للعامل اولوارثه وان لم يكن باطلا فيتناقض (فرع) دفع الشجر لشريكه مساقاة لم يجز فلا اجر له لانه شريكه فيقع العمل لنفسه

﴿ كتاب الدعوى ﴾

بفتح الواو وزاد ابن الكمال عليه قوله لاغير ونقل عن الزيلعى والكافى كذلك لكن قيل صحح ابن الشحنة الفتح والكسر وبه يشعر كلام ولاد وكلام سيبويه يشعر الكسر وعن مصباح المنير الكسر هو الاصل والفتح لحافظة الف التأنيث (قوله له الخلاص) اللام بمعنى على اى عليه الخلاص (قوله من اذا ترك) اى دعواه (قوله اى لايجبر على الخصومة اذا تركها) قال فى الاصلاح والمدعى من لايجبر على الخصومة وقال فى الايضاح لم يقل اذا تركها كما قال القدورى ومن تبعه لانه غير مجبور حالتى الفعل والترك والقيد المذكور يوهم الاختصاص انتهى حاصله المقصود عدم الجبر على الفعل عند الترك وعلى الترك عند الفعل والقيد المذكور يوهم الاختصاص بالاول ويمكن ان يقال هذا الوهم يندفع بملاحظة مقابلة معنى المدعى عليه (قوله من المتنازعين فعلا) فان لوحظ معنى الدعوى

الذى هو المطالبة المختصة بالقول فى المدعى لتضمنه اياها فلا حاجة الى هذا الاحتراز لعدم التناول ابتداء حينئذ (قوله فانه مدع صورة) وهومدع عليه حقيقة لانه منكر لوجوب الضمان (قوله اضافة الحق الى نفسه) كلى عليه كذا (قوله واهلها) اى الدعوى سواء فى جانب المدعى اوالمدعى عليه واما الصبى المأذون الخ ظاهره الاطلاق وليس كذلك بل المراد الصبى المميز الا ان يقال السباق قرينة على تلك الارادة ثم الاخصر والاظهر فدعواه والدعوى عليه صحيحة اوفدعواه صحيحة ان كان مدعيا وجوابه صحيح ان مدعيا عليه (قوله وشرط جوازها مجلس القاضى) هذا كالمستغنى عنه بالنظر الى قوله عند بيان معنى الدعوى عند من له الخلاص على ان شرط الشئ يكون خارجا عنه وهذا داخل فى مفهوم الدعوى الا ان يقال من الجواز المزوم لتكون ملزمة للخصم الجواب ومن له الخلاص يعم الحكم فيخرج به ذلك تأمل ثم شرطها ايضا حضور الخصم فلا يقضى على الغائب وهل يحضره بمجرد الدعوى ان بالمصر او بحيث يبيت منزله نعم وشرطها ايضا معلومية المال المدعى وكونها ملزمة شيئا على الخصم بعد ثبوتها وكون المدعى مما يحتمل الثبوت فدعوى مايستحيل وجوده عقلا اوعادة باطلة لتيقن الكذب كقوله لمعروف النسب اولمن لايولد مثله هذا ابنى وكدعوى معروف بالفقر اموالا عظيمة على اخرانه اقرضه اياها دفعة واحدة اوغصبها منه كذا فى الدرعن البحر وبماذكر علم ان الاولى ان يذكر مضمون قوله وانما تصح الخ فى نظم ذكر الشرط كما فعله بعضهم وحكمها وسببها تعلق البقاء المقدر بتعاطى المعاملات (قوله حتى اذا امتنع عنه اجبره) لكن فى الدر حتى لوسكت كان انكارا فتسمع البينة عليه الا ان يكون اخرس اختيارثم قال وستحققه (قوله اقول دراية وجهه) حاصله ان صحة دعوى العقار لاحتياجه الى ثبوت يد المدعى عليه بالبينة لم يكن احتمال يد غير المالك فيه فلم يحتج الى قوله وانه فى يده بغير حق بخلاف المنقول واقول فى الجواب ان تخصيصهم هذا القيد بالمنقول فى الذكر لايوجب الاختصاص فى الحكم بل يمكن ان يفهم هذا فى العقار ايضا بالدلالة اوالمقايسة فاكتفاؤهم فى المنقول لاينفى كون هذا الحكم فى العقار كمايدل عليه قطعا مانقل فى الشرنبلالية عن العمادية والقنية من ذكر قوله بغير حق فى دعوى العقار وفهم عن التنوير وصرح فى شرحه ذكر هذا القيد فى العقار ايضا (قوله فاعلم ان فى ثبوت اليد) اورد عليه ان اللازم من هذا ان العقار هل يثبت فيه اليد بالتصادق كالمنقول اولا وليس بمقصود بل المقصود عدم لزوم ذكر قوله بغير حق فى العقار وليس بلازم اقول هذا ناش من عدم التنبه عن المراد بقوله وبعد ثبوته يكون احتمال كون اليد الخ لغير المالك الخ اذمراده منه ان احتمال كون اليد فى العقار لغير المالك بحق كالرهن كما فى المنقول لم يعتبر لكونه شبهة الشبهة وبهذا الجواب يمكن ان يندفع ما اورد عليه ايضا بان ثبوت اليد فى العقار ليس بمحل تردد بل محل التردد ازالة اليد عنه (قوله فلكونه مشاهدا) فى تحقق المشاهدة فى كل المنقولات خفاء كما سيظهر (قوله لكن فيه شبهة كون اليد لغير المالك) لكن لابد من بيان وجه الفرق بين ما ثبت اليد بالبينة وبين ما بالمشاهدة حيث وجد فى احدهما الشبهة وفى الآخر شبهة الشبهة بل الظاهر مساواتهما فى تحقق الشبهة او شبهة الشبهة لمساواتهما فى الاحتمال المذكور (قوله اذ كما يدفع الشبهة بالبينة تدفع بالمشاهدة) فكما كانت الشبهة المذكورة بعد البينة شبهة الشبهة فليكن بعد المشاهدة كذلك على ان شبهة الشبهة التى لاتعتبر على مافهم مماذكروا فى باب الربوا ماتكون متعلق الثانية عين متعلق الاولى وهنا ليس

كذلك فافهم (قوله وذكر قيمته ان تعذر) بان كان فى نقلها مؤنة وان قلت كما فى الايضاح عن الخزانة و بهلاكها او غيبتها كما فى التنوير ثم فى الاكتفاء بذكر القيمة اشارة الى عدم مدخلية ذكر الصفات انفرادا او اشتراكا كما يظهر من الايضاح لكن فى الوانية عن الكفاية بكفاية التوصيف وان ذكر القيمة ليس بلازم وفيما نقل المصنف هنا عن قاضيخان فهم لزوم ذكر القيمة مع الوصف فليوفق (قوله ولوقال غصبت) واما فى دعوى السرقة فقيل يشترط ذكر القيمة ليعلم كونهما نصابا فاما فى غيرها فلا يشترط كذا نقل عن العمادية (قوله قالوا تسمع) ولهذا لوادعى اعيانا مختلفة الجنس والنوع والوصف و ذكر قيمة الكل جملة كفى وان لم يذكر قيمة كل على حدة (قوله لايكون كافيا الا بهذا التحقيق) اورد ان كلام الكافى لايحتمل شيئا غيرما ذكره وقيل ولقاضى زاده بحث فى هذا المحل (قوله ولوكان مايدعيه عقارا) عطف على قوله فلوكان مايدعيه منقولا (قوله ذكر حدوده) بذكر اسماء اصحابها و انسابهم ذاكرا جد كل منهم ان لم يكن مشهورا عند الامام (قوله الا ان يغلط فى الرابع) يعنى ان لم يذكر الحد الثالث يكفى وان ذكر وغلط فلا كما فهم عن الملتقى قيل انما يثبت الغلط باقرار الشاهد وكذا لابد من ذكر بلدة بها الدار ثم المحلة ثم السكة (قوله وان كان الرجل مشهورا) اى الرجل الذى هو صاحب الحدود يكتفى بذكره والا فبجده كما اشير اليه آنفا هذا مراده كما فى كتب القوم لكن قاصر عبارته عن دلالته (قوله بل بالبينة) لم يقل بالحجة لانها تناول الاقرار (قوله و قد تواضعا) ولايخفى مافيها من الضرر لصاحب اليد كما فى الايضاح واقعة الفتوى اى من المسائل التى يستغنى عنها (قوله بمضى قضاة) اى ينفذ القاضى الاصيل قضاء نائبه (قوله ولوكان دينا ذكر جنسه) وايضا فى المثليات لابد من ذكر نوعه و وصفه وسبب وجوبه ولذا لوادعى كر برديئا عليه ولم يذكر سببا لم تسمع واذا ذكر ففى السلم انما له المطالبة فى مكان عيناه وفى قرض وغصب واستهلاك فى مكان القرض ونحوه كذا فى الدرعن البحر ثم قال فليحفظ و بما ذكر علم ممافى بيانه من القصور (قوله سأل القاضى عنها) اى الدعوى (قوله يخالف الحكم بالاقرار على بينة) عند مانقل عن الكافى توسع اى تجوز فاستعمال لفظ القضاء فيما اقر ليس على الحقيقة اذ حينئذ لايحتاج الامر الى القضاء بل اللازم حينئذ هو الامر بالتسليم على موجب اقراره (قوله وان انكر) قال فى الاشباه لايجوز الانكار اذا علم كون المدعى على حق الا فى دعوى العيب فان للبايع انكاره ليقيم المشترى البينة عليه فيتمكن من الرد على بايعه وفى الوصى اذا علم بالدين لكن فيه ايضا عن جامع الفصولين ان اقامة البينة مع الاقرار جائزة فى موضع يتوقع الضرر للمقر لولاها سأل القاضى بينة و يفهم منه اختصاص البينة بالمنكر وقد ذكر فى الاشباه (قوله سبع صور تسمع فيها البينة على مقر) منها اقروارث بدين على ميت فيقام البينة للتعدى ومنها تقبل البينة مع اقرار المستحق عليه ليتمكن الرجوع على بايعه وتمامهما يطلب من قضائه (قوله لانه نور) من التنوير اى التقوية والتأييد وفى بعض النسخ لانه يقرر وخطئ لمخالفته بعامة الكتب لكن لايخفى وجه صحته فى نفسه فهى فيعلة اى لفظ البينة على وزن فيعلة على وزن توطئة فبكسر العين وقيل فعيلة من البين اذ بها يقع الفصل بين الصادق والكاذب ثم القاضى حينئذ يقضى بلا طلب المدعى (قوله بطلبه) اذ لابد من طلبه اليمين فى جميع الدعاوى الا عند الثانى فى اربع على مافى البزازية قال واجمعوا على التحليف بلا طلب فى دعوى الدين على الميت (قوله بحرف اللام فى الحديث) والمراد من الحديث ماذكر آنفا ومن اللام اللام فى قوله لك بينة (قوله تواحقه

من التوى اى الهلاك والتلف (قوله فكنه الشارع من اتواء نفسه) فضمير مكنه الى المدعى وضمير نفسه الى المدعى عليه وضمير بزعم الى المدعى (قوله ولابد ان يكون) قبل ينبغى ذكره بعد قوله الآتى فان نكل كما ذكره الزيلعى كذلك (قوله فيه اختلاف) قال فى المنح والمراد فيه ترجيحا انتهى فالامر فيما رأى القاضى المصلحة فيه قال فى الاشباه لايجوز للقاضى تأخير الحكم بعد وجود شرائطه الا فى ثلث رجاء الصلح بين الاقارب و عند استمهال المدعى و اذا كان عنده ريبة انتهى (قوله ليس بشئ) اى مهجور غير مأخوذ به كما فى الزيلعى (قوله لان عمر رضى الله تعالى عنه) فيقبل البينة بعد اليمين وان قال قبل اليمين لابينة لى على مانقل عن السراج خلافا لما فى شرح المجمع عن المحيط وكذا يقبل البينة بعد القضاء بالنكول كما فى الدرر عن الخانية (قوله والصواب) قال فى التنوير و يظهر كذبه باقامتها بلاسبب فحلف و قال فى شرحه اى المدعى عليه ثم اقامها حتى يحنث فى يمينه وعليه الفتوى خلافا لاطلاق الدرر انتهى ثم قال فى التنوير ايضا وادعاه بسبب فحلف ثم اقامهــا لايظهر كذبه انتهى (قوله احوط وعن ابى يوسف التكرار حتم) فلاينفذ القضاء بالنكول مرة والصحيح النفوذ (قوله غريب) الغريب مايكون اسناده متصلا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن يرويه واحد اما من التابعين اواتباع التابعين (قوله لااقر ولا انكر) وكذا لو لزم السكوت بلاآفة عند الثانى خلاصة قال فى البحر و به افتيت لما ان الفتوى على قول الثانى فيما يتعلق بالقضاء انتهى ثم نقل عن البدايع الاشبه انه انكار فيستحلف كما فى الدر (قوله لايحلف فى نكاح) خلافا لهما قال ابن الكمال عن التتمة والخــانية والفتوى على قولهما فى النكاح وفى التنوير بعد عد هذه الصور والفتوى على انه يحلف فى الاشياء السبعة الا فى الحدود وكذا اللعــان (قوله لايستحلف فى الحدود) اورد عليه بما فى البدايع انه يحلف فى دعوى القذف فاذا نكل يقضى بالحــد فى ظاهر الاقاويل و قيل يقضى بالتعزير دون الحد (قوله لان هذه الحقوق) اى المذكورات مما عدا الحدود واللعان (قوله لان الحلف لما وجب الى قوله والاقرار يجرى الى آخره) حاصله النكول ترك الحلف الواجب وترك الحلف الواجب اما دليل على انه باذل اومقر فينتج النكول اما دليل على انه باذل اومقر ثم نقول لكن المقدم باطل اى ليس بباذل فالتالى حق وهو ان النكول دليل على انه مقر وهو المطلوب بيان المقدمة الاستثنائية النكول يعتبر من المأذون والمكاتب والبذل لايعتبر فيهما فالنكول ليس دليلا على البذل (قوله لان النكول) لايخفى ممافيه من عدم الملايمة بينه و بين ما مر من قوله ترك هذا الواجب بالنكول دليل على انه باذل ويمكن ان يقال ان ماسبق بناء على الامام وهذا على الامامين ففيه ايضا نوع تأمل (قوله والاقرار يجرى فى هذه الاشياء) الظاهر ان هذا السوق مختص بكونه دليلا على مضمون نفس المستثنى فقط اى عدم الاستحلاف فى الحدود واللعان فالاولى ان لايذكر هذه المقدمة بل يقول وهذا الاقرار فيه شبهة فلايكون حجة فى ثبوت الحد وكذا اللعان تأمل (قوله ان النكول بذل واباحة) اى بذل الناكل ماله للمدعى واباحته اياه (قوله لكذبناه فى الانكار) يعنى الاقرار اللازم للنكول مناف لانكاره فيلزم ان يحمل تكذيب المدعى عليه فى انكاره (قوله الفتوى على قولهما) فتذكر ما قد فصل فيما مر ثم ان هذا الاختلاف فى الاشياء المذكورة عند عدم قصد المال والافيحلف بالاتفاق ثم انه اورد على تعليل الامام انه مخالف للحديث المشهور وهو قوله واليمين على من انكر و اجيب لما خص منه اولا الحدود واللعان بقى ظنيا فجاز تخصيص هذه الصور بالقياس لكن الظاهر ان ماذكر فى تعليل الحدود واللعان

تعليل بالرأى فالكلام فى ابتداء التخصيص مشكل الا ان يقال ان مبدأ التخصيص هنا قوله عليه السلام ادرؤا الحدود بالشبهات وماذكر هنا اثبات تلك الشبهة فى الحدود لابيان وجه التخصيص ابتداء واجيب ايضا ان الامام لم ينف وجوب اليمين فيها لكنه يقول لما لم تفد اليمين فائدتها وهو القضاء بالنكول لكونه بذلا لا يجرى فيها سقطت كسقوط الوجوب عن معذور لايتحقق منه اداء الصلوة انتهى (قوله لا النكاح) يرد عليه انه ليس الكلام فى النكاح بل فى الطلاق (قوله لايحلف خلافا لهما) ولوغائبة عن المصر حلف اتفاقا كما فى شرح المجمع ونقل عن المجتبى تقديرالغيبة بمدة السفر (قوله ويكفل بنفسه) اى فيما لايسقط بشبهة واوجبهما والمال حصرا فى ظاهر المذهب كذا فى الدر (قوله ثلاثة ايام فى الصحيح) وقيل الى مجلسه الثانى وصحح (قوله معروف الدار) المقصود كونه ثقة يؤمن من هروبه ولايتوهم اختفاؤه (قوله لازمه) اوامينه مقدارمدة التكفيل (قوله لان فى اخذ الكفيل والملازمة) الظاهر من هذا التعليل كون الاستثناء مصروفا الى مجموع المعطوف والمعطوف عليه وفى صرفه الى المعطوف عليه خلل لايخفى فالصواب ولا يلازم ولا يكفل الا الى آخر المجلس (قوله اضرارا بالغريب) فان قيل ففى عدم ضرر الى المدعى بغيبوبته ايضا قلنا لكن له ان يطلب وكيلا بخصومته حتى لوغاب الاصيل يقيم البينة على الوكيل فيقضى عليه وان اعطاه وكيلا له ان يطالب بالكفيل بنفس الوكيل وان اعطاه كفيلا بنفسه فله ان يطالبه بالكفيل بنفس الاصيل ان المدعى دينا ولو اخذ كفيلا بالمال فله ان يطالبه بالكفيل بنفس الاصيل وان كان المدعى منقولا فله ان يطالبه مع ذلك كفيلا بالعين ليحضرها وان كان عقارا لايحتاج الى ذلك لانه لايقبل التغييب كما فى التبيين والكافى كذا فى الشرنبلالية (قوله والحلف بالله تعالى) اى للناطق واما الاخرس ففى الاشباه وتحليف الاخرس ان يقال له عليك عهدالله وميثاقه ان كان كذا فيشير به نعم ولو حلف بالله كانت اشارته اقرارا بالله تعالى (قوله لا الطلاق والعتاق) قال فى الدر عن التاتارخانية وان الح الخصم وعليه الفتوى وعن الخانية لان التحليف بهما حرام (قوله يعنى جاز للقاضى) عن النهاية عن فتاوى قاضيخان انه لايجيبه القاضى فى ظاهر الرواية وجوزه بعضهم والفتوى على ظاهر الرواية وعن فتاوى الصغرى افتى بجوازه الامام ابوعلى بن الفضل لايخفى ان جانب عدم الجواز راجح الا ان يقال فيعمل بعدم الجواز عند عدم الضرورة وبجوازه عند مس الضرورة عملا بهما فينبغى ان يحمل اختيار المصنف عليه فان بالغ المستفتى يفتى بان الرأى فيه الى القاضى (قوله لكن اذا نكل) قال فى الدر عن البحر ظاهره انه مفرع على قول الاكثر اما على القول بالتحليف بهما فيعتبر نكوله فيقضى به والافلا فائدة قلت ولو حلف بالطلاق انه لامال عليه ثم برهن المدعى على المال ان شهدوا على السبب كالاقراض لايفرق وان على قيام الدين يفرق لان السبب لايستلزم قيام الدين وقال محمد فى الشهادة على قيام المال لايحنث لاحتمال صدقه خلافا لابى يوسف كما فى الشرنبلالية والدر (قوله وللحلف ان يزيد) الظاهر من عبارته ان المراد من المحلف المدعى لكن المذكور فى الكتب هو القاضى فالاختيار فيه وفى صفته الى القاضى (قوله فلا يذكر بلفظ الواو) اى لا يورد لفظ الواو على الصفات التى اتيت للتغليظ لكن ينبغى ان يقيد بكون الصفة مما يصح الحلف بها (قوله لئلا يتكرر اليمين) لا ينبغى ان الواو قد يكون صريحا فى القسم بل يجوز ان يكون للعطف ونظيره فى كلام الله تعالى نحو والضحى والليل اذا سجى الآيات الا ان يقال الكلام فى الاحتياط والاحتمال كاف فى حق الاحتياط (قوله وله ان يغلظ و يقول بالله) الضمير المجرور الى المحلف الذى كان المراد

منه القاضي وقد حذف قوله قل عند قوله بالله او والله بقرينة ما تقدم من قوله كأن يقول القاضي قل والله (قوله اذا اللازم عليه يمين واحد) فما فعل قضاة زماننا من قولهم عند التحليف قل والله وبالله وتالله مثلا لبس بجائز ولو نكل بعد المرة الاولى لا يصح القضاء عليه (قوله فنهم من يمتنع) يشعر ظاهره انه لو حلف بالله ونكل عن التغليظ يقضي عليه وليس كذلك لانه بعد الحلف بالله لو نكل عن التغليظ لا يقضى بالنكول لان المقصود الحلف بالله وقد حصل كما في الزيلعي الا ان يقال المراد من الامتناع الامتناع عن اليمين ابتداء عند مقارنة التغليظ اياها (قوله لا بازمان) اى لا يستحب التغليظ على المسلم بزمان ولا بمكان كذا في الحاوي وظاهره انه مباح كذا في الدرر (قوله وعند الشافعي) ظاهره الاطلاق وليس كذلك لان التغليظ بهما عنده مختص بما اذا كان اليمين في قسامة او لعان او مال عظيم كما في الايضاح (قوله فيغلظ على كل واحد) فيه اشارة الى ان هذا بيان تغليظ يمينهم لا اصل يمينهم فلو اكتفى بالله كالمسلم كفى كذا نقل عن الاختيار (قوله تفاديا) التفادي بالفاء والدال المهملة التجافي والتحرز (قوله لان كتب الله تعالى واجب التعظيم) فيه اشارة الى انه لا يحلف على الاشارة الى كتاب معين نحو ان يقول بالله الذي انزل هذا التورية لانه ثبت تحريف بعضها كما نقل عن البدايع ولا يبعد ان يخرج الاشارة منه الى جواز تغليظ يمين المسلم بالاشارة الى مصحف معين كأن يقول بالله الذي انزل هذا القرآن العظيم لكن يتأمل عند الفتوى ويستقرأ شاهدا (قوله اذا لكفرة كلهم) لكن جزم المحقق ابن الكمال بان الدهرية لا يعتقدونه تعالى قال في الدرر قلت وعليه فبماذا يحلفون ثم انه بقي ان تحليف الاخرس قد عرفت كيفيته ولو اصم كتب له ليجيب بخطه ان عرفه والا فباشارته ولو اعمى ايضا فابوه او وصيه او من نصبه القاضي كما نقل عن شرح الوهبانية (قوله ولئن سألتهم الاية) قال ابن الكمال ولا دلالة في هذه على اعتقاد الدهرية الله تعالى بل ان الوثني يعبد غير الله ويعتقد ان الله خالقه (قوله ولا يحلفون في معابدهم) اى بيوت عباداتهم لكراهة دخولها كما في البحر (قوله ويحلف على الحاصل) والضابط فيما ذكرهنا اما ان يكون السبب مما يرتفع برافع بعد وقوعه وتحققه كالبيع والطلاق اولا فان كان الثاني فالتحليف على السبب بالاجماع وان كان الاول فان تضرر المدعى بالتحليف على الحاصل فكذلك وان لم يتضرر يحلف على الحاصل عندهما وعلى السبب عند ابي يوسف (قوله لا على السبب عند ابي حنيفة) اورد انه لا تحليف في النكاح عنده ورد ان كلام الشارح هنا مفصول عما قبله بقوله الاصل ان الدعوى الخ لكن قوله كالبيع ونظائره وقوله فيما بعد ذكر النكاح وغيره مناف اياه على ان المتبادر من كونه اصلا بالنسبة الى الجميع لعل الجواب بما تقدم انه ان قصد المال يحلف في الجميع اتفاقا واصدر الشريعة هنا بحث ولحواشيه جواب يطلب من محلهما (قوله بان كان شافعيا) قيل ومفاده انه لا اعتبار بمذهب المدعى عليه واما مذهب المدعي ففيه خلاف والاوجه ان يسأله القاضي هل يعتقد وجوب شفعة الجوار اولا انتهى (قوله اذ لا يجوز ان يعود) اذ لو ارتد يقتل ولو بعد اللحاق (قوله بخلاف الامة) اى ولو مسلمة (قوله بالردة واللحاق) كذا في النسخ بالواو لكن في الايضاح او اللحاق بلفظ او وهو الظاهر فينبغي ان تسترق بمجرد الردة بلا لحاق فقوله او اللحاق والسبي يعني لو لم تكن مسلمة ولحقت وسبيت (قوله بنقض العهد واللحاق) اى والسبي ترك اعتمادا بما سبق وان الاسترقاق بعد اللحاق لا يتصور بدون السبي لكن قوله واللحاق بعد قوله بنقض العهد مما لا يحتاج اليه اذ لا يتصور نقض العهد بدون اللحاق الا ان يقال انه من قبيل عطف

التفسير مثلا لكن تخصيص النقض بالعبد ليس بمعلوم الوجه اذ لحاق الامة الكافرة ايضا نقض العهد (قوله اولاشهادة لى) الظاهر ان يقال ولوشرط اوقال الشاهد لاشهادة لى فانه يوهم ان يكون هذا القول ايضامن المدعى وليس كذلك بل هومن الشاهد كمالايخفى (قوله اوكان لا يعلمها) قيل هذا مختص بالمدعى (قوله ان وفق وفاقا) فقوله وفق من التوفيق ووفاقا مفعول مطلق له اى وفق بين كلاميه توفيقا كأن يقول ما كان لى بينة حاضرة وقت الاستخلاف لكن حصلت بعده (قوله وكذا اذا قال لادفع لى) وكذا ايضا لوقال المدعى كل بينة اتى بها فهو زور كذا نقل عن الخانية والسراج (قوله وفرع على الاول) قيل الاولى اسقاط لفظ الاول بان يقال وفرع عليه لا يخفى انه على ماجعله اولى يلزم ان يكون قوله ولايحلف متفرعا على الاول اوقوله فالوكيل على الثانى وارجاع ضمير اليه الى الاول والثانى بعيد فالصواب ان فى تقرير الشارح اكتفاء اذ عند قوله ولايحلف الخ يقدر قوله وفرع على الثانى بقوله ترك احالة بماسبق الا اذا صح اقراره اورد عليه ان هذا يدل على كون الوصاية والوكالة مماقديصح اقراره وقدلايصح وذا ليس بصحيح لما فى العمادية مما حاصله ان من يصح اقراره كالوكيل يصح استخلافه بخلاف من لا يصح اقراره كالوصى وانت خبير ان كلام الدرر ليس بنص فيما فهمه على ان كلام العمادية ليس بقطعى على ماحمله فليتأمل (قوله لامتنع عن اليمين) لاحتمال صدور الفعل عنه فى اعتقاد مع انه لم يصدر فى نفس الامر (قوله فاذالم يقبل) اى اليمين وفى بعض النسخ فاذالم يقل (قوله صار باذلا اومقرا) اورد ان الظاهر ان هذاعند الامام وقدمرانه باذل فقط عنده لامقر (قوله ان يزيد عليه حرفا) اى طرفا من الكلام وهوالاستثناء مع المستثنى ويمكن ان يراد حرف الاستثناء ويكون المقصود المجموع فيندفع ان الحرف بمعنى الوجه فلاوجه هنا (قوله وهو بكر) قيل الصواب وهو زيد ويمكن ان يجعل هذا بيان مرجع الضمير وان بعيدا (قوله الا اذا علم كونه ميراثا) قيل هذا مختص بالعين اذ فى الدين معرفة القاضى مشكل اقول لاامتناع فى معرفة القاضى فى الدين ايضا ثم انه اذالم يوجد واحد مماذكر فيحلف على البتات على مانقل عن العمادية (قوله ادعى رجل منكوحة الغير) اورد ان الصواب على منكوحة الغير لايخفى ان قوله يحلف الزوج ليس بملايم بماصوبه (قوله لايقضى عليه بالنكول) اورد عليه انه اذا نكل عن الحلف على العلم فبالبتات اولى ورد بجواز كون نكوله لعلمه بعدم فائدة اليمين على العلم فلا يحلف حذرا عن اعادة اليمين على البتات (قوله ويقضى عليه اذا نكل) اوردانه اذالم يجب عليه فكيف يقضى عليه بنكوله واورد ايضا بجواز كون النكول لخوف اعادة اليمين على العلم لان الموضع موضع اليمين على العلم وايضا بان البتات اعم تحققا من العلم ويعتبر فى اليمين انتفائهما وانتفاء الاعم اخص من انتفاء الاخص فكيف يقضى بالنكول عن البتات فى موضع يجب عليه الحلف على العلم فانه بعد هذا النكول يحتمل ان يحلف على العلم (قوله ادعى اشياء مختلفة الخ) قيل عن الفتاوى الصغرى عن الفقيه ابى جعفر ان كان المدعى عرف منه التلفق حينئذ يؤمر بجميع الدعاوى وان كان غيرمعروف بذلك لم يكلفه جمعها (قوله اقر بدين) وبعضهم اورد هذه المسئلة فى كتاب الاقرار لايخفى ان مناسبتها اليه اظهر من مناسبتها الى الدعوى قال فى الاشباه اذا اقر بشئ ثم ادعى الخطاء لم تقبل كما فى الخانية الا ان اقر بالطلاق بناء على ماافتى به المفتى ثم تبين عدم الوقوع فانه لايقع كما فى جامع الفصولين والقنية (قوله حلف المقرله) انه لم يكن كاذبا وقيل يحلف على انه مااقر بناء على انشاء

﴿ قوله ﴾

(قوله ذبوا عن اعراضكم) الذب المنع فان قيل الظاهر من الامر الوجوب فيلزم ان يكون الفداء واجبا وقد نقل عن الشهيد الاحتراز عن اليمين الصادقة واجب قلنا الامر للاستحباب والمراد من الوجوب فى كلام الشهيد هو الثبوت كذا نقل عن البحر بدليل جواز الحلف صادقا لكن الكلام بما يقال من ان اليمين الصادقة بمنزلة التسبيح باق فليوفق (قوله ولا يحلف بعده) اى ابدا ثم انه قيد بالفداء والصلح لان المدعى لو اسقطه قصدا بان قال برئت من الحلف وتركته عليه اووهبته لايصح وله التحليف بخلاف البراءة عن المال لان التحليف للحاكم كما فى البزازية

﴿باب التحالف﴾ لما قدم يمين الواحد ذكر يمين الاثنين (قوله لانه ينور دعواه) من التنوير قيل هذا يشعر قوة البينة وربما نها فيكون فى قوله والبينة اقوى شائبة التكرار اقول حاصل الكلام فى المقام ان يقال مقيم البينة الحكم له لانه منور دعواه بالحجة ومن كذا فالحكم له ثم قوله والبينة اقوى الخ دليل لما يتضمنه هذا الصغرى فلا تكرار ولا شائبة (قوله وان عجزا) اى عن البينة فى الصور الثلثة فى اختلاف فى الثمن اوفى المبيع اوفيهما كما فى صدر الشريعة (قوله قبل القبض) اى قبض احد البدلين (قوله تحالفا) اى مالم يكن فيه خيار فيفسخ من له الخيار كذا فى الدر (قوله لان المبيع سالم له) من السلامة لامن تسليم قيل فيه انه لايلزم من تسليم المبيع عدم صحة دعوى بقية على زعمه ودفع بان وضع المسئلة على ان يقبض المشترى ما ادعاه جميعا كالعبدين فيدعى البايع استرداد احدهما يرد عليه ان المقصود اثبات كون المشترى مدعيا كما يدل عليه قوله فلا يكون مدعيا على البايع لعل الصواب فى دفعه ان ماذكره لايدل على كونه على القياس الذى مبناه كونه سابقا على الافهام على ان هذا مختص بالمجتهد لاحظ فى فهم العلماء من الاعوام وانما يثبت التحالف الخ ودليل للاستحسان ان قوله لان المبيع مسلم له ولعدم القياس تأمل (قوله مقايضة بعين) كما فى البيع بالمبادلة (قوله اوثمن بثمن) كما فى الصرف (قوله فبايهما شاء) قال فى شرح المجمع وقيل يقرع لكن فى الشرنبلالية ذكر ذلك فى الصورة الاولى اى فى البدأ بيمين المشترى بعدقوله وعن ابى يوسف يبدأ بيمين المشترى (قوله ولا ينفسخ بنفس التحالف) قيل عن البحر ولا يفسخ احدهما بل بفسخهما واصل هذا التحالف ايضا الحديث السابق (قوله لانه صار مقرا) قد عرفت ان النكول بذل الاقرار عند الامام الا ان يقال هذه المسئلة متفقة بينه و بين صاحبيه فقوله صار مقرا اشارة الى دليل الامامين وقوله او باذلا اشارة الى دليل الامام لكن الاولى على هذا تقديم دليل الامام (قوله وحلف المنكر) اى لا تحالف فى هذه الصور بل يحلف المنكر فقط فالقول له وعند زفر والشافعى يتحالفان (قوله اى منكر البيع) هذا تفسير لقوله فى اصل البيع فما بعده لما بعده (قوله بل القول للمشترى) اى مع يمينه كما فى التنوير اى اذا هلك بعض المبيع كعبدين مات احدهما عند المشترى بعد قبضهما ثم اختلفا فى قدر الثمن لم يتحالفا عند ابى حنيفة وعند ابى يوسف يتحالفا ويفسخ فى القائم وعند محمد يفسخ فيهما (قوله وان اقاما البينة قبلت) وان احدهما فقط قبلت كما فى الزيلعى (قوله اى اذا اقالا عقد السلم) تفسير لمرجع الضمير ولم يسبق الا ان يدعى انفهام السلم عن لفظ رأس المال لاختصاصه بالسلم كما قيل لايخفى ان دعوى اختصاص رأس المال بالسلم ليس بصحيح لعل الاولى ان يجعل قوله بل صدق المسلم اليه قرينة اليه (قوله بخلاف البيع) اى بخلاف الاقالة فى البيع كما يدل عليه السباق وقد فسره به نفسه فى الشرح فلا يرد فيه اجمال مخل (قوله وقبل قبض المبيع بحكمها) اى قبل قبض البايع المبيع بعد الاقالة بحكم الاقالة (قوله تحالفا اذا لم يكن

بينهما بينة (قوله وهى كاسمها بينة) الضمير للبينة واسم البينة من البيان الذى بمعنى المبين او بمعنى الظهور يقال بان الشئ بيانا اذا اتضح ويحتمل ان يراد من اسم البينة اسم البرهان المفهوم من قوله لمن برهن ومعنى اسم البرهان الحجة يقال برهن عليه اذا اقام الحجة (قوله تهاترا) و يجب مهر المثل على الصحيح (قوله و ايهما نكل) لا يخفى ان مقتضى التحالف عدم النكول وارادة طلب الحلف لايناسب المشاركة التى اقتضتها الصيغة فانه ان نكل واحد منهما لايتحقق التحالف منهما لعل الاولى ما فى بعض الكتب من قوله تحالف ولم يفسخ النكاح (قوله بل يحكم) بالتشديد (قوله اى يجعل حكما) لسقوط اعتبار التسمية بالتحالف ثم ان هذه المسئلة قدذكرت فى باب المهر فاعادتها هنا لايخلوعن شائبة تكرار قيل بين ماذكرها و بين ماذكرهنالك مخالفة الاولى قول الكرخى والثانية قول الرازى فذكرالدرر احد القولين فى احد الموضعين والآخر فى الآخر من غير اشارة الى كونهما قولين ليس بحسن انتهى ففيه تأمل يظهر بعد المراجعة الى ما ذكرهنالك اى قبل قبض المنفعة اى قبل استيفاء المنفعة (قوله لم يذكر الاجل) لايخفى ان ماذكره فى تفسير المنفعة يغنى عن ذكر الاجل بل اورد بعضهم بدل المنفعة قوله اوقدر المدة فينبغى ان لايخالف حكم الاجل لهذا الحكم لكن قدنقل من النهاية على ان يكون مخالفا (قوله اختلف الزوجان) ولومملوكين اومكاتبين اوصغيرين والصغير يجامع اوذمية مع مسلم فى بيت لهما اولاحد هما اذ العبرة لليد لاللملك (قوله فى متاع البيت) ولوذهبا اوفضة كما فى الدر (قوله والنشاب) اى النبل كما عن القاموس (قوله والرقيق والمنزل) لايخفى ان هذه المذكورات انما وقعت على الاستطراد والتبع والا فالكلام فى متاع البيت (قوله والنقود) ولواقاما بينة بقضى بينتها قيل نقلا عن البحر البيت للزوج الا ان يكون لها بينة (قوله فالمشكل) اى الصالح لهما وقال الشافعى ومالك الكل بينهما وقال ابن ابى ليلى الكل له وقال الحسن البصرى الكل لها وهى المسبعة وعد فى الخانية تسعة اقوال (فروع)

عن البحر طلقها ومضت العدة فالمشكل للزوج ولورثته بعده لانها صارت اجنبية لابد لها رجل معروف بالفقر والحاجة صار بيده غلام وعلى عنقه بدرة وجد ذلك بداره فادعاه رجل عرف باليسار وادعاه صاحب الدار فهو للعروف باليسار وكذا كناس فى منزل رجل وعلى عنقه قطيفة يقول هى لى وادعاه صاحب المنزل

﴿فصل﴾

(فيمن يكون خصما) الاولى ان يقال فى دفع الدعاوى كما فى بعض الفقهية (قوله اوغصبته) اى منه فالاولى ان يورده ولوشرحا (قوله و برهن عليه) اى والحال ان العين قائمة لاهالكة فانه لوكانت هالكة لايصح الدفع كما فى الدرر (قوله رفعت خصومة المدعى للملك المطلق) وهذه مخمسة كتاب الدعوى لما فيها من اختلاف خمسة ائمة او خمس صور دعوى وديعة وغيرها كما فى الشرنبلالية قال فى الدر بعد مانقله من الغير وفيه نظر اذ الحكم كذلك لو قال وكلنى صاحبه بحفظه او اسكننى فيها زيد الغائب اوسرقته منه اوانتزعته منه اوضل منه فوجدته بحر اوهى فى يدى مزارعة بزازية فالصور احد عشر لكن لايخفى ان ماذكرها راجعة الى ما ذكرنا يفهم بالتأمل على ان وجه التسمية ليست علة مستلزمة حتى يرد بمثله ومن ثمه يقال لايلزم الاطراد فى وجه التسمية (قوله او اقام بنية) هذه ليست من الخمسة ولم يذكرها احد غيره هنالك ولهذا قيل هذا من عدم فهم مراد الزيلعى بل اخذه على ما يقتضيه بمجرد ظاهر كلامه (قوله لايخرج باقامة البينة) قيل الاولى ان يقال نحو ما فى الكافى لايخرج وان اقام البينة ليحسن مقابلة قول ابن ابى ليلى (قوله

وقال ابو يوسف) قال فى الملتقى وبه يؤخذ وقيل واختاره فى المختار (قوله وقال محمد) وفى الشرنبلالية عن خط العلامة المقدسى عن البزازية ان تعويل الائمة على قول محمد قيل فليحفظ (قوله وقال ابو حنيفة) اورد ان ما ذكر فى كتب القوم كما يقتضيه تعليل الشارح هنا ان قوله ليس هذا بل ان يقال ان قال الشهود نعرفه بوجهه ولا نعرفه باسمه ونسبه ثم اورد ايضا الانسب بطريقة الدرر ذكر قول ابى حنيفة فى المتن اولا ثم ذكر قول محمد فى اثناء شرحه ولا يظهر نكتة هذا التعكيس (قوله من لا نعرفه) اى اصلا لا بوجهه ولا باسمه (قوله شربته) وكذا انتهبته (قوله او سرق منى) فيه اشارة الى انه لو قال غصبه منى فلان الغائب تندفع (قوله اما الاولان) اى اى غصبته أو سرقته (قوله انما صار خصما بدعوى الفعل عليه لا بيده) ولهذا صح دعوى الغصب على غير ذى اليد حتى ان من ادعى على آخر انه غصب عبده وليس فى يده عبد صحت دعواه ويلزم القيمة كما فى حاشية عزمى زاده عن الكفاية (قوله فلو قضى عليه) هذا من تفريع المسئلة المقدمة فالصواب ان يذكره قبيل قوله بخلاف غصب منى (قوله والظاهر) قيل بل الظاهر يمين المدعى عليه وهو المودع هنا كما يقتضيه التعبير بالمدعى عن الوكيل وقيل كلمة الايداع واقعة فى موقعها والمعنى ان مدعى الايداع اذا لم يقم البينة فطلب المدعى يمينه يحلفه على البتات وان كان فعل الغير لقيام تمامه به وهو القبول ففى كونه فعل الغير خفاء اذ قبول الوديعة فعله ﴿باب دعوى الرجلين﴾ (قوله حجة الخارج) اورد ان هذه ليست من مسائل هذا الباب اذ عقد الباب لدعوى الرجلين على ثالث والا لجميع الدعاوى بين اثنين اقول لا نسلم اختصاص الباب بذلك بل عام له ولما يكون بين اثنين لكن يكون كل منهما مدعيا على آخر (قوله فاذا نكل المدعى عليه) اورد عليه ان الكلام فى كون كل منهما مبرهنا فكيف يتصور النكول حتى يصح التفريع اقول فى هذا القول اشارة الى انه لا اعتبار الى بينة ذى اليد بل هى كالعدم ليحلف بحسب انكاره فان نكل قضى عليه بالمال ثم كون كل منهما مبرهنا كما يظهر فى الصورة والابتداء يظهر فيما بعد الاستثناء فلا اشكال ايضا (قوله يقضى للمدعى) وقال ابو يوسف يقضى للمورخ ولو حالة الانفراد قال فى الدرو ينبغى ان يفتى بقوله لانه اوفق واظهر كذا فى جامع الفصولين واقره المصنف (قوله قضى به لهما) ولهذا لو برهنا فى نكاح سقطا لتعذر الجمع لو حية ولو ميتة قضى به بينهما وعلى كل نصف المهر ويرثان ميراث زوج واحد ولو ولدت يثبت النسب منهما وتمامه فى الخلاصة وايضا الامر كذا فيما اذا استويا فى الوقت او وقت احدهما فقط (قوله لما روى) لا يدل على كون كل منهما خارجا الذى هو المطلوب فينبغى ان يفسر على وجه يستلزم هذا المطلوب (قوله بيدله) اى بثمنه يعنى مخير بينهما (قوله وترك احدهما) كذا فى النسخ لكن الظاهر وان ترك او يترك بصيغة المضارع (قوله بعد القضاء فيه) اشارة الى انه لو ترك قبل القضاء يأخذه الآخر كله (قوله وهو للسابق ان ارخا) اى وهو فى يد المدعى عليه الشراء وان لم يسبق بل وقتا اولم يوقتا كان بينهما كما نقل عن البرهان (قوله ولذا يد) اى فى دعوى الشراء بخلاف دعوى الملك المطلق فافترقا فتنبه (قوله فهو بعد) اى تأخر معتبر فى كون مقابله سابقا فى التاريخ لعل تطبيق هذه المقدمة للمطلوب ان القبض يقتضى كون شراء غير القابض شراء والقابض بعدية زمانية فهذا البعد هو البعد المؤثر فى كون شراء القابض مقدما وسابقا (قوله فقبض القابض) صغرى وقوله فيضافان اشارة الى كبرى وقوله فيحكم الى اخره اشارة الى النتيجة ومعناه ان زمان شراء غير القابض مقارن بقبض القابض فيلزم بضرورة هذه

المعية والمقارنة ان يكون شراء القابض مقدما على الغير فيكون تاريخه اقدم هكذا ينبغي ان يعلم (قوله وقد تقدم ان التاريخ المقدم اولى) ان قيل ان هذا على هذا التقدير تاريخ من احد الجانبين و ذا غير معتبر قلنا فيكون اضافة الحادث الى اقرب الاوقات صارا مورخين على ان حكم مايثبت ضمنا قد يكون مغايرا لمايثبت قصدا (قوله فبقي اليد الدال) قد يذهب الى الوهم ما سيذكر من الصريح يفوق الدلالة فافهم (قوله يعني اذا ذكر بينته) لايخفى ان هذا تفسير لمضمون قوله او ارخ احدهما فالاولى ان يذكر هنالك مقدما على قوله والذي وقت الى آخره (قوله وعلى نكاح سقطا) هذا ان كانت المرأة حية والا فقد عرفت آنفا حكمها (قوله الاان يبرهن الآخر استثناء مما بقي من الاستثناء السابق (قوله لان الصريح يفوق الدلالة) اذ البرهان باقدمية التاريخ صريح واقوى من دلالة القبض اى كونها في بيته و دخوله اياها على سبق نكاحه يعني على اقدمية تاريخه (قوله وان صدقت غير ذي برهان) الظاهر انه معطوف على مضمون قوله فهي لمن صدقت كما يدل عليه تفسيره هنا فلبست بمسئلة مستأنفة كما توهم على ان يكون المراد ان لم يبرهن واحد منهما فصدقت احديهما اذ لاداعي الى هذا الصرف من الظاهر (قوله فان برهن الآخر قضي له) لعل معناه بعد التساقط المبرهنين فاما ان تصدق واحدا منهما او تصدق اجنبيا او يبرهن اجنبي فالنكاح ثابت على التقادير لكن ان اجتمع التصديق مع برهان فالبرهان اولى من تصديق المرأة اياه فبه يعلم حال كون الدعوى مستأنفة بطريق الدلالة فافهم (قوله الشراء والرهن اولى) وكذا الشراء اولى من الرهن ولومع قبض ثم ان هذا الحكم فيمالايقسم واما فيما يقسم كالدار والاصح ان الكل لمدعى الشراء لان الاستحقاق من قبيل الشيوع المقارن لاالطارى كما ذكر المصنف في كتاب الهبة (قوله بخلاف الهبة بشرط العوض) المناسب على هذا ان يشير اليه في الشرح نحو ان يقال ورهن معه اولى من هبة بلاعوض معه كما في عبارة بعضهم اذ مطلق الهبة متناول له ايضا والقول ان ذلك الهبة وان كانت هبة ابتداء لكنها بيع انتهاء فبالنظر الى الانتهاء ليس بهبة فلا يلزم التناول مخالف لما ذكروا هذه المسئلة في كتاب الهبة لاالبيوع (قوله اقوى من الرهن) ولوكان العين معهما استويا مالم يورخا واحدهما اسبق (قوله متفق تاريخهما) قال في الدر او مختلف وكل يدعى الشراء انتهى (قوله برهن خارج) قيل عليه انه لابد عليه ان يقول ولم يذكرا تاريخا كما ذكره صدر الشريعة اقول لايخفى على من راجع الى صدر الشريعة ان هذا القيد لم يقع منه في هذه المسئلة بل في مسئلة فكأنه عليه هذه فقال ماقال (قوله فذو اليد اولى) قيل تعريضا على المصنف قال صدر الشريعة سقطت البينتان وترك المال في يد صاحب اليد وعند محمد يقضى للخارج انتهى اقول ان صدر الشريعة لم يعبر المسئلة مغايرا لما عبر المصنف بل ذكرها بعين ماذكره بل حكم مسئلة اخرى اشتبه على هذا القائل الذاهل ايضا (قوله كما اذا اقر بالملك) اى كما اذا اقر ذواليد بان الملك للخارج ثم ادعى شراءه منه (قوله والمرعزى) قيل بكسر الميم وسكون الراء وكسر العين المهملتين وتشديد الزاى المعجمة وقصر الالف الشعر الخفيف الذى يؤخذ من ظهر المعز و يعمل منه الاقمشة الرقيقة (قوله وهو مثل الخز) فانه ينقض و يغزل ثم ينسج ثانيا فلايكون نسجه دليلا على اولوية الملك فلم يكن في معنى النتاج قيل عن الكفاية الخز اسم دابة ثم سمى الثوب المتخذ من وبره خزا (قوله يرجع الى اهل الخبرة) قال الزيلعي الواحد يكفي والاثنان احوط (قوله وانما قال في رواية) الظاهر ان مختاره مافي الذخيرة فالاولى

ان يشير الى وجه كونه مختارا الا ان يدعى ان المفهوم من سياق كلام العمادية اختيار جانب الذخيرة حيث جعله اصلا وذكر كلام المبسوط لمجرد كونه على خلافه ثم انه لايخفى ان مخالفة المبسوط للذخيرة انماهي عند كون الخارج مدعيا ملكا مطلقا وذى اليد نتاجا وهذا ليس بمطلوب هنا بل المطلوب كونهما مدعيا نتاجا ولم يقع التعرض له فى المبسوط ودعوى الدلالة اوالمقايسة لايتم (قوله وترك فى يده) اى لاعلى وجه القضاء كما فى الايضاح (قوله يقضى بالبينتين) اما بينة ذى اليد فيجعل كانه اشتراه من الخارج واما بينة الخارج فيجعل كانه اشتراه من ذى اليد بعد ما باعه اليه فيكون للخارج كما ذكره (قوله ولايعكس) اى لايجعل كان الخارج اشتراها من ذى اليد اولا ثم باعه اياه (قوله إن الاقدام) الاظهر ان الاقرار كما فى بعض الكتب اى الاقرار من كل منهما بالشراء عن صاحبه اقرار منه بالملك له اى لصاحبه (قوله على اقرارين) بان يقيم كل منهما على اقرار الآخر بملكه (قوله ولم يرجح بكثرة الشهود) اذا لم يصل الى حد التواتر (قوله وكذا الحديث) اى اذا لم يصل الى حد المشهور اوالتواتر والا فقد صرح فى الاصولية بالترجيح (قوله وعندهماهى بينهما اثلاثا) اى بطريق العول كما ان الاول بطريق المنازعة صورة العول ان فى المسئلة كلا ونصفا فالمسئلة من اثنين وتعول الى ثلثة والتفصيل فى صدر الشريعة (قوله لاعلى وجه القضاء) لان القضاء بعد الدعوى ولادعوى ههنا قيل كذا فهم من الهداية (قوله وهوالذى كان بيد صاحبه) اى هذا النصف ما كان فى يد مدعى النصف فهذا النصف بالنسبة الى مدعى الكل خارج وبينة الخارج اولى (قوله وهوالذى بيده) اى هذا النصف ماكان فى يد مدعى الكل ومدعى النصف لاينازعه فيه فهوله بلاقضاء (قوله برهنا على نتاج دابة) قيل اى برهن الخارجين كما وقع فى لفظ الوقاية اقول فيه ذهول عن قوله مطلقا وعما ذكر فى شرحه نقلا عن الزيلعى واما فى الوقاية فلم يوجد هذا القيد ففيه ايضا تضييق ماوسعه وتقصير ما اكثره (قوله وان اشكل بان لايعلم سنها) كما نقل عن ملامسكين فقوله بان لايوافق التاريخين اما ليس بصحيح اوالمراد بان لايعلم موافقتها واحد من التاريخين كيف وهو مخالف لما سيذكره من قوله وان خالف الوقتين (قوله بشهادة الظاهر) يعنى ظهور الصدق فى الموافقة تاريخه سنها (قوله والا فله) اى وسنها مشكل فان سنها بين توقيتهما تهاترت البينتان عند العامة (قوله بطلت البينتان) هذا التقدير لوجوب كون هذا القول جوابا للشرط وهو ليس بصحيح لاستلزامه لغوية قوله فى المتن كانت لهما ولتنافيه له ولما ذكره فى الشرح من قوله ولهذا قلت فلا وجه لايراده على هذا الاسلوب فما اعتذر عنه المولى الوانى بقوله هذا ليس بجواب شرط وانما اورده فى حيز الجواب بالنظر الى ماوقع فى سائر الكتب ليس بصحيح فالاولى ان يقال بطلت البينتان فى رواية و فى رواية كانت لهما (قوله لحقهما) اى لمصلحتهما ونفعهما (قوله لان فى اعتباره) لان اعتبار الوقت لايوجب النفع لهما بل الضرر (قوله فلايعتبر) فكان ذكره كعدم ذكره (قوله والا بان كانا خارجين) او فى ايديهما (قوله وليس بشئ) نقل عن المصنف انه من عبارة الزيلعى (قوله يقضى بها) قيل الظاهر انه من الشرح وان وجد فى خط المصنف برسم المتن ودفع انه من المتن على طريق الاستيناف اوالحال وقيل هذه العبارة قاصرة عن الافادة والصواب يقضى بها بينهما كما فى الزيلعى لايخفى ظهور كونه مقدرا بقرينة السباق والسياق فلا وجه للتخطئة اصلا (قوله برهن احدهما) اى برهن من احد الخارجين على غصب شئ من زيد والاخر على الوديعة منه استويا كما فى عبارة البعض وفى صدر الشريعة ادعى احد الخارجين على ذى يد انك غصبت هذا

الشيء مني والاخر ادعى اني اودعت هذا الشيء عندك وبرهنا ينصف بينهما فقول الدرر
اي اذا كان عين في يد رجلين ليس له اصل يعول عليه ولا يعلم له وجه صحة (قوله فبرهن
احدهما قيل) اي قال غصبه من زيد والآخر قال اودعني زيد ورد انه سهو على السهو
(قوله لان الوديعة) لاملايمة له على ما اختاره ايضا (قوله ولا يسقط) لا نفع له كثير بل الاولى
ان لا يذكره كما في سائر الكتب (قوله وما في الشرح اولى) قيل هذه رواية النوادر وفي ظاهر الرواية
بينهما نصفان (قوله لا بطريق القضاء) بل بطريق الشركة والقسمة بينهما (قوله لاهدبته)
بفتح الهاء وسكون الدال المهملة اي طرفه الغير المنسوجة (قوله لان الجلوس لا يدل) لاحتمال
انها في يد غيرهما لان اليد على العقار لا يكون بالكون فيها وانما تثبت بالتصرف لكن نقل
عن البدايع خلاف ذلك بانها بينهما (قوله هرادى) جمع هردى بكسر الهاء وسكون الراء
وفتح الدال نوع من النبت وقيل قصب يوضع فوق الخائط كذا قيل لكن لا يلايمه تفسير
الشارح بالخشبات (قوله وكذا البوارى) لعله جمع بارية بمعنى الحصير كما فهم من ترجمة الصحاح
(قوله برهنا على يد) قيل فيه اشارة الى ان اليد لا تثبت في العقار بالتصادق وكذا بالنكول عن
اليمين (قوله صبي يعتبر) فلولم يقدر على التعبير لا يكون في يد نفسه فيكون عبد الصاحب اليد
قال صدر الشريعة اقول اليد على الانسان ليس دليلا ظاهرا على الملك الى آخر ما قال واجيب
عنه بان هذا الكلام ليس على اطلاقه بل بالنظر الى انسان ليس في حكم السلعة وهذا الصبي
في حكمها فاليد فيه تدل على الملك اقول بل الظاهر الاطلاق ولا بد للتقييد من دليل وما ذكره
لا يكون دليلا بل الكلام فيه على ان الاصل ان الناس احرار في غير الشهادة والحدود والقصاص
والقتل والدية وهذا الاصل ثابت في غير هذه المستثنيات وما نحن فيه لا يدخل في المستثنيات
والظاهر عن مثله الحصر لكن قال في الايضاح فان قلت اليس الاصل في الانسان الحرية قلت
ما هو الاصل اذا اعترض عليه ما يدل على خلافه يبطل ذلك الاصل واليد على من هذا شانه
دليل على خلاف ذلك الاصل لانها دليل الملك فبطل به ذلك الاصل كذا في الفوائد الظهيرية
انتهى فليتأمل (قوله لانه اقر) يعني ان اقراره انما يعتبر في حق نفسه واذا لم يكن في حق نفسه
بل في حق غيره فلا يعتبر فيكون كالقماش باقيا في ملك من في يده فيندفع ما يقال ان زيادة في يده
في قوله ملكا لمن في يده زيادة مفسدة والصواب الاقتصار على قوله كالقماش كما فعله الزيلعي
وما فعله الزيلعي لا يوجب فساد الذكر بل تركه لظهوره وانفهامه بلا ذكر ثم انه قد يوجد في اقل
النسخ لفظ في يده بعد قوله كالقماش ايضا فالظاهر ان كلام القائل عليه فظاهر انه لا كلام عليه
(قوله بل بدعوى ذي اليد) يرد عليه بما هو الاصل في الانسان الحرية فانه حينئذ لا يكفي مجرد
الدعوى واليد بل لا بد من الحجة الشرعية بخلاف القماش اذ هو متعين للمملكية (قوله لان
التناقض) بل لا يتحقق التناقض ابتداء لصدور احد قوليه في زمان صباوته ﴿باب دعوى
النسب﴾ (قوله اعلم ان الدعوة) بكسر الدال في النسب وبفتحها في الطعام ثم المراد من ايراد
هذا الكلام في الابتداء تمهيد على ما يأتي من المبحث ومقدمة له (قوله وهو ان لا يكون العلوق) كقوله
للعبد الذي في ملكه هو ابني (قوله فادعاه) من الدعوة لا من الدعوى كما يدل عليه التعبير في التمهيد
(قوله وامية ها) اي كون الامة ام ولد له (قوله فقد يظن المرأ ان العلوق ليس منه ثم يظهر انه منه)
الظاهر فقد يظن المرأ انه ليس فيها علوق ثم يظهر ان فيها علوق (قوله فيفسخ البيع) الظاهر
فيبطل البيع كما هو الموافق لتعليله والمصرح في باب بيع الفاسد (قوله اذ كان له حق التملك)

الظاهر اذ ما كان له حق التملك على ولده قد زال بالبيع (قوله ويحمل على انه) او يحمل على ان يكون المشترى مالكالها قبل ذلك و يكون العلوق فى ذلك كما فى الايضاح (قوله اذا اصل العلوق لم يكن فى ملكه) لان المفروض كون الولادة لاقل من ستة اشهر مذ بيعت (قوله و يسترد المشترى عنده) وحصة الولد فقط عندهما (قوله والحقيقة اقوى) قيل لو قال اعلى بدل قوله اقوى كما فى الهداية لكان اوفق لقوله الادنى عند قوله فيستتبع الادنى (قوله وهو باطل) لكونه مخالفا لما ثبت بالاثر السابق (قوله بخلاف بيعه) اى بيع الولد (قوله وماله من حق الدعوة) وهو الحرية فانه لا يحتمل النقض فيرجح على ما يحتمل النقض يعنى البيع (قوله والتدبير كالاعتاق) قيل لو قال واعتاقهما وتدبيرهما كونهما لكان اصوب اذ لا يظهر فائدة تشبيه الاعتاق بالموت ثم تشبيه التدبير بالاعتاق ولعل الوجه فيما اختاره ان التدبير لعدم كونه موجبا لتمام الحرية لا يكون مساويا للاعتاق بل ناسب ان يعلم حال الاعتاق الموجب لتمام الحرية اولا ثم حال التدبير القريب اليه مقايسة على التدريج والترتيب (قوله حصته من الثمن) بان يقسم الثمن على قيمة الام وقيمة الولد فما اصاب الولد يرده البايع الى المشترى وما اصاب الام لا يرده كما فى صدر الشريعة لكن قيمة الولد يوم الولادة وقيمة الام يوم القبض (قوله كذا ذكر فى الهداية) قيل هذا مرجوح والتفصيل فى الشرنبلالية (قوله قيل لم يصح دعوة البايع) الظاهر انه من المتن وان لم يوجد عليه رسم المتن (قوله وان صدقه النسخ) هنا على ان يكون كلمة ان الشرطية على رسم الشرح والظاهر انها من المتن وقوله ثبت النسب ايضا منه وان كان على رسم الشرح فى النسخ (قوله وكانت ام ولده) بالمعنى اللغوى (قوله نكاحا) حملا لامر المسلم على الصلاح (قوله كان الحكم كالاول) لاحتمال العلوق قبل بيعه ثم الاولى ان يجمع هذه المسئلة مع الاولى و يبين حكمهما معا نحو ان يقال ولو ولدت فى الاكثر او فيما بين الاقل والاكثر وصدقه ثبت النسب (قوله ثم زوجها) الموافق لسائر الكتب اوزوجها (قوله بخلاف الاعتاق) فان اعتاق المشترى لا يردو كذا تدبيره (قوله بامر فوقه وهو حرية الاصل) اى بالنسبة الى غير المعتق فان حرية المعتق لبس بظاهر كونه فوقه اذ المقصود الذى هو التحرير قد حصل بالاعتاق فلا حاجة الى التحرير بالدعوة فظهر ان المراد من قوله فيما قبل والعتق بعد وقوعه لا يحتمل البطلان اى الابامر فوقه فلا تناقض بينهما اذ ورود الحرية على المعتق بالدعوة لبس با ولى من وروده بالعتق لتساوى حصول المقصود بهما واما ورود التحرير عليه بضرورة حرية اخيه بالدعوة فاقوى من ورود التحرير عليه بالاعتاق اذ لا يجوز ان يكون احد الولدين الذى خلقا من ماء واحد عبدا والآخر حرا واما الجواب ان الممنوع فيما تقدم انتقاض العتق الى الرقبة التى دونه لا فوقه الذى هو الحرية وان الانتقاض فى العتق انما يتصور بعد تحقق العتق والعتق لا يتصور فيما يكون حرا وهنا بحرية احد التومين ثبت حرية الاخر فلبس بصحيح اذ لا اختصاص لهما باحدهما بل مشترك بينهما فالاشكال باق بل يقوى بما ذكره فتدبر (قوله ثم قال هو منى) يجئ من الدرر فيما بعد هذا الفصل ان هذا سهو من الناسخ فى عبارة العمادية لكن افاد هنالك الشرنبلالية انه لا سهو فى عبارة العمادى كذا ذكر فى الدرر (قوله بانه جزئى) لفظ جزء مضاف الى ياء المتكلم (فروع) لو قال لست وارثه ثم ادعى انه وارثه تقبل ان بين جهة الارث اذ التناقض فى النسب عفو ولو ادعى بنوة العم لم يصح ما لم يذكر اسم الجد ولو برهن انه اقر انى ابنه تقبل لثبوت النسب با قراره ولا تسمع الاعلى خصم هو وارث اودائن اومديون اوموصى له كذا فى الدرر (قوله قال لصبى) اى سواء فى يده اوفى يد غيره وما وقع

فى بعض الكتب من التقييد بقوله فى يده فمحمول على انه اتفاقى لااحترازى ثم ان كان الصبى يعبر عن نفسه فالقول قوله ايهما صدق ثبت نسبه منه كذا نقل عن الكفاية (قوله ابن المولى) وفى بعض النسخ ابن المقر وهو الصواب (قوله حق المقرله) وهو زيد (قوله كان فى يد مسلم وكافر) وهو الموافق لسائر الكتب فظهر فساد ما فى بعض النسخ باو بدل الواو لكن فهم هذا التفسير من لفظ المتن مشكل (قوله وفى العكس) اى فى كونه عبدا وان ثبت الاسلام حالا وتبعا لكن لايثبت الحرية على وجه يعجز الولد عن تحصيلها لانها امر فى يد الغير وما فى يد الغير لاينال اليه بالقصد والاختيار لكن المحقق ابن الكمال جزم بكونه مسلما مع كونه ابنا للكافر لان حكمه حكم دار الاسلام و عزاه للتحفة قال فى الدر بعد نقله فليحفظ (قوله غير معبر) قيل تخصيص هذا القيد هنا يشعر بان لايكون عدم التعبير شرطا فى المسائل السابقة مع انه ليس كذلك (قوله وقيام ايديهما عليه) كالمستغنى عنه بعد قوله لاستواء ايديهما (قوله على انه منهما) قال ابن الكمال هذا ان ادعيا معا والافغيه تفصيل مذكور فى شرح الطحاوى ادعت ذات زوج مستدرك بما تقدم فى الطلاق (قوله ولولا النكاح) قيل عن الكافى برد قولها وان لم تكن ذات زوج (قوله كما فى الرجل) اى كما يثبت فى اقرار الرجل بالنسب على نفسه (قوله على ملك يمين اونكاح) ولو قال على ملك نكاح او يمين على العكس لكان اوفق على ترتيب المتن (قوله نظرا لهما) فمن حيث النظر الى حق الاب يجبر المستحق على اعطاء الولد الى ابيه ومن حيث النظر الى حق المستحق يجبر الاب على القيمة ان طلب الولد (قوله ويرثه) الظاهر انه قبل اداء القيمة ايضا فيرد ان الطرفين من الحرية والرقبة متسا و بان قبل اداء القيمة فكيف يتصور الارث الا ان يقال جانب العصوبة من النسبية اقوى من السببية (قوله واخذ ديته) اى قدر قيمته فان لم يكن قدر قيمته بل اقل قضى بقدر ما قبض فقط ولو لم يأخذ شيئا لايضمن شيئا كما فى الزيلعى (قوله ورجع بها) اى فى الصورتين قتل الاب وقتل غيره كما فى الزيلعى اورد عليه انه على تقدير قتل الاب كيف يرجع بما غرم وهو ضمان اتلافه ولايبعد ان يقال انه انما قتله اعتزارا على عدم لزوم ضمان شئ عليه بناء على كونه ولده فاذا ظهر خلافه يلزم الرجوع (قوله اى بايع الولد) فالضمير الى الولد اورد انه لو ارجع الى المشترى لم يحتج الى التكلف الذى ذكره فى تصحيحه لايخفى ان ارجاعه الى الولد للاشارة الى دليل الحكم كما يفصح عنه التعليل الذى ذكره بقوله لانه ضمن له (قوله لا بالعقر) الذى اخذها منه المستحق (قوله باستيفاء منافعها) اى باستيفاء منفعة البضع وفيه خلاف الشافعى

فصل

قيل هذه مسائل مهمة كثيرة النفع والوقوع تفرد بها المصنف ولهذا اورد بالفصل (قوله يمنع دعوى الملك) اى لنفسه لكونهما اقرارا بعدم الملك المدعى واما كونها اقرارا بالملك لذى اليد فقد اختلف والاصح عدم افادته والتفصيل فى الشرنبلالية (قوله ابرأنى) اى ابرأنى عن دعواه (قوله لم يصح دفع الدعوى) كذا فيما رأينا من النسخ والصواب فى ذاته والموافق لما ذكره فى شرحه لم يصح الدعوى (قوله جاز ان يكون المال عليه) يعنى يقضى هذا الاقرار عدم صحة الابراء وعدم صحته انما يكون برده والرد انما يتصور عند عدم القبول والا فلا يرتد (قوله لانه يرتد بالرد) قال فى الاشباه الابراء لا يرتد بالرد الا فى مسائل فيما ابرأ المحتال المحال عليه وفيما اذا قال ابرأنى فابرأ وفيما اذا ابرأ الطالب الكفيل فاذا تقرر هذا فان اريد من هذه المقدمة الكلية فلا يصح وان الجزئية فلا يتم التقريب (قوله بخلاف ما اذا قال قبلت) يشير الى ان الابراء متوقف على القبول

وليس كذلك فلولم يرد بل سكت صح الابراء كما في البدايع نعم يتوقف في بدل الصرف والسلم لكن ليس بمفيد (قوله لان القضاء) اي وكذا الابراء (قوله لان غير الحق قد يقضى) يعني الرجل قد يؤدي مالا يكون حقا للمؤدى له وكذا في الابراء دفعا للنزاع (قوله وعلى هذا) الظاهر اشارة الى مضمون القولين وتوفيق بينهما (قوله لان ما أثبت شرعا من حق لازم) هذا بظاهره شامل في نحو قول الغانم قبل القسمة تركت حقي وقول المرتهن تركت حقي في حبس المرتهن غير مسقط حقه وليس كذلك والتفصيل مع الاشارة الى دفعه في الاشباه (قوله في موضع الخفاء) هذا انما يظهر في الوراثة بغير الابوة والبنوة والمطلوب عام كلي (قوله ادعى زيد مالا) اي ادعى زيد على عمرو مثلا بدلالة السوق فلا يرد ان الصواب ادعى على زيد (قوله ان قضى بالاول) لتعينه وتقويه بالحكم (قوله والا تساقطا) فان فرض عدمهما فمن يكون وارثا فوارثه هو الى ان يصل الى بيت المال (قوله برهن انه ابن عمه) هذه المسئلة من افراد المسئلة الاولى فكالمستدركة الا ان يقصد تمثيلها لكن العبارة لا يلايم ذلك بخلاف الاول وقيل الصواب الثاني بدل الاول وليس كذلك تأمل (قوله ادعى ميراثا) هذه من فروع المسئلة الاولى ايضا فكالمستغنى عنها الا ان يقصد التمثيل من الانواع العديدة وقد عرفت ما فيه قبل الحكم فبعد الحكم بالمعصوبة فلا يصح كما عرفت (قوله قال هذا الولد مني) قد عرفت انها مستدركة بما تقدم في اوائل هذا الباب ثم المراد من الولد يلزم ان يكون صبيا كما صرح به هنالك واجيب عن الاستدراك بوجهين الاول ان ذكرها فيما سبق لبيان ان النسب لا ينتفي بعد ثبوته وههنا لبيان ان التناقض لا يعتبر عند لزوم ابطال حق الغير والثاني ان يكون توطئة لبيان الخلل الواقع في نسختي الفتاوى الاستروشنية والعمادية لا يخفى انه بعد تسليم صحة ما ذكره في كلا الوجهين لا يصلح ان يكون باعثا الى تكرير المسئلة على هذا الوجه (قوله الى آخره) اي الى آخر ما ذكر الشارح آنفا (قوله الظاهر انه سهو) بل الظاهر حمل السهو على التعليل لا على المسئلة فليتأمل (قوله اي قال هذا الولد) اي اكتفى بهذا القدر لكن في كون هذا المعنى عكسا خفأ بل قريب الى ان يكون عينا للاول في نفسها وحكمها (قوله لا) اي لا يصح النفي والذي يقتضي المقابلة الى قوله صح فيما مر ان يكون معنى النفي هنا عدم صحة النسب (قوله بخط البراءة) لعله اتفاقي ومخرج على وجه العادة كما يؤيده قوله الا انى نعم كنت ابرأت (قوله مستهلكة) اي ادعى انك اهلكت جاريتي واطلب منك قيمتها (قوله التناقض في موضع الخفا) الاولى ان يقدم هذه وتوفي في اول الباب لانها اصل لاكثر المسائل السابقة كما يشير اليه قوله ذكر بعضه سابقا (قوله لان الاب) قيل ولو اقتصر وقال لان الاب يستقل بالشراء للصغير والصغير لا علم له لكفى (فروع) لا يجوز للمدعى عليه الانكار مع علمه بالحق الا في دعوى العيب ليبرهن فيتمكن من الرد وفي الوصي اذا علم بالدين لا تحليف مع البرهان الا في ثلث دعوى دين على ميت واستحقاق مبيع ودعوى آبق (قوله الاقرار لا يجامع مع البينة) الا في اربع وكالة ووصاية واثبات دين على ميت واستحقاق عين من مشتر ودعوى الابق لا تحليف على حق مجهول الا في ست اذا اتهم القاضي وصي يتيم ومتولي وقف وفي رهن مجهول ودعوى سرقة وغصب وخيانة ومودع لا يحلف المدعى اذا حلف المدعى عليه الا في مسئلة في دعوى البحر قال وهي غريبة يجب حفظها (قلت وهي مالو قال المغصوب منه كانت قيمة ثوبي مائة وقال الغاصب لم ادر ولكنها لا تبلغ مائة صدق بيمينه والزم ببيانه فلو لم يبين يحلف على الزيادة ثم يحلف المغصوب منه ايضا ان قيمته مائة ولو ظهر خيرا غاصب بين اخذه او قيمة فليحفظ الكل من الدر

﴿ كتاب الاقرار ﴾ (قوله وكذا اذا اقرهو) الظاهر اى الرجل وقيل اى الغلام (قوله وشرط تصديق هؤلاء) فالغلام ان لم يقدر على التعبير عن نفسه فلا يشترط التصديق فقوله وسيأتى تمام بيانه اشارة الى هذا (قوله فصح الاقرار بالخمر للمسلم) وكذا صح اقرار المأذون بعين فى يده وينصف داره مشاعا والمرأة بالزوجية من غير شهود ولو كان انشاء لما صح (قوله حتى يؤمر بالتسليم اليه) فيه اشارة الى انها لو مستهلكة لا يجب بدلها فيشترط قيام الخمر فى الضمان كما نقل عن المحيط (قوله عند عامة المشايخ) وقيل مسمع عند عامة المشايخ لكن المفتى به هو الاول لان نفس الاقرار الخ فيه اشارة الى انه لو لم يجعل نفس الاقرار سببا للوجوب نحو ان يقول فى دعواه هو ملكى واقر لى به او يقول لى عليه كذا وهكذا اقر به لسمع دعواه كما سيفصله فالاولى ان يقرر على هذا الاسلوب (قوله الا بطيب نفسه) فلو سلمه برضاه كان هبة ابتداء وهو الاوجه على ما فى البزازية (قوله اقر مكلف) اى يقظان طائعا فالنائم كالمجنون والمكره قد عرفت حكمه فى بابه وكذا السكران (قوله او عبد مأذون) ان بتجارة والا فلا يصح كاقرار المهر والجناية والكفالة كما فى الزيلعى ثم الصبى المأذون بل المعتوه كالعبد المأذون فالاولى ان يشير اليه (قوله فكان مسلطا عليه من جهته) يعنى كان الدين مسلطا على العبد من جهة المولى او كان المولى سلط عبده على اقرار الدين من جهة نفسه او كان العبد مسلطا على الاقرار من جهة مولاه (قوله اعلام ماصادقه) كلمة ما عبارة عن المعقود عليه كالمبيع على ما قيل لان الصبى قد عرفت ان الصبى ليس على اطلاقه وكذا المعتوه فالاطلاق ليس على ظاهره (قوله ولو اقر بمجهول لو تصرفا) اورد عليه ان اللازم عليه ان يذكر حكم ما اطلقه ولم يذكر السبب من الصحة كما فى الزيلعى (قوله لو تصرفا لا يشترط) الاظهر والاخصر او ذكر سببا لا تضره الجهالة بل الصواب بما عرفته آنفا ولو اقر بمجهول صح الا اذا بين سببا يضره الجهالة كبيع واجارة (قوله تحقق الغصب) اى والوديعة على نحو قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر بقرينة السياق والسباق فلا يرد عليه بتركه (قوله بيان ماجهل) كشئ وحق (قوله بماله قيمة كفلس وجوزة) لا بما لا قيمة له كحبة حنطة وجلد ميتة وصبى حر (قوله لفلان على شئ او حق) قيل ينبغى ان يزيد عليه (قوله بغصب او وديعة) اقول يدل عليه سوق المسئلة سيما ماذكر فى شرح وازمه (قوله ويقال له بين المجهول) هذا يدل على انه يجبر على البيان عند جهالة المقر له وقد قال فى الدر عن البحر ولا يجبر على البيان لجهالة المدعى ثم قال ونقله فى الدرر لكن باختصار مخل كما بينه عزمى زاده لكن الواقع فى تلك الحاشية ان هذا البيان على ما فى الهداية وشروحه بل على ما فهم من الكافى انما هو شرح لقوله ولو اقر بمجهول صح لا لقوله ولم يصح للمجهول ففى قول الدر نوع خفاء (قوله وكذا الى عبد مأذون له) قيل ينبغى ان يجعل الاشارة الى مضمون صح هنالك لان الاشارة للمشاركة للحكم اقول معنى ماذكره وكذا اى كالعبد المأذون له فى صحة الاقرار محجورا اقر (قوله لان اقراره عهد) هذا ليس علة لهذه المسئلة بل هو علة لما سيذكره من قوله وكذا بما فيه تهمة كالمال قبل وعلى هذا وقع فى الهداية لعل الشارح قصد به تمهيدا على قوله بخلاف الحد والقود وتوضيحا بطريق المقابلة (قوله بخلاف الحد والقود) هذا متعلق على مضمون قوله لان عهد ومقصود اصلى فى هذا البيان فيندفع ان الصواب و بخلاف عطفا على قوله بخلاف المأذون له (قوله فى مال الزكوة) قيد به احترازا عما قيل من انه ان كان المقر فقيرا فنصاب السرقة لما ان الاصح ما اختاره كما فى الدر عن الاختيار وان صحح

بعضهم الثانی ایضا کما فیه ایضا (قوله یعنی لایصدق فی اقل من مأتی درهم) ولو بنية من الفضة وكذا في غيره (قوله ثلاثة لنصب) لو بينه بغير مال الزكوة اعتبر قيمتها كما مر لكن في الزيلعي على قياس ماروی عن الامام ینبغی ان یعتبر فیه حال المقر (قوله وقال قاضیخان اختار ما فی الهداية) اذ عند تعارض الفتاوى للمتون يقدم المتون وقيل يلزمه عشرون وهو القياس لان كذا للعدد واقل عدد غير مركب يذكر بعده الدرهم بالنصب عشرون ولو ذكر مايخفض روى عن محمد انه يلزمه مائة لانها اقل عدد يذكر بعده الدرهم بالخفض لان مميز مائة والف مخفوض ومفرد كما فى المائة للشيخ عبد القاهر (قوله واقل عددين كذلك احد عشر) اذ لايقال فى البيان عن العشرة ثمانية واثنان اوستة اوار بعة بل يقال عشرة فقط فاقل عددين ركب احدهما مع الآخر بلا عطف يجرى فيما فوق العشرة وهما احد مع عشرة (قوله لتيقننا به) وزيد في بعض النسخ هنا قول في الاصل لعل الاوجه عدمه ثم هذا مبنى على اصل ان المحتمل محمول على المتيقن (قوله والاصل فى الذمم البراءة) قال فى الاشباه فى تلك القاعدة ولا يرد عليه ما لو اقر بدراهم فانهم قالوا يلزمه ثلثة دراهم لانها اقل الجمع مع فيه اختلافا فقيل اقله اثنان فينبغى ان يحمل عليه لان الاصل البراءة لانا نقول المشهور انه ثلثة وعليه ينبنى الاقرار انتهى لعل هذا الجواب منه على فرض التنزيل والتسليم والا فقد تقرر فى الاصول تحقيق كون الثلثة اقل الجمع واهل الجمع على اختلاف صيغ الجمع والتثنية ولو سلم اطلاق الجمع على الاثنين فمجاز وعند امكان الحقيقة لايجوز المجاز لكن يرد عليه وعلى ما اختاره من الجواب ان ارادة معنى من لفظه يحتمله باى وجه كان جائز فالاثنان ولو خلاف مشهور او مجازا يصح كونه معنى لفظ الجمع فيلزم صحة ارادة اللافظ عند بيانه به لعل الحق فى الجواب توسيط قاعدة العمل بالشبهين لان فى البيان بالاقل تهمة لكونه محض نفعه فوسط ولم يعتبر غاية قلة ولم يعتبر كثرة بل اعتبر مابينهما وهو ثلثة والله اعلم (قوله فلابد من حمل الواحد على التكرار) يرد عليه ان حمل كلام يمكن اصلاحه ولو باحتمال بعيد على اللغو ليس بجائز وقد قرر فى العربية حذف حرف العطف سيما فى مقام التعداد نحو اكلت خبزا لحما تمرا اى ولحما وتمرا الا ان يقال ان الحمل على التكرار ليس بحمل على اللغو بل التكرار يجوز ان يكون للتأكيد ونحوه ولغرض فعند ارادة اللافظ يتعين ذلك (قوله ولو ربع وكذا الوخمس) زيد عشرة آلاف ولو سدس زيد مائة الف ولو سبع زيد الف الف وهكذا يعتبر نظير ابدا على ما فى الدر فاتضح فساد ما عاند اليه بعض التلامذة لدى المذاكرة (قوله على قبلى هكذا) فى اكثر النسخ بلا واو والصواب ما فى بعض النسخ بالواو بل الاصوب باو كما يدل عليه صريحا ماذكره فى شرحه (قوله يقال قبيل فلان على فلان) اى ضمن لايخفى ما فى هذا التفسير من الخفاء اذ الظاهر ان ضمن فعل ماض والمفسر ليس بماض (قوله لان المضمون عليه) لعل فيه اعتبار طريق دلالة نص او مقايسة او عموم مجاز ان امكن والا فالمطلوب ليس على حسب الضمان فقط بل الايجاب ايضا (قوله فقد ذكر المحل واراد الحال) فكأن المقر ذكر المال واراد حفظه بعلاقة الحلول (قوله فيصح موصولا لامفصولا) لانه من قبيل بيان التغيير وذا لايجوز متراخيا كما فى الاصول (قوله جميع مالى اوجميع ما املك) ولو عبر بنى مالى اوفى دراهمى كان اقرارا بالشركة كما فى الدر (قوله يقتضى التسليم بخلاف الاقرار) والاصل انه متى اضاف المقربه الى ملكه كان هبة ولايرد مافى بيتى لانه اضافة نسبة لاملك ولا الارض التى كذا لطفلى فلان فانه هبة وان لم يقبضه لانه فى يده الا ان يكون مما يحتمل القسمة فيشترط قبضه مفرزا

كما فى الدر (قوله لمدعى الالف) مبتدأ خبره قوله الآتى لايخفى مافى صحة كون لفظ قوله مبتدأ فلاوجه فى جعله من السقطات كما توهم لعل وجه الوهم اعتبار لفظ قوله من الشرح كما فى بعض النسخ والصواب انه من المتن كما فى صحيح النسخ (قوله اقرار و بلاضميرلا) قال فى الدر وهذا اذا لم يكن على سبيل الاستهزاء فان كان وشهد الشهود لم يلزم شئ اما لوادعى الاستهزاء لم يصدق انتهى لعل سبيل الاستهزاء يعلم من امارات تخريج كلامه واسلوبه (قوله اما كون الاربعة) الاولى الوجه فى الكل رجوع الضمير اليهما كما نبه اليه عزمى زاده مبينا جهة غلط الشارح ونقل منه صاحب الدر و بنى عليه الكلام واقول ايضا ان هذا الكلام مخرج للجواب والسؤال معاو فى الجواب (قوله وقوله نعم اقرار) قال فى التنوير قال ليس لى عليك الف فقال بلى فهواقرار له بهاوان قال نعم لا وقال فى الدر وقيل نعم لان الاقرار يحمل على العرف لاعلى دقايق العربية كذا فى الجوهرة والفرق ان بلى جواب الاستفهام المنفى بالاثبات وجوابه بالنفى (قوله لاالايماء برأسه) قال فى التنوير الايماء بالرأس من الناطق ليس باقرار بمال وعتق وطلاق و بيع ونكاح واجارة وهبة بخلاف افتاء ونسب واسلام وكفر وزاد فى شرحه وامان كافر واشارة محرم لصيد والشيخ برأسه فى رواية الحديث والطلاق فى انت طالق هكذا واشار بثلثة اشارة الاشباه و يزاد اليمين كحلفه لايستخدم فلانا اولايظهر سره اولايدل عليه واشار حنث عمادية فتحرر بطلان اشارة الناطق الافى تسع فليحفظ انتهى (قوله لزمه مائة درهم ودرهم) هذا هو الصواب من النسخ بخلاف مافى بعض النسخ من قوله مائة دراهم بالجمع اذ مميز مائة والف مفرد مخفوض فلايرد عليه بذلك كما توهم (قوله له على مائة وثلثة اثواب) الموافق للمتن ان لايذكر قوله ثلثة بل يقال مائة واثواب والحاصل ان دلالة ماذكره فى المتن على ما اراده من المعنى خفى غير معلوم الصحة (قوله لانه ذكر عددين) لعل حاصله انه لم يذكر الاثواب بحرف العطف فانصرف التفسير اليهما لاستوائهما فى الحاجة (قوله بغير عينه اوعينه) اى غير معين اومعين الاول لما قبله قوله و نصف هذا العبد والثانى لما بعده قيل عن المبتغى واصله ان الكلام اذا كان كله على شئ بعينه اوكان كله على شئ بغير عينه فهوكله على الانصاف وان كان احدهما بعينه والآخر بغير عينه فالنصف على الاول منهما فان قال نصف هذا الدينار ودرهم يجب نصف دينار وتمام درهم اذالاول معين بالاشارة (قوله كان من الفضة) فيكون الدانق والقيراط من جنس الدرهم وهوالفضة (قوله بقوله غصبت تمرا) لعل فيه اشارة الى مانقل عن الجوهرة ان اضاف ماقربه الى فعل بان قال غصبت منه تمرا فى قوصرة لزمه التمر والقوصرة وان لم يضفه الى فعل بل ذكره نحو ان يقال له على تمر فى قوصرة فعليه التمر فقط فلايرد عليه بذلك (قوله والاصل فى جنس هذه المسائل) قال فى الدر بعد نقل حاصل هذا الكلام من الدرر قلت ومفاده انه لوقال دابة فى خيمة لزماه ولوقال ثوب فى درهم لزمه الثوب ولم اره فليحرر انتهى (قوله وبحجلة) بحاء لجيم بيت مزين بستور وسرر وقيل هى مايقال بالفارسية خانة عروس (قوله لان اثرالضرب) فصار معنى قوله خمسة فى خمسة خمسة ذواجزاء خمسة والخمسة الواحدة وان كثرت اجزاؤها لا تصير اكثر من خمسة واحدة وتفصيله فى حاشية اخى زاده فى كتاب الطلاق نقلا عن الدراية (قوله و ينته مع) اى بارادة معنى مع عن كلمة فى يلزمه عشرة اذ الخمسة اذا قارنه خمسة اخر يكون عشرة (قوله ولومجازا) يشير الى انه احتمال خفى ومجاز لكن المفهوم عن كتب التفاسير والعربية

انه كثير بل يقرب ان يكون حقيقة كما فى قوله تعالى ادخلوا فى امم اى معهم فخرج على قومه فى زينته (قوله اقر بالحمل المحتمل وجوده وقته) اى وقت الاقرار بان تلد لدون نصف حول لو من زوجة اولدون حولين لومعتدة لثبوت نسبه كما سيشير اليه (قوله اوحمل شاة) على وجه يحتمل المدة ببيان اهل الخبرة كما فى الزيلعى لكن نقل عن الجوهرة اقل مدة حمل الشاة اربعة اشهر واقلها لبقية الدواب ستة اشهر (قوله فلابد من وجود المقربه) اتفق جمهور المحشين ان الصواب المقرله ويمكن ان يقال ان الباء بمعنى اللام مجازا كما قيل ان مطلق حروف الجر يجئ بعضها بمعنى بعض آخر (قوله فى الصورة الاولى) هى الصورة التى كانت ذات زوج كما ان الصورة ماكانت معتدة اوابهم الاقرار قيل هذا عند ابى يوسف وعند محمد يصح وفيما عندنا من المعتبرات لم يرجح احدهما على الآخر فلايصح ترجيح قول ابى يوسف اقول بل الواقع فى الوقاية ونحوه ترجيح قول ابى يوسف على انه قرر فى الفتاوى انه اذا وقع فى جانب ابى يوسف وفى آخر محمد يرجح جانب ابى يوسف نعم الظاهر عن بعض الكتب ان الائمة الثلثة مع محمد ونقل عن الزيلعى فى الاقرار بالمجهول انه اذا لم يبين السبب يصح ويحمل على انه وجب عليه بسبب يصح معه الجهالة (قوله لانه لا يولى عليه) قيل من التولية اى لايجرى عليه ولاية الولى ثم انه يرد عليه كان ذلك رجوعا وهو فى الاقرار لايصح واجيب انه ليس رجوعا بل ظهور كذبه بيقين كما اذا اقر بقطع يد احد ويده صحيحة هذا واما الاقرار للرضيع وان بين سببا غير صالح فصحيح كما فى الاشباه (قوله واحد المتفاوضين عليه) اى الاقرار بسبب التجارة (قوله صكا) اى كتابا (قوله لكونه معرفا) بالمال الثابت فالمأخوذ فى كلا الاقرارين هو المال الثابت فى الصك وهو واحد والاصل ان المعاد المعرف عين الاول سواء ذكر اولا معرفا اومنكرا والمعاد المنكر غير الاول مطلقا ايضا (قوله بلا بيان السبب) فلو بين مختلفا فالفان ولو متحدا فالف (قوله فعند ابى حنيفة) قيل عن الخانية على خلاف هذا البيان (قوله فاللازم الف واحد) هذا اذا كان به صك فاما اذا لم يكن به صك واقر بمائة واشهد بشاهدين ثم اقر بمائة واشهد شاهدين لا رواية فيه فقال الكرخى يلزمه مالان عند الامام والطحاوى مال واحد عند الكل نقل عن المحيط (قوله الامر بكتابة الاقرار اقرار) ولو لم يأمر بل كتب نفسه فهذا اما نكاح اوطلاق اوعتاق اوغيرها مذكورة تفصيلها فى احكام الكتاب من الاشباه واما حكم الاقرار بالكتاب فلو كتب ولم يقل بلسانه شيئا لايكون اقرارا ولو قرأ بعد الكتابة يكون اقرارا والتفصيل ايضا فى المحل المزبور (فائدة) قال فى الشرنبلالية عن المحيط لوقال المدعى عليه عند القاضى كلما يوجد فى تذكرة المدعى بخطه فقد التزمته ليس باقرار لانه قيده بشرط لايلايمه (قوله وحل للصكاك ان يشهد) والحاصل يحل له ان يشهد فيما عدا الحد والقود نقل عن الخانية (قوله يلزمه كله) ان وفى ما ورثه به كما فى شرح المجمع

باب الاستثناء

(قوله تكلم بالباقى بعد الثنيا) هذا باعتبار الحاصل من مجموع التركيب واما باعتبار الاجزاء فنفى فالقائل له على عشرة الا واحدا له عبارتان مطولة وهى ماذكر ومختصرة وهى ان يقول ابتداء له على تسعة (قوله وشرط الاتصال) اى بدون ضرورة كنفس وسعال اواخذ فم على المفتى به والنداء بينهما لايضر كقولك على الف درهم يافلان الا عشرة بخلاف لك الف فاشهد والا كذا ونحوه ولو كله فيه اشارة الى انه لو المستثنى اكثر يصح كما يشير اليه اطلاق قوله بعض ما اقر به على ما هو ظاهر الرواية وهو الاصح خلافا لما روى عن ابى يوسف

(قوله لزمه كله لان الاستثناء المستغرق باطل) على ما فى الاصول (قوله بغير ذلك اللفظ) ظاهره الاطلاق وليس كذلك لانه اذا لم يكن بلفظه بل بلفظ آخر مساويا او اعم منه فالاستثناء باطل ايضا نحو عبيدى احرار الا مماليكى اومما ليكى بل الصحة منحصرة فيما يكون اخص مفهوما كما ذكره من المثالين وان كان مساويا فى الوجود (قوله نحو غلمانى كذا الا) ومثله قوله نسائى طوالق الا هؤلاء اوالا ذهب وعمرة وهند وكذا قوله ثلث مالى لزيد الا الفا والثلث الف صح ولا يستحق شيئا (قوله لوجود التغاير اللفظى) قد عرفت ما فيه فالاولى ان يقال اذ الشرط ايهام البقاء لا حقيقة لان توهم بقاء شئ يكفى لصحة الاستثناء ولا يشترط حقيقة البقاء كما قالوا (قوله وزنيا اوكيليا) وكذا العددى المتقارب كالفلوس والجوز (قوله صح قيمته) اى وان استغرقت القيمة جميع ما اقر به لاستغراقه بغير المساوى بخلاف له على دينار الا مائة درهم لاستغراقه بالمساوى فيبطل لانه استثناء الكل كما فى الدر عن البحر وفيه ايضا عن الجوهرة وغيرها على مائة درهم الا عشرة دنانير وقيمتها مائة او اكثر لا يلزمه شئ فيحرر انتهى وبه يظهر اضطراب ما فى الشرنبلالية (قوله حتى لو عينا) بيان لقوله مبيع باعيانه كما ان قوله ولو وصفا بيان لقوله ثمن باوصافه (قوله ولو غيرهما) اى غير وزنى كذا فى اكثر النسخ والصواب ما فى اقل النسخ من قوله اى غير كيلى ووزنى (قوله اى لا يصح) اى الاستثناء قال فى الشرنبلالية فيجبر على البيان ولا يمتنع به صحة الاقرار لان جهالة المقر به لا تمنع صحة الاقرار ولكن جهالة المستثنى تمنع صحة الاستثناء ذكره قاضى زاده انتهى فتأمل (قوله باقراره ان شاء الله تعالى) او فلان او علقه بشرط على خطر لا بكائن كان مت فانه ينجز (قوله لان اسم الدار لا يتناول البناء) مقصودا فيكون بمنزلة الوصف واستثناء الوصف لا يجوز لان شرط الاستثناء ان يكون المستثنى منه بحيث يدخل فيه المستثنى قصدا وحقيقة على تقدير السكوت عن الاستثناء لا تبعا وحكما لان الاستثناء تصرف لفظى فيقتصر عمله على ما تناوله اللفظ ولا يعمل فيما يثبت حكما كذا فى التلويح (قوله يرد على ظاهره) فيه خفاء بما ذكر فى حلف الفعل من كتاب الايمان من ان الدار اسم للعرصة عند العرب والعجم والبناء وصف ولا شك ان وصف الشئ خارج عنه ليس بجزء منه لعل لهذا اسند الورود على ظاهره (قوله بان الركنية) الجار متعلق على قوله يرد (قوله وخص الخاتم) اورد عليه بما ذكره قبل ثلثة صحايف لان اسم الدار يشملهما اى الحلقة والفص ورد بان المراد من الشمول ما هو اعم من القصدى والتبعى وهنا اختص بالقصدى لا يخفى ان التبعى معنى مجازى فكيف يرجع اليه بلا قرينة وداعية الا ان يقال معنى التبعية هو اللزوم فيمتنع الانفكاك لكن فى الاستثناء لكون القصد شرطا فيه لم يعتبر فى المستثنى منه (قوله الاثلثها او بيتا منها) وهو الظاهر لكونه نوعا آخر مفيدا فائدة اخرى بخلاف ما فى بعض النسخ او ثمنا منها بدل او بيتا خلافا لمن وهم (قوله وصح الاقرار بالف) قيل هذا يوهم لزوم الالف حينئذ مطلقا وليس كذلك لما ذكر بعده بان لزوم الالف انما يكون بعد التسليم فالاولى اقر بدل صح (قوله وهو ان يصدقه ويسلم القن) اورد عليه انه لم يتعرض فى المتن لتقييد المسئلة بالتصديق اقول ان التسليم مستلزم للتصديق فيكون تفسيرا باللازم (قوله وجوابه ما ذكرناه) اى من لزوم الالف اذا سلم كما قيل (قوله وهو زيوف) الزيوف جمع زيف وهو ما يقبله التجار ويرده بيت المال والنبهرجة ما يرده التجار ايضا والستوقة اردى من النبهرجة وهى درهم جوفه نحاس وجانباه فضة (قوله لما مر من قوله) لانه رجوع عما اقر به (قوله اذ الستوقة والرصاص اولى بذلك) فلذلك تركه على ما فى النسخ (قوله فحينئذ

يلزمه المال) الصواب لايلزمه (قوله كان هذا وديعة لى عندك) وكذاقرض لى عندك (قوله ثم الاخذ منه) اى ثم اقر الاخذ منه (قوله فلا يقبل) اى بمجرد قوله بل انمايقبل بالبينة صدق من قال وعندهما القول قول الذى اخذ منه العين وهوالقياس ووجه الفرق ان اليد فى الاجارة ضرورية يثبت ضرورة استيفاء المعقود عليه وهو المنافع فيكون عدما فيما وراء الضرورة فلايكون اقرارا له باليد مطلقا بخلاف الوديعة لان اليد فيها مقصودة وقال فى الاسرار ان خلافهما اذا لم يكن الدابة معروفة للمقر كذافى الايضاح والتبيين (قوله فالقول للمقر) اى استحسانا لان اليد فى الاجارة ضرورية بخلاف الوديعة (قوله هذا الالف وديعة لزيد) ولو لم يذكر الوديعة بل قال هو لفلان لا لفلان لايجب عليه للثانى شئ (قوله اقر بدين لانسان) اورد انها السبقتها فى كتاب الدعوى مستدركة هنا

باب الاقرار

(قوله معروف بالبينة) او بمعاينة القاضى (قوله مهر مثل عرسه) فلو كان زائدا على مهر المثل فالزيادة باطلة وان جاز النكاح وما وقع فى الوقاية بلاتقييد من قوله ومهر عرسه فلبس على ظاهره كما اشار اليه اخى زاده (قوله وعلم معاينة باحد الامرين) المذكورين لاباقراره فى المرض (قوله يقدمان على مااقر به فيه) ولو اقر بالوديعة فكذلك (قوله لاستواء السبب وهو الاقرار) اورد هذا يقتضى كون ثبوت الاولين بالاقرار فقط وهو اعم كما ذكرنا فى تفسير قوله معروف واشارهو ايضا فى تفسيره بقوله وعلم معاينة لعل لهذا قال فى الايضاح بدل هذا التعليل فانه يقول لاقصور فى سببه وهو الاقرار وفيه كلام فى الوانية (قوله ولم يجز تخصيص غريم) قيل هذا لبس على عمومه لان ثمن ما اشتراه بمثل القيمة اواستقرض فى مرضه يصح التخصيص وان لم يجز الباقون اذا ثبت بالبرهان كذا فى التنوير وفى الدر عن البرهان وقيل ايضا عن الكافى وقاضى زاده واما اذا لم يؤد حتى مات فان البايع اسوة للغرماء فى الثمن اذا لم تكن العين فى يده فان فى يده كان هو اولى كذا فى الدر مع التنوير (قوله لااقراره لوارثه) هذا لبس على اطلاقه اذ اقراره لوارثه بوديعة مستهلكة كان يقول كانت عندى وديعة لهذا الوارث فاستهلكتها كما فى التنوير ونقل عن الجوهرة وقيل والحاصل ان الاقرار للوارث موقوف الافى ثلاث مذكورة فى اقرار الاشباه منها اقراره بالامانات كلها ومنها النفى كلاحق لى قبل ابى وامى وهى الحيلة فى ابراء المريض وارثه ومنه هذا الشئ الفلانى ملك ابى اوامى كان عندى عارية وهذا حيث لا قرينة وتمامها فيها فليحفظ فانه مهم انتهى (قوله لقوله عليه السلام) اورد عليه المطلوب عدم جواز الاقرار واللازم من الدليل عدم جواز الوصية فالصواب كما فى كتب القوم ان يحتج بقوله عليه السلام الالا وصية لوارث ولا اقرار له بالدين لا يخفى ان الاقرار فى المرض وصية معنى كما تقرر فى الاصول ان الوصية باطلة سواء صورة كبيع المريض عينا من التركة من الوارث بمثل القيمة اومعنى بان لايقر لاحد الورثة اوحقيقة بان اوصى لاحد الورثة اوشبهة بان باع الجيد من الاموال الربوية بردى منها (قوله اى بقية الغرماء وبقية الورثة) قال المولى المحقق ابن الكمال موردا عليه وعلى صدر الشريعة الاستثناء عن الاخير والمراد بقية الورثة اذ لاتأثير لتصديق بقية الغرماء دين ذلك الغريم فى صحة قضائه نعم لقبولهم ذلك القضاء تأثير فيها وهو غير التصديق وهذا ظاهر من الهداية وان خفى على من قال اى بقية الغرماء فى الدين وبقية الورثة فى الاقرار لوارث فافسد الكلام لفظا ومعنى واجيب عنه معنى الاان يصدقه البقية ان لاينازعه البقية بطريق عموم المجاز وفى الوانية كلام آخر متعلق بهذا

المبحث (قوله ولكن ترك القياس) فى تعارض القياس مع مذهب الصحابى تفصيل فى الاصولية
(قوله و بطل اقراره) لان المعتبر فى كونه وارثا وقت الموت لاوقت الاقرار ولهذا لواقر لاخيه
ثم لولده صح الاقرار لعدم ارثه (قوله ولولمن طلقها فيه) اى باينا ثلثا اولا وان قيد بالثلاث
فى بعض المواضع لانه حرر بمطلق البينونة هذا اذا كانت فى العدة وطلقها بسؤا لها فان
مضت العدة جاز لعدم التهمة كما فى العزمية وان طلقها بلاسؤا لها فلها الميراث بالغا مابلغ
ولايصح الاقرار لها لانها وارثة اذ هو فار واهمله اكثر المشايخ لظهوره من كتاب الطلاق كما فى
الشرنبلالية والدر (قوله و باب الاقرار كان منسدا) كذا فى صحيح النسخ بخلاف ما فى اكثر النسخ
وباب الاقرار كان مستندا وفى بعضها و بقاء الاقرار كان مفسدا لبقاء الزوجية وقيل الصحيح
و باب الاقرار كان مفسدا لبقاء الزوجية كما يشهد اليه عبارة الهداية فقد عرفت الصحيح
بلا احتياج الى التغيير فافهم (قوله اقر رجل ببنوة) اى رجل مريض والافلا تكون من مسئلة
هذا الباب ثم قيل ان المسئلة المتقدمة مندرجة فى هذه (قوله وقد مر) بيان فائدة هذا القيد
فى اوائل العتاق (قوله شرط جهالة النسب) هذا مستدرك بعد قوله وقد مر اذ المراد منه
ذلك (قوله اى الرجل) اى المريض (قوله بالولد و الوالدين) اى بالشرائط المذكورة
قال فى البرهان وان عليا قال المقدسى وفيه نظر لقول الزيلعى ولو اقر بالجد وابن الابن
لايصح لان فيه حمل النسب على الغير كما فى الشرنبلالية والدر (قوله والزوجة) لكن بشرط
خلوها عن زوج وعدته وليس مع المقر من يمنع جمعه معها ولا اربع سواها (قوله والمولى
من جهة العتاقة) ان لم يكن ولاؤه ثابتا من جهة غيره كما فى النسب (قوله وبالاقرار بهؤلاء)
قيل الصواب والاقرار بترك الجار (قوله لايكون الا اقرارا على نفسه) اورد ان الصواب على نفسها
كما فى الزيلعى لايخفى ان الظاهر هنا ان يرجع الى الانسان (قوله او شهادة امرأة) اى بتعيين
الولد اما النسب فبالفراش شمنى ولو معتدة جحدت ولادتها فحجة تامة كما فى الدر (قوله قابلة
كانت اوغيرها) فما فى بعض الفقهية من التقييد بالقابلة فقط فاتفاقى خرج على مخرج العادة (قوله
يعنى اذا لم يكن المرأة ذات زوج) قال فى التنوير وصح مطلقا ان لم تكن مزوجة اومعتدة اوكانت
مزوجة وادعت انه من غيره وقال فى الدر فصار كما لوادعاه منها لم يصدق فى حقها الا بتصديقها
قلت بقى لو لم يعرف لها زوج غيره لم اره فليحرر (قوله وان اقرت بنكاح رجل) هذا شرح المستثنى
فى المتن وعندهما يصح تصديق الزوج بعد موتها لان الارث من احكامه له ان التصديق
يستند الى الاقرار والارث حينئذ معدوم وانما يثبت بعد الموت فلا يصح التصديق على اعتبار
الارث واورد عليه بان التصديق لايصح على اعتبار العدة لانها معدومة حال الاقرار وانما
يثبت بعد الموت واجيب بان العدة لازمة للموت عن النكاح بالاجماع فجاز ان يعتبر النكاح السابق
فانما باعتبارها وكذا المقر به واما الارث فليس بلازم له لجواز ان تكون المرأة كتابية فلم يكن قائمة باعتباره
كذا نقل عن الاكملية (قوله اقر بنسب من غير ولاد) فى قوله اولا من غير ولاد وفى اكتفائه بالاخ والعم
ثانيا يفهم ان الاقرار بالجد وابن الابن ليس كذلك اوليس كذلك بل حكمهما مثل ذلك فالصواب
كما فى التنوير اقر بنسب على غيره كالاخ والعم والجد وابن الابن وقد يتكلف فى الجواب عنه
بان المراد بالولاد هو الصلبى وان كان خلاف المصطلح (قوله ولايقبل اقراره فى حقه) اى
فى حق الغير ففى ارجاع الضمير خفاء اى لايقبل الا ببرهان ومنه مالو صدقه المقر عليه اوالورثة
وهم من اهل التصديق كذا فى الدر (قوله فاذا ادعى نفقة اوحضانة) ففى هذا التفريع خفاء
اذ هذا يقتضى ان يسبق نحو ان يقال و يقبل فى حق نفسه كما فى بعض الكتب الا ان يدعى

انفهام ذلك على طريق المفهوم عن قوله ولايقبل اقراره فى حقه وتفريعه عليه ثم مقتضى المقام ان يكون التفريع هكذا فيلزم المقر النفقة والحضانة والارث اذاتصادقا عليه اى على الاقرار لان اقرارهما حجة عليهما كما فى التنوير (قوله وان بعد) كولى الموالاة كما نقل عن العينى ووقع فى الزيلعى وما فهم من بيان الشرح من كون البعيد ذوى الارحام وان كان موافقا على مانقل عن العناية لكنه مخالف على ماذكرنا آنفا وما تقرر فى محله من تقديم مولى الموالاة على المقر له بالنسب على الغير (قوله يعنى ان كان للمقر وارث معروف) قال فى الايضاح والمراد غير الزوجين لان وجودهما غير ثم للمقر ان يرجع عن اقراره لانه وصية من وجه كما فى الزيلعى وان صدقه المقر له كما فى البدايع لكن صاحب التنوير نقل عن شروح السراجية ان بالتصديق يثبت النسب فلا ينفع الرجوع قال فى الدر فليحرر عند الفتوى وقال فى الشرنبلالية والمقر بنحو الولد والوالدين لايرجع نقله عن الاختيار (قوله ميت له) فالظرف المستقر صفة للميت (قوله على آخر دين) قيل لو قال على رجل بدل آخر لكان اظهر لان لفظ آخر يوهم كونه من الوارث غير المقر (قوله وكذبه الآخر) هذا مفهوم عن تخصيص الاقرار باحد الابنين فى المتن فلا يرد ان هذا يقتضى كونه مذكورا فى المتن ولم يذكر (قوله لان الاقرار باستيفاء الدين) يعنى ان اقرار المقر بان الميت اخذ الدين من الرجل اقرار بان للميت دينا على هذا الرجل (قوله لان قبض الدين انما يكون بقبض عين مضمونة) حتى تصير دينا يعنى ان قبض الداين الدين من المديون قبض عين يجب على الداين ضمانها لان الديون تقضى بامثالها لاباعيانها فما اخذه مثل دينه فصار لكل منهما دين على الآخر اما دين الميت على الرجل فلاخذه منه عينا يجب عليه ضمانها واما دين الرجل على فظ فيتقاصان اى فيتقابلان (قوله فاذا كذبه اخوه استغرق الدين نصيبه) اى استغرق الدين الثابت على الميت باقرار الاخ المقر نصيب ذلك المقر لان المسئلة حينئذ ترجع الى مسئلة اقرار احد الورثة دينا على الميت فيؤخذ جميع الدين من حصة المقر ففيه تأمل يظهر بالرجوع الى ماذكر المصنف قبيل باب الاستثناء من الاختلاف فى تلك المسئلة مشيرا الى رجحان لزوم حصة المقر من الدين (قوله فما لم يقض) اى فما لم يقض المقر دينه على الرجل بحسب اقراره لايكون للمقر شئ من الرجل فاذا اراد اخذ دين ابيه من الرجل فيطلب الرجل دينه من المقر بل هو اقدم لان قضاء الدين مقدم على الميراث فلافائدة فيه فيتقابلان والحاصل انه اذا كذبه اخوه فى اقراره لم ينفذ على المنكر فيلزم على المقر خاصة فيسقط نصيب المقر كذا نقل عن غاية البيان هذا ماسبق الى الخاطر الفاتر بعون الفتاح الوهاب القادر بعد كد فى استطلاع المرام من المقام مع عدم اهداء عن كتب الفن وجميع الحواشى الحمد لله على افهامه الخطاب والصلوة على رسوله والاصحاب

﴿فصل﴾ اى فى مسائل شتى (قوله صح) فى حقه ايضا (قوله حتى تحبس وتلازم) اى المقرة وان تضرر الزوج لكونه ممنوعا عن الغشيان قال فى الدر وهذه احدى المسائل الست الخارجة عن قاعدة الاقرار حجة قاصرة على المقر ولايتعدى الى غيره وهى فى الاشباه وينبغى ان يخرج ايضا من كان فى اجارة غيره فاقر لآخر بدين فان له حبسه وان تضرر المستأجر وهى واقعة الفتوى ولم نرها صريحة (قوله وعندهما لا) وينبغى ان يعول على قولهما افتاء وقضاء لان الغالب ان الاب يعلمها الاقرار له اولبعض اقاربها ليتوصل بذلك الى منعها بالحبس عنده عن زوجها كما وقفت عليه مرارا حين ابتليت بالقضاء ذكره المصنف كما فى الدر اعلى فى ذكر قولهما فى المتن على خلاف عادته اشارة الى ترجيح

قولهما (قوله لاحقه) يردعليه انتقاض طلاقها لانه يكون طلاقها حينئذ ثلثان وعدتها حيضتان كما حققه في الشرنبلالية (قوله يرثه وارثه) لكن نقل عن المحيط انه ان كان للميت بنت كان النصف لها والنصف للمقر

﴿ كتاب الشهادات ﴾

(قوله هى اى الشهادة) لغة خبر قاطع وشرعا اخبار بحق الى آخره (قوله اخبار بحق) اى بلفظ الشهادة فى مجلس القاضى ولو بلادعوى (قوله عن يقين) فاطلاقها على الزور مجاز كاطلاق اليمين على الغموس (قوله وشرطها العقل الكامل) اى وقت التحمل والبصر ومعاينة المشهود به الا فيما يثبت بالتسامع (قوله والولاية) فيشترط الاسلام لو المدعى عليه مسلما ومن الشرائط القدرة على التميز بين المدعى والمدعى عليه وعدم قرابة ولاد اوزوجة اوعداوة دنيوية اودفع مغرم اوجر مغنم كما سيجئ (قوله وحكمها وجوب الحكم) بمعنى افتراضه فورا الا فى ثلث مذكورة فى الاشباه رجاء الصلح بين الاقارب واستمهال المدعى واذا كان عند القاضى ريبة فامتنع بعد وجود شرائطها اثم واستحق العزل وعزر وكفر ان لم يرالوجوب كما فى التنوير (قوله ويجب بالطلب) لكن بشروط سبعة مبسوطة فى البحر وغيره ومشارة بعضها هنا منها عدالة قاض وقرب مكانه وعلمه بقبوله او بكونه اسرع قبولا وطلب المدعى (قوله ان لم يوجد بدله) لانها فرض كفاية وكذا المكاتب اذا تعين لكن له اخذ الاجرة لاللشاهد حتى لو اركبه بلاعذر لم تقبل وبه تقبل لحديث اكرموا الشهود وجوز الثانى الاكل مطلقا وبه يفتى على ما فى البحر (قوله فانها تجب فيه بلاطلب) وحق الله كثير مذكور فى الاشباه ومتى اخر شاهد الحسبة شهادته بلاعذر فسق فترد (قوله وطلاق المرأة) اى باينا وهل يقبل جرح الشاهد حسبة الظاهر نعم وليس لنا مدعى حسبة الا فى الوقف على المرجوح فليحفظ كذا فى الدر (قوله وسترها افضل) الالتهتك (قوله ولبقية الحدود) وكذا اسلام كافر ذكر وردة مسلم (قوله لما فيها من شبهة البدلية) لقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وهو آية البدلية وشبهة البدلية تمنع من قبول شهادتهن فيما يسقط بالشبهات لان الشبهة فيها كالحقيقة كما فى الشرنبلالية عن الكافى لعل وجه البدلية انه جعل فى الآية شهادتهن مشروطا بعدم امكان الرجال فكأنه جعل شهادتهن بدلا عن شهادتهم (قوله للصلوة عليه) وكذا للارث عندهما وعند الشافعى واحد وهو ارجح كما فى الدر عن الفتح (قوله امرأة حرة مسلمة) والثنتان احوط والاصح قبول رجل واحد كما عن الخلاصة (قوله يراد به الجنس) اذا لم يكن ثمه معهود فيه خفاء لما فى الاصولية من ان الجمع المحلى باللام اذا لم يكن معهودا فعام اى يراد به الاستغراق ففيه مسامحة يظهر بملاحظة قوله اذ الكل ليس بمراد قطعا (قوله فيراد به الاقل) وهو الواحدة فيكفى شهادة رجل واحد فى الولادة بطريق الاولوية وان تعمد فى النظر على اختلاف كما فى الزيلعى (قوله الا فى حوادث صبيان المكتب) فانه يقبل فيها شهادة المعلم منفردا كما فى القهستانى عن التجنيس (قوله اورجل وامرأتان ولايفرق بينهما) قال فى الاشباه للقاضى ان يفرق بين الشهود الا فى شهادة النساء قال فى الملتقط حكى ان ام بشر شهدت مع واحدة عند الحاكم فقال فرقوا بينهما فقالت ليس لك ذلك قال الله تعالى فتذكر احديهما الاخرى (قوله ولزم فى الكل لفظ اشهد) لايخلو عن ايهام التكرار بما سبق من قوله وركنها الى اخره ثم انه يلزم ان يذكر بلفظ المضارع على ما فى الدر لكن فى الوانية اى لفظ الشهادة ومايشتق منها وفى ظاهر تعليل الشارح نوع ميل الى الاول (قوله حتى لوقال الشاهد) فيه اشارة الى انه لو عبر بلغة اخرى كالفرس والترك

لايصح (قوله وعن ابى يوسف) قيل ضعفه الكمال بانه تعليل فى مقابلة النص فلايقبل (قوله لوقضى بشهادته يصح) اى نفذ لكن اثم كما نقل عن الفتح هذا ان لم يمنع الامام والاينفذ لان قضاء القاضى يتأقت ويتقيد بزمان ومكان وحادثة وقول معتمد حتى لاينفذ قضاؤه باقوال ضعيفة (قوله لوكان عينا) اورد باستدراكه بعد قوله لو على حاضر اقول كأنه تفسير لمعنى الحضور فى المشهود به وتمهيد لقوله احتراز عن الدين دفعا لتوهم وجود معنى الحضور فى الدين (قوله وفخذه) وهى قبيلة مخصوصة به (قوله ولوقضى بذكر الجد نفذ) فالمعتبر هو التعريف حتى لوعرف باسمه فقط اوبلقبه وحده كفى كما نقل عن الفصولين (قوله لابد ان يقول) ووفق بان الاكتفاء عند كون السؤال عن العدالة فقط وزيادة هذا عند كون السؤال عن العدالة وجواز الشهادة (قوله لثبوت الحرية بالدار) يعنى الاصل فيمن كان فى دار الاسلام الحرية فهو بعبارته جواب عن النقض بالعبد وبدلالته عن النقض بالمحدود كما فى الايضاح فيندفع به قوله اقول فيه اشكال وجه الاندفاع ماذكره صاحب الايضاح فى الحاشية عليه فان الحرية وعدم المحدودية فى الاصالة سيان ومن لم ينبه لذلك خطاء صاحب الكافى ولم يدر ان المخطئ ابن اخت خالته (قوله لزم الحكم) لم يقل ثبت الحق لانه امر آخر وراء التعديل قد يترتب عليه وقد يتخلف عنه فلابد من الحكم (قوله كفى واحد للتزكية) واما التحليف بدل التزكية فى البحر عن التهذيب يحلف الشهود فى زماننا لتعذر التزكية اذ المجهول لايعرف المجهول واقره صاحب النهر ثم نقل عن الصيرفية تفويضه للقاضى لكن المفهوم من الاشباه جانب المنع ثم انه اذا نكل عن اليمين لايترتب على شهادته خلل (قوله اى يجوز) قال الزيلعى بل يجب اذا دعى اليه وقد عرفت مايتعلق به (قوله والاقرار ولو بالكتابة) فيكون مرئيا (قوله مايتعلق بالافعال) منه البيع بالتعاطى ثم قوله رأى قيل الظاهر ان يكتب بلاياء كقاض وكأنه اورأى اعتبر ثبوت الياء تقديرا لظهوره فى الوقف (قوله كحكم قاض) قيل فى مطابقة المثال للممثل له كلام فان الحكم من قبيل الاقوال دون الافعال الا ان يراد اثره فتأمل (قوله فاعل قوله يجوز المقدر) ولوجعل هذا مبتدأ مؤخرا لقوله لسامع خبرا مقدما لم يحتج الى الحذف الذى هو خلاف الاصل وشمل الكلام صورتى جواز الشهادة ووجوبها (قوله ويقول اشهد) اى فى صورة لم يشهد المشهود عليه كما يقتضيه قوله كيلا يكون كاذبا (قوله ويشهد عنده اثنان) وان لم يكونا ممن لايقبل شهادته له والتفصيل فى الشرنبلالية (قوله ولايشهد على الشهادة) مالم يشهد عليها هذا بظاهره عام بماسمعه فى مجلس القاضى وغيره كما فى الوقاية لكن فى الشرنبلالية عن الجوهرة عن النهاية اذا سمعه فى مجلس القاضى جاز وان لم يشهده (قوله ولامن راى خطه) وقالاله ان يشهد ويروى اذا علم انه خطه على الحقيقة وفى الايضاح عن الحقايق يفتى بقولهما (قوله والدخول) اى الدخول بزوجته (قوله واصل الوقف) قيل وشرائطه على المختار كما فى الدر وزاد فيه عن شرح الوهبانية العتق والولاء عند الثانى والمهر على الاصح بزازية انتهى (قوله العلم بالتواتر) الخبر المتواتر خبر جماعة لايتصور تواطئهم على الكذب ولايشترط العدالة (قوله وقيل يكفى فى الموت) وهو المختار كما فى الملتقى ونقل عن الفتح وعن شرح الوهبانية التقييد بعدم كون المخبر متهما كوارث وموصى له (قوله حتى لوفسر هذا فى غير الوقف) كما فى الشرنبلالية (قوله لابد من بيان الجهة) واما بيان الواقف فقيل لايلزم مطلقا وقيل فى الوقف القديم فقط (قوله ويشهد راى جالس وقوله ورجل وامرأتان) اورد انهما ليستا من باب الشهادة

بالاسامع بل هما بالمعاينة (قوله وبينهما انبساط الازواج) وزاد الزيلعي سماعه من الناس انها زوجته له (قوله منصرف) وعن شرح الجامع الصغير لقاضيخان انه لايشترط انضمام التصرف الى اليد (قوله اذا شهد به قلبه) فمجرد الملك مع التصرف لبس بكاف ولهذا لو رأى كتابا فى يد جاهل لبس فى ابائه من هو اهل له لايسعه الشهادة (قوله بطلت) اى على الصحيح (قوله الا فى الوقف) وكذا فى الموت كما فى التنوير (قوله اذا فسرا شهادتهما) وقالا اخبرنا من نثق به تقبل على الاصح كما فى الخلاصة وفى العزمية عن الخانية معنى التفسير ان يقولا شهدنا لانا سمعنا من الناس اما لو قالا لم نعاين ذلك ولكنه اشتهر عندنا جازت فى الكل قال فى الدر وصححه شارح الوهبانية وغيره

﴿ باب القبول وعدمه ﴾

(قوله اى من يجب على القاضى قبول شهادته ومن لايجب) لان من يصح ومن لايصح لصحة الفاسق مثلا كما فصل فى المنح عن يعقوب باشا (قوله اهل الاهواء) ان لم يصل الى الكفر (قوله من غلاة الروافض) بضم الغين جمع يقال غلا فى الامر اذا جاوز فيه الحد (قوله وقبل يرون الشهادة) عن الكافى وهم يدينون لشهادة الزور لموافقيهم على مخالفيهم (قوله والذمى) لو عدلا فى مذهبهم (قوله بلاعكس ولامرتد) على مثله فى الاصح (قوله وتقبل من عدو بسبب الدين) وكذا تقبل الصديق لصديقه الا اذا كانت الصداقة متناهية كما فى الدر (قوله ان اجتنب الكبائر) اى كلها وفى الخلاصة كل فعل يرفض المروة والكرم كبيرة واقره ابن الكمال قال ومتى ارتكب كبيرة سقطت عدالته (قوله فقيل سبع) فان قيل كيف يتقدر بذلك وقد ذكر ان المقادير لاحظ للرأى فيها ولم يرد فيه دليل قلنا يجوز ان يصل الى المتأخرين دليل ذلك وان لم يصل ذلك الى الامام رحمه الله كما روى ان الحسنين رضى الله عنهما ختنا فى اليوم السابع او بعد السابع او وصل اليه ذلك لكنه لم يعتبر لكونه شاذا كما فى الزيلعى (قوله والخنثى) حاصله انه كانثى لو مشكلا والا فلا اشكال (قوله عند عامة المشايخ) قيد به لان بعضهم قال المراد من العمال المحترفين بحرفة لاتقذبه وهى حرفة آبائه واجداده والا فلا مروة له لو دينية فلا شهادة له لما عرفت فى حد العدالة فى الدر عن الفتح (قوله الا اذا كانوا على الظلم) الموجود فيما عندنا من النسخ انه لبس فيه رسم المتن والظاهر ان يكون من المتن كما فى بعض الفقهية وانما يقبل لغلبة ظلمهم وكذا رئيس القرية والجابى والصراف والمعرفون فى المراكب والمعرف فى جميع الاصناف ومحضر قضاة العهد وتمامه فى الدر عن الفتح والبحر (قوله مولاه مبتدأ) وقوله اوموكله عطف عليه وقوله مسلم خبره (قوله فان مسلما) اشارة الى تصوير المسائل الاربع فقوله فان مسلما اشارة الى بيان قوله مولاه مسلم وقوله ولو كان المولى كافرا الى آخره اشارة الى بيان العكس بالنسبة الى هذا القول وقوله ولو ان مسلما الى آخره الى قوله اوموكله كما ان قوله ولو ان كافرا الخ الى عكسه (قوله قصدا) لايخفى ان اثر القصد اولى من اثر الضمن (قوله واقام شاهدين) صورة المسئلة شهد كافران على كافر انه اوصى الى كافر واحضر مسلما عليه حق للميت (قوله او ادعى ان فلان بن فلان) لعل الاوضح ان يقال شهدا ان النصرانى ابن الميت فادعى على المسلم بحق (قوله والنسب) عطف على الايصاء (قوله ادى الى ضياع) الظاهر من المفرع عليه ان يزيد فى التفريع ما يناسب النسب الا ان يدعى على الدلالة او المقايسة (قوله ولا من اعمى) ولو قضى بها صح كما فى الدر ثم انه اطلق فيشمل ما لو عمى بعد الاداء قبل القضاء وما جاز بالسماع خلافا للثانى وافاد عدم قبول الاخرس مطلقا بالاولى (قوله والمشهود به) اى يحتاج الى تمييز المشهود به وذلك بالاشارة كما مر (قوله واديا بعد الحرية والبلوغ) وكذا بعد ابصار

واسلام وتوبة فسق وطلاق زوجة لان المعتبر حال الاداء كذا فى شرح التكملة فى الدر وفيه
عن البحر متى حكم برده لعلة ثم زالت فشهد بها لم تقبل الا اربعة عبد وصبي واعمى وكافر
على مسلم وادخال الكمال احد الزوجين مع الاربعة سهو كما فى الشرنبلالية (قوله وان تاب
بتكذيبه نفسه) كما عن الفتح لان الرد من تمام الحد بالنص والاستثناء منصرف الى ماليه وهو
واولئك هم الفاسقون كما فى الاصولية (قوله لان له شهادة على جنسه) اى لان الكافر شهادة
مقبولة على جنس الكافر قبل الحد فبالحد رد تتمة لحده بخلاف العبد فانه ليس له شهادة
فى حال رقه اصلا (قوله ومسجون فى حادث) وكذا لا تقبل شهادة الصبيان فيما يقع فى الملاعب
ولا شهادة النساء فيما يقع فى الحمامات وان مست الحاجة لمنع الشرع عما يستحق به السجن
وملاعب الصبيان وحمامات النساء فكان التقصير مضافا اليهن لا الى الشرع بزازية صغرى
وشرنبلالية لكن فى الحاوى تقبل شهادة النساء وحدهن فى القتل فى الحمام بحكم لدية لئلا يهدر
الدم انتهى فليتنبه (قوله لكونهم متهمين) اى بارتكابهم مايوجب السجن وقد نهوا عنه
(قوله واصله وفرعه) الا اذا شهد الجد لابن ابنه على ابيه كما فى الاشباه قال وجاز
على اصله الا اذا شهد على ابيه لامه ولو بطلاق ضرتها والام فى نكاحه (قوله وزوج
وعرس) ولو فى عدة من ثلث كما فى القنية ولو حكم الحاكم نفذ لانه مجتهد فيه
بخلاف الاصل والفرع فانه لو حكم بهما الحاكم لا ينفذ لانه ليس بمجتهد فيه
كما فى الوانية (قوله التلميذ الخاص) قيل يشير الى قبول شهادة الاستاذ له والمستأجر له
(قوله وشريكه) نقل عن فتاوى النسفى لو شهد بعض اهل القرية عن بعضهم بزيادة الخراج
لا تقبل مالم يكن خراج كل ارض معينا وكذا اهل قرية شهدوا على ضيعة انها من قريتهم
لا تقبل وكذا اهل سكة يشهدون بشئ من مصالح تلك السكة لو غير نافذة وفى النافذة ان حقا
لنفسه لا تقبل وان قال لا اخذ شيئا تقبل وكذا فى وقف المدرسة انتهى (قوله يفعل الردى)
قيل هو التمكن من اللواطة كما فى شروح الهداية ويصح للقاضى قبوله لكونه فاسقا مجتهدا
فيه (قوله فى مصيبة غيرها) فلو فى مصيبة نفسها تقبل كما فى العينى وعلله الوانى بزيادة اضطرارها
وانسلاب صبرها واختيارها فكان كالشرب للتداوى (قوله ومغنية ولو لنفسها) كما فهم من
تعليل الشارح بحرمة رفع صوتها وينبغى تقييده بمداومتها عليه ليظهر عند القاضى ذكره
الوانى (قوله اى شرب الاشربة المحرمة) هذا بضم ما سيذكر نص فى شموله للخمر (قوله
وليس كذلك) كما سيظهر بل مختص لغير الخمر فان بقطرة منها يرتكب الكبيرة المنافية للعدالة كما
مر ويؤيده مانقل ابن الكمال عن الخصاف من عدم شرط الادمان فى شرب الخمر (قوله شرط
الادمان) فسر الادمان فى الزيلعى عن النهاية بالنية يعنى يشرب ومن نيته ان يشرب بعد
ذلك واورد عليه ان هذا امر لا يوقف عليه الا من جهة ولا يخفى انه يمكن الوقوف عليه
بالقرائن ويكفى الوقوف باخباره واورد ايضا بحثا لفته للكافى وانت تعلم ايضا ان هذا الكلام
فى المآل مع الكافى واعلم انه ان اريد غير الخمر كما مر فيبقى الادمان على حقيقته وظاهر بلا
كلفة (قوله فلان من شرب الخمر سرا) اورد عليه ابن الكمال بان الامر ليس كذلك لان
الادمان امر آخر وراء الاعلان بل لان شرب الخمر ليس بكبيرة فلا يسقط العدالة الا بالاصرار
عليه وذلك بالادمان ونقل عن فتاوى الصغرى بان نفس شرب الخمر ليس بمسقط للعدالة
وحده ليس بنص قاطع الا اذا داوم لا يخفى ان عدم كونه كبيرة مخالف لعامة الكتب بل قريب

الى خرق الاجماع قال فى الدر وماذكره ابن الكمال غلط كما حرره فى البحر والحاصل ان تحقيق هذا القول ما اشير اليه آنفا من ان الادمان شرط لغير الخمر لكونه صغيرة فيكون بالادمان اصرارا واما فى نفس الخمر فبقطرة منها يسقط العدالة (قوله وان كان شرب الخمر كبيرة) لايخفى ان هذا مخالف لما ذكره فى معنى العدالة فى اول كتاب الشهادات فليتنبه ثم التقييد باللهو ليخرج الشرب للتداوى فانه لايسقط العدالة لان فيه للاجتهاد مساغا فيكون مجرد الشرب على اى طريق كان مانعا من الشهادة كما فى صدر الشريعة وابن الكمال اورد عليه انه لايفهم من الكتب انه اذا شرب ولم يظهره لايكون بذلك خارجا عن العدالة وقد عرفت ماذكرناه فظهر لك منه انه ليس بشئ فاعرفه (قوله وعدو بسبب الدنيا) قال فى الدر وفى الاشباه وبالعداوة للدنيا لاتقبل سواء شهد على عدوه اوغيره لانها فسق وهو لايتجزى وفى فتاوى المصنف لاتقبل شهادة الجاهل على العالم لفسقه بترك مايجب تعلمه شرعا فحينئذ لاتقبل شهادته على مثله وغيره وللحاكم تعزيره على تركه ذلك ثم قال والعالم من يستخرج المعنى من التركيب كما يحق وينبغى انتهى (قوله فانه اذا كان عدلا تقبل) قال فى الدر واعتمد فى الوهبانية والمحبية قبولها لم يفسق بسببها (قوله قال هو الصحيح) فى اضافة التصحيح الى الغير اشارة انه ليس بصحيح عنده فلذا اختار فى المتن خلافه ثم فى الوانى عن الغير لايصح للقاضى قبول شهادته (قوله ومن يلعب بالطيور او الطنبور) فلو قضى بشهادتهما نفذ كما فى الوانية او الطنبور وكل لهو شنيع بين الناس كالطنابير والمزامير وان لم يكن شنيعا نحو الحدى اوضرب القضيب فلا الا اذا فحش بان يرقصون به خانية لدخوله فى حد الكبائر كذا فى الدر (قوله اويغنى الناس) وكلام سعدى افندى يفيد تقييده بالاجرة فتأمل ولو فيه وعظ وحكمة فجائز اتفاقا ومنهم من اجازه فى العرس كما جاز ضرب الدف فيه ومنهم من اباحه مطلقا ومنهم من كرهه مطلقا وفى البحر المذهب حرمته مطلقا فانقطع الاختلاف بل ظاهر الهداية انه كبيرة مطلقا ولو لنفسه واقره المصنف فقال ولاتقبل شهادة من يسمع الغنا او يجلس مجالس الغنا وزاد العينى او مجلس الفجور والشرب وان لم يسكر لان اختلاطه بهم وتركه الامر بالمعروف يسقط عدالته (قوله ولكن يسمع نفسه) اى على ماهو الصحيح كما فى الايضاح وقال فى الشرنبلالية قال الكمال فيه خلاف منهم من لايكرهه الا اذا كان على سبيل اللهو وبه اخذ شمس الائمة ومنهم من كره جميع ذلك شيخ وبه اخذ الاسلام (قوله اى يأتى نوعا من الكبائر الموجبة للحد) لايخفى ان ارتكاب مطلق الكبيرة مانع القبول كما اشير وسيشير ايضا وتعليله بقبوله لوجود تعاطيه الخ يقتضى العموم ايضا فالاولى ان يفسر بنحو مافى المنح ونحوه من ان المراد مطلق الكبيرة ومافى الايضاح هنا ينبغى ان يستثنى منه شرب الخمر الا انه اعتمد على ماذكر قبل هذا فقد عرفت حاله آنفا فالاستثناء ليس بصحيح بل ارادة عمومه واجب (قوله لكن التوفيق بينهما) حاصله ان المراد بالارتكاب هنا مايكون على وجه الاظهار ففيه تأمل ثم انه اذا قبل الحاكم نفذ وكذا الى قوله اويترك به الصلوة كما فى الوانية (قوله وشرط فى المبسوط الا فى مال اليتيم) فان الادمان ليس فيه كما فى الزيلعى (قوله او يلعب بنرد) وجه الاكتفاء فى النرد باللعب والتقييد فى الشطرنج بالقمار ظاهر من الشرح او يبول قائما او يأكل ماشيا وكذا كل مايخل بالمروة ومنه كشف عورته ليستنجى وقد كثر فى زماننا نقل عن الفتح قال المولى يعقوب باشا الظاهر ان لايصح للقاضى قبول شهادته لانه لم ينقل فيه خلاف وتعقبه الوانى (قوله سب السلف) قال فى المنح وانما قيدنا بالسلف تبعا لكلامهم فالاولى ان يقال سب مسلم سقوط العدالة بسب المسلم

وان لم يكن من السلف كما فى السراج والنهاية وفيها الفرق بين السلف والخلف ان السلف الصالح الصدر الاول من التابعين منهم ابو حنيفة والخلف بالفتح من بعدهم فى الخير وبالسكون فى الشر كما فى البحر (قوله بخلاف من لا يرتكبها) اورد باستدراكه و اعتذر ان الضمير راجع الى الاظهار بتأويل الابانة واشارة الى فائدة التقييد بالاظهار فان من يخفيه لكونه فاسقا مستورا يجوز شهادته كما نقل عن العينى فلا يعتبر على ما يقال من ان مطلق طعن علماء الامة مسقط للعدالة (قوله ووصيه لثالث على الايصاء) يعنى ادعى رجل انه وصى الميت فشهد فريق من هؤلاء مثلا شهد وصيا ء ان هذا الرجل وصى ثالث معنا صحت ثم فسر الدعوى هنا بمجرد الرضاء (قوله لان الوارثين) يشكل ان الاحتياج الى الوصى فى حق الورثة الكبار ليس بثابت والحمل على امور وصاياه بعيد عن عبارته (قوله والغريمين) قصدا نصب من يستوفيان حقهما اى منه (قوله او يبرأن بالدفع اليه) هذا بيان حال قوله ومديونيه قيل فقد استعمل لفظ الغريمين فى استعمال واحد بمعنى المديونين اقول لعله من قبيل علفتها تبنا وماء باردا (قوله لانها لاتوجب) الصواب ان لا يذكر لاء النافية كما يظهر بملاحظة قوله وهذه ليست كذلك (قوله والموت معروف) فيه اشارة الى ان قبول الشهادة انما هو عند كون الموت معروفا لكن فى شهادة المديونين لايلزم كونه معروفا كما فى الهداية وشروحه كذا قيل (قوله ردت ادعى اولا) والفرق ان القاضى لايملك نصب الوكيل عن الغائب بخلاف الوصى (قوله كفاسق) تمثيل للجرح المجرد (قوله ان كان الجرح جرحا مجردا) اى عن اثبات حق الله تعالى او للعبد كما عرفت (قوله لاسيما اذا اخبر لخبر) ان الشهود وهو الاولى من النسخ وفى بعضها اذا اخبر مخبر ان الشهود فعلى هذه النسخة ايضا ان يجعل لفظ مخبر تثنية ويجعل قوله الشهود مبتدأ وفساق خبره (قوله اضمحل بهذا التحقيق) وابن الكمال مشى جانب الاطلاق الذى هو طريق هذا المعترض بوجه ذكره هنا وظاهر كلام الوانى وعزمى زاده الميل اليه قال فى الدرر وكذا القهستانى حيث قال وفيه ان القاضى لم يلتفت لهذه الشهادة ولكن يزكى الشهود سرا وعلنا لعل مرادهم ان الشهود ان عبروا على طريق الشهادة لا تقبل ولو قبل التعديل وان على طريق التعديل قبلت واما المصنف فيجوز مطلقا ان قبل التعديل فلعل جانب المصنف راجح لانه ان اتحد المعنى فامر اللفظ واسع اذ العبرة فى مثله للمعانى لا للصور (قوله او انهم زنوا) لعل الفرق بين ما كان جرحا مجردا وبين ما لايكون ان فى اول لايراد حقيقة ثبوت تلك الاوصاف على التفصيل بل يراد اجمالها كارادة مجرد الشتم وفى الثانى يراد الحقيقة ويؤيده التقييد بعدم التقادم دون الاول والتعبير بصيغة الافعال الدالة على التحقيق دون الاول (قوله او انى صالحتهم على كذا) اى رشوة (قوله ودفعته اليهم) فلو قال ولم ادفعه له لم تقبل (قوله ليس لآخر قبوله فيها) اى فى تلك الحادثة يفهم منه انه يقبل شهادته فى غير تلك الحادثة مطلقا وليس كذلك اذ البعض كالمحدود فى القذف مثلا لايقبل شهادته فى غير تلك الحادثة مطلقا وليس كذلك اذ البعض كالمحدود فى القذف مثلا لايقبل مطلقا (قوله لان الظاهر ان رد الاول) فلو علم كون الرد الاول بغير وجه شرعى ينبغى ان يجوز للآخر قبوله بل له ايضا لان امر القاضى لاينفذ الا اذا وافق الشرع كما فى الاشباه (قوله شهادة قاصرة يتمها) يعنى اذا شهد شاهد ان فى حادثة لكن كان تلك الشهادة على القصور واتم شاهدان آخران ذلك القصور كما صوره بقوله فى مثل ان يشهد الخ يقبل (قوله فشهد به اخران) يعنى لابد فى قبول الشهادة

ان يذكر امرين كون الشهادة بالدار وكونها فى يد الخصم فشهد اثنان على الاول وآخران على الثانى (قوله سألهم القاضى) فى الشرنبلالية عن الفصولين انه لابد من ذكرهما بمعاينة اليد فان حكم الاقرار والمعاينة قد يختلف وتمامه فى تلك الحاشية (قوله يطلق لهم الشهادة) اى يجوز (قوله اوهمت بعض شهادتى لم يضرها) يعنى قبلت شهادته بجميع ماشهد به ولو بعد القضاء وعليه الفتوى كما فى الدر ومعنى اوهمت اى اخطأت كما اذا ادعى عشرة دراهم فشهد على الخمس ثم قال نسيت البعض بل الواجب عشرة اوقال اخطأت بزيادة باطلة كما اذا ادعى خمسة فشهد على العشرة ثم قال اخطأت فقلت العشرة مقام الخمسة قبلت وتمامه فى صدر الشريعة (قوله انه اذا لم يبرح عن مكانه) فان قاله بعد قيامه عن المجلس لايقبل كما هو على الظاهر احتياطا قال فى الدر وكذا لو وقع الغلط فى بعض الحدود اوالنسب هداية (قوله بينة الموت من الجرح) قيل المناسب ذكره فى دعوى الرجلين (قوله فبينة اولياء المقتول اولى) لكن اذا اقام اولياء المقتول بينة على ان زيدا جرحه وقتله واقام زيد بينة على ان المقتول قال ان زيدا يجرحنى ولم يقتلنى فبينة زيد اولى من بينة اولياء المقتول كذا نقل عن مجمع الفتاوى (قوله وبينة الغبن) اى من يتيم بلغ كما يصرحه فى شرحه لعل التقييد باليتيم بناء على عدم الاحتياج الى التقييد بالتغرير فى الغبن الفاحش فيلزم فى الرد بالغبن التغرير لغير اليتيم وفى اليتيم لايشترط ذلك اوعلى انه لايجوز الرد مطلقا فى غير اليتيم كما هو مذهب بعض والا ففائدة التقييد ليس بظاهر كما يدل عليه اى على عدم الظهور تعليله الاتى اعنى قوله لان بينة الفساد ارجح من بينة الصحة لكن فى الاشباه عن البزازية اذا اختلف المتبايعان فى الصحة والبطلان لعل الفرق بين مدعى البطلان والفساد ظاهر بملاحظة معنى البطلان والفساد (قوله وبينة الاكراه) هذا ان ارخا واتحد تاريخهما فان اختلف او لم يورخا فبينة الطوع اولى ملتقط وغيره وقال فى الدر واعتمده المصنف وابنه وعزمى زاده

﴿باب الاختلاف فى الشهادة﴾

منها ان الشهادة على حقوق العباد الخ اورد انه ليس من هذا الباب لان الكلام فى الاختلاف والقبول غير الاختلاف (قوله حيث لا يشترط فيهما الدعوى) قال فى الاشباه تسمع الشهادة بدون الدعوى فى الحد الخالص والوقف وعتق الامة وحريتها الاصلية وفيما تمحض لله تعالى كرمضان وفى الطلاق والايلاء والظهار وتمامه فى شرح ابن وهبان انتهى فظهر ان المراد من حقوق الله تعالى ليس محض حق الله تعالى بل اعم تأمل (قوله ومنها ان الملك المطلق ازيد) قيل الظاهر ارجاع هذا الاصل الى الذى قبله (قوله حيث قال شرط موافقة الشهادة الدعوى كاتفاق الشاهدين) لايخفى ان التشبيه يقتضى المغايرة فيكفى اصلا الموافقة فى التشبيه وقد تنبه به بعض شراح الوقاية (قوله فلو ادعى ملكا مطلقا) قيل الانسب فلو ادعى الغبن وشهدا بالف لوجود التطابق معنى بل لايخفى بل الانسب مايكون خفيا يعلم حاله على ان هذا مناسب لما تقدم من الاصول المقررة (قوله كدعوى الدار بالارث) قيل الصواب الموافق للعمادية كالارث فان الممثل له هو السبب (قوله ويجب تطابق الشهادتين) الافى اثنين وار بعين مسئلة مبسوطة فى البحر (قوله وعندهما) وكذا عند الثلاثة (قوله فشهد احدهما به) والآخر بالاقرار به وكذا لاتقبل فى كل قول جمع مع فعل بان ادعى الفا فشهد احدهما بالدفع والاقرار بها لايسمع للجمع بين قول وفعل قنيه الا اذا اتحدا لفظا كشهادة احدهما ببيع اوقرض اوطلاق اوعتاق والآخر بالاقرار به فتقبل لاتحاد صيغة الانشاء والاقرار فانه يقول فى الانشاء بعت

واقرضت وفى الاقرار كنت بعت واقرضت فلم يمنع القبول بخلاف شهادة احدهما بقتله عمدا بسيف والاخر به بسكين لم تقبل لعدم تكرر الفعل بتكرر الآلة محيط شرنبلالية كذا فى الدر (قوله حيث لاتقبل) الا ان يوفق باستيفاء اوابراء كما فى الايضاح (قوله اى سواء كانت على الاقل) قيل الصواب سواء كان المدعى اقل المالين اواكثرهما ولايخفى ان المناسب لما فرعه عليه من قوله فلوشهد ولبحث اختلاف الشهادة هوماذكره (قوله كذا العتق بمال فى عدم القبول) فهذه المسئلة داخلة فى حكم التفريع السابق (قوله بان هؤلاء لايقصدون) ظاهره الشمول على صورة كون المدعى هوالراهن وليس كذلك بل عليهما ماذكر فى نحوالايضاح من انه لاحظ للراهن فى الرهن فعريت الشهادة عن الدعوى (قوله اذاثبت العقد والعتق والطلاق) لعل المراد بالعقد هوعقد الصلح ففيه لف ونشر غيرمرتب واما الرهن فبماذكره بقوله والمدعى فى الرهن الخ فصله عنها لاقتضائه تفصيلا مغايرا لماذكر لكن تخصيص العقد بالصلح ليس له وجه وقد عبر فيما تقدم عن الجميع بالعقد فالصواب انه العفو كما سيعبرعنه بالعفو وذا من تحريف الناسخ (قوله ويثبت الرهن بالالف) هذا يقتضى سبق ذكر الالف ولم يذكر الا ان يعتبر ذكره فى المسئلة السابقة مقايسة (قوله وتبعا للدين) الظاهر المراد من الدين الف المذكور (قوله ليس هذا كدعوى الدين) الاشارة ليس الى مسئلة الرهن بخصوصها وان اوهم عبارته وذهب اليها بعض المحشين بل الى مضمون المسائل الاربع كما يشير اليه قوله الآتى لان المال فى هذه الصور الاربع الخ و يظهر بالمراجعة الى صدر الشريعة (قوله كما فى الطرف الآخر) وهوكون الدعوى من العبد والقاتل والراهن والمرأة (قوله اقول جوابه ان المشبه) لا مدخل لهذا فى الجوابية بل هوعين مااراده صدر الشريعة يظهر بالمراجعة اليه ولايفهم له شئ محصل فالصواب ان يقصر الجواب بمضمون قوله وانما كان كذلك الخ كما لايخفى لكن الامر صار بالعكس حين الدعوى اى كان المال متبوعا والعقد تابعا عند الدعوى يعنى المال مقصود تبعا للقصد حين العقد ومقصود اصالة حين الدعوى فالعقد مقصود تبعا للمال ولايخفى ان هذا هوالمنفهم عن عبارة الكفاية التى نقله آنفا فالاولى ان يشير اليه و يكتفى به (قوله كان الدعوى) جواب اذا اعترف (قوله بين ثبوت العقد وزواله) ففى ثبوت العقد المال مقصود تبعا وفى زواله وهوصورة العكس السابق اى دعوى المال مقصود اصالة (قوله والاجارة كالبيع) المفهوم عن قوله سابقا وفى العقد لايعنى لا تقبل عند تخالف الشاهدين بقلة الاجرة وكثرتها مطلقا (قوله والمدعى هو الموجر) اى ان كان المدعى الموجر على صيغة اسم الفاعل فيهما فالحكم كماذكروااما لوكان المدعى المستأجر فدعوى عقد اتفاقا كما فى الدر (قوله مطلقا) اورد على الاطلاق بانه مخالف للرواية فان محمدا قيده بدعوى الاكثر واجيب بان الزيلعى صحح هذا الاطلاق اقول لهذاقيدابن الكمال هذا التعميم بقوله فى الصحيح (قوله والمدعى يدعى الاقل) اى سواء كان المهر المذكور فى دعوى المدعى مطابقا للشاهد الذى يشهد بالاقل او بالاكثر لان المسئلة على الاختلاف فى الشهادة (قوله ولايشهد من علمه) اى يجب على من يعلم قضاء البعض كما فى الصورة الاولى اوالكل كما فى الثانية ان لايشهد الى ان يقر المدعى بماقبض من المدعى عليه بعضا اوكلا (قوله لئلايكون اعانة على الظلم) لحصول الضرر للمدعى عليه فانه ان شهد يقضى القاضى بالكل وقداداه كله فى الصورة الثانية او بعضه فى الاولى فيتضرر بالكل اوالبعض (قوله فان قضى باحدهما) لعل هذا عند مجئ الشهود الى حضور القاضى على وجه التعاقب والافيخالف قوله السابق

اعنى قوله ردتا والحمل على معنى انه يردهما وان لم يرد بل قضى لاحدهما يمتنع ان يقضى بعبد (قوله والثابت هنا حد) اى الثابت فى السرقة حد لان قطع اليد من انواع الحد (قوله لان اللونين قد يجتمعان) يرد عليه بما اذا قرر الشاهدان عند الاداء بالجميع اى باسودية جميع اطرافها او بابيضيتها وان الشهادة كيف يتصور بلا احاطة معرفة جميع اطرافها والمعرفة على وجه خال عن الظن موقوفة عليها وقد عرفت فيما سبق لزوم المعرفة التامة فى الشهادة (قوله لانه يقع فى النهار غالبا) نعم لكن الغصب غالبا مما يتوحش عنه وينفر فلا يمكن التأمل المذكور الا ان يقال الغالبية فى الاولى اكثر مما فى الثانية (قوله ملك الموروث) هذه المسئلة وما بعدها كونها من مفردات هذا الباب اعنى الاختلاف فى الشهادة خفى لايخفى ويؤيده انهالم تذكر هنا فى بعض الكتب (قوله ولهذا يرد بالعيب) اى يرد الوارث بخيار العيب عند اشتراء مورثه وقوله ويرد عليه به اى يرد الغير الذى اشترى من المورث على الوارث (قوله ولهذا يجب عليه) اى يجب على الوارث استبراء الجارية الموروثة هذا عام للابن ففيه خفاء فليتأمل (قوله لان الايدى كيد الامانة) والعارية والغصب تنقلب عند الموت يد ملك بواسطة الضمان لانه لزم عليه فى الغصب الضمان وكذا فى الامانة للتجهيل (قوله اذ الظاهر) لعل هذا تحريف من الناسخ لان الاولى ان يكون هذا علة اخرى لاعلة للعلة السابقة فاذن النسخة الصحيحة كلمة او العاطفة بدل اذا التعليلية (قوله ان يسوى اسبابه) اى يسوى اسباب وقت الموت من الوصايا المتعلقة باسترداد الحقوق والاموال الى اربابها (قوله بيد حى) فلو ميتا يقبل ويكون الدار للوارث اجماعا

﴿ باب الشهادة على الشهادة ﴾

(قوله وان كثرت) اى وان تكررت الشهادة على الشهادة يعنى يجوز الشهادة على الشهادة على شهادة الفروع (قوله لكن فيها شبهة البدلية) وفى الزيلعى ان فيها حقيقة البدلية (قوله بموت) اى موت الاصل وكذا يجوز لوكانت المرأة مخدرة واما الحبس فان فى حبس القاضى لايجوز وان فى حبس الوالى بحيث لايمكن الاخراج للشهادة يجوز وفى التاتارخانية عن الذخيرة قد قيل ينبغى ان لايجوز واما من المعتكف فلا يجوز ولو منذورا ومن المحدود قيل تجوز وقيل لا كما فى التاتارخانية ايضا ومن السلطان والامير لايجوز (قوله وعن ابى يوسف) وعن محمد انها جائزة كيف ما كان حتى لوكان الاصل فى زاوية المجلس فشهد الفروع على شهادته فى زاوية اخرى من ذلك المجلس جاز وعن الخصاف انه لوكان الاصل فى المصر وشهد الفروع على شهادته فى ذلك المصر يجوز على قولهما لا على قول ابى حنيفة (قوله قالوا الاول احسن) وهو ظاهر الرواية وفى التتارخانية عن الناصرى والفتوى عليه (قوله والثانى ارفق) وكثير من المشايخ اخذوه وعن القهستانى والسراجية وعليه الفتوى واختاره صاحب المنح (قوله بشهادة عدد) اى نصاب ولو رجلا وامرأتين كما فى الشرنبلالية عن الفتح قال فى الدر عن البحر ومافى الحاوى غلط (قوله عن كل اصل) ولو امرأة لقول على فالظاهر مماذكرهنا انه متروك الظاهر (قوله مخاطبا للفرع) ولو ابنه ويكفى سكوت الفرع عند ذلك فلورده يرتد (قوله وهو اختيار الفقيه) قال ابن الكمال وعليه فتوى السرخسى وغيره وعن القهستانى وهو الاصح وفى الشرنبلالية بعد نقل عن الزيلعى وهو اسهل وايسر واقصر (قوله لانه ان كان عدلا) حاصله انه ان كان معروف العدالة يصح تعديله والالزم تعديل الكل (قوله العدل لايتهم بمثله) اى لايكون العادل منهما بمثل هذا الامر والا لاتهم فى شهادة نفسه ابتداء لانه انما اشهد ليصير قوله مقبولا وليس فلبس (قوله وان سكت) وكذا لوقال

لااعرف حاله على الصحيح شرنبلالية وشرح المجمع وكذا لوقال ليس بعدل على مافى القهستانى
عن المحيط فتنبه كما فى الدر (قوله مالنا شهادة) اى معرفة وماتوا اوغابوا لعل المراد ومرضوا
(قوله امامع حضرتهم) لايظهر له هنا نفع كثير الا ان يقال بجئ به لاتمام كلام الكافى اولدفع
وهم ورد على التقييد بقوله وماتوا اوغابوا (قوله لان التحميل شرط) لايخفى ان التحميل هو
الاشهاد والمطلوب هوالشهادة والاشهاد غير الشهادة فلعله اراد بالشهادة الاشهاد مجازا
اوما يعم الشهادة والاشهاد بطريق عموم مجاز ونصب هذا قرينــة له (قوله لان الاصول)
الاولى ولان الاصول اذهذا لايصلح علة لثبوت المعارضة وانه بمجرد التعارض يثبت الحكم
كما فى عبارة الكافى فلاحاجة حينئذ على شئ آخر (قوله ولايخفى على احد مغايرة الاشهاد)
ان اريد المغايرة بحسب اللغة فسلم لكن لانسلم كونه مرادا هنا لانه يجوز ان يراد المجازية باحدهما
كما اشيروان بحسب اللغة يعنى بحسب الحقيقة اوالمجاز فالمغايرة ممنوعة كما عرفت (قوله فكيف يصح
تفسيرها) اقول بل تفسيره ابلغ لانفهام حكم انكار الشهادة بدلالة النص بخلاف العكس
(قوله فلابد من شاهدين) نقل عن البحر بلزوم هذه الشهود عند اقراره ايضا لاحتمال التزوير
انتهى فادل عليه عبارته من اختصاص الشهود بصورة الانكار مخالف له فلينظر عند الفتوى
(قوله لم يصح) اى نهيه (قوله نقل عن صاحب النهر عن الخلاصة خلافه) ورجحه فى محل وفى محل
آخر رجح ذلك (قوله كافران) وجه عدم القبول لزوم ولاية الكافر على المسلم (قوله فى الصحيح)
قال فى الدر خلافا للمنتقط (قوله بان اقر على نفسه) ولم يدع سهوا اوغلطا كما حرره ابن الكمال
قيد بالاقرار لانه لايمكن اثباته بالبينة لانه من باب النفى (قوله قال فى الكافى) قال فى الشرنبلالية
ليس هذا على اطلاقه لماقال الكمال انه ان كان رجوعه على الاصرار يعزر بالضرب اجماعا
وان على وجه التوبة لايعزر اجماعا وان لم يعرف حاله فعلى الاختلاف المذكور وقيل لاخلاف
بينهم لان جواب الامام فى التائب وجوابهما فيمن لم يتب ولايخالفــه الامام انتهى ملخصا
(قوله فقال ابوحنيفة وعليه الفتوى) كما فى التاتارخانية عن السراجية ثم قال فيه روى الامامان
عن الامام انه يضرب ثم يطاف و يشهر وفيه ايضا انه يضرب ويحبس فقوله فقط على المفتى به
(قوله وقالا يضرب و يحبس) ظاهره الاختصاص وفى التاتارخانية والمجمع و يشهر وقيد
الضرب بالوجيع والحبس بعد مايتوب سنة تأديبا وقد يقيد الى ان يحدث التوبة اوعلى قدر
مارآه القاضى (قوله لانه روى عن عمر رضى الله عنه) هذا الدليل ليس بمطابق للمطلوب
اذاللازم منه وهو الضرب مع السخم والمطلوب الضرب مع الحبس (قوله وسخم وجهه)
فى البحر وظاهر كلامهم ان للقاضى ان يسخم وجهه اذارآه سياسة لكن فى التاتارخانية بعد
مانقل ذلك عن السرخسى وتأويله التخجيل بالتفضيح والتشهير وعن الينابيع انه لايسخم
بالاجماع (قوله كان يشهره) فى التاتارخانية عن شرح الطحاوى انه لايطاف به فى قولهم جميعا
(قوله ولم ينكر به احد) بلوغ هذا الى جميع الصحابة بل الى مجتهدى ذلك العصر صحابيا
اوتابعيا وسكوتهم عند ذلك ممايلزم اثباته لتمام دعوى الاجماع لاسيما عند خلاف عمر كيف
يتصور الاجماع وقيل ان الشرع قاض لعمر رضى الله عنه الا ان يقال لهذا لم يجزم باجماعيته
بل قال حل محل الاجماع ثم ان الرجال والنساء واهل الذمة فى شهادة الزور سواء وانه ان فاسقا
غير معلن يقبل شهادة الزور سواء وانه ان فاسقا غير معلن يقبل شهادته بعد ذلك وان معلنا
لايقبل وان عدلا قال فى التاتارخانية لايقبل وعليه الفتوى والاعتماد و يقبل عند ابى يوسف

وفي الدر عن العيني وغيره تقبل وبه يفتى لعل الاول راجح لان الظاهر انه مذهب الامام وزيد فيه وعليه الاعتماد

باب الرجوع عنها

(قوله لان الرجوع توبة) في لزوم التعزير على التائب لتوبته خفاء الا ان يجعل التعزير من تمام توبته (قوله فالسر بالسر) لقوله عليه السلام لمعاذ اذا عملت سوء فاحدث توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية فلعل الحديث مؤول والا فلا يخفى انه لا يشترط العلانية للعلانية مثلا بل يجوز السر للعلانية فلا يصلح الحديث للحجة على ما ذكرنا فتأمل (قوله والاعلان بالاعلان) يعني لما كان جنايته عند القاضي اعلانا لزم كون توبته عنده لتحصيل الاعلان اللازم هو لهذه التوبة وانت تعلم ان الاعلان لا يوجب هذا الاختصاص بل يجوز ان يشهد عند غير القاضي ويظهر للناس رجوعه وعلى تقدير لزوم علم القاضي في الاعلان يجوز ذلك بارسال الخبر اليه او يصل خبر الرجوع باخبار الناس اليه الا ان يقال انه اذا كان الاعلان في الجناية على وجه قارن بالقضاء لزم كونه كذلك عند التوبة (قوله فاذا ادعى المشهود عليه رجوعهما) ولو ادعى اقرار رجوعهما عند غير القاضي وبرهن على ذلك قبل وجعل انشاء كما في الايضاح (قوله التعزير) ظاهره الاطلاق وقد عرفت في هذه الصحيفة انه ادعى السهو او الخطأ او كان على وجه التوبة لا يعزر (قوله واما التضمين) فيه اشارة الى تساوي العين والدين في الحكم (قوله لا يجب الضمان) هذا وان كان موافقا لما في الكنز والوقاية والملتقى لكنه مخالف لما في الخلاصة والبزازية وخزانة المفتين من ان الفتوى انهما يضمنان قبض المال اولا كما ذكر في الدر ولذا اختاره صاحب التنوير (قوله ولم ينتقض) ان قيل عدم نقض القضاء مناف لعدم وجوب الضمان فاما الضمان واجب والقضاء منتقض قلنا ليس المراد من عدم وجوب الضمان مطلقا بل عدم الوجوب موقوف الى زمان القبض على موجب القضاء بالرضاء او بالجبر الشرعي فحينئذ يجب الضمان (قوله العبرة) مبتدأ وقوله للباقي خبره (قوله ثم يبقى) الظاهر رجوع الضمير الى مطلق الحكم وليس كذلك لانه لا يطابق حينئذ المطلوب هنا ولا يطابقه ايضا ما نستشهد به (قوله كابتداء الحول) فان في وجوب الزكوة ابتداء لا يكفي بعض النصاب لبعض الحكم او لكله اي الزكوة ثم بعد الانعقاد هلاك بعض النصاب يسقط حصته (قوله اذ بقي من يبقى بشهادته كل الحق) فمن عبارة عن الشاهدين وفاعل لبقي وقوله كل الحق فاعل ليبقى (قوله خمسة الاسداس) قيل الظاهر بالتنكير خمسة اسداس (قوله بمهر مسمى مهر مثل) او اقل بملاحظة الاستثناء كما سيصرح به (قوله مطلقا) ينبغي ان يراد من الاطلاق العموم بحسب زيادة المهر ونقصانه وتساويه كما يقتضيه الاستثناء (قوله بان كان قصاصا) اورد بمخالفته بما سيذكره وضمن في القصاص الدية واعتذر بان المراد عفو القصاص يعني اذا شهدا بالعفو عن القصاص فرجعا لا يضمنان اقول لا حاجة الى ذلك بل المراد من عدم ضمان الشهود عدم ضمان عين ما تلف بشهادتهما والدية ليس عينه ويؤيده التقييد بقوله عندنا مع قوله خلافا للشافعي (قوله الا ما زاد على مهر مثلها) هذه مختصة بكون الدعوى عن جانب المرأة كما يفهم عما يقرره (قوله وهو البضع) الضمير الى العوض (قوله ولا يضمن ايضا راجع) المراد من الراجع الشاهدان يدل ما ذكره في شرحه وقد فعل هنا مثله كثيرا كما ترى (قوله وفي الطلاق) هذا ان سمى لها مهر والا فالمتعة (قوله وضمن في العبد القيمة) ولو معسرا لانه ضمان اتلاف والولاء للمعتق لعدم تحول العتق اليهما بالضمان فلا يتحول الولاء كما في الهداية (قوله يعني اذا شهد) هذا وقوله رجع ثم قوله ضمن افراد كما في المتن (قوله ضمن

المراد مجموع الشاهدين لا الشاهد الواحد فان حكمه لبس كما ذكر هنا فالاولى كون الصيغ على هيئة المثنى (قوله وفى القصاص الدية) من مال الشاهدين (قوله وضمن المزكى) ولو الدية هذا ان كان بعلمهم واما مع الخطأ فلا اجماعا كما فى الدرعن البحر (قوله فالضمان على شهود اليمين) اى ضمان قيمة القن ونصف المهر (قوله لا لوجود الشرط) ولو وحدهم على الصحيح كما نقل عن العينى

﴿ كتاب الصلح ﴾

(قوله لانه انما يصار اليه) يعنى ان انكار المقر سبب للخصومة المستدعية للصلح كما وقع فى تعليل بعضهم فالحصر بناء على الاغلب كما نبه به بعضهم فالصلح عن اقرار وسكوت ومايكون بعد البينة لبس بقادح فيندفع الايراد به (قوله وركنه الايجاب والقبول) اى فيما يتعين واما فيما لا يتعين كالدراهم فيتم بلا قبول فالايجاب على اطلاقه والقبول مقيدا بما ذكر اذا انفرد يلحق بالاعم والاغلب ولاشك فى كون غلبة الصلح فيما يتعين فيندفع به ما اورد على اطلاق القبول بما ذكر وقد يعتذر عما ذكر انه لابد من طلب المدعى عليه فى تلك الصورة الصلح فذا ايجاب ورضاء المدعى قبول فالايجاب لبس بمختص باحد الجانبين والقبول بالآخر قوله ان نفع اوعرى عن ضرر بين) لو اكتفى باحدهما حصل المقصود (قوله وصح من العبد) هكذا فى النسخ الاولى فصح بالفاء (قوله لكنه لايملك الصلح) هذا الاستدراك هنا لبس بحسن كما لايخفى (قوله وان يكون المصالح عنه حقا) اى حقا يجوز الاعتياض عنه (قوله فصالحت الاولى) فصالح كما فى بعض الكتب (قوله فالصلح باطل) وقد تقدم انه يبطل به الشفعة فالدافع يرجع بما دفع (قوله يعنى لايجوز ان يكون المصالح عنه) اورد عليه انه لو قصر على قوله يعنى لايصلح الصلح عن الزناء الخ لكان مساق الكلام اوضح فى افادة المرام لايخفى ان ماذكره مقام تدقيق حيث ذكر الحكم بقاعدته ودليله وقوله لان المصالح بالصلح الخ دليل لهذه المقدمة نعم فى (قوله لانه حق الله الى ايهام استدراك مع ان امره هين لايخفى (قوله وشرب الخمر) ولو كان العفو والصلح من الامام والقاضى كما فى قاضيخان (قوله اوسارقا فلو بلفظ العفو لايصح و بلفظ الهبة والبراءة يسقط القطع عندنا كما فى قاضيخان (قوله فلا يصح الصلح عن الخمر) لايخفى ان الكلام فى بدل الصلح الا ان يحمل لفظ عن بمعنى على كما فى قوله فانما يبخل عن نفسه كما فى مغنى اللبيب او يحمل على سقامة النسخ والصحيحة لفظ على بدل عن (قوله وحكمه) وايضا وقوع الملك فى المصالح عنه وعليه لو مقرا (قوله والظاهر العموم) فان قيل بل الظاهر العهد المفهوم من قوله تعالى وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير قلنا المراد جنس الصلح لا الصلح المذكور لانه خرج مخرج التعليل والعلة لاتتقيد بمحل الحكم فلزم ان يكون جميع انواع الصلح حسنا كما فى الزيلعى (قوله وهى الشفعة) واشتراط تسليم البدل ايضا (قوله يعنى اذا ادعى زيد على بكر) الاخصر والاوفق للمتن والاسلم عن شائبة التكرار ان يقول يعنى اذا ادعى زيد على بكر دارا وصالح بكر عنها بالف فاستحقت الدار كلا او بعضا رجع بالبدل كلا او بعضا (قوله رجع بما دفع) اورد انه ينبغى ان يقال بما ادعى لايخفى ان هذه الصورة للاقرار فالدفع موجه ظاهر (قوله اوعن مال) بمنفعة كخدمة عبد وسكون دار (قوله فيشترط التوقيت) اى ان احتيج اليه والا فلا كصبغ ثوب (قوله و بطل بموت احدهما) وكذا بهلاك المحل كما هو حكم الاجارة ولذا يبطل ايضا لو وقع عن منفعة بمال او بمنفعة عن جنس آخر كما فى الايضاح (قوله فلا شفعة فى صلح عن دار مع احدهما) اى مع سكوت او انكار لكن للشفيع ان يقوم

مقام المدعى فيدلى بحجته فان كان للمدعى بينة اقامها الشفيع عليه واخذ الدار بالشفعة لان باقامة البينة تبين ان الصلح كان فى معنى البيع وكذا لو لم يكن بينته فحلف المدعى فنكل كذا فى الشرنبلالية (قوله والاقرار هنا مثلهما) اورد ان الظاهر انهما اى السكوت والانكار مثل الاقرار اذ وجه فيه اقوى ويمكن ان المراد التسوية فى اصل الحكم او البيان بطريق دلالة النص فحكم المسكوت انما يعرف بالمنطوق (قوله رجع الى الدعوى فى كله او بعضه) هذا اذا لم يقع الصلح بلفظ البيع فان وقع به رجع بالمدعى نفسه لا بالدعوى لان اقدامه على المبايعة اقرار بالملكية بخلاف الصلح لعدم مايدل عليه كما فى الزيلعى وغيره (قوله كاستحقاقه فى الفصلين) هذا لو البدل مما يتعين والا لايبطل بل يرجع بمثله كذا فى الدر (قوله ورجع بعد الهلاك الى المدعى) بفتح العين لايخفى ان رجع استعمل تارة بعلى واخرى بالى واخرى بالباء (قوله صالح على بعض مايدعيه) هذا فى العين واما فى الدين فجائز ثم فى الشرنبلالية ان هذا على غير ظاهر الرواية وظاهر الرواية انه يجوز من غير ان يذكر براءته عن دعوى الباقى او يزيده درهما اليه قال اشير اليه فى المحيط والذخيرة ومشى عليه فى الاختيار (قوله الا بزيادة شئ) كثوب ودرهم (قوله الا ان يقيم البينة) قال فى الدر بعد نقل هذا الكلام من الدرر قلت ولا يعود بالبينة رقيقا وكذا فى كل موضع اقام بينة بعد الصلح لاتستحق المدعى لانه يأخذ البدل باختياره نزل كل موضع فليحفظ انتهى (قوله وكان خلعا) فيطيب ما اخذه ان صدقا وان مبطلا فيحرم (قوله وقيل يجوز) وصحح هذا فى درر البحار كما صحح الاول فى الوقاية والنقاية والملتقى (قوله لان نفسه ليست من كسبه) الاظهر ان يقال لانه ليس من التجارة فلم يلزم المولى (قوله يعنى صلح المولى) الصواب صلح المأذون لان المسئلة على صلح المأذون عن جناية عبده المأذون فضميرله فى قوله عبد له الى المأذون (قوله واذا قتل) اى اذا قتل المكاتب وله وارث غير المولى فقيمته لوارثه فيؤدى الوارث من تلك القيمة قدر بدل الكتابة الى المولى والزائد للوارث ويحكم بحريته فى آخر حيوته فان قيل فعلى هذا يكون موته على كونه حرا فيلزم الدية المغلظة والظاهر من كلامه هو القيمة قلنا الحرية انما تثبت بعد اداء البدل على طريق الاستناد فهو عند الموت رق حقيق ويكون الفضل لهم فلو لم يبلغ القيمة مع انضمام كسب المكاتب قدر بدل الكتابة فالظاهر ان يكون القيمة للمولى ولايعتق (قوله باكثر من قيمته) الاولى ان يقيد بقوله قبل القضاء بالقيمة كما يظهر مماذكر فى شرحه (قوله اوعرض) عطف على اكثر (قوله اذا الزائد) فلاتقبل بينة الغاصب بعده على ان قيمته اقل مما صالح عليه ولايرجع للغاصب لو تصادقا بعده انها اقل كما فى التنوير ونقل فى الدر عن البحر (قوله وكذا الصلح) شرح قوله اوعرض (قوله باكثر) وكذا باقل (قوله وفى الخطأ فى النفس) اوالاطراف (قوله على احد مقادير الدية) من الابل اوالدراهم اوالدنانير المذكورة فى كتاب الديات (قوله كما فى موسر) يعنى لو اعتق موسر عبدا مشتركا فصالح الموسر الشريك على الاكثر من نصف قيمته لايجوز (قوله هذا اذا كان الصلح) لايخفى ان هذا ليس مما يصلح شرحا لهذا المتن فالاولى ان يقال فى المتن فى الصلح عن اقرار (قوله وصالح متبرعا) الا اذا ضمن بامره (قوله اى فى هذه الصورة الرابعة) الصواب الصور الاربع لعله من تغيير الناسخ (قوله حيث لايحكم بجوازه) الاولى بلزومه اذ الموقوف جائز لكن موقوفا (قوله لان دلالة التسليم رضى المدعى) الظاهر على رضى المدعى (قوله على جنس ما له عليه) ما موصولة واللام جارة كما يظهر من شرحه (قوله بقعد مداينة) كالقرض وثمن البيع هذا مجرد

تمثيل بناء على الاكثر واخراج مخرج العادة والا فالدين لا يختص بالعقد بل قد يكون بنحو
الغصب والسرقة والقول بان التخصيص بالعقد حملا للمؤمن على الصلاح كلام خطابى
(قوله اخذ لبعض حقه فى الدين) وقوله فيما سبق صالح على بعض مايدعيه مختص بالعين
فلامنافاة كما توهم (قوله لان تصرف العاقل يصحح) يرد عليه انه لايكون اقل من ايراث شبهة
المعاوضة والشبهة يكون معتبرة فى الربوا لعل الاولى ان يعلل هنا بماسيأتى من قوله لان معنى
الاسقاط لازم فى الصلح لان عين هذه الخمسمائة الصواب هذه النسخة وان كانت فى اقلها
خلافا لما فى الاكثر هذه الخمسة لان الدنانير غير مستحقة لان المطلوب بعقد المداينة هو الدراهم
لا الدنانير اذالدعوى عنها ولايمكن حمله على تأخير حقه لعدم كونه من جنس حقه (قوله فكان
معاوضة الالف) قيل والاصل ان الاحسان ان وجد من الداين فاسقاط وان منهما فمعاوضة
(قوله ولاعن دين عليه على جنس غيره) يعنى ادعى الف درهم فصالح على دنانير غير معينة
(قوله فيجب قبض احد البدلين) فى هذا التفريع خفاء اذ قبض احد البدلين ليس بشرط
فى البيع الحقيقى فكيف فى المعنوى (قوله على مكيل اوموزون) الموزون لم يؤخذ فى اصل
العكس صريحا فيحمل ان قوله هناك من كر مبنى على التمثيل مثلا فافهم (قوله حصل مطلقا)
الظاهر اى بلا تعليق الى شرط (قوله وانه يصلح غرضا) بالغين المعجمة بمعنى الغاية وفى
بعض النسخ عوضا (قوله حذر افلاسه) الظاهر حذرا عن افلاسه (قوله وكلمة على وان كانت
للمعاوضة) هذا يدل على ان يكون المعاوضة اصلا وكثيرا دون الشرط والمقرر فى الاصولية
ان الشرط حقيقة والمعاوضة مجاز (قوله وهو باطل) لما مر من انه تمليك من وجه (قوله لانه لبس
بمكره) بفتح الراء اى الداين لم يفعل واحدا من الحط والتأخير بالاكراه بل باختياره وقيل بكسر الراء اى
المديون لبس بمكره على الدائن فقيل هذا خبط عشواء بل المراد بالفتح اى رب الدين لبس
بمضطر فى فعل التأخير او الحط الى آخر ماقال لعل رجوع الكل الى امر واحد (قوله ولو اعلن)
والذى يخطر بالبال كون حكم المسئلة على عكس ما ذكر لان الحط او التأجيل فى السر فيه اثر
الاضطرار لخوف عدم الثبوت عند الانكار بخلاف الاعلان ولم اظفر الوجه بعدما تتبع الكتب
الحاضرة عندنا فلينظر (قوله اخذ الان) ولو ادعى الفا وجحد فقال اقرر لى بها على ان احط
منها مائة جاز بخلاف على ان اعطيك مائة لانه رشوة ولو قال ان اقررت لى حططت لك منها
مائة فاقر صح الاقرار لا الحط كذا فى الدر عن المجتبى (قوله هذا اصل كلى) اورد بعدم ظهور
تفريع ما فرعه عليه ثم انه يخرج من هذا البيان جواب اشكال انه هذه المسئلة لبست من
متفرعات هذا الباب (قوله ان يشاركه فى المقبوض) يعنى ان شاء او اتبع الغريم (قوله ونحو
ذلك) كدين موروث اوقيمة (قوله مستهلكة) مشتركة (قوله ورجعا على الغريم) الظاهر
بالفاء التفريعية كما يظهر من شرحه (قوله فلو صالح احدهما عن نصيبه) قيل فى التفريع نظر
لان الاصل ان يقبض من الدين شيئا وهذا صلح عنه لايخفى ان الصلح عن الشئ فى حكم اخذه
وتابع له فالحكم فى المتبوع مستلزم للحكم فى التابع لكن يرد ان الترديد فى التفريع غير منفهم
من المفرع عليه بل المنفهم هو المشاركة فيما اخذ وهو اخذ نصف الثوب هنا الا ان يقال
الترديد فى التفريع غير منفهم من المفرع عليه بل المنفهم هو المشاركة فيما اخذ وهو اخذ
نصف الثوب هنا الا ان يقال الترديد منفهم مماذكرت دلالة وقد سبق الاشارة آنفا (قوله لانه
كان عليه) اى لان النصف الآخر تقرر على الغريم (قوله الا ان يضمن) اى فاذا ضمن الشريك

الغير المصالح ربع اصل المال وهو نصف حصة المصالح فلا يأخذ من الثوب نصفا لانه لاحق له فى الثوب حينئذ (قوله بالمقاصة) من التقاص اى المحاسبة والمبادلة (قوله ولهذا لا يملك بيعه مرابحة) البيع بالمرابحة معلوم من كتاب البيوع والظاهر الاشارة الى الثانى فى التفريع خفاً (قوله اى اذا كان للمطلوب على احد الطالبين دين) يعنى يكون المديون المطلوب داينا بجهة اخرى لاحد الشريكين فاحد الشريكين مديونا له من تلك الجهة السابقة (قوله لم يرجع الشريك على المديون) اورد ان الصواب على الشريك الآخر كما فى صدر الشريعة بل الهداية ويمكن ان يقال ان هذا الشريك الآخر مديون للمطلوب فى الصورة الثانية ويكفى هذا القدر فى تصحيحه (قوله فلم يزد ونصيب المشترى) اورد الصواب الموافق للكافى نصيب المبرى (قوله وفى بعضها قسم الباقى) وكذا فى المقاصة فى البعض فالاولى ان يعممه كما قيل (قوله وان رده رد) لان فيه قسمة الدين قبل قبضه وان باطل نعم لو كانا شريكين مفاوضة جاز مطلقا كذا فى الدرعن البحر ثم حيلة اختصاصه بما قبض انه يهبه الغريم قدر دينه ثم يبرؤه او يبيعه به كفا من تمر مثلا ثم يبرؤه (قوله على مادفع) وهو حصته من رأس المال فى التقييد برأس المال اشارة الى انه لو كان على غيره لا يجوز وهو مجمع عليه لما فيه استبدال بالمسلم فيه كما فى الزيلعى (قوله ويفسخ عقد السلم) فهذا فى الحقيقة اقالة فتسميته بالصلح مجاز فذكره فى اثناء كتاب الصلح مبنى على هذا (قوله بمال) اى اعطوه له كما فى المنح (قوله اوعن ذهب بفضة) رضوهاله (قوله وبدله) اى الصلح وفى بعض النسخ بدل بالتنكير (قوله بل يعتبر التقابض) انفهام هذا الاضراب عن المتن بعيد ظاهرا (قوله لانه صرف) فى وجود معنى الصرف فى الكل خفاً لا يخفى فكون التقابض شرطا فيما يكون صرفا (قوله ولابد من التقابض) وكذا لابد من علمه بقدر نصيبه كما فى الشرنبلالية (قوله لانه صرف فى هذا القدر) فلو بعرض جاز مطلقا لعدم الربا وكذا لو انكروا ارثه لانه حينئذ ليس ببدل بل لقطع المنازعة (قوله المصالح عنه) الضمير للدين (قوله بطل فى الكل) والا لزم تفريق الصفقة (قوله اومن الدين) الظاهر فى التفسير ان يقال اى من حصته من الدين (قوله ولا يرجع عليهم) لسقوطه بالابراء الظاهر فلا يرجع بالغاء التفريعة (قوله تبرعا) اى من بقية الورثة فالظاهر انهم لا يرجعون الى الغرماء لانهم متبرعون والمتبرع لا يرجع على احد (قوله ولا يخفى مافيهما) وهو الظاهر وفى بعض النسخ مافيها اما الضرر فى الاولى فلان المصالح كأنه اخذ مقسا بل هذا الدين ببدل الصلح فالبقية لما يأخذوا شيئا من الغرماء من حصته فتضرروا واما فى الثانية فظاهر مما ذكر آنفا (قوله فالاولى ما ذكره) قال ابن الكمال هذه احسن الحيل وقال ابن الملك والاوجه ان يبيعوه كفا من تمر اونحوه بقدر الدين ثم يحيلهم على الغرماء وهكذا نقل عن الزيلعى (قوله وما لهم او يوكلهم) المصالح بقبض نصيبه كما فى عزمى زاده (قوله وقيل يصح) صححه الزيلعى فالاولى ان يقدمه او يشير اليه وقال ابن الكمال ان فى التركة جنس بدل الصلح لم يجز والا جاز وان لم يدر فعلى الخلاف (قوله فى يد البقية) فلو فى يد المصالح كلا او بعضا لم يجز الا ان يعلم جميع مافى يده للحاجة الى التسليم كما فى شرح المجمع (قوله لانه بيع) ما فى العزمية عن الاتقانى لان المصالح باع نصيبه من التركة وهو مجهول بما اخذ من المكيل والموزون (قوله ومع الجهالة) اى جهالة المبيع (قوله الصلح وكذا القسمة باطل) مع احاطة الدين بالتركة ولا ينبغى ان يصالح قبل القضاء للدين فى غير دين محيط ولو فعل صح وكذا القسمة ايضا ولو اخرجوا واحدا فحصته تقسم بين الباقى على السواء ان كان ما عطوه

من مالهم غير الميراث وان كان مما ورثوه فعلى قدر ميراثهم صالحوا احدهم ثم ظهر للميت دين او عين لم يعلموها هل يكون داخلا فى الصلح قولان اشهرها لا كذا فى التنوير

﴿ كتاب القضاء ﴾

(قوله لانه انما يحتاج اليه) الحصر انما هو بالنسبة الى الاكثر وعلى ما هو الاصل فيه والا فقد يكون الصلح بعد القضاء (قوله الزام الغير ببينة او نكول او اقرار) ان اريد بالحصر على ما هو فى الحقيقة الزام فلا نم ان الاقرار منه اذ قد سبق وسيأتى انه لا الزام مع الاقرار وان اريد ما هو الاعم من الحقيقى والمجازى فلا نم الحصر على هذه الثلثة اذ قد يكون بنفس اليمين والقسامة وعلم القاضى والقرينة القاطعة كما فى الاشباه (قوله واهله اهل للشهادة) اى ادائها على المسلمين كذا فى الحواشى السعدية ويرد عليه ان الكافر يجوز تقليده القضاء ليحكم بين اهل الذمة ذكره الزيلعى فى التحكيم كذا فى الدر لا يخفى ان المتبادر من الاهلية هو الاهلية للقضاء على المسلمين وان المفرد يحق على الاعم والاغلب فى الزيلعى انه افضل العبادات وفى البدايع نصبه فرض كنصب الامام فالقضاء فرض كالشهادة فاذا ادى البعض سقط عن الآخر وان امتنع الكل اثم الكل ان صلحوا وان انفرد الصالح له تعين الوجوب له لكن لا يقلد اى وجوبا واستثنى الثانى الفاسق ذا الجاه والمروة وكذا الفاسق لا يصلح لان الفتوى من امور الدين والفاسق لا يقبل قوله فى الديانات كما فى شرح المجمع وقيل يصلح (قوله وفى رواية النوادر ليس بشرط) فينفذ فى القرى وفى عقار لا فى ولايته على الصحيح كما فى الدر عن الخلاصة (قوله وكثير من مشايخنا) فى البزازية وبه يفتى (قوله اخذ القضاء برشوة للسلطان) او لقومه وهو عالم بها او بشفاعة كما فى الدر عن جامع الفصولين وفتاوى ابن نجيم (قوله لا ينفذ حكمه) ومنه ما لو جعل لموليه مبلغا فى كل شهر يأخذ منه ويفوض اليه قضاء ناحية فتاوى المصنف لكن فى الفتح من قلد بواسطة الشفعاء كمن قلد احتسابا كذا فى الدر (قوله باخذها) اى الرشوة الاولى التعميم بالغير الا ان يقال هذا من قبيل الاخراج مخرج العادة فليس باحترازى او انها هى المعظم (قوله وقيل ينعزل) قال ابن الكمال وعليه الفتوى فاقضى فى فسعه باطل كما فى البحر لكن الامرة والسلطنة لا الحكم عدم الانعزال بالفسق لانها مبنية على القهر والغلبة لكن فى الخانية الوالى كالقاضى (قوله ووجوه الفقه من مذاهب الائمة) التى قلده اليها فالقاضى وكذا المفتى يأخذ بقول ابى حنيفة على الاطلاق ثم بقول ابى يوسف ثم بقول محمد ثم بقول زفر والحسن ابن زياد وعن النهر ثم يقول الحسن ونقل عن تصحيح الحاوى اعتبار قوة المدرك وعن النهر الاضبط هو الاول والمقلد متى خالف معتمد مذهبه لا ينفذ حكمه وينقض هو المختار للفتوى كما فى الدر واذا اختلف مفتيان اخذ بقول افقههما بعد ان يكون اورعهما كذا فى التنوير ثم قال فى الدر فى شرحه واذا اشكل عليه امر ولا رأى له فيه شاور العلماء ونظر احسن اقاويلهم وقضى بما رآه صوابا لا بغيره الا ان يكون غيره اقوى فى الفقه ووجوه الاجتهاد ثم قال وان لم يكن مجتهدا فعليه تقليدهم واتباعهم فاذا قضى بخلافه لا ينفذ حكمه انتهى قيل عن ابن الهمام انهم وان قالوا باثم الانتقال الى مذهب آخر لكن لعلهم ارادوا به كف الناس عن تتبع الرخص والا لا بأس باخذ العامى فى كل مسئلة بقوله مجتهد قوله اخف عليه وانا لا ادرى ما يمنع من هذا من العقل والنقل فلو ان الانسان اتبع ما هو اخف على نفسه من قول مجتهد مسوغ له الاجتهاد ما علمت من الشرع ذمة وكان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ما خفف عن امته وهكذا نقل عن شرح التحرير لابن امير الحاج حاصل ما نقل عنه

ولو التزم مذهبا معينا كابي حنيفة قيل يلزم الاستمرار عليه وقيل لا يلزمه وهو الاصح في الرافع وغيره لان التزامه غير ملزم اذ لا واجب الا ما اوجبه الله تعالى ولم يوجب الله على احد ان يتمذهب بمذهب رجل معين هذا لكن يتأمل عند الابتلاء (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم) لعله دليل لعدم الطلب ايضا لان السؤال باللسان انما يكون بعد الطلب بالقلب كقول الاخطل * ان الكلام لفي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلا * لكن فائدة الجمع بينهما لا يظهر الا ان يقال مبالغة للتحرز والتوقي (قوله ومن اجبر عليه) الظاهر انه من الحديث لكن يشكل به اعراض الامام عن القضاء بعد الاجبار حيث دعى ثلث مرات فابى حتى حبس وجلد كل مرة ثلثين سوطا حتى قيل ان موته كان في الحبس ومحمد ايضا قيد لابائه نيفا وخمسين يوما وكذا ابو قلابة ايضا ويمكن ان يقال اعراضهم هو مقام التقوى والحديث لاصل الجواز والفتوى يعني انه لبيان الرخصة لا العزيمة او انهم لم يقفوا على صحة الحديث (قوله ولا يكون فظا) لا يخفى انه لا مساس له للمتن الا بتمحل (قوله وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) دليل للمتن فلا يتوهم عدم التقريب (قوله وان امن منه لا يكره) ينبغي ان يقيده بقيام حق القضاء واستدل عليه باشتغال الانبياء سيما نبينا عليه وعليهم افضل التحية والتسليمة واكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم (قوله فقد ازدراه) من الازدراء وهو الاحتقار (قوله بعض اشعار ذقنه) اي تحت ذقنه كما في التاتارخانية (قوله ويجوز تقلده من الجائر) ان امكن القضاء بحق والا فلا (قوله تقلدوا القضاء من معاوية) فيه تصريح بالجور على معاوية رضي الله عنه وقد امرنا بامساك اللسان عن كافة الصحابة و بذكرهم بالخير وثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كونهم مغفورين ووقع في فتوى ابي السعود من قال ان معاوية ليس له خير يلزمه التعزير فالادب ان لا يذكر كذلك (قوله وتقلدوا من يزيد مع فسقه) فيه دلالة على عدم كفره وقد ذهب بعضهم الى كفره كالعلامة التفتازاني ولا يبعد ان يعم الفسق كما في التاتارخانية عن الملتقط والاسلام ليس بشرط فيه اي في السلطان الذي تقلد الى آخر ما قال هناك (قوله تقلدوا من الحجاج) الكلام فيما يكون بالاختيار فيجوز فيما ذكر كله ان يكون بلا اختيار وبخوف ضرر كامر نحو ابي حنيفة (قوله ومن اهل البغي) وكذا من اهل الخوارج (قوله الزمه اياه) اي الحبس وقيل الحق اخذ منه كفيلا فان ابا نادى عليه شهرا ثم اطلقه كما في الدر (قوله لما مر من انه ملحق بالرعايا) وشهادته لا تقبل سيما بفعل نفسه قال في الدر عن النهر ومفاده ردها ولو مع آخر ثم قال قلت لكن افتى قارئ الهداية بقولهما وتبعه ابن نجيم انتهى (قوله في مسجد) ويختار كونه في وسط البلد تيسيرا للناس ومستدبر القبلة كخطيب ومدرس كما عن الخانية واجرة المحضر على المدعى كما في البحر عن البزازية وعلى المتمرد كما في الخانية وهو الصحيح كما في الدر وفي التاتارخانية ان مؤنة الرجالة على المدعى في الابتداء فاذا امتنع واحتيج اليه ثانيا يكون على المدعى عليه من كان يجلس قبل اي قبل القضاء من احبائه واقربائه ورد هدية التنكير للتقليل كما في الايضاح والهدية ما يعطى بلا شرط اعانة بخلاف الرشوة كما في شرح المجمع (فائدة) قال في لب الاحياء تفرقة بين الهدية والرشوة وجامعهما صدورهما عن رضاء لغرض وهو اقسام الاول ثواب الآخرة لكون المصروف اليه محتاجا او نسيبا فلا يحل الا بالحاجة والنسب او عالما او صالحا فلا يحل الا عالما واطلع لما امتنع والثاني مقصود في العاجل وهو اما مال كاهداء الفقير الى الغني طمعا في حاجته فهو هبة بشرط العوض ولا يحل الا عند الوفاء بالمطموع واما اعانة على عمل

معين كاهداء محتاج للسلطان الى وكيله فان كان العمل حراما اوواجبا فهورشوة حرام اومباحا فيه تعب بحيث يجوز الاستيجار عليه حل اخذه وهوجعل اولا تعب فيه ككلمة اوفعله من ذى الجاه حرم اخذه اذلم يثبت فى الشرع تعويض عن الجاه والثالث ايقاع المحبة لتأكيد الصحبة وهوهدية مندوب اليها قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا والرابع ايقاعها للتوسل بها الى اغراض فامره اخف لانه هدية فى الظاهر واخذه مكروه انتهى ثم انه لوتأذى المهدى بالرد يعطيه مثل قيمتها خلاصه ولوتعذر الرد لعدم معرفته او بعد مكانه وضعها فى بيت المال ومن خصوصياته عليه السلام ان هداياه له تاتارخانية ومفاده انه ليس للامام قبول الهدية والا لم يكن خصوصية وفيها يجوز للامام والمفتى والواعظ قبول الهدية لانه انما يهدى الى العالم بعلمه بخلاف القاضى كذا فى الدر بخلاف العامة وفى شرح المجمع ولايجيب دعوة خصم وغير معتاد ولو عامة للتهمة (قوله ويعود مريضا) فى الشرنبلالية ان لم يكن له ولاعليه دعوى وكذا الجنازة (قوله وسوى) اى وجوبا (قوله ولايضحك) وكذا القيام له بالاولى (قوله ولايلقنه حجة) وعن الثانى لابأس به (قوله واستحسنه ابويوسف) قال فى البزازية والفتوى على قوله فيمايتعلق بالقضاء لزيادة تجربته (قوله اى القاضى المقر) فى تخصيص المقر بالذكر اشكال لايخفى (قوله حبسه) والحبس فى موضع ليس به فراش ولوجئ له به منع منه ليضجر ويوفى ولايمكن احد ان يدخل عليه للاستيناس الا اقاربه وجيرانه ولايمكثون عنده طويلا ولايخرج لجمعة ولاجماعة ولالحج ولالجنازة ولو بكفيل كمافى الزيلعى وفى الخلاصة يخرج بكفيل لجنازة اصوله وفروعه لالغيرهم وعليه الفتوى (قوله وبدل الخلع) قال فى الدر عد الخلع هنا خطاء فتنبه ثم عده فى الغير (قوله ودين الكفالة) ولو بالدرك اوكفيل الكفيل وكذا يحبس فى كل عين يقدر على تسليمها كالعين المغصوبة (قوله وفى غيرها فى الديون) اى غيرماذكروهو تسع صور على مافى الدر بدل خلع ومغصوب ومتلف ودم عمد وعتق حظ شريك وارش جناية ونفقة قريب وزوجة ومؤجل مهر ولو بعدطلاق (قوله غناه) اى قدرته على الوفاء ولو باقراض او بتقاضى غريمه (قوله قدرمايراه) ولو يوما هوالصحيح بل فى شهادات الملتقط قال ابوحنيفة اذاكان المعسر معروفا بالعسرة لم احبس وفى الخانية ولوفقره ظاهرا سأل عنه عاجلا وقبل بينته على افلاسه وخلى سبيله كمافى النهر (قوله ثم يسئل عنه) لوكان حاله مشكلا عند القاضى والاعمل بماظهر كمافى البحر ثم هذا السؤال ليس وجوبا بل احتياطا (قوله فان لم يظهر يكفى فى سؤاله العدل) الواحد بغيبة الداين واما المستور فان وافق قوله رأى القاضى عمل به والا لا كمافى انفع الوسائل بحثا ولايشترط حضرة الخصم ولالفظ الشهادة الااذاتنازعا فى اليسار والاعسار (قوله اطلقه بلاكفيل) الافى ثلث مال يتيم ووقف واذاكان الداين غائبا ثم لايحبسه ثانيا للاول ولالغيره حتى يثبت غريمه غناه كمافى البزازية وفى القنية برهن المحبوس على افلاسه فاراد الداين اطلاقه قبل تغلبه فعلى القاضى القضاء به حتى لايعيده الداين ثانيا وفى الاشباه لايجوز اطلاق المحبوس الا برضا خصمه الااذا ثبت اعساره او احضر الدين للقاضى فى غيبة خصمه (قوله ولم يمنع غرماءه عنه) فيلازمونه نهارا لاليلا ويستأجر للمرأة امرأة تلازمها (قوله وبينة اليسار اولى) لكن اذا بين سبب اعساره وشهدوابه تقدم لاثباتها امرا عارضا كما فى النهر وفى القنية ان لم يبينوا مقدار مايملك قبلت والا لايمكن قبولها لانها قامت للمحبوس وهومنكر والبينة متى قامت للمنكر لاتقبل (قوله وابدحبس الموسر) وعندهما يباع ماله لدينه فلايتأبد حبسه وبه يفتى كمافى الدر (قوله

لاتحبس لنفقة ماضية) الا اذا برهنت على يساره حبس بطلبها (قوله بل يحبس فى الاتفاق عليهما) او على اصوله وفروعه كذا فى البحر وهل يحبس لمحرمه لوابى لم اره وظاهر تقييدهم لا وتمامه فى الدر (قوله يقضى امرأة) يعنى يجوز قضاء المرأة (قوله بان قيل له) هذا صريح التفويض وقد يكون دلالة بجعلتك قاضى القضاة والدلالة هنا اقوى لان فى الصريح المذكور يملك الاستخلاف لا العزل وفى الدلالة يملكهما (قوله فانه يستخلف فى الصلوة للضرورة) قال فى الدر هنا فانه يستخلف بلا تفويض للاذن دلالة ابن ملك وغيره وماذكره ملا خسرو وقال فى البحر لا اصل له وانما هوفهم فهمه من بعض العبارات وقد مر فى باب الجمعة انتهى فافهم (قوله بخروجه عن القضاء) ولايموته ولايموت السلطان بل بعزله كذا فى الزيلعى وتمامه فى الاشباه (قوله ونائب غيره) وكذا لوقضى فضولى اوهو فى غير نوبته واجازه جاز لان المقصود حصول رأيه بحر قال وبه علم دخول الفضولى فى القضاء كذا فى الدر (قوله قاض آخر) قيد آخر اتفاقى اذ حكم نفسه قبل ذلك كذلك كما فى الايضاح (قوله لان كلا منهما مجتهد فيه) قال صدر الشريعة لاصح اعتبار خلاف الشافعى (قوله لايدخل تحت القضاء) يعنى لايعتبر تعلق القضاء به بل يسمع الدعوى على خلافه كما يفهم شرحا (قوله كذا اذا ادعى) فى تعلق هذا القول على هذا المقام خفاء لايخفى (قوله والموت من حيث هو موت) لايخفى ان الكلام هنا ليس فى نفس الموت من حيث هو موت بل من حيث ثبوت الزوجية المستلزمة لحقوق النكاح كالمهر والميراث (قوله وعند الباقين) اى عندهما وزفر والثلثة ينفذ ظاهرا لاباطنا قال فى الشرنبلالية وعليه الفتوى (قوله لتزاحمها) حتى لوذكر سببا معينا فعلى الخلاف ان كان سببا يمكن انشاؤه والا لاينفذ اتفاقا كارث وكما لوكانت المرأة محرمة بنحو عدة اوردة وكما لوعلم القاضى بكذب الشهود حيث لاينفذ اصلا كالقضاء باليمين الكاذبة زيلعى ونكاح الفتح كذا فى الدر (قوله وعندهما لاينفذ) وكذا عند الائمة الثلثة قيل عليه الفتوى كمجمع ووقاية وملتقى وفى شرح الوهبانية للشرنبلالى قضاء من ليس مجتهدا لحنفية زماننا بخلاف مذهبه عامدا لاينفذ بلا خلاف لكونه معزولا عنه انتهى وقد غيرت بيت الوهبانية ولوحكم القاضى بحكم مخالف لمذهبه ما صح اصلا واما امر الامير فتى صادف فصلا مجتهدا فيه نفذ امره كما قدمناه عن سير التاترخانية وغيرها فليحفظ كما فى الدر (قوله لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) لايخفى انه لايدل على احد جزئى المدعى لعل لهذا عقبه بقوله لان القضاء الى آخره فان قيل هذا وامثاله دليل عقلى والمسئلة شرعية فالمطالب الشرعية كيف تثبت بالادلة العقلية قلت يمكن ان يكون هذا علة للحديث وهذه العلة جارية فى الجزء الاخير بالقياس بتعدية العلة فتأمل (قوله كوكيله) افاد بالكاف عدم الحصر فان احد الورثة كذلك ينتصب خصما عن الباقين وكذا احد شريكى الدين واجنبى بيده مال اليتيم (قوله كن قال لامرأته) قال فى الدر ومن حيل الطلاق حيلة الكفالة بمهرها معلقة بطلاقه ودعوى كفالته بنفقة العدة معلقة بالطلاق ومن اراد ان لايزنى بخيلته ما فى دعوى البزازية ادعى عليها ان زوجها الغائب طلقها و انقضت عدتها و تزوجها فاقرت بزوجية الغائب وانكرت طلاقه فبرهن عليها بالطلاق يقضى عليها انها زوجة الحاضر ولايحتاج الى اعادة البينة اذا حضر الغائب (قوله فقيل ينفذ) وهو اظهر الروايتين كما ذكره المصنف فى باب خيار العيب (قوله وقيل لا ورجحه غير واحد) وفى المنية والبزازية ومجمع الفتاوى وعليه الفتوى ورجح فى الفتح توقفه على امضاء قاض آخر وفى البحر والمعتمد ان القضاء على المسخر لايجوز الا لضرورة

وهى

وهي خمسة مسائل اشترى بالخيار فتوارى اختفى المكفول له حلف ليوفين اليوم فتغيب الداين جعل امرها بيدها ان لم تصل نفقتها فتغيب الخامسة اذا توارى الخصم فالمتأخرون ان القاضي ينصب وكيلا في الكل وهو قول الثاني خانية قلت ونقل شراح الوهبانية عن شرح ادب القاضي ان قول الكل ان القاضي يختم بيته مدة يراها ثم ينصب الوكيل (قوله يقرض) اى من ملئ مؤتمن حيث لاوصي ولا من يقبله مضاربة ولا مستغلا يشتريه ويأخذ المال من اب مبذر ويضعه عند عدل كما في القنية (قوله لا الاب والوصي) الا لضرورة كالحرق والنهب فيجوز اتفاقا كما في البحر (قوله واقربه فينعزل حينئذ) عن القضاء عند محمد وعند ابي يوسف اذا غلب جوره ورشوته ردت قضاياه وشهادته (قوله القضاء يتخصص بزمان ومكان وخصومة) حتى لو امر السلطان بعدم سماع الدعوى بعد خمسة عشر سنة فسمعها لم ينفذ لكن يستثني الوقف قال في الدر والارث ووجود عذر شرعي وبه افتي ابو السعود امر السلطان انما ينفذ اذا وافق الشرع والا فلا كما في الاشباه يأثم القاضي بتأخير الحكم ويعزل ويعزر كما قيل عن جامع الفصولين وتفصيله في الاشباه يصح الرجوع عن قضائه في ثلث لو بعلمه اوظهر خطاؤه او بخلاف مذهبه (قوله حكما اى جعل الخصمان) قال في معروضات ابي السعود ان التحكيم ممنوع ثم ذكر قول صدر الشريعة ولانفتي بذلك لان العوام يتجاسرون على ذلك فيقل الاحتياج الى القاضي فلايبقى لحكام الشرع رونق ولا للحكم جمال وزينة (قوله من صلح قاضيا) بشرط ان يكون معلوما والا كان حكما اول من يدخل المسجد لم يجز اتفاقا (قوله صح لحكمه بكون الكنايات رواجع) ويفسخ اليمين المضافة للملك وغيرذلك كما في شرح الملتقى در المنتقى (قوله في غيرماذكر) واما فيماذكر فيمتنع اصلا (قوله لابعده) بل يلزمها ولا يبطل بعزلهما لصدوره عن ولاية شرعية ولكن لايتعداهما الى غيرهما الا في مسئلة ما لو حكم احد الشريكين وغريما له رجلا فحكم بينهما والزم الشريك تعدى للشريك الغائب لان حكمه كالصلح (قوله والا ابطله) والحاصل انه كالقاضي الا في مسائل عد في البحر سبعة عشر منها لو ارتد انعزل فلو اسلم احتاج لتحكيم جديد بخلاف القاضي ومنها لو رد الشهادة لتهمة فلغيره قبولها وينبغي ان لايلي الحبس ولم اره وكذا لو حكم بقبوله الهدية وينبغي ان لايجوز ان اهدى اليه وقت التحكيم

﴿ باب كتاب القاضي ﴾

قال في الهداية تصحيح لقوله شهدا على خصم بانه استطرادي وتعريض على النهاية (قوله لان حكم القاضي) هذه العلة تجرى في صورة الوكيل اذ الوكيل كالاصيل تأمل (قوله وترك ههنا قوله) الاولى تقديم هذا القول على ماسبق (قوله وهو السجل) وهو المسمى الان بالحجة (قوله الثاني ظاهر) اى تضمنه الحكم ظاهر مطلقا واما الاول فمختص بماذكر اذ الحكم في غيرماذكره غيرمتصور (قوله ليحكم المكتوب اليه على رأيه) وان كان مخالفا لرأى الكاتب اذ الحكم منه فالمعتبر رأيه (قوله لمجهودتين) اذ غير المجهودتين لايحتاجان لكتاب القاضي (قوله وعليه الفتوى) قال في الملتقى ايضا وبه يفتى وقال في شرحه وعمل الفقهاء اليوم على التجويز في الكل سوى حد وقود (قوله غب الدعوى) اى بعد الدعوى (قوله وختمه عندهم) اى عند الشهود البطر يق بعدطيه ولا اعتبار للختم في اسفله كما في القهستاني عن الذخيرة (قوله وسلمه اليهم) اى في مجلس حكمه وينبغي ان يكتب كتابا آخر مثله بعينه ويسلمه الى المدعي كما في النهاية (قوله وابو يوسف لم يشترط) اى سوى الشهادة انه كتابه يعني اكتفى بان يشهدهم انه كتابه (قوله وليس الخبر كالمعاينة) اذ ابتلاؤه به عيان فائدة هذا

اشارة الى ترجيحه ولذا عقبه بقوله وعليه المتأخرون قال فى العزمية عن الكفاية وعليه الفتوى وفى بعض الفقهية الفتوى على قول ابى يوسف على الاطلاق فيما يتعلق بالقضاء (قوله فالحاصل ان كتاب القاضى) اشارة الى الفرق بين السجل وكتاب القاضى (قوله فلا يقبل من قاضى رستاق) وفى الدر وقيل من رستاق الى قاض مصر اورستاق واعتمده المصنف والكمال انتهى (قوله لان شهادتهم ملزمة) ولان شهادتهم على فعل مسلم (قوله ادعى على غائب مالا) لعل هذه المسئلة هنا استطرادية بل موضعه الاصلى هو كتاب الدعوى (قوله ويقصر المسافة بتقليل المؤنة) بقطع ذلك الاحتمال (قوله كما فى الشهادة على الشهادة) يعنى تكون عن كل منهما شاهدان حقيقيان اواعتباريان (قوله الابحضور الخصم) ونظر الى ختمه اولا والمراد من القبول هنا القراءة اى لايقرأه (قوله الابشهادة رجلين) ولابد من اسلام شهوده ولوكان لذمى على ذمى لان شهادتهم على فعل المسلم واعلم ان الاحتياج الى هذه الشهادة عند انكار الخصم فلواقر فلاحاجة الى الشهود (قوله ولايقبله الابشهادة رجلين) فى هذا الحصر خفاء بما اشير آنفا وبما فى البزازية ان الشرع قصر الحجة على البينة اوالاقرار اوالنكول والخفاء ليس بما ذكر لان الكتاب قد يزور ظاهره يدل على عدم حجية الكتاب مطلقا ويخالفه مافى الاشباه عن الخانية ان كتاب الامان فى دار الحرب لايحتاج الى البينة قيل لانه ليس بملزم ثم قال ويمكن الحاق البرات السلطانية بالوظائف فى زماننا ان كانت العلة ان لايزور وان كان الاحتياط فى الامان فلا وقد سمعت مايقال من العلة فافهم وايضا مافى الاشباه عنه انه يعمل بدفتر السمسار والصراف والبياع وفى الدرعن محمد انه جوزه لراو وقاض ان تيقن به قبل وبه يفتى انتهى ثم قال فى الاشباه بعيد ماذكر وتعقبه الطرسوسى بان مشايخنا ردوا على مالك فى عمله بالخط لكون الخط فكيف عملوا به هنا واورده ابن وهبان عليه بانه لايكتب فى دفتره الاماله وعليه وتمامه فيه من الشهادات وفى اقرار البزازية ادعى مالا فقال المدعى عليه كل مايوجد فى تذكرة المدعى بخطه فقد التزمته لايكون اقرارا وكذا لوقال ماكان فى جريدتك فعلى الا اذا كان فى الجريدة شئ معلوم اوذكر المدعى شيئا معلوما فقال المدعى عليه ما ذكرنا كان تصديقا لان التصديق لايلحق بالمجهول وكذا اذا اشار الى الجريدة وقال مافيها فعلى ولولم يشر فلا وفى بعض المواضع عن جامع الفصولين واذا مات الشهداء الذين يشهدون عليها فان كان لهم رسوم فى دواوين القضاة يعمل به عليها وفى فتاوى ابى السعود اذا لم يثبت مضمون حجة فالمتمسك ان كان هو المدعى فلا يعمل بها ولورجع الى بحث السنة من الاصولية لظهر ما يعين على هذا البحث (قوله اوزال اهلية القضاء عنه) بجنونه وردته وحده لقذف وعماه وفسقه بعد عدالته لخروجه عن الاهلية واجازه الثانى (قوله قبل وصوله) وكذا بعد الوصول وقبل القراءة واما بعدهما فلا يبطل (قوله ان الاصل ان خبر الواحد لايقبل) اى فى مثل مانحن بصدده من الاحكام والا فقد ذكر فى محله ان خبر الواحد قد يكون حجة والمراد بالخبر الواحد هنا هو خبر القاضى الكاتب اذ عند الزوال يصير هو كفرد من افراد سائر الرجال لعدم الولاية الشرعية لان قضاء القاضى مستفاد من طرف السلطان فاذا عزله يصير هو كسائره فيعود الامر الى الاصل الذى هو عدم قبول قول خبر الواحد (قوله فانه لما عرف الاول) فمدار الصحة هو كون الاول معلوما (قوله وكم من شئ يثبت تبعا لايثبت قصدا) هذا جواب عن سؤال مقدر وارد على حكم مفهوم من الحصر فى قوله الا اذا كتب بعد اسمه من قولنا يبطل اذا كتب ابتداء قوله الى كل من يصل اليه من قضاة

المسلمين يعنى اذا عمم ابتداء فلا يجوز وتقرير السؤال بالوجه عن الفرق بين التعميم بعد التخصيص وبين التعميم ابتداء والجواب ان التعميم فى ذاته مانع للجواز لكن فى صورة وقوعه بعد التخصيص قد جوز بضرورة المتابعة للتخصيص الذى جوز جزما لكونه معروفا بخلاف التعميم فانه ليس بمعلوم (قوله جوزه ابو يوسف) فيه اشارة الى خلاف الامامين كما فهم من مفهوم الحصر كما نبهنا (قوله بعد ما ابتلى بالقضاء) فيه اشارة الى انه هو المختار لانه ليس الخبر كالعيان كما مر (قوله باقامة البينة) بتمام الحجة كما سيأتى (قوله اوضح به) هذا اشارة الى ما ذكر من طعن الشاهد والقاضى الاول (قوله فان قال ان الشهود) لم يذكر حكم طعن القاضى الكاتب لعله لا يمنع قبول المكتوب فكذا حكم طعن الشاهد بغير ما ذكر ويدل عليه مفهوما سكوته عنه فى معرض البيان والمفهوم حجة متفقة فى الروايات (قوله سمع القاضى هذا الطعن) ينبغى عدم السمع بحسن الظن بحال القاضى الكاتب لانه لو وجد مثله لم يسمع وان التفحص من حال الشاهد وظيفته اذ قبول الشهادة صدر منه ابتداء الا انه لما لم يحضر الخصم عنده وظيفة طعن الشاهد كانت له لساغ لهذا القاضى ذلك (قوله فان وجد الامر) الظاهر ان وجود الامر مثل ما قال بشاهد آخر فالاظهر ان يعتبر عثله (قوله هذا فى شرح ادب القاضى) وكذا ايضا فى التاتار خانية عن الخانية (قوله وروى ابن سماعة) الظاهر من تقريره ترجيح جانب رواية الاصول لكن فى الاشباه عن الفصولين والبزازية عدم الاعتبار بعلم القاضى هو المفتى به وما عليه مشايخنا (قوله كتب توكيل غائب) اى كتابة القاضى توكيل غائب لا يخفى فى عدم كثير فائدة فى هذا المكتوب اذ شهود الطريق يمكن ان يكونوا شهودا لجعله وكيلا بالخصومة (قوله وما اعتبر فيه) وفى السجل من تمام التبيين فاذكر فيما تقدم هو اصل السجل مع بيانه فى الجملة وما ذكر فيما بعد هو تمام بيانه اخره لاشتراكه فيه مع المحضر (قوله ان الاشارة فى الدعاوى) كما يأتى فى تفسير الاشارة (قوله قطعا للاحتمال) الاحتمال قد لا يوجد بخصوصية اهالى الوقايع الا ان يقال انه من الحكم على الكل بحكم اكثر الافراد (قوله واحضر مع نفسه فلانا) هكذا فى النسخ لكن الظاهر فلان واحضر على صيغة المجهول لان الاحضار من طرف القاضى او الوالى لا من الفلان الا ان يقال انه من قبيل الاسناد المجازى (قوله لا يقضى بصحة المحضر) فانه وان كان الاشارة فى احد الجانبين لكنه لم يوجد فى جانب آخر (قوله معرب) اى منقول من الفارسية الى العربية

مسائل شتى

(قوله لايند) اى لا يدق وتدا (قوله اى فى السفل) وهو البيت التحتانى (قوله كوة) بفتح اوضم (قوله فليس لصاحب السفل) ولو فعل فانهدم ضمن ولو انهدم بلا صنع لم يجبر على البناء لعدم التعدى ولذى العلو ان يبنى ثم يرجع بما انفق ان باذنه او اذن قاض والا فبقيمة البناء يوم بنى وتمامه فى العينى وقد اشير فيما سبق عن الاشباه (قوله زائغة مستطيلة) اى سكة طويلة (قوله لان فتحه للمرور) فيه اشارة الى انه لو للاستضاءة او الريح لا يمنع كما عن العينى (قوله مستديرة) اذ لو كانت مربعة لم يكن الحكم مثل ذلك كما فصله ابن الكمال (قوله لزق طرفاها) اى اتصل طرفاها بالمستطيلة والمراد بطرفيها نهاية شعبتها فى الدر ولا يمنع الشخص من تصرفه فى ملكه الا اذا كان الضرر بجاره بينا وعليه الفتوى كما فى البزازية واختاره فى العمادية وافتى به قارئ الهداية يمنع الجار من فتح الطاقة وهذا جواب المشايخ استحسانا وجواب ظاهر الرواية عدم المنع مطلقا وبه افتى طائفة كالامام ظهير الدين وابن الشحنة ووالده ورجحه فى الفتح وفى قسمة المجتبى وبه يفتى واعتمده المصنف ثمه فقال

وقد اختلف الافتاء وينبغي ان يقول على ظاهر الرواية وحيث قلت وتمارض منه وشرحه فالعمل على المتون كما تقرر مرارا فتدبر قلت و بقي مالو اشكل هل يضر ام لا وقد حرر محشي الاشباه المنع قياسا على مسئلة السفل والعلو انه لا يبدأ اذا اضر وكذا ان اشكل على المختار للفتوى كما في الخانية قال المحشي فكذا تصرفه في ملكه ان اضر او اشكل يمنع وان لم يضر لم يمنع قال ولم ار من نبه عليه فليغتنم فانه خواص كتابي انتهى (قوله انه جحد الهبة) الاولى ان يذكر معه اولم يذكر الجحود كما يحتمل المتن تلك الصورتين اذا مكان التوفيق كاف كما في الايضاح (قوله وادعى وقتا بعد وقت الهبة) الاكتفاء بهذا التوقيت غير مناسب ايضا اذ لو لم يذكر لهما تاريخا اوذكر لاحدهما تقبل لامكان التوفيق بتأخير الشراء وهل يشترط كون الكلامين عند القاضي اوالثاني فقط خلاف وينبغي ترجيح الثاني وتمامه في البحر (قوله لان المشتري لما جحد) لما تقرر في موضعه ان جميع العقود ينفسخ بالجحود اذا وافقه صاحبه بما يدل على الرضاء به غير النكاح (قوله زيوف اونبهرجة) الزيوف مايرده بيت المال لنوع قصور في جودته الا ان يجري فيه المعاملة بين التجار والنبهرجة مايرده التجار لردائة فضته والستوقة وسطها نحاس او رصاص و وجهها فضة كما سيشير اليه الشارح (قوله كمن اقر بقبض الجياد) يعني اقراولا انه قبض الجياد ثم ادعى انه زيوف لا يصدق فقوله كمن اقر الخ قيد للنفي ثم الظاهر من اطلاقه الاطلاق في الكل وليس كذلك اذ عدم التصديق في الاقرار بالجياد مطلق يعني موصولا اومفصولا وفي البواقي مقيد بما لو كان مفصولا لان قوله جياد مفسر لا يحتمل التأويل بخلاف غيره لانه ظاهر اونص فيحمل كما في الايضاح (قوله وبرأ المدعى عليه) لكن ادعى كونها من غير هذا الدين واقام بينة فالظاهر انه لا يبرأ (قوله اعتبارا بعض الدين) وهوما اذا ادعى على آخر ما لا فقال المدعى عليه ما كان لك علي شيء قط فبرهن المدعي على الالف و برهن المدعى عليه على القضاء اوالابراء فانه يقبل خلافا لزفر وعلل البعض المسئلة بامكان التوفيق ببيع وكيله وابرائه عن العيب (قوله بطل صك) اي مكتوب مطلقا (قوله ومن قام بهذا الذكر الحق) اي الذكر وهو الصك لكن لا يعلم في ذكر هذه الزيادة في شرح هذا المتن كثير نفع بل الظاهر ان المسئلة عامة لجميع الصور وان لم يقع هذا التعبير (قوله من اخرج) الظاهر ان المراد بمن شخص معين (قوله لان الاصل ان يصرف) لا يخفى ان هذا يقتضي عدم الاحتياج الى قوله ولو صرف الى الكل الخ الا ان يقال ان ذلك وقع تعليلا لما ذكر ثم الاستثناء المصروف الى الاخير هو الاستثناء بالا واخواتها عند عدم القرينة واما الاستثناء بان شاء الله فليس بمصروف الى الاخير بل فيه تفصيل واختلاف مذكور في الاصول وواقع في الدرر (قوله والاصل في الحوادث) يرد عليه ان هذا جار في المسئلة الاولى مع تخلف الحكم فيه واشير الى الجواب في الاشباه بجريان تحكيم الحال فيهما ولا يخفى انه مشترك الورود ايضا فلابد من بيان تخصيصهم التحكيم الخ لهذه المسئلة والاضافة لتلك المسئلة والجواب ان التحكيم في الثانية يؤدي الى جعل الاستصحاب حجة في الاستحقاق لا يتم الابيان وجه ترجيح التحكيم واجيب بان العمل بالدفع اولى والورثة في هاتين المسئلتين المدافعون للمرأة عن استحقاق الارث وانت تعلم انه بعد تسليم هذه الاولوية يبقى وجه ترجيح هذه على ماتقرر من القاعدة المشهورة (قوله ابن مودعي) بكسر الدال مع ياء المتكلم قيد بالوارث لانه لو اقر انه وصيه او وكيله اوالمشتري منه لم يدفعها (قوله لم يفد) من الفائدة اي لا يعطيه اقراره فائدة (قوله بل يكون

المال كله للاول لكن يضمن للثانی حظه ان دفع للاول بلا قضاء (قوله وتفاديا عن الاتواء) التفادی التحاشی الاتواء من التوی ای تحاشیا عن الهلاك (قوله وترك باقیه مع ذی الید) فاذا حضر الغائب یأخذه بلا اعادة البینة والقضاء فی الاصح لانتصاب احد الورثة خصما للمیت اخذها القاضی ویجعلها قیل حق العبارة اخذه القاضی منه ویجعله بتذكیر الضمیر الراجع الی الباقی (قوله ولاوارث) قیل والصواب والارث (قوله كذا المنقول) ای كالعقار فیما ذكر فی الاصح لكن اعتمد فی الملتقی انه یؤخذ منه اتفاقا قیل ومثله فی البحر قال واجمعوا انه لایؤخذ لومقرا (قوله یقع علی كل شیٔ) لانها اخت المیراث كما سبشر الیه (قوله تصدق بقدره) فی البحر قال ان فعلت كذا فما املكه صدقة فحیلته ان یبیع ملكه من رجل بثوب فی مندیل ویقبضه ولم یره ثم یفعل ذلك ثم یرده بخیار الرؤیة فلایلزمه شیٔ ولو قال الف درهم من مالی صدقة ان فعلت كذا ففعله وهو یملك اقل لزمه بقدر مایملك ولو لم یكن له شیٔ لایجب شیٔ كذا فی الدر (قوله ومسلم لم یهاجر بالشرایع) وكذا الاخبار بعیب لمرید شراء وحجر مأذون وفسخ شركة وعزل قاض ومتول (قوله وهو العدد) من المستورین او الفاسقین (قوله او العدالة) الاان یصدق خبر فاسق بامر القاضی والاولی ان یترك هذا القید لانه لو باع لهم بلاامر القاضی فالحكم كذلك كما فی الدر (قوله ای العبد) الصواب ای العبد والتأویل یجعل الثمن بمعنی المثمن بعید فلومات بعد القبض لایرجع (قوله وان نصبه القاضی) فوصی المیت اولی بهذا الحكم (قوله وقیل لایرجع ایضا) قیل لاموقع لقوله ایضا هنا ولایبعد ان یقال فی مصرفه هو عدم ضمان القاضی فی المسئلة الاولی (قوله الافی كتاب القاضی) الاستثناء من قوله وكثیر من مشایخنا (قوله فالقول للقاضی) الا ان یبرهن زید علی كونهما فی غیر قضائه فالقاضی یكون مبطلا كما فی صدر الشریعة

﴿كتاب القسمة﴾

(قوله لایخفی وجه المناسبة) هذا انما یكون غیر خفی اذا وقع الجزم منه علی كونها من عمل القضاء وقد ذكره نفسه فی آخر هذه الصحیفة ما یفهم منه التردد بین اختیار كونه من عمل القضاء و بین عدمه الا ان یقال تصریحه به هنا مع تقدیمه هنالك یدل علی اختیاره ذلك ویمكن ان یقال وجه المناسبة كون بعض القسمة محتاجا الی القاضی لزوما اورضاء (قوله وركنها فعل) قیل عن علی المقدسی فی جعل الركن ما ذكر من الكیل والوزن بحث لانهم اختلفوا فی اجرة القسمة علی الرؤس اوالانصباء واتفقوا علی ان الكیل ونحوه علی الانصباء تأمل انتهی (قوله الانتفاع بحصته) ای الانتفاع بملكه علی وجه الخصوص (قوله وشرطها) ولذا لایقسم نحو حائط وحمام (قوله فكان مایأخذه كل منهما نصفه) قوله نصفه بالرفع بدل من ماوعدیل لقوله والنصف الاخر فحاصل المعنی فكان نصف مایأخذه (قوله لان مایأخذه) دلیل علی قوله عین حقه ففی التقریب خفاء الاان یقال ان قوله عین حقه من قبیل زید اسد (قوله ولمعنی الافراز یجبر علیها فی متحد الجنس) قیل فیه تأمل لانه یوهم انه متحد الجنس المثلی لایجبر الابی علی القسمة وهو خلاف النص (قوله یسئل القاضی) ای یطلب منه (قوله وان كانت اجناسا مختلفة) سوق هذا التقریر یقتضی سبق عدیله بنحو ان یقال ان كانت جنسا واحدا ولم یسبق (قوله ویستحب) ای للامام اوالقاضی وهو المناسب لتعلیله و بعد فیه خفاء لایخفی (قوله برزق من بیت المال) لئلا یأخذ الاجر منهم (قوله لان الاصح) نقل فی هوامش الكتب عن المصنف اختلفوا فی كون القسمة من اعمال القضاء ومختار شمس الائمة انها منها ذكره فی اول الفصل الاول مع دلیله فی العمادیة انتهی (قوله وصح نصبه) ای نصب القاسم ففی التقیید بالقاسم

اشارة الى ان اجرة الكيال والوزان بقدر الانصباء اجماعا كاجرة سائر المؤن كاجرة الراعى والحمل والحفظ كما فى شرح المجمع (قوله وعندهما) وهو رواية عنه ايضا وروى الحسن عنه انها على طالب القسمة فقط نقله الشرنبلالى عن البرهان (قوله على مغالاة الاجر) بالغين المعجمة من الغلو (قوله الاعند صغر احدهم) اى بلا وصى اوولى له ولاية التصرف فى ماله كالاب وكذا عند جنون احدهم اوغيبته بلا وكيل فالاكتفاء بالصغر اما لانفهام حكمهما بالدلالة او بالمقايسة والافلا يصح الحصر فلو وقع القسمة فى هذه الصور لايصح الا باجازة القاضى للغائب او باجازة الصبى عند البلوغ او وليه هذا لوورثة فلوشركاء بطلت كذافى الدر عن منية المفتى وغيرها (قوله حتى يبرهنا انه لهما) هذا رواية الجامع الصغير واما على رواية القدورى فلايشترط اقامة البينة كما فى الزيلعى فتدبر (قوله يعنى ان ادعوا الملك) هذا التفسير انما ينطبق المفسر اذا اريد من المعية المعية على وجه الملكية وهذا لايحسن بتقابل قوله انه لهما لكنه موافق من حيث المعنى لماقيل ان المسئلة واحدة والرواية مختلفة كما اشير وظاهر المتن يقتضى ان هنا مسئلتين دعوى المعية وهى شاملة بما يكون على طريق الاجارة والاعارة ونحوهما ودعوى الملكية ففى الاولى لابد من البينة واما فى الثانية فالمفهوم من المتن عدم الاحتياج ومن الشرح الاحتياج فتدبر ايضا (قوله وهو معهم) اورد انه صادق لكون العقار مع الصغير والغائب وسيذكر ان حكمه مخالف لذلك ورد انه يجوز ارجاع الضمير الى الورثة التى غيرهما بقرينة قوله ونصب قابض لهما (قوله وان برهن واحد من الورثة) هذه المسئلة على ما فى كتب القوم وكما يدل عليه تعليله الآتى كون الحاضر واحدا لاكون المبرهن واحدا من الورثة (قوله لبس معه خصم) ولو صغيرا اوموصى له (قوله بخلاف مالوكان الحاضر من الورثة اثنين) وان كانا مقرين كما سبق اوكان احدهما صغيرا فينصب له القاضى من يقسم (قوله وذكر الجصاص عكسه) المناسب للمذكر من سبب القسمة وحكمها ولقاعدة ترجيح جانب الضرر عند تعارض النفع مع الضرر هواختيار مذهب الجصاص (قوله لان الجبر على القسمة) لايخفى انه جار فى مذهب الخصاف والحاكم مع تخلف الحكم عنه واعتبار وجود المنفعة بالنسبة الى البعض لبس بمفيد لماعرفت آنفا (قوله بل تقع معاوضة) قد عرفت ان المعاوضة يعنى المبادلة من معنى القسمة (قوله فيعتمد التراضى) اى على التراضى كما فسر لعله بيان لحاصل المعنى لالكون الجار محذوفا (قوله اماعندهما فظاهر) مماذكر بعد اسطر (قوله فان كانوا ذكورا واناثا لم يقسم) هو صحيح النسخ خلافا لمافى البعض بلفظ يقسم بلااداة نفى (قوله كالذهن) بالذال المعجمة فقوله والكياسة كانه عطف تفسيرله (قوله قيل اذا اختلف الجنس) وقيل الاولى ان يشير وجه اختيار الثالث الا ان يقال قوله ولهذا لو تزوج الخ اشارة اليه (قوله وكذا الحائط) وكذا الكتب كما فى الدر فاذا لم يكن كل نصيب منتفعابه الخ يشكل بماعلى مذهب الخصاف فى المسئلة السابقة (قوله بخلاف التراضى) ولواراد احدهما البيع وابى الاخر لم يجبر على بيع نصيبه خلافا لمالك وفى الجواهر لا يقسم الكتب بين الورثة ولكن ينتفع كل بالمهاياة ولايقسم بالاوراق ولو برضاهم وكذا لوكان كتابا ذامجلدات كثيرة ولوتراضيا ان تقوم الكتب و يأخذكل بعضها بالقيمة بالتراضى جاز والالا وفى التاتارخانية دار اوحانوت بين اثنين لايمكن قسمتها تشاجرا فيه فقال احدهما الااكرى ولاانتفع وقال الاخر اريد ذلك امر القاضى بالمهاياة ثم يقال لمن لايريد الانتفاع ان شئت فانتفع وان شئت فاغلق الباب كذا فى الدر (قوله ههنا امورثلثة) فى الحاشية

الوانية عن السرخسي اعلم ان البيت اسم لمسقف واحد له دهليز والمنزل اسم لما يشتمل على بيوت وصحن مسقف ومطبخ يسكنه الرجل بعياله والدار اسم لما اشتمل على بيوت ومنازل وصحن غير مسقف فكان المنزل فوق البيت دون الدار انتهى (قوله وقالا في الفصول) قال الزيلعي هذا اذا كانت الدور في مصر واحد واما اذا كانت في مصرين لا يقسم بالاجماع في رواية هلال وعن محمد انها تقسم (قوله و يصور القاسم) اى يكتب ليمكنه حفظه وقيل ليرفعه للقاضي (قوله و يعدل) بالدال المهملة او بالزاي من العزل اى القطع والتفريق (قوله و يذرعه) شامل للبناء على ما استفيد عن الزيلعي (قوله و يجعلها اقرعة) تطييبا للقلوب (قوله ولا تدخل دراهم كسقا راومنقول) فلوكان ارض وبناء قسم بالقيمة عند الثاني وعند الثالث يرد من العرصة بمقابلة البناء فان بقي فضل ولا يمكن التسوية وللفضل دراهم للضرورة واستحسنه في الاختيار كما في الدر (قوله فان وقع سيل قسم) يعني قسم ولاحدهما سيل ماء اوطريق في ملك الاخر ولم يشترط في القسمة صرف عنه ثم انه لو اختلفوا في مقدار الطريق جعل على قدر عرض باب الدار بطوله ولوشرطوا ان يكون الطريق في الدار الاعلى على التفاوت جاز وان كان سهامهم متساوية (قوله سفل له علو) اى سفل فوقه علومشتركان (قوله وسفل وعلومجردان) اى سفل مجرد مشترك والعلو لاخر مجرد مشترك والسفل لاخر (قوله بعد لزوم سبب ظهور الحق) اورد بان الصواب الموافق للكافي بعد ظهور سبب لزوم العقد اقول بل المناسب للمفرغ عليه ان يكتفي بقوله بعد لزوم عقد القسمة (قوله استحلف الشركاء) الموافق لما سبق من قوله وزعم ان بعضا مما اصابه الخ استحلاف الشركاء ان كان الدعوى عن الجميع والا فالاستحلاف على شريك زعم المدعى ان بعض حصته في يده فقط (قوله عند ظهور الحق) اورد بان الاولى ان لا يذكر ذلك لان الكلام في اثبات جواز استماع الدعوى وظهور الحق انما يكون بعد الاستماع لا يخفى ان مراده من ظهور الحق ظهور الغلط باعتقاده لكن هذا الجواب لا يمشي عند كون القسمة بمجرد تراضي الشركاء قوله ولا اعتبار به في البيع والفتوى على جواز الفسخ فيهما كما في الاشباه وذكر هنا الشرنبلالي ثم انه اورد بالاستدراك بما سيذكر متنا وانت خبير ان ذكره هنا لبيان حكم مسئلة اخرى وما سيذكره لبيان حال نفسه (قوله ولو اقتسما) هذه من فروع المتقدمة فلا يخ عن شائبة الاستدراك (قوله كلا طائفة) اى بيوت من الدار (قوله فالعبرة لبينة المدعى) وان كان قبل الاشهاد على القبض تحالفا وفسخت وكذا لو اختلفا في الحدود كما في الدر (قوله لا تفسخ) بل المستحق منه يرجع بحصة ذلك في نصيب شريكه او بعض القسمة دفعا لضرر التشقيص (قوله بالقضاء تبطل التقييد) بالقضاء وان كان موافقا لما ذكره آنفا من قوله ولو اختلفا في التقديم الخ لكنه ليس بموافق لما صحح في شرحه (قوله فقد قيل لا يلتفت) لا يخفى ما في هذه التفريع من الخفاء بل الاولى ان يقول ان كانت بالتراضي فقيل لا يلتفت وقيل يفسخ الا ان يقال ان قوله له ان تبطل القسمة يتضمن لامرين القدرة على الابطال وعدمها بناء على عدم الجزم فقوله فقد قيل تفصيل لذلك لكنه بعيد (قوله ولا عبرة به في البيع) قد عرفت ما هو المفتى به فيه نعم لو تصرف المشتري المغبون في البيع تصرف الملاك بعد ما علم الغبن فيه لا يرده بالغبن على ما نقل عن حاوي المنية فليتنبه هذا في البيع ولا يبعد ان يفهم منه حكم القسمة دلالة فافهم وهو الصحيح كذا صحح قاضيخان لكن قيد بقضاء القاضي وصحح في الخلاصة الاول لكن ظاهر ما ذكره يقتضي الاطلاق وليس كذلك على ما في التنوير وكذا في الدر عن الخانية من انه انما يسمع دعوى الغبن اذا لم يقر

بالاستيفاء والا فلا للتناقض الا اذا ادعى الغصب (قوله وصحت المهاياة) والاصح ان القاضي
الجبر عليه ايضا بطلب احدهما ولا يبطل بالموت (قوله المهاياة في المكان) بان يسكن هذا
في بيت والآخر في بيت آخر وفي الزمان ان يسكن في بيت معين هذا يوما وذاك يوما (قوله لا يشترط
فيها التأقيت) فيه اشارة الى اشتراط التأقيت في المهاياة بالزمان لكن قال قاضيخان انه اذا تهايأ
على ان يؤاجر هذا سنة وهذا سنة اختلفوا فيه قال خواهر زاده يجوز ان استوت الغلتان
وان فضلت في نوبة احدهما يشتركان في الفضل وعليه الفتوى لعل ذكر السنة لمجرد تمثيل
فني اليوم كذلك قال في الشرنبلالية بخلاف ما اذا كانت المهاياة في المنافع فاستغل احدهما في نوبته
زيادة وبخلاف ما لو تهيئا على الاستغلال في الدارين وفضلت غلة احدهما حيث لا يشتركان
فيه (قوله لا في غلة اوعبد اوعبدين) قال في الشرنبلالية وجملة الامر ان مسائل التهايؤ ثمانية
عشرة مسئلة ففي استخدام عبد واحد جائز بالاتفاق وكذا في استخدام العبدين على الاصح
والتهايؤ في استغلال عبد واحد او بغل واحد لا يجوز اتفاقا وفي العبدين او البغلين اختلاف
وفي سكنى دار واحدة يجوز اتفاقا وكذا في غلتها وكذا في سكنى دارين وغلتهما خلاف والاظهر
انه يجوز اتفاقا وركوب بغل او بغلين على الخلاف كما في التبيين انتهى

كتاب الوصايا

(قوله الوصية معاملة بعد الموت) اى في الاغلب والا فالوصية في حال الصحة صحيحة فالاولى ان يقال
والوصية لازمة بالموت اوتصرف فيما بعد الموت (قوله لان القسمة) لا يخفى ان الاولى بالنسبة
الى هذا التعليل ان يذكر القسمة بعد الوصايا لان الوصية وقت الموت والقسمة بعده والجواب
ان القسمة قد يقع قبل الموت معقب بان الوصية كذلك والجواب الصحيح يخرج عما اشرنا
ان لزوم الوصية لا ينفك عن الموت بخلاف القسمة (قوله بمعنى ملكه له) من التمليك (قوله ولما
امتنع تعريف اللفظ المشترك) فيه اشارة الى ان تعدد معنى اللفظ الواحد بحسب تعدد صلته
من قبيل المشترك (قوله ولو مكاتبا) الا اذا اضاف الى عتقه (قوله وكون الموصى له حيا وقتها)
اورد عليه بالوصية بالحمل اذ المشروط وجوده لا حيوته واجيب بان المراد من الحيوة ما يعم
التحقيقي والتقديري (قوله وكونه غير وارث) اى وقت الموت (قوله جازت بالثلث) اى الى
الثلث ان خلى عن المانع (قوله لقوله صلى الله عليه وسلم) دليل الجواز بالنسبة الى الثلث وبالنسبة
الى عدم تجويز الوارث لا بالنسبة الى الاجنبي فانه معلوم بغير هذا كقوله عليه السلام لا وصية
لوارث ثم جوازه للاجنبي مشروط بعدم كونه قاتلا مباشرا كما في الاصلاح (قوله فضعوها
حيث شئتم) كانه عام خص منه البعض بالحديث السابق فلا يتوهم عدم تمام التقريب (قوله
وهو استغناؤه عن المال) يرد عليه بما سيذكره من قوله ليتدارك تقصيره اذ المفهوم منه انه محتاج
الى المال لتدارك ما قصر فيه حال حياته بل قال في المرآت وهذه الحاجة اقوى من خلافة الوارث
عنه الا ان يقال هذا استحسان وما ذكر وجه الاستحسان والاول قياس (قوله الا ان يجيزه)
فيه اشارة الى لزوم وارث آخر في هذه الصورة فلا يرد بما اذا اوصى لزوجته او اوصت لزوجها
ولم يكن هناك وارث آخر فانه يصح الوصية في هذه الصورة ولم يتحقق الاجازة من الورثة
كما في الايضاح (قوله وهم كبار) فلو الاجازة عن بعض فقط نفذ عليه بقدر حصته (قوله
وندبت) قال في الشرنبلالية عن المجتبى الوصية اربعة اقسام واجبة كالوصية برد الوديعة
والديون المجهولة ومستحبة كالكفارات وفدية الصلوة ومباحة كما للاغنياء من الاجانب
ومكروهة كما لاهل الفسوق والمعاصي ثم قال وفيه تأمل لما قال في البدايع الوصية بما عليه

من الفرائض والواجبات كالحج والزكاة والكفارات واجبة انتهى ويمكن ان يقال المراد من الواجب هو الفرض القطعي ومن المستحب ما يكون فعله راجحا فيشمل الواجب على ان الزكاة والكفارات وفدية الصيام والصلوة عدت من الواجب في التنوير ونقل الدر ذلك عن المجتبى فالخلل في نسخته ان وجد (قوله واستغنائهم بحصتهم) قال في الشرنبلالية عن الخلاصة و قدر الاستغناء عن ابي حنيفة اذا ترك لكل واحد اربعة آلاف اى درهم دون الوصية وعن الامام الفضيلي عشرة آلاف انتهى (قوله فالترك اولى) اى ان لم يكن عليه واجب كما يؤيده تأخير قوله وجبت (قوله صدقة على القريب) وصلة ايضا (قوله كتركها مع احدهما) اورد عليه ان لا ساقطة فان المعنى كتركها لامع احدهما بقرينة تفسيره بقوله اى ان لم تكن الورثة مع ما يشهد به سياق الكلام اقول الصواب ان لا يذكر هذا القول هنا لانه لا صحة على كل تقدير لانه ان اريد على ظاهره يكون عين قوله و ندبت باقل منه عند غنى ورثته الخ وان اريد سقوط كلمة لا كما زعمه المورد يكون راجعا الى مضمون قوله ولولاهما فيكون مستدركا او يكون راجعا الى ما اثبته ايضا تأمل (قوله وجب عليه التدارك بعد الموت) يعنى عند الموت التدارك بامر بعد الموت فلا يرد ينبغي عند مماته (قوله عند عدم ورثته) قال في الدر ولو حكما كمستأمن لعدم المزاحم (قوله ولو اوصى له بشئ) ذكره في التنوير في عقد الصحة فاورد عليه بما ذكرهنا شرحه الدر (قوله فاما ان يقيد هذا الخ) اورد كلام الخانية فيما سيجئ على الاطلاق ايضا فلا موجب لجعل هذا القول غير الاصح وترجيح ما في الخلاصة لا يخفى ان المراد من غير الاصح الاصح الواقع في كلام الخلاصة عن النسفي يفتي يحمل على غير الاصح الواقع في كلام النسفي سواء كان اصح في نفس الامر اولا مع انه يمكن المكالمة بذلك على الخانية ايضا (قوله في كلهم) قيل الصواب في قولهم لا يخفى الكل هنا كناية عن مضمون قوله قولهم اى عند كلهم او في قول كلهم غايته يوجب ترك الاولى لا الخطاء (قوله لكن الثانية) اورد بحث لقد لعامة الكتب بل الموافق الاطلاق بلا تقييد (قوله ان ولد لاقل من ستة اشهر) لو زوج الحامل حيا او ميتا وهى معتدة حين الوصية لاقل من سنتين بدليل ثبوت نسبه ولا فرق بين الادمي وغيره من الحيوانات فلو اوصى لما في بطن دابة فلان لينفق عليه صح واقل مدة الحمل للادمي ستة اشهر وللفيل احد عشر سنة وللابل والخيل والحمار سنة وللبقر تسعة اشهر وللشاة خمسة اشهر و للسنور شهران وللكلب اربعون يوما وللطير احد وعشرون يوما كذا في الدر عن الاختيار والقهستاني (قوله من اى وقت الوصية) هذا ما عليه المتون وفي النهاية من وقت موت الموصي وهو ما ذكره ابو الليث وفي الكافي ما يفيد انه من الاول ان كان له من الثاني ان كان به (قوله وفي السير الكبير) اورد عليه الواقع في السير بعد التتبع الكثير لو اوصى مسلم لحربي والحربي في دار الحرب لا يجوز وفي موضع آخر لا بأس ان يصل الرجل المسلم المشرك قريبا او بعيدا محاربا او ذميا لا يفهم منه شئ يدل على الجواز المذكور ودفعه النهاية والكافي مأمونان في الاخذ والنقل فلا اختلاج فيه اقول قال في التاتارخانية وفي شرح الطحاوي ذكر في السير الكبير ما يدل على جواز الوصية للحربي واختلف المشايخ فيه الى آخر ما قال ثم قال والمذكور في السير الكبير ان الوصية للحربي باطلة فنقل عين عبارته ذلك الى تمامه ثم قال فقد نص على عدم الجواز ثم اقول لا يبعد ان يقال انه يفهم تقييد السير بقوله والحربي في دار الحرب جواز الوصية للحربي الذى في دار الاسلام على طريق مفهوم المخالف ومفهوم التصنيف حجة فقولهم نقلا عن السير ما يدل على جواز

الوصية للحربي محمول على ذلك كما ذكره المصنف (قوله كذا في الكافي وكذا في التاتارخانيه) وزاد في التوفيق قوله منهم من قال في المسئلة روايتان (قوله بل وجه التوفيق) قال في التاتارخانية ولو اوصى مسلم لحربي بثلث ماله ذكر في الاصل انه يجوز وقيل هذا قول محمد وعن ابي حنيفة في رواية لايجوز فعلى هذا يمكن لك ان لايحتاج الى هذا التوفيق فافهم (قوله وقاتله مباشرة) يعني لاتسببيا (قوله الا باجازة ورثته) لقوله عليه لاوصية لوارث الا ان يجيزها الورثة يعني عند وجود وارث آخر كما يفيده اخر الحديث فلو لم يكن له وارث آخر سوى الموصى له تصح للوارث وكذا للقاتل كما سبق عن ابن الكمال (قوله فعوقب بحرمانه) لان من استعجل الشئ قبل اوانه عوقب بحرمانه (قوله وهوا لارث) الصواب وهو الوصية (قوله وهم كبار عقلاء) فلم يجز اجازة صغير ومجنون واجازة المريض كابتداء وصية ولو اجاز البعض ورد البعض جاز بقدر حصته (قوله اويكون القاتل صبيا) وكذا مجنونا لانهما ليسا من اهل العقوبة (قوله الا في تجهيزه) لايعلم لنفوذ هذه الوصية كثير نفع اذ يلزم ذلك من ماله ولو بلا وصية الا ان يقال يعمل بما نص به من الزيادة والنقصان مثلا (قوله ولامن معتقل اللسان) وان لم يكن معتقل اللسان فعدم اعتبار اشارته فبالاولى لكن في الاشباه الا في اربع الكفر والاسلام والنسب والافتاء ويزاد اشارة الشيخ في رواية الحديث وامان الكافر (قوله بخلاف معتقل اللسان في وصية) واما وصية الناطق بالكتابة من غير تلفظ فليس بوصية ولو قال للشهود اشهدوا بما فيه على الاصح وتمامه في الاشباه (قوله وقدر الامتدار سنة) قال في الاشباه وهو ضعيف (قوله الا اذا مات موصيه) وكذا لو اوصى للجنين يدخل في ملكه بلا قبول استحسانا لعدم من يلي عليه ليقبل عنه كما في الدر (قوله وفعل يقطع) يعني لو فعل الموصى في المال به بشئ لو فعله ذلك الغاصب في المال المغصوب لانقطع به حق المالك بان يزيل اسم وعظم منفعته كما عرف في كتاب الغصب (قوله كالبناء) بخلاف تجصيصها وهدم بنائها لانه تصرف التابع (قوله الجحود ليس برجوع) وفي المجمع) وكذا عن العيني به يفتي لكن نقل عن العيون الفتوى على انه رجوع وفي السراجية وعليه الفتوى واقره صاحب المنح مع اختياره الاول في المتن (قوله يقتضي بقاء الاصل) يعني بقاء ذات الموصى به وان اقتضى فساد وصفه لكن فساد الوصف لايعدم ذات الاصل لتحققه يقينا (قوله فيكون العبد مشتركا) اورد باتيان لفظ العبد لعدم التعرض له في السياق لايخفى ان هذا امر مثالي ولايبعد انفهامه من السياق (قوله الاصل في هذا الفصل) يعني انه يعتبر لجواز الوصية كون الموصى له وارثا وغير وارث وقت الموت لاوقت الوصية فقوله يعتبر خبر ان وقوله لجواز متعلق بيعتبر (قوله لجوازه وفساده) متعلق بيعتبر (قوله قائم وقت الاقرار) المانع اعني الكفر ممكن الزوال (قوله المقعد) اما حكم سائر الامراض فقد سبق في اوائل باب طلاق الفار وقيل مرض الموت ان لايخرج لحوائج نفسه وعليه في التجريد كما في البزازية واختار ما اختاره المصنف هنالك من انه ماكان الغالب منه الموت وان لم يكن صاحب فراش كما في الدر عن القهستاني عن الذخيرة (قوله كالصحيح) اي مالم يكن مزدادا والا فيكون مخالفا لما ذكره شرحا في اوائل طلاق الفار وايضا قيد في الاصلاح والتنوير ولم يخف موته (قوله والا فكالمريض) المفهوم عن الدران مجرد عدم الطول بهذه المدة لايفيد في هذا الحكم بل لابد من خوف الموت وايضا يمكن ان يفهم من كلام الدر في هذا المحل (قوله قدم ماقدم) سواء فرضا ونفلا وقيل يقدم الافضل فالافضل في ذلك النوافل والاقوى فالاقوى

فى الفرائض قال الزيلعى كفارة قتل وظهار ويمين مقدمة على الفطرة لوجوبها بالكتاب دون الفطرة والفطرة على الاضحية لوجوبها اجماعا دون الاضحية وفى التاتارخانية عن الامالى عن الحسن بن زياد يبدأ بالحج ثم بالزكوة ثم بالعتق على اليمين سواء بدأ بالحج اوآخر وعن الكافى يقدم الزكوة على الحج ونقل عن الظهيرية يبدأ بكفارة القتل ثم اليمين ثم الظهار ثم الافطار ثم النذر ثم الفطرة ثم الاضحية وقدم العشر على الخراج قبيل قول الامام اخرا ان حج النفل افضل من الصدقة (قوله والا فمن حيث يكفى) يعنى راكبا فلو قال احدانا احج عنه بهذا المال ماشيا لايجزيه كما فى الدر عن القهستانى عن التتمة (قوله رد على الوارث) الااذا قال وكلتك ان تهب الزيادة لنفسك الفضل ويقبضه او يقول الباقى منى لك وصية كما فى البحر (قوله من التنوير وشرحه لكثرة وقوعه) مريض اوصى بوصايا ثم برئ من مرضه ذلك وعاش سنين ثم مرض فوصاياه الاولى باقية ان لم يقل ان مت من مرضى هذا (فروع) اوصى بوصية ثم جن ان اطبق بطلت والالا وكذا اوصى ثم اخذه الوسواس فصار معتوها حتى مات بطلت خانية اوصى بان يعاريته من فلان او يسقى عنه الماء شهرا فى الموسم او فى سبيل الله فهو باطل ولواوصى بسكنى داره لرجل ولامال له سواها جازوله سكناها مادام حياولبس بيع ثلثيها واستفيد جواز النفقة من وقف المسجد على قناديله وسرجه وان يشترى بذلك الزيت والنفط للقناديل فى رمضان خانية وفى الوصية لفقراء الكوفة جازلغيرهم ولواوصى بثلث ماله لاعمال البرلا يصرف لبناء السجن اوصى بان يتخذ الطعام بعد موته للناس ثلاثة ايام فالوصية باطلة اوصى باتخاذ الطعام بعد موته ويطعم الذين يحضرون التعزية جازمن الثلث ويحل لمن طال مقامه لالمن لم يطل ولوفضل طعام ان كثيرا يضمن والالا اوصى بان يصلى عليه فلان او يحمل بعد موته الى بلد آخر او يكفن فى ثوب كذا ويطين قبره او لمن يقرأ عند قبره بشئ معين فهى باطلة اوصى بثلث ماله لله فباطلة وعند محمد يصرف بوجوه البر قال لمديونه اذا مت من مرضى هذا فانت برئ من دينى عليك صحت ولو قال ان مت لا يبرأ للمخاطرة وفى الوصية للعلماء يدخل المتكلمون فى بلاد خوارزم دون بلادنا ولو اوصى للعقلاء يصرف للعلماء الزاهدين لانهم هم العقلاء فى الحقيقة واعلم ان الوصية فى يد الموصى اوورثته بمنزلة الوديعة سراج

﴿ باب الوصية بالثلث ﴾

(قوله ولهم الثلث) اى للورثة يعنى اتفاقا (قوله اى الثلث ينصف بينهما) فاصل المسئلة من ثلثة وتصحيحها من ستة لان مخرج الثلث ثلثة وثلث الثلثة واحد وهو لاتستقيم على الموصى لهما فضربنا الاثنين على الثلثة فبلغ ستة ثلثها للموصى لهما وباقيها للورثة فالاثنان لهما والاربعة لهم (قوله فمخرج الثلث ثلثة) يعنى لنا ان نأخذ الثلث من ثلث جميع المال وكله ايضا فاقل مخرج الثلث ثلثة فزدنا هذا الثلث على هذه الثلثة فصارار بعة قال فى الشرنبلالية فى معرفة الطريق خفاء والطريق فى هذا انه لا اجتمع ههنا وصيتان وصية بالكل ووصية بالثلث كان اصل المسئلة من ثلثة لحاجتنا الى الثلث فيؤخذ ثلثها للوصية فجعلناها اثلاثا والموصى له بالكل يدعى الكل الثلاثة والموصى له بالثلث مدعى ثلثة وهو سهم فتعول الى اربعة اسهم سهم لصاحب الثلث وثلثة اسهم لصاحب الجميع وهذه مسئلة الرد الى آخر ماقال (قوله ولوله بثلثه ولاخر بنصفه) فاصل المسئلة من ستة لاجتماع النصف والثلث فثلث الستة اثنان ولكل واحد واحد (قوله من ضرب ماله سهما) اى هذا مأخوذ من قولهم ضرب ماله سهما لان معنى ضرب هنا جعل كما يدل

عليه قوله اى جعل (قوله جازت المحاباة بقدر الثلث) لانها وصية والوصية معتبرة من الثلث (قوله فيكون بينهما اثلاثا) الثلثان لصاحب الالف والثلث لصاحب خمسمائة لكن التفريع انما يظهر بملاحظة الاستثناء فى المتن (قوله ولو كان هذا) هذا بيان لفائدة الاستثناء (قوله ان لايضرب الموصى له) الظاهر والاوفق لما ذكره آنفا من قوله يضرب للموصى له الخ ان يقال للموصى له باللام اذ الضرب هنا بمعنى الجعل كما سبق من العناية (قوله باكثر من خمسمائة) اى باكثر من الموصى له بخمسمائة ففى العبارة مسامحة (قوله ثلثا الالف) لوكان هذا كسائر الوصايا لوجب المساواة بينهما فى الثلث تركه هنا لانفهامه مما سبق دلالة اومقايسة وكذا فيما بعده (قوله ان الوصية اذا كانت) ففى تقريب هذا البيان خفاء فافهم (قوله بعدل) لعل هذا عند كون كلامه صريحا بحيث صرح فيه بان لايكون لابنه حصة بل يصرف حصته لذلك الموصى له والا فيمكن ان يصرف هذا الكلام الى المجاز بالمثل كما فى المسئلة الاتية والاصل ان لايهدر الكلام الصادر عن العاقل جدا مهما امكن (قوله لان الوصية) لايبعد ان يشير هذا التعليل الى انه لو لم يكن له ابن صحت كما فى الدرعن الغاية (قوله اى لايبطل) لكن يلاحظ فيه كون مثل النصيب مماثلا للثلث تركه لانفهامه عن مسئلة الوصية الزائدة على الثلث (قوله ثم بثلثه) وكذا لو اوصى بثلثه ثم بسدسه كما سيفهم من شرحه و تعليله (قوله واجيز له) يعنى وان اجيز له فلافرق بين اجازتهم وعدم اجازتهم فى هذه المسئلة فتدبر (قوله فكاذب) لان المفروض انه لم يسبق منه كلام قبل هذا الكلام (قوله يجب ان يكون له النصف) اذ السدس مع الثلث نصف (قوله وهذا ممتنع ايضا) لما ذكر وللزوم الترجيح بلا مرجح (قوله ولم يجب عنه) اقول لعل عدم وقوع الجواب عنه من سقامة النسخ اذ ما عندنا من النسخة هكذا قلت قوله ثلث مالى له بعد قوله سدس مالى له يحتمل يجوز ان يكون مراده زيادة سدس آخر وان يكون ثلثا آخر غير السدس فعند الاحتمال الحمل على التيقن اولى وهو الثلث واجاب المولى اخى زاده بوجهين حاصل الاول ان المسئلة الآتية وهى قوله وفى سدس مالى مكررا له سدس جواب لسؤال وقول قوله قلت كما فى بعض النسخ فالسدس المصرح عين السدس فى ضمن الثلث لان المعاد المعرف عين الاول ولقد اعجب حيث جعل مسئلة المتن جوابا لسؤاله ولاتنافى بين كونها مسئلة رأسها وكونها مقول قلت وحاصل الثانى راجع الى ما ذكرا ولا الاول ادعى تفرده به و تنائى عن الاكثر لكن فيما تفرد به من الجواب نظر لان هذه الاعادة ليست من قبيل المعاد المعرف لانه لم يعهد عن احد كون الاعادة الضمنية من قبيل تلك الاعادة بخلاف المسئلة الآتية على انه لم يقع لفظ قلت فى اكثر النسخ وان فهم هذه الارادة عن مثل هذه العبارة بعيد غاية البعد ولم يعرف له نظير وليس كذلك عدم كون النصف مدلول اللفظ مطابقة مسلم لكن ليس بمفيد اذ يكفى كونه التزاما وعدمه التزاما ليس بمسلم وما ذكره فى بيانه لايد فع ذلك (قوله لايفيد ازديادا فى المقدار) ان اريد الاعادة القطعية فمسلم وليس بمفيد وان الافادة الظنية فممنوعة لانه يدعى رجوع الامر الى حمل المحتمل الى المتيقن (قوله بل يتعين الاكثر) فيه خفاء اذ لا علم المقيد بالاخص يتعين فيه ارادة الاخص (قوله فان التضمن) لابد فى تسليمه من بيان يزيل خفاءه فان التضمن قد يوجد فى غير السابع (قوله وفائدة الاجازة) يعنى لو كان النصف مثلا مدلول لفظ الموصى لكان للاجازة الورثة فائدة والا كما فيما نحن فيه فلا كون صورة الاجازة رسما نفاذا من الورثة ابتداء لا اجازة حقيقية (قوله و بقى) اى ثلث كل

منهما (قوله من ماله) اى من جميع ماله (قوله جميع ما بقى) وهو الثلث من الدراهم او الغنم (قوله يتوى) اى يهلك (قوله والاصل) اى القاعدة مبتدأ خبره قوله ان يجعل (قوله ولو اوصى بثلث دقيقه) يعنى كل مختلف الجنس وضابطه ما لا يقسم جبرا (قوله مختلفة) فلو متحدة الجنس كثياب متحدة والحاصل لو كان مما يقسم جبرا فاللازم جميع ما بقى (قوله له ثلث ما بقى) وان خرج الباقى من ثلث كل المال (قوله بلا بخس) بالباء الموحدة والخاء المعجمة اى بلا نقص (قوله وفى تخصيصه بالعين) فيه خفاء بمضمون ما تقدم من قوله لان الموصى جعل حاجته فى هذا العين الخ (قوله لان مقتضى هذا اللفظ) لان كلمة بين توجب التنصيف حتى لو قال ثلثه بين زيد وسكت فله نصف ايضا كما فى الدر (قوله او هلك قبل موته بطل) وان اكتسب غيرها لتعلقها بالعين فتبطل بفواتها (قوله فان لم يكن له غنم) يعنى وقت الوصية (قوله والصحيح الخ) لان تعلقها بالنوع كتعلقها بالمال (قوله اوصيت بشاة من مالى) وكذا الحكم فى كل نوع من انواع المال كالبقر والثياب ونحوهما (قوله وللفقراء والمساكين فيعطى) اى فقيرا ومسكين ولو اوصى لفقراء بلخ فاعطى غيرهم جاز عند ابى يوسف وعليه الفتوى كما فى الخلاصة (قوله ولهما) الخلاف فيما اذا لم يشر الى المساكين فلو اشار لجماعة وقال ثلث مالى لهذه المساكين لم يجز صرفه لواحد اتفاقا (قوله صدق الى الثلث) بخلاف قوله كل من ادعى شيئا فاعطوه الا ان يقول ان رأى الوصى ان يعطيه فيجوز من الثلث ولو قال ما ادعى فلان من مال فهو صادق فان سبق منه دعوى فى شئ معلوم فهو له والا لا كما فى الدر (قوله معد) اى المقر له اى مع اقراره المذكور للمقر له المذكور فالاولى فى التفسير ان يفسر مخوذلك (قوله لهما) اى للمقر له والموصى له يرد عليه ان الثلث فى هذه الصورة للموصى له فقط ابتداء كما فى الوقاية وغيره ويدل عليه سياق بيانه (قوله وما بقى من الثلث فلاصحاب الوصايا) لم نطلع بيان صحة هذا القول وان وقع مثله فى عبارة التنوير بل السابق الى الخاطر ان الاولى نحو ما فى الوقاية من عدمه حيث قال قيل لكل صدقوه فيما شئتم ويؤخذ ذو الثلث بثلث ما اقروا به وما بقى فلهم (قوله والورثة بثلثى ما اقروا به) وما بقى فلهم انتهى لان هذا القول هو مفاد قوله يؤخذ اصحاب الثلث بثلث ما اقروا (قوله وفى العزل فائدة) الفائدة الاولى قوله لان ميراثهم معلوم (قوله لانه يحلف) تعليل للتحليف على العلم دون البتات (قوله وبين غيره) المراد من الغير الميت يعنى ان هذا التحليف فى امر بين المدعى والميت فلا يكون فعل انفسهم بل فعل غيرهم وفى فعل الغير الحلف على العلم لا البتات (قوله وفى الميت والحى الكل للحى مستدرك) بما تقدم (قوله والوارث امن اهلها) اشارة الى الفرق بين المسئلتين حيث لزم النصف فى احديهما والكل فى الاخرى ثم هذا حكم الوصية واما حكم الاقرار فلو اقر بعين او دين لوارثه ولاجنبى لا يصح فى حق الاجنبى ايضا (قوله لكل رجل) يعنى كل من الثلثة لرجل فعبارته قاصرة من الدلالة على ما هو المراد منه فالاولى نحو ما فى شرحه بكل لرجل بالباء فى الاول واللام فى الثانى بل الاوضح نحو ما فى التنوير لثلاث انفس لكل منهم بثوب (قوله الا ان يسلم الورثة) فحينئذ تعود صحيحة (قوله يقسم) الظاهر انها بالقرعة (قوله اى البيت المعين الموصى) قيل الواجب كون لفظ الموصى من المتن وقد وقع برسم الشرح لا يخفى ان حذف هذا المفعول بقرينة السباق فحينئذ ليس فيه ترك واجب غايته الاولوية وهى غير الوجوب (قوله بعينه) قيد لقوله مال رجل والظاهر من كلامه كونه قيد الاخر قال فى التنوير وبالف عين وقال فى شرحه

الدر اى معين بان كانت وديعة عند الموصى (قوله والمنع بعدها) واما بعد الدفع فلارجوع
(قوله بوصية ابيه) اى بالثلث كما يومى اليه قوله متاد فع ثلث نصيبه ويدل عليه قوله شرحا
لانه اقرله بثلث شايع (قوله بخلاف ما اذا اقر) حيث يلزم كله لكن قد عرفت فيما سبق القول الاخر
فيه (قوله قبل القسمة الواجب) ان يزيد قوله وقبول الموصى (قوله والولد تبعا) والتبع لايزاحم
الاصل (قوله فاذا ولدت) جواب الشرط قوله دخل فى الوصية (قوله وان لم يخرجا من الثلث)
صورته كان له ستمائة درهم وامة تساوى ثلث مائة فولدت ولدا يساوى ثلثمائة درهم بعد
موت الموصى (قوله وان لم يخرجا) تفسير لقوله والايخرج من الثلث (قوله ولو ولدت بعد القبول)
جواب لو هذه لم يوجد فى النسخ على رسم المتن فلعل ان قوله كان للموصى له من المتن
وجواب لها على ان يكون الواو من الشرح وهذا اولى من جعله قوله لايكون الموصى به ومن
جعل كلمة لو وصلية متعلقة على ماقبلها

﴿باب العتق فى المرض﴾

(قوله بمهر المثل نفذ) اى بقدر مهر المثل او يقال فلو بالزيادة عن مهر المثل نفذ بقدر المثل من كل
المال على طريق الدلالة فلا يرد الاصوب والنكاح فيه ينفذ قدر مهر المثل من كل المال لان كونه بمهر
المثل ليس بشرط فانه يصح فى الزائد عليه بقدر مهر المثل ويبطل الزيادة انتهى (قوله بخلاف
الاخبار) ينبغى ان يستثنى منه الاقرار للوارث (قوله فى الاضافة اليه) وهو ما اوجب حكمه
بعد موته كانت حر بعد موتى او هذا لزيد بعد موتى (قوله كالصحة والمقعد والمفلوج والمسلول)
اذا تطاول ولم يقعده فى الفراش كالصحيح ثم رمز حد التطاول سنة وفى المعتبر المبيح لصلاته
قاعدا كما فى الدر (قوله واعتاقه) وكذا وقفه فوقف المريض المديون المستغرق باطل (قوله
فان حابا فاعتق) يعنى باع بالمحاباة اولا واعتق ثانيا (قوله يصرف الثلث الى المحاباة) فلا يؤخذ
من المشترى شئ لتلك الزيادة (قوله ويسعى العبد) اى العبد المعتق لاالعبد الذى وقع به
المحاباة (قوله من المحاباتين) الاولى والثالثة او الاولين تغليبا (قوله تبطل) اى الوصية بعتق عبده
فى متعلق هذا الجار خفاء الا ان يلزم تعلقه بالضمير لكونه مرجعه معنى فعل صالح لتعلق الجار
(قوله يعنى اذا اوصى) يعنى اذا اوصى بان يعتق الورثة عبده بعد موته (قوله وحق الموصى له)
اى العبد (قوله وقد اوصى بعتق العبد حشو بلاطائل) كما قيل لان ضمير قوله كما اذا باعه راجع
الى هذا العبد فحصل الغناء عنه لكن لايبعد ان يكون الزيادة توضيح (قوله طهر عن الجناية)
من الطهارة لا من الظهور بالظاء المعجمة كما فى رسم بعض النسخ (قوله وحرم زيد) اى لاشئ له
(قوله لكنه مقدم على الوصية) بثلث المال لقوته اذ لايلحقه الفسخ (قوله الا ان يفضل) فحينئذ له
جميع الفاضل لعدم المزاحم (قوله وادعى عبد اعتاقه) اى ولا مال للميت غيره (قوله فهذا مثله)
فى المماثلة خفاء اذ الكلام فى المنزل على المعية وفى المثال التعاقب (قوله والاقرار بالعتق فى المرض)
لايخفى ان اقرار الورثة ليس بوقوع العتق من الموصى فى المرض بل فى الصحة (قوله فمقتضاه)
اى مقتضى هذا الدفع ان يبطل العتق لدفعه الشئ الاقوى منه وهو الدين (قوله لكنه بعد
الوقوع) كذا فى الزيلعى لكن قد يخطر بالبال ان وقوع العتق مفروض بعد فراغ الدين
ولم يفرغ فكيف يتصور الفراغ فيه (قوله فنقضناه) يعنى بايجاب السعاية يرد عليه انه كيف
الانتقاض على ما لايتصور فيه الانتقاض والتأويل بان يقال لايحتمل الانتقاض اى صورة
ومعنى فنقضناه معنى فقط لما فى الزيلعى لكنه بعد وقوعه لايحتمل البطلان فيدفع من حيث
المعنى بايجاب السعاية عليه تأمل فيه

﴿باب الوصية للاقارب﴾

وذو انسابه

﴿قال﴾

قال الزيلعي هذا ظاهر في الاقارب ونحوه واما في الانساب فمشكل لانه جمع نسب وفيه لايدخل قرابته من جهة الام فكيف دخلوا فيه هنا يعني ان الانساب هنا شامل لما من جانب الام وبحسب معناها الاصلي يقتضي الاختصاص على ماهو من جانب الاب ولايبعد ان يراد هنا يعني غير معناها الاصلي باعانة العرف مثلا (قوله يعني اذا اوصى) هذا شرح لاينطبق متنه على ما في الشرنبلالية ويمكن ان يقال ان المراد من التفسير بيان لما بعد قوله من ذوى رحمه الخ اوبيان بقدر ما هو مذهب الامام كما يؤيده قوله فيما يأتي وعند هما اونقول يجوز ان يلاحظ بعد قوله من كل ذى رحم محرم (قوله للاثنين) فصاعدا كما في الزيلعي (قوله سوى الوالدين والولد) هذا متفق عليه قيل وقد يشعر عبارته انه مختلف عليه يردعليه ان تقديم قوله عند ابي حنيفة وقوله فيما يأتي عند بيان مذهبهما كل قريب ينسب اليه من قبل الاب مشعر انه لبس من الخلافية ثم انهم لوكانوا ممنوعين عن الارث بكفر اورق فالحكم كذلك ولهذا زيد على هذا في التنوير قوله والوارث (قوله وعند هما يدخل في الوصية) فائدة الخلاف تظهر في مثل ابي طالب وعلى رضى الله عنه اذا وقعت الوصية لاقرباء احد من اولاد على فمن اكتفى بادراك الاسلام صرفه الى اولاد ابي طالب ومن شرط اسلامه صرفه الى اولاد على لاغير ولايدخل اولاد عبد المطلب بالاجماع لانه لم يدرك الاسلام (قوله وقد فرع على قوله الاقرب فالاقرب) قيل الاحسن ان يجعل عاما لما قبل من قوله واقربائه الخ ليظهر ترتب المسئلة الثانية ولايخفى ان قوله الاقرب فالاقرب قيد لماقبله فمعتبر في التفريع (قوله وفي عم له نصف والنصف الآخر يرد الى الورثة لعدم من يستحقه لان اللفظ جمع وادناه اثنان هنا (قوله فاستحقوا) الاظهر فاستحقا كما في بعض النسخ لكن على النسخة يحمل على الاطلاق على الاثنين ايضا (قوله الجار احق بسبقه) كأن المراد الجار يعني الملاصق احق بالشفعة بسبب السبق اى القرب واما قوله عليه السلام حق الجار اربعون دارا فقيل انه ضعيف (قوله ويجمعهم مسجد محلتهم) كما قال عليه السلام لاصلوة لجار المسجد الافي المسجد فسر بحل من سمع النداء (قوله لماتزوج صفية) في الشرنبلالية عن العيني (قوله صفية وهم وصوابه جويرة اخرجه ابو داود وغيره كاحمد وفي المسند ثم قال انه مخالف لمافي الحصا نص النبوية من كون ذلك صفية كما في الصحيحين والتفصيل في تلك الحاشية (قوله اخرج كل من ملك) الظاهر اعتق كما في قليل النسخ وكما في الزيلعي (قوله فلايتناول الازواج المحارم) كذا في كثير النسخ والصواب مافي قليلها من قوله الازواج المحارم كما في الزيلعي ثم هذا اشارة الى وجه الاكتفاء بالاول في المتن (قوله لغة وعرفا) الاولى ان يكتفي هنا باللغة كما فهم من الزيلعي كما يؤيده تعليل قول الامامين بقوله اعتبارا للعرف (قوله وآله اهل بيته) لايدخل فيه اولاد البنات واولاد الاخوات ولااحد من قرابة امه الااذا كان اى ابوه من قوم ابيها كما في التبيين (قوله لمانص على لفظ الورثة) لان الاسم مشتق من الوراثة وهي بين اولاده اواخواته كذلك فكذا الوصية ولان التنصيص على المشتق يدل على ان الحكم يترتب على مأخذ الاشتقاق فكانت هي العلة (قوله وارامله) الارمل الذى لايقدر على شئ رجلا اوامرأة كما في الدر فلايراد بهاهنا الامرأة الفقيرة التي فارقها زوجها بالموت اوبالطلاق ولايحتاج في شمولها الى الذكور والاناث الى التغليب ويدخل الغني فيها كالفقير اذعدم القدرة على شئ لايوجب الغنى خلافا لمن توهم (قوله وسد الخلة) قيل معناها الضعف (قوله تشعر بتحقيق الحاجة) يعني وان لم يكن معانيها

لكن فيها اشعار عليه فيحمل عند عدم امكان معانيها الاصلية (قوله او لايامى بنى فلان) جمع آيم بالمد وكسر الياء المرأة التى لا زوج لها صغيرة اوكبيرة بكرا اوثيبا متزوجة اولا نقل عن الجوهرى شمولها للرجل ايضا هذا ان صح هو المناسب هنا (قوله وفى الوصية) لعل معناه هذه وصية للفقراء وفى الوصية لفقراء يصرف الى اثنين فهذه يصرف الى اثنين لكن عن شرح التكملة يعطى الوصى من شاء منهم لكن اورد انه وان وافق للهداية لكنه مخالف لما فى الخانية ولما سبق من انه له صرفه الى مسكين واحد عندهما وعنده لايصرفه الا على مسكينين قد يخطر بالبال ان هذا ما يغير لفظ المساكين وذلك ما بلفظها فيجوز الفرق (قوله اقول لم يظهر لى) اجيب عنه بان لقوله بنى فلان معنيين ما اسم قبيلة كبنى تميم اولا كبنى زيد وبنى عمرو بمعنى اولاد ذكوره وما اختاره صاحب الرقاية هو المعنى الاول واستحسن بموافقته للهداية وللدرر ايضا فى قوله الا اذا كان اسم قبيلة اوفخذ الى آخره ثم وجه ترجيح هذا المعنى بشهرة استعماله دون الآخر لايخفى ان هذا الجواب كالرأى فى مقابلة النص اذ مراد الدرر ان الامام اذا اختار المعنى الاول ووافقه فيه ابو يوسف اياه واوفى رواية كان الظاهر ان يختاره لامارجع عنه واما دعوى الموافقة للهداية فظاهر عدم صحته او شمول الاناث فيه انما هو على القول المرجوح عنه وكلام الدر انما هو فيه وكذا للدرر ايضا اذ الكلام بما عبر بلفظ بنى فلان وهو غير ما يعبر بنحو قبيلة وفخذ لعل الوجه فى الجواب ان صاحب الوقاية لم يختره لكونه قول الامام بل لكونه قول الامامين وقد اجمع عليه ولو فى وقت ما على ما فى الهداية ويجوز ان يظهر له وجه يكون باعثا لاختيار قول الامامين وقد قرر فى محله انه اذا كان الامام فى طرف والامامان فى طرف فالخيار ثابت وايضا نقض بقوله ايتام بنى فلان حيث تناول الاناث فيه ودفع بان الشمول من ضرورية لفظ الايتام والكلام فى كون لفظ بنى مجردا (قوله القول الذى رجع عنه) اما الرجوع فمعلوم مما ذكر من الهداية والكافى واما موافقة ابى يوسف فمعلوم من اول كلام الكافى بالنسبة الى قول الامام اخرا واما كون تلك الموافقة فى رواية عن ابى يوسف فانه لما كان ابو يوسف مع القول الاول للامام فى رواية الهداية ومع القول الآخر فى رواية الكافى علم ان له فيها روايتين فالموافقة المذكورة فى رواية فالقول بانه لاموافقة لافى الهداية ولافى رواية الكافى خلط ظاهر (قوله وخلفائهم معتقوا مولى العتاقة) واولادهم (قوله اوصى من له معتقون) ومعتقون بطلت والصحيح ما فى اقل النسخ اوصى من له معتقون ومعتقون لمواليه بطلت كما يظهر من تقريره فى شرحه عن عامة الفقهية (قوله فلاينتظمها لفظ واحد) ولايذهب عليك من جواز الجمع بطريق عموم المشترك الان يقال ذلك دائر على القرينة والكلام على عدم القرينة (قوله لانه مقام النفى) هذا على مختار شمس الائمة وصاحب الهداية واما على مختار عامة اصحابنا لافرق فى ذلك بين النفى والاثبات واما تناول الاعلى والاسفل فى هذه المسئلة عندهم فليس لوقوعه فى النفى بل لان الحامل على اليمين بغضه وهو غير مختلف كما فى الدرر عن العناية (فروع) اوصى بثلث ماله للفقهاء دخل فيها من يدقق النظر فى المسائل الشرعية وان علم ثلاث مسائل مع ادلتها حتى قيل من حفظ الوفا من المسائل لم يدخل تحت الوصية اوصى بان يطين قبره او يضرب عليه قبة فهى باطلة وعن السراجية انه لايكره تطيين القبر فى المختار والمفتى به جواز الوصية بالقراءة على القبر ويتعين المكان الذى عينه الواقف لقراءة القرآن وللتدريس فلو لم يباشر فيه لايستحق المشروط له والكل مع التفصيل فى الدر مع التنوير ﴿باب الوصية بالخدمة والسكنى﴾ (قوله لحاجته)

اى لحاجة ا.وصى اذالموصى محتاج الى التقرب الى الله تعالى بما يقدر عليه وكذا الموصى له محتاج الى قضاء حاجته باى شئ كان كذا فى الزيلعى (قوله محبوساعلى ملكه) اى ملك الموصى الميت (قوله ملك الواقف عند الامام) وعندهما على ملك الله تعالى (قوله فان خرجت رقبتها) اى من الثلث كما فى قليل النسخ وكما يفهم من شرحه (قوله اى يخدم الورثة يوما) لايخفى ان هذا تفسير بالاخص ثم ان كانت موقتة كالسنة يخدم اثلاثا كذلك الى انقضاء السنة فيسلم الى الورثة ولو كان الوقت معينا فمات الموصى بعد انقضاء تلك السنة بطلت الوصية (قوله لانه اوصى بالغلة) هى كل مايحصل من ريع الارض وكرايها واجرة الغلام ونحو ذلك كذا فى الدر عن جامع اللغة فقوله وهى دراهم اودنانير على اكثر التعارف والافلاشك ان الاجرة قد يكون غيرهما لكن مع هذا يحصل هذا المقصود ايضا وهذا استيفاء المنفعة اى الاستخدام (قوله انهما متغايران) لان احدهما موجود والآخر معدوم (قوله اوصى لرجل بخدمة سنة) ونفقته ان لم يطق الخدمة فعلى الموصى له بالرقبة الى ان يدرك الخدمة فاذا ادركها فعلى من له الخدمة وتمامه فى الشرنبلالية (قوله وفيه ثمرة) فان لم تكن فهى كالوصية بالغلة فى تناولها الثمرة المعدومة ماعاش الموصى له وانما كان كذلك لان الثمرة اسم للموجود حقيقة ولايتناول المعدوم الا مجازا فاذا كان فى البستان ثمرة عند موت الموصى صار مستعملا فى حقيقته فلايتناول المجاز واذا لم يكن فيه ثمرة يتناول المجاز ولايجوز الجمع بينهما الا انه اذا ذكر لفظ الابد يتناولهما عملا بعموم المجاز لاجمعا بين الحقيقة والمجاز كما فى التبيين (قوله وان لم يكن شيئا) ذكره دفعا لتوهم التزام مذهب المعتزلة من ان المعدوم شئ (قوله بفلان فلان) مطابقته للمستشهد لايخلوعن نوع خفاء على انك عرفت آنفا عن جامع اللغة ان الغلة اسم للحاصل اى الموجود (قوله او باولادها) الانسب للمتن والاوفق لغيرها بولدها على الافراد (قوله ولايستحق بعقد ما يشمله) اى تهاب مثلا (قوله وبعقد الخلع مقصودا) صورته قالت لزوجها خالعنى على ما فى بطن جاريتى او غنمى صح وله ما فى بطنها وان لم يكن فى البطن شئ فلاشئ وما حدث بعده للمرأة لان ما فى البطن قد يكون له حقيقة وقد لا يكون لان وقف المنقول غير جائز فكذا الوصية اورد عليه ان الوصية تصح حيث لايصح الوقف فى مواضع كثيرة كالوصية بالغلة والصوف ونحو ذلك وفيه لان اللازم فى القياس وجود العلة المؤثرة فى الفرع كما فى الاصل فلايضر تفاوتهما بشئ آخر فيجوز التشارك فى العلة فى هذه الصورة (قوله لم يجز) هذا عند ابى يوسف وجائز عند محمد كما فى قاضيخان والخلاصة فعلى هذا يكون الامام رحمه الله تعالى ساكتا لكن الفتوى على قول محمد كما فى المنح عن البحر وعلى قول ابى يوسف كما فى التتارخانية (فروع) اوصى بالثلث فى وجوه الخير اوالبر يصرف الى بناء المسجد اوالقناطير اوطلبة العلم لاالى تزيين المسجد ولوفى رمضان اوصى بسراج لمسجد لايجوز الا ان يقول يسرج منه والوصية لمصالح القرية باطلة اوصى للكعبة يعطى لساكين مكة ولبيت المقدس ينفق عليه وعلى سراجه كما فى التتارخانية

﴿ فصل فى وصايا الذمى ﴾

النسخ هنا مختلفة ولعل ما هو الاولى مايكون بلفظ فى اى فى وصايا الذمى (قوله بجعل داره مسجدا) كون هذا معصية عندهم لكونه اسراف واضاعة مال واعانة على احياء خلاف معتقدهم (قوله الا ان يكون لقوم باعيانهم) فيوصى لهم ويقيد بصرفهم الى ماهو معصية عندهم وقربة عندنا (قوله فحينئذ تصح) لايخفى ان هذين القسمين الاولين متحدان فى الحكم فالاولى ان يجعلهما قسما واحدا ويثلث التقسيم

اذا الفصل الواحد اولى من الفصلين (قوله وذكر الجهة مشورة) يعنى الجهة التى عينها الموصى كبناء المسجد مفوض الى رأى ذلك القوم المعين فان ارادوا صرفوا وان لم يريدوا لم يصرفوا (قوله متفقة من الكل) لعل ان اتفاقنا معهم ليس له مدخل فى التعليل ففيه ايهام استدراك (قوله يهودى بيعة) فيه اشارة الى ان البيعة لليهودى والكنيسة للنصرانى وقيل على العكس ايضا (قوله فيكون على الخلاف المعروف) يعنى يكون موقوفة عنده نافذة عندهما كما فى شرح المجمع (قوله فهمت مما سبق ضمنا) لا يخفى ما فى هذا الفهم من الخفاء لعل الاولى ان يترك البينة هنا كما فعل غيره (قوله اولقوم اغنياء محصورين) فعلى هذا اذا اوصى لاهالى قرية معينة فقراء واغنياء وهم محصورون يلزم صحة الوصية (فروع) اوصى بثلث ماله للصلوات جاز للوصى صرفه للورثة لو محتاجين يعنى لغير قرابة الولاد ممن يجوز صرف الكفارة اليهم بخلاف مطلق الوصية للمساكين فانها تجوز لكل ورثته و لاحدهم يعنى لو محتاجين حاضرين بالغين راضين فلو فيهم صغير او غائب او حاضر غير راض لم يجز اوصى بكفارة صلوته لرجل معين لم يجز لغيره به يفتى لفساد الزمان اوصى لصلواته وثلث ماله ديون على المعسرين فتركها الوصى لهم عن الفدية لم يجزه ولابد من القبض ثم التصدق عليهم اوصى لاهل العلم لا يدخل فيه اهل الكلام كذا فى التاتارخانية ﴿ الباب الثانى فى الايصاء ﴾ (قوله اوصى الى زيد) اورد بان اللازم كلمة اللام بدل الى ورد بان المستعمل بمعنى جعل الغير وصيا هو الى دون اللام (قوله ولا تغرير ههنا) اى تغريرا موجبا لعدم الرد والا فلا يتم تعليله (قوله لان الموصى) يعنى ان الغرور انما يثبت من الموصى اذا تعرف حال الموصى اليه وههنا لم يتعرف حاله من الرد و القبول لانه ساكت (قوله الا اذا نفذ رده) من التنفيذ يعنى من القاضى (قوله ان لم يقبل) حتى مات الموصى ثم قال لا اقبل ثم قبل صح لا يخفى ما فى كون هذا البيان تفسيرا لهذا المتن من الخفاء (قوله لان فى ابطاله ضررا) الضرر انما يلزم اذا قيل عند حيوته ولو سلم الضرر لزم عدم جواز الرد منه ابتداء والمسئلة على خلافه لانه اذا دام على رده لا يجبر على قبوله (قوله صحيح عند زفر) لعله يعنى لازم فافهم (قوله ولزم بيع شئ) فيه نوع استدراك بما تقدم فى مسائل شتى من القضاء (قوله لثبوته) اى الولاية (قوله كاثبات الملك) بطريق البيع والهبة لان الملك فيهما لا يحصل بلا علم من يثبت عليه (قوله وعدم استبداده) اى استقلاله (قوله وبالايصاء الى هؤلاء) قال الزيلعى فلو زال الرق والكفر وبلغ الصبى قبل اخراج القاضى لا يخرجهم وقال الشرنبلالى وكذا الفسق (قوله وان وجد اهل النظر) وفى بعض النسخ اصل النظر (قوله ليس بمولى عليه) قيل لعله بواو العاطف وهذه المقدمة مما يحتاج اليها فى بيان ثبوت الاهلية لكن السابق الى الخاطر ان لا يذكر رأسا بل يكتفى بما قبله كما فى الزيلعى الا ان يقال فى معناه ان العبد اهل للتصرف لوجود القدرة فيه حقيقة و ليس تلك القدرة من جانب مولاه الذى يتصرف فيه تدبر (قوله ومن الفاسق لفسقه) ظاهره الاطلاق موافقا للبعض دون بعض كالزيلعى حيث اشترط كون الفاسق متهما مخوفا منه على المال (قوله ولو شكى الوصى اليه) وكذا اذا شكى الورثة كلا او بعضا من الوصى) الا ان ظهر له خيانة (قوله يجزه اصلا استقلالا) او مع ضم آخر اليه (قوله اى لا يجوز للقاضى) فيه اشارة الى انه لو عزله مع اهليته لها لا ينفذ وقد قال فى الاشباه الاكثر على الصحة كما فى شرح الوهبانية نعم عن الفصولين يجب الافتاء بعدم الصحة وعنه ايضا عندى انه لا ينعزل وينبغى ان يفتى به لفساد قضاة الزمان ثم فى التقييد بالامين القادر اشارة انه لو كان

خائنا ولو قادرا او عاجزا واوامينا جاز العزل (قوله الى كل منهما بالانفراد) بعقد واحد او بعقدين والتفصيل فى الزيلعى (قوله فله التصرف وحده) يوهم انه فى صورة كون الوصية الى آخر غير الحى يجوز لذلك الاخر التصرف بدون الحى وليس كذلك (قوله ضم) اى القاضى اليه غيره يوهم عدم جواز اقامة القاضى الحى مقامه فى هذه الصورة وقد قال فى الاشباه مات احدهما اقام القاضى الاخر مقامه اوضم اليه اخر الا ان يدعى انفهام ارادة ذلك مما تقدم (قوله وينعزل به ايضا) يعنى ينعزل وصى الميت بعزل القاضى كعزل منصوبه ولو عدلا كافيا كما يفهم من شرحه لايخفى انه على هذا فالاولى ان يذكره فى سباق قوله ويبقى امين يقدر وايضا قد عرفت ما فيه هنالك ولايخفى ما بينهما من نوع المخالفة (قوله خلافا للنصاب) لوله مربوط بما قيل قوله واستبعد اذ لاوجه لجعله من تمة كلام المستبعد الا ان يقال معناه ان العزل ليس بجائز اذ هذا العزل يقضى الى نصب القاضى الاخر. فاذا صح من القاضى عزل وصى الميت العدل الكافى لزم ان لا يصح وصاية من نصبه لقوة الاول دون الثانى (قوله عن ورثة غيب) اى كبار اما حكم الصغار فبالاولى (قوله اوصى الى زيد) اى جعله وصيا قوله ولبكر اى اوصى له بالثلث مثلا (قوله وصى الوصى) هذا فى وصى الميت واما فى وصى القاضى ففيه كلام مذكور فى الاشباه (قوله بان يأخذ حق الورثة) هذا وان لم يفهم من المتن صريحا لكنه يفهم التزاما (قوله لان الوارث) فى دلالته على مدلوله خفاء لايخفى اذ ظاهره شكل ثان اجتمع فيه الموجبتان ونتيجته امر محال هكذا الوارث خليفة الميت والوصى خليفة الميت فالوارث وصى والمقصود الوصى خصم عن الوارث الا ان يدعى انه شكل اول هكذا الوصى خليفة الميت وخليفته يكون خصما عن الوارث اذ الوارث ايضا خليفته فتأمل وجعله من قبيل الدليل التمثيلى ايضا كذلك (قوله فيكون خصما للوارث) اى عن الوارث (قوله على من وقع الهلاك فى قسمته) لعل كلمة من عبارة عن الورثة والضمير راجع اليه (قوله ان يقسم التركة) الحكم ليس على اطلاقه بل هو مختص بالمكيل والموزون اذ فى غيرهما لايجوز ذلك كما يفهم عن تعليله (قوله لم يكن له على الورثة سبيل) وكذا على القاضى اوامينه لعل لانفها مع دلالة تركه (قوله وتصدق بثمنه) الصواب ما فى اقل النسخ من قوله وتصدق ثمنه بالاضافة (قوله ورجع فى التركة) وفى قول الامام اولا لايرجع على احد ثم فى قوله هذا اشارة الى ان الرجوع الى جميع التركة لا الى ثلث ما بقى كما مر خلافا لمحمد كما فى الزيلعى (قوله وله التجارة بمال اليتيم) خافى نحو الكنز من اطلاق قوله ولايتجر بماله فالظاهر انه محمول على ما يكون لنفسه المنفى هنا ايضا (قوله لالنفسه به) ايراد هذا الجار مع المجرور للتوصل الى معطوفه (قوله من ابيه) القيد وقوعى من قبيل الاخراج على مخرج العادة غالبا (قوله على الاملاء) اى الاغنياء (قوله ومال الوقف) عطف على الضمير المنصوب فى قوله ويقرضه (قوله لايبيع ولايشترى) هذا ان كان مع الاجنبى وان من نفسه فان وصى القاضى لايجوز مطلقا وان وصى الاب جاز بشرط منفعة ظاهرة وهى قدر النصف زيادة اونقصانا (قوله وما يليه) اى العقار يعنى الاب لايكون وليا لعقار الكبير ويمكن ان يقال ان كلمة ما موصولة وقوله فكذا خبرها فالمعنى الشئ الذى يكون فيه الاب وليا فيكون وصيه ايضا كذلك وليا (قوله ان لايليه الوصى) ظاهره يقتضى كون هذا القياس مختصا بالوصى وهو مشترك مع الاب كما فى الزيلعى (قوله اذ لايملكه الاب على الكبير) ان اريد الكبير الغائب فخالف لقوله آنفا لان الاب يلى ما سواه وان اريد الحاضر فلا تقريب اذ الكلام فى الغائب وقياس مع الفارق فالاولى ان يقال والقياس ان لا يملك الوصى

غير العقار ولا الاب كما لايملكه على الكبير الحاضر كما فى الزيلعى بان يجعل القياس شاملا لعدم بيع الاب ووصيه غير عقار الكبير الغائب ويجعل دليله عدم ولاية الاب بيع غير عقار الكبير الحاضر يعنى كما لايكون الاب وليا لبيع غير العقار للكبير الحاضر لايكون هو ووصيه وليا كذلك للغائب الكبير (قوله فيملكه بقدر الدين) الاولى فيملكه مطلقا اذ عند الامام الاطلاق واما التقييد الذى اختاره هو قول الامامين كما فى الزيلعى (قوله وان لم يكن له دين) ايراد هذا القيد هنا لايحسن مع عطف قوله اوللدين فالاولى ان يؤخره عن بضعف قيمته (قوله بضعف قيمته) هذا وقوله اوالنفقة مثلا يشعر اختصاص هذا الحكم بالنسبة الى الصغير لابالنسبة الى الكبير الغائب (قوله اوللدين بالنسبة الى الصغير) بخلاف المفهوم من قوله اذا لم يكن دين غائه للكبير فلا اغناء به عنه كما توهم (قوله كما نقلناه عن الظهيرية) ان حمل قوله على الكبير الغائب كما هوالظاهر من ايراده هنالك فلا يتم بناء هذه على ذلك وان على الصغير فلا يتم بناء ماسبق عليه الا ان يدعى العموم كما هو الظاهر من اطلاقه ثم البيع للدين انما يجوز اذا انحصر الوفاء اليه كما فى الاشباه (قوله اوالنفقة) يعنى عند الاحتياج اليه بان لايكون له مال سواه (قوله قال فى الهداية) دلالة هذا المنقول الواقع فى حق الاب على المقصود هنا بطريق المقايسة اوالدلالة لان ما يجوز فى حق الاب يجوز فى حق وصيه وخليفته فلا يرد انه لامساس له بهذا المحل (قوله اذا كان فى المال) اى ان وجد العقار فى التركة لكن ينبغى ان يقيد بقوله لانفاد لها الا به كما فى الاسباه عن الظهيرية (قوله او زيادة خرجه) اى مؤنته الظاهر منه المنع عند تساويهما وفى الاشباه عن الظهيرية ايضا خلافه حيث قال وفيما اذا كانت غلاته لاتزيد على مؤنته (قوله اعذار ستة زيد عليه سابع) فى الاشباه عن الخانية وهو كونه فى يد متغلب وخاف الوصى عليه (قوله الا ان يكون المقر) الاولى ان يقول ويجوز اقرار الوارث الخ اذ لاحسن لاستثناء الا ان يحمل على الانقطاع (قوله فلان التصرف) فلايجوز للمتصرف ان يشهد لذلك (قوله فلان مال الكبير ان كان من التركة) هذا القيد مستفاد من قوله مال الميت فيجوز شهادتهما بغيره لانقطاع ولايتهما عنه فلاتهمة (قوله وولاية البيع) الاولى ان يكتفى بما قبله انه هذا لايجرى فى العقار فافهم (قوله وصحت شهادة رجلين) وعلى بناء هذه المسئلة اجابوا بقول شهادة شاهدين على ظالم لآخر باخذ ماله وشهد المشهود له بشاهد بمثله وان اتحد محلتهما كما تقبل شهادة بعض قافلة لبعض على قطاع الطريق (قوله فوصى الام) وكذا وصى الاخ والعم كما يفهم من السوق (قوله الاماالابد للصغير) لكن يخدشه مافى التاتارخانية عن محمد رجل مات وترك ابنين صغيرا وكبيرا وترك الف درهم فانفق الكبير على الصغير خمسمائة وهو ليس بوصى هو متطوع واوترك طعاما اوثوبا فاطعمه الكبير الصغير اوالبسه الثوب فلبسه الصغير استحسنت ان لايكون على الكبير ضمان وفى المنح وما نفق الكبار ضمنوا حصة الصغار ان بغير امر القاضى او الوصى وفيه ايضا فى كتاب القطة بخلاف غير الاب من الاقارب اذ لا ولاية لهم اصلا فى التصرف فى حال الصغر ولا فى الحفظ بعد الكبر (قوله ولايتصرف) اى الوصى الاضعف مطلقا سواء بالقسمة او البيع والبيع اما بيع العقار اوغيره وسواء وصى الام او الاخ او لعم (قوله من غيرابيه) يدل صريحا على عدم جواز تصرفه فيما استاده من غير الاب كلام ومفهوما على جواز تصرفه فيما استاده من ابيه وليس الامر فيهما كذلك بل الحق عكسهما فالصواب من غير موصيه بدل من غيرابيه كما فيه ويدل تفسيره تامله قال فى التاتارخانية وصى الام لايملك على بيع ماورثه

الصغير عن الاب عقارا اومنقولا مشغولا بالدين اولايملك بيع ماسوى العقار من تركة موصيه ولاشراء شئ الا الطعام والكسوة (قوله ولان اختياره) لمفهوم من الزيلعى انه دليل على مضمون تعليل السابق (قوله انه لايجوز) فسر بانه لايلزمهم بالاجازة مازاد على الثلث (قوله ثم ادعى شيئا فى يد الموصى) المفهوم من الاشباه ان هذه من قبيل المستثنى عن قولهم لايسمع الدعوى بعد الابراء العام ونقل بحثا عليه عن الطرسوسى وابن وهبان واورد عليه انه ليس فيه ابراء بل اقرار مجرد غير مستلزم للابراء والاقرار المجرد غير مانع عن الدعوى (قوله وكذا لواقر الوارث) لانه ايضا اقرار غير صحيح لعدم ابرائه شخصا معينا اوقبيلة معينة وهم يحصون بخلاف الابراء عن مجهول لمعلوم كقوله لزيد مالى من كل حق لك على فنفعل برئ مما علم ومما لم يعلم وعليه الفتوى كما فى لسرنبلالية (قوله ان كانت الوصية للقبائل) [illegible] لزيد ثلث ماله (قوله وكذا لواوصى) وان لم يشهد بخلاف مافى العمادية انه مقطوع بلا اشهاد (قوله ماينفق عليهم) الظاهر عليه نعم يمكن ان يراد بالضمير الجنس (قوله وكذا بعض الورثة) ان ثبت بالبينة والحكم والافلا (قوله اواشترى الوارث الكبير) وقد عرفت مافيه عن نحو التاتارخانية الا ان يقال هذا عند عدم الوصى والقاضى وذلك عند امكان التدارك بواحد منهما لدى الضرورة (قوله وان كان فى المزايدة) اى بيع من يزيد فالفرق بينه وبين مافى السوق الاول عند بيع الدلال والثانى عند صاحبه اوالاول مايباع فى البيوت والدكاكين والثانى ما فى نفس السوق (قوله قيم الوقف) اى متوليه (قوله مستقل) اى الوقف الذى عد للاستغلال (قوله فجحد المشترى) اى نفس الشراء على ان يكون المبيع موجودا باقيا (قوله فسخت البيع بينهما) الظاهر بينكما (قوله تعليقا بالخطر) اى بامر غير معلوم لان ذلك ليس بمعلوم بمجرد قول الوصى اذ الشرع قصر البيان على البينة اوالاقرار اوالنكول وكلا الشئ هنا ذلك (قوله فيلزم الوصى) اى يكون ملكا للوصى نفسه والمقصود كونه باقيا فى التركة فيلزم ان الوصى لايملك الاقالة للتركة والصغير لعل هذا عند عدم النفع الظاهر (قوله فلايلزم الوصى) بل يكون باقيا على ملك التركة ثم ههنا ايضا مسائل اخرى مهمة منقولة عن الدر وغيره منها للوصى الاكل والركوب بقدر الحاجة وعلى مانقل عن السراجية ان كان فقيرا وعن الطحاوى ليس له ذلك مطلقا ان هذا قول ابى حنيفة رحمه الله وهو الصحيح وله ان ينفق فى تعليم القرآن والادب ان تأهل لذلك (قوله والافبقدر ما يتعلم القراءة) الواجبة فى الصلوة ومنها للاب اعادة طفل اتفاقا لامالة على الاكثر ومنها الاب يملك قسمة مال مشترك بينه وبين الصغير بخلاف الوصى اطلق هكذا على مانقل عن المجتبى لكن فى جواز ذلك من الوصى ايضا عند النفع الظاهر عند الامام خلافا لمحمد ومنها الوصى لايملك الشراء لنفسه ولواشترى القاضى من الوصى الذى نصبه جاز ومنها لواشترى الاب لطفله طعاما وثوبا واشهد يرجع عليه لوله مال ومنها انه لوكان الاب مسرفا مبذرا يأخذ القاضى مال الصغير من والده ويضعه على يد عدل الى ان يبلغ الصغير (قوله هذا اخر ما من الله) وايضا هذا آخر مامن الله لاضعف عبيده ابى سعيد محمد الخادمى صانه عن موجبات ندامة لنادمى وجعله لشريعة حبيبه من اول الخادمى من التحريرات غاية فى حل المعقودات ونهاية فى فتح المغلقات وبداية فى تقييد المطلقات وهداية فى بيان السقطات مع ضم فوايح كثير الوجود وجمع فوائد فى المعتبرات المتداولة عزيز الجود جامعة لحاصل مهام جميع الحواشى ودفع ما اوردوا من الشبه والغواشى الا ما يكون واضحا اومحلا والميزان النظر ولفهم مخلا مغنية عن الجميع

مع زيادة غرائب بديع ومنيع بعبارة كثير الحاظها وقليل الفاظها معترف لدرر صاحب التصنيف ومعترف بالعجز الى وصول ادنى درجته الرصيف واما ارجو من الله تعالى ان يجعلها من العبادات المتعدية الباقية مدى الدهور والاعوام بجعلها مقبولة ومنتفعا بها ومتداولة لدى العلماء العظام الى انقراض الايام وجعل خدمة هذا الخديم لمواليه اصحاب هذا العلم من الاسباب الملحقة اياهم هم حزب الله هم المفلحون وحشرنا بهم مع رفقائهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فى ذى الحجة الشريفة من شهور سنة اربع وخمسين ومائة والف من هجرة من له العز والشرف على صاحبها وآله وعلماء امته ومشايخ طريقته افضل الصلوات واكمل التسليمات فلله الحمد اولا واخرا وظاهرا وباطنا

م

حمدا لمن اكرم علينا بعنايته طبع هذه الحاشية اللطيفة والافادة الانيقة على الدرر والغرر المنسوبة الى الحبر الخطير الالمعي والاستاد الكامل اللوذعي المشتهر بين الخواص والعوام بمولانا ابى سعيد محمد بن مصطفى بن عثمان الخادمى اكرمه المولى جل وعلا بالسعادة والفوز الدائمى وقد تصادف ختم طبعها فى دار الطباعة العامرة الى زمن مؤسس اصول الدولة الاسلامية وممهد اركان السلطنة العثمانية السلطان بن السلطان (السلطان عبد المجيد خان) لازال مجد دولته الى نهاية الدوران ووقع ذلك الطبع والختام بنظارة اطمع العباد الى افضال ربه السيد محمد نائل وهو فى اواخر شهر رمضان الشريف لسنة تسع وستين ومائتين والف